

ترجمانُ السُّنَّةِ

عربی-اُردو

اول

اُستاذ المحدثین زبده الفقہاء، فخر العلماء
حضرت مولانا بکریہ عالمگیری صاحبِ مہرِ قلم

مکتبہ رحمانیہ



MAKTABA-E-RAHMANIA

مکتبہ رحمانیہ

اقرء سننہ عربی سننہ اُردو بازار لاہور

ترجمانُ السُّنَّةِ

عربی-اُردو

جدید دور کی ضرورت کے مطابق جدید عنوانات اور
مباحث کے ساتھ احادیثِ مبارکہ کا مستند جامع اور خوبصورت مجموعہ

ترجمان السنۃ

عربی-اردو جلد اول

جدید دور کی ضرورت کے مطابق جدید عنوانات اور
مباحث کے ساتھ احادیث مبارکہ کا مستند جامع اور خوبصورت مجموعہ

استاذ المشیخین زیدہ الفقہاء فخر العلماء
حضرت مولانا بکر عالمگیری صاحب مدظلہ العالی

مکتبہ رحمانیہ ©
اقترا سکنٹر لاہور
عربی شریعت - اردو بازار

کتاب کی تخریج و کتابت کے جملہ حقوق محفوظ ہیں

نام کتاب	ترجمان السنۃ
مؤلف	حضرت مولانا بدر عالم میرٹھی
طابع	مقبول الرحمن
ناشر	مکتبہ رحمانیہ
مطبع	لعل سار

ملنے کے پتے

- ⇐ مکتبۃ العلم نمبر ۱۸ اردو بازار لاہور
- ⇐ خزانہ علم و ادب انکریم مارکیٹ اردو بازار لاہور
- ⇐ اسلامی کتب خانہ فضل الہی مارکیٹ اردو بازار لاہور
- ⇐ مکتبہ سید احمد شہید انکریم مارکیٹ اردو بازار لاہور
- ⇐ کتب خانہ رشیدیہ راجہ بازار راولپنڈی

عرضِ ناشر

اس دنیا میں آخری کتاب ہدایت قرآن مجید ہے اور اس کی عملی و زبانی تشریح ”حدیث“ کہلاتی ہے کیونکہ بروایت ام المؤمنین زوجہ مطہرہ رسول سیدہ عائشہ صدیقہ کائنات سلام اللہ علیہا کے ”نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا اخلاق قرآن ہی ہے۔“

تاریخ گواہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ میں ہی آپ کے فرامین کو تحریر کیا جاتا رہا اور آپ کے وصال کے بعد وحی کے یعنی شاہدین اور تربیت یافتگان دربار نبوت حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے ان کو ہر طرح سے آنے والے لوگوں تک منتقل کرنے کا سلسلہ بالا ہتمام شروع کر دیا اور یہ سلسلہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان عالی پر عمل کے باعث جاری ہے کہ ”جو کوئی مجھ سے ایک آیت بھی سنے اس کو دوسروں تک پہنچا دے۔“

چنانچہ تیسری صدی ہجری تک فرامین نبوی مختلف واسطوں سے نقل درنقل ہوتے ہوئے کتابی صورت میں بھی جمع ہوتے رہے چنانچہ آج ہمارے سامنے جوامع و سنن مسانید و معاجم مستدرکات اجزاء و اطراف کی صورت میں موجود ہیں۔ جس کی وجہ سے تمام دینی مسائل کے لئے دلائل تلاش کرنے میں اب کوئی دقت نہیں۔

رفقار زمانہ اور گرد و پیش کے حالات کے پیش نظر یہ ضرورت ہمیشہ رہی اور رہے گی کہ دورِ حاضر کے تقاضوں اور علم و عرفان کے دلدادہ لوگوں کی سہولت کے پیش نظر ان کتب اصول سے خوشہ چینی کر کے جدید انداز و اسلوب میں پیش کیا جائے چنانچہ باضی قریب کے محقق و محدث استاذ المحمد ثین حضرت مولانا بدر عالم صاحب میرٹھی قدس سرہ العزیز نے اپنے دور کے تقاضوں اور الجھنوں کے حل کے طور پر یہ خوبصورت مجموعہ مرتب کیا جس میں درج ذیل خصوصیت ہے۔

عنوان قائم کر کے احادیث کے اصل متن کو ذکر کر کے اس مجموعہ حدیث کا ذکر بھی آخر میں کیا جس سے آپ نے اس حدیث کے الفاظ اخذ کئے اور پھر ان کا آسان و سلیس ترجمہ کے بعد اس حدیث کی تشریح اس انداز سے کی اور قدیم معلومات کو جدید انداز میں پیش کیا نیز کوشش کی کہ مجادلہ و مناقشہ کی بجائے افہام و تفہیم کا رنگ غالب رہے۔ احقاق حق اور اصلاح المسلمین ان کے پیش نظر رہا۔ پھر اس خوبصورت کتاب کو برصغیر کے معروف ادارہ ندوۃ المصنفین نے نفع خلاق کے لئے پیش کیا۔

یہ کتاب اپنے انداز کی خوبصورت اور مضامین کے اعتبار سے ایک نادر مجموعہ ہے جو دور تصنیف سے آج تک مختلف ادارے اپنے انداز میں شائع کرتے رہے۔ مگر بعض مقامات پر قارئین نے سخت تشنگی محسوس کی کہ ان نسخوں کی کتابت کا انداز قدیم

تھا جو مطالعہ کے دوران نکل ہوتا۔ چنانچہ ”مکتبہ رحمانیہ“ لاہور نے محقق علماء کی خدمت میں گزارش کی اور اس تشنگی کا ازالہ کیا گیا چنانچہ جہاں کہیں تفصیل و تشریح میں آیات قرآنی یا دیگر کتب کی عبارات مذکور تھیں مگر ان کا حوالہ مندرج نہ تھا ان آیات و عبارات کی تخریج کرا کے جدید انداز کتابت (کمپوزنگ) سے اس میں جدت پیدا کرنے کی کوشش کی ہے۔

اس کتاب میں ایک احسن اقدام یہ کیا گیا کہ اگر ایک جیسے مفہوم والی احادیث آئیں تو باقی جلدوں سے ان کے صفحات کے نمبر درج کر دیئے تھے اس مشکل کام کو بھی (نئے نمبر لگا کر) بخوبی سرانجام دیا گیا ہے۔

قارئین یقیناً اس خوشگوار تبدیلی کے بعد اس کی مزید بہتری کے لئے اپنی قیمتی اور مفید آراء سے ہمیں نوازیں گے تاکہ اس مجموعہ کو خوب تر انداز میں پیش کرنے کا خواب پورا ہو اور فرمان نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے فرمان کے مطابق آخرت میں ہمیں بھی علم و عرفان کے چراغ روشن رکھنے کی سعادت حاصل ہو سکے۔ واللہ ولی التوفیق

آخر میں قارئین کرام سے گزارش ہے کہ اگر کتاب میں کچھ بشری فروگزاشت پائیں تو ہمیں مطلع فرمائیں اور خدام و معاونین ادارہ کو اپنی دعاؤں میں ضرور یاد رکھیں۔

والسلام

مقبول الرحمن عفی عنہ



فہرست مضامین ترجمان السنۃ جلد اول

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۲	یہود و نصاریٰ سے جزیہ قبول کرنے کی وجہ	۱۵	پیش لفظ
۳۲	موافقت اہل کتاب کی عام سنت فتح مکہ تک تھی		حدیث افتراق امت
۳۲	اس امت میں یہود و نصاریٰ کی اتباع کی پیش گوئی	۲۴	اور اس کی اسناد پر ایک نظر
۳۳	بعض نو مسلموں کو مشرکین کی نقالی کی تمنا اور آپ کی سرزنش	۲۴	ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث
	امت محمدیہ شغف اتباع ہی کی بدولت صفت افتراق میں بھی	۲۴	حدیث افتراق کے پندرہ راویوں کے نام
۳۳	اتباع کرے گی	۲۵	حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت
۳۴	شدت اتباع اور حدیث افتراق کا تناسب	۲۵	حضرت ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت
۳۴	لفظ اختلاف کی توضیح	۲۶	حضرت سعد بن وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت
۳۴	اختلاف زمان اختلاف السنہ والوان	۲۶	حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت
۳۵	اختلاف ضلالت و ہدایت	۲۶	حضرت ابوالدرداء و داہلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت
۳۵	امتحانی سوالات میں امت محمدیہ کی کامیابی کے مقامات	۲۶	حضرت عمر بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت
۳۵	اختلاف امم اختلاف امت محمدیہ	۲۷	حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت
۳۵	اختلاف کاکوینی راز	۲۷	حضرت عوف بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت
۳۶	اختلاف کرنا رحمت سے محرومی کی علامت ہے	۲۷	حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث
۳۶	راہ حق ایک ہے اور ناحق بہت	۲۷	حدیث معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
۳۶	صراط مستقیم اور سبیل متفرقہ کا نقشہ	۲۸	کسی حدیث پر اجمالی حکم اس کے مجموعہ طرق پر حکم نہیں ہے
۳۶	قرآن کریم میں حدیث افتراق کی طرف اشارہ ہے	۲۸	احادیث پر تنقید کی تین تعبیرات اور ان کا فرق
۳۷	رسول دنیا میں ناروا اختلافات کو مٹانے کے لئے آتے ہیں	۳۰	ابن حزم کی رائے فیصلہ کن نہیں ہے
۳۷	قرآن کریم سے لفظ اختلاف کی توضیح	۳۱	حدیث کی صحت پر معنوی قرائن
۳۷	عذاب افتراق، عذاب استیصال کا بدلہ ہے	۳۱	حنفیت اور یہودیت اور نصرانیت کا تقابل
۳۷	افتراق مذموم کی حدود		﴿غیر المغضوب علیہم﴾ میں اتباع یہود و نصاریٰ کی
۳۷	دین میں پارٹی بندی برداشت نہیں	۳۱	طرف ایک لطیف اشارہ
۳۸	اختلاف دین و ملت	۳۱	مشرکین و یہود کے تعلقات
۳۸	ایک ملت میں اصول و کلیات کا اختلاف	۳۲	پیغمبر اسلام کا یہود و نصاریٰ کی طرف سے خطرہ کا آخری الارم

۵۱	نور علم بلا عقیدت و اتباع منتقل نہیں ہوتا	۳۸	اختلاف اصول موجب افتراق ہے
۵۱	علم صحیح عمل کی دعوت دیتا ہے	۳۹	فروعی اختلاف اختلاف نہیں
۵۱	علمائے سوء کی علامت	۳۹	ادیانِ سماویہ میں اختلاف نہیں
۵۲	اختلاف کا دوسرا سبب اتباع ہوئی ہے	۳۹	اجتہاد بھی دین کا ایک اصول ہے
	انسان کچھ پر اپنی حکومت دیکھتا ہے اور سب کچھ پر حکومت کا	۳۹	صحابہ کرامؓ کا اختلاف
۵۳	یقین کر لیتا ہے	۴۰	صحابہؓ کا اختلاف آپس کا اختلاف تھا نہ کہ دین کا
۵۳	معجزہ	۴۱	دین میں اختلاف کے رفع کا اصول
۵۳	انسان کا قدرت کے ساتھ ایک فریب	۴۱	آیت ﴿فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ﴾ کی نادر تفسیر
۵۳	اتباع ہوئی اور اتباع بدی متضاد صفتیں ہیں	۴۱	اصول شریعت میں کوئی اختلاف نہیں
۵۳	ہوئی اور بدی کے دورا ہے پر انسان کا امتحان	۴۲	اسباب اختلاف و تفریق
۵۴	اتباع ہوئی میں سکون کا راز	۴۲	دور اول کا طریق تحصیل علم
۵۴	تشبیہات انبیاء علیہم السلام اور استعارات شعراء میں فرق	۴۲	دور اول میں اختلاف نہ ہونے کے اسباب
۵۴	اصحاب ہوئی کو توفیق تو یہ میسر آنا مشکل ہے		دوسرے دور کا طریقہ ذہنی انتشار اور ماحول کا اختلاف فہم
۵۵	علم کی گمراہی جبل کی گمراہی سے بدتر ہے	۴۳	مراد میں غفل ہوتا ہے
۵۵	ہوئی پرست کو خدا پرستی کا مغالطہ	۴۳	پارٹیوں کا ظہور
۵۵	اتباع ہوئی کے لئے گمراہی لازم ہے	۴۴	قرآن خواں اور قرآن داں کا فرق
۵۵	خلافت حق اتباع ہوئی کے منافی ہے	۴۵	اسباب اختلاف حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نظر میں
۵۶	اتباع ہوئی شریعت اور سیاست دونوں کے لئے مضر ہے		کلام فہمی کے لئے محاورات کے سوا مصنف کی مزاجی
۵۶	مذمت ہوئی میں سلف کے اقوال	۴۶	خصوصیات کا علم بھی ضروری ہے
۵۷	ہوئی متعدی مرض ہے	۴۶	علم کا طول و عرض اور سہ اور اس کا عمق اور
۵۷	ہوئی کی جاذبیت	۴۸	عالم رئیس فتنہ نہیں ہوتا جاہل پر عالم کا گمان کر لیا جاتا ہے
۵۸	قرآن و سنت عقل کیلئے روشنی ہیں نہ کہ عقل قرآن و سنت کے لیے	۴۸	سطحی اور عمیق علم کا فرق
۵۹	مذموم قیاس آرائی کیا ہے؟	۴۸	صرف مطالعہ کا علم اغماط سے پاک نہیں ہوتا
۵۹	اختلاف و افتراق کا تیسرا سبب اتباع عادت ہے	۴۹	زیر تربیت علم کی تاثیرات
۶۰	اندھی تقلید کیا ہے؟	۴۹	صلح حدیبیہ میں صحابہؓ کے اضطراب اور پھر سکون میں ایک تعلیمی سبق
۶۲	احادیث میں مفہوم عدد کی بحث	۴۹	علم پڑھنا پھر اسے گننا چاہیے
۶۲	اعداد و شمار میں مؤرخ کا اختلاف نظر	۴۹	حکمت کا مفہوم
۶۳	پیشگوئی کی احادیث میں ابہام ناگزیر ہے	۵۰	علم ایک نور کا نام ہے
۶۴	شریعت کا ایک اہم نصب العین	۵۰	علم کے متعلق اشراقیہ کی رائے

۸۱	مزاج شناسی کی دلیل تھی	۶۵	صرف دماغی تفریعات عملی جدوجہد میں نکل ہوتی ہیں
۸۱	منصب تشریع اور منصب اجتہاد کی تقسیم	۶۵	اخبار عاقبہ میں مذاق سلف
۸۲	السواد الاعظم الجماعة کا مصداق	۶۵	فرقہ ہائے مختلفہ کی تعیین
	خدائے قدوس اپنے اور اپنے رسول کے درمیان تفریق کی	۶۶	مغیرہ بن شعبہ پر تہمت کی تشفی بخش تحقیق
	اجازت نہیں دیتا اور رسول اپنے اور اپنے صحابہ کے مابین	۶۷	امت محمدیہ کے آخری امت ہونے کی ایک لطیف حکمت
۸۲	تفریق کا روادار نہیں	۶۷	امام غزالی کی ایک مفید نصیحت
۸۲	اسوہ صحابہ کی اہمیت	۶۸	فرقہ باطلہ کی پہلی علامت بغض و نفاق ہے
۸۲	حواریین اور صحابہ کرام کا مقابلہ	۶۹	اختلاف نہ کرنے کا حکم
۸۲	صحابیت کا احترام نجات کی علامت ہے	۷۱	دوسری علامت اتباع متشابہات ہے
۸۳	شان اجتماع حق کی علامت ہے	۷۲	محکم و متشابہ کی تحقیق
۸۳	افراد کی اکثریت معیار صداقت نہیں	۷۳	تیسری علامت
۸۳	حدیث لن تزال النہ کا مصداق	۷۴	فرقہ ناجیہ کی تعیین اور بقیہ فرقوں کی ابہام کی حکمت
۸۳	اقوال مفسرین اور الفاظ شارحین	۷۵	کلہم فی النار الا واحدا
	حدیث میں اکثر اختلاف عبارت ہوتا ہے اسے اختلاف	۷۵	کلہم فی النار کی تحقیق
۸۴	حقیقت نہ بنانا چاہیے	۷۶	فرقہ ناجیہ کی تحقیق
۸۶	منحرف جماعتیں دعویٰ حقانیت میں دلیر ہوتی ہیں	۷۶	ما انا علیہ و اصحابی الجماعة السواد الاعظم
۸۶	حدیث قرطاس میں ایک انوکھی تنبیہ	۷۷	اختلاف امتی رحمة کی تشریح
۸۶	تقدیر ہمیشہ انبیاء علیہم السلام کی تمناؤں کا ساتھ نہیں دیتی	۷۸	تلاش کر کے صرف شرعی رخصتوں پر عمل کرنا فسق ہے
۸۶	تقدیر اسباب کے پردہ میں نمایاں ہوتی ہے	۷۹	مجتہدین امت کا اختلاف
	حدیث کی صاف صاف تشریح کے بعد اختلاف عالم مکوین	۷۹	تدوین دین میں فطری ارتقاء
۸۷	کے ماتحت ہے	۷۹	سنت میں ارتقاء - فقہی ارتقاء
۸۹	حجیت حدیث	۷۹	حنفیت و شافعییت کے اختلاف کی حقیقت
۸۹	انکار حدیث کے فتنہ کا آغاز	۷۹	ما انا علیہ و اصحابی کی حقیقت
۹۱	قرآن کریم کی جامعیت		الفاظ میں احتمالات باقی رہتے ہیں اس لیے فیصلہ کن صرف
۹۲	بعثت رسول کے تین اہم مقاصد	۸۰	ان کی عملی صورت ہے
۹۲	تعلیم و تزکیہ	۸۰	صحابہ کرام پر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مکمل اعتماد
	آیات قرآنیہ میں صحابہ کے چند شبہات اور آنحضرت صلی		صحابہ کے بعض افعال کی صورت گو عہد نبوت میں نہ ملے مگر وہ
۹۳	اللہ علیہ وسلم کے جوابات	۸۰	مقاصد شریعت کے ماتحت ہوتے ہیں
۹۶	قرآن کریم کے مضامین کے متعلق بعض تشریحی سوالات		قرآن کا حضرت عمرؓ کی رائے کی تصویب کرنا ان کی دینی

۹۸	آیت ﴿اطيعوا الله واطيعوا الرسول﴾ کے متعلق	۹۸	فردی مسائل کے متعلق چند سوالات
۱۰۰	مولانا اسلم صاحب کی تفسیر	۱۰۰	اسوۂ رسول اور کتاب اللہ
۱۰۰	مولانا اسلم صاحب کی تفسیر پر تنقیدی نظر	۱۰۰	اسوۂ رسول کی جامعیت
۱۰۳	ایمان کی تکمیل رسول کی اطاعت کے بغیر نہیں ہوتی	۱۰۳	اسوۂ رسول اور عرب
۱۰۳	مولانا اسلم صاحب کی ایمان کے معنی سمجھنے میں ایک غلط فہمی	۱۰۳	قرآن کریم کی جامعیت کا اصل مفہوم
۱۰۴	اور اس کا ازالہ	۱۰۴	جوامع الکلم کی تفسیر
۱۰۷	کتاب اللہ اور اطاعت رسول کا مطلب	۱۰۷	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک قرآن کی جامعیت
۱۰۷	امام کی اطاعت کا وہ مقام نہیں ہو سکتا جو اللہ اور اس کے	۱۰۷	صحابہ کے دور میں قرآن کی جامعیت
۱۰۹	رسول کی اطاعت کا ہے	۱۰۹	نہ کے نزدیک قرآن کی جامعیت
۱۱۰	امام کی اطاعت کو بعینہ خدا اور رسول کی اطاعت نہیں کہا جاسکتا۔	۱۱۰	قرآن کی تفسیر و بیان صرف رسول کا منصب ہوتا ہے
۱۱۱	اطاعت رسول کی دس خصوصیات	۱۱۱	قرآن و حدیث کا ربط
۱۱۱	انتشارِ امت کا سبب احادیث نہیں بلکہ ترک احادیث ہے	۱۱۱	فرض و واجب کے مراتب کا اختلاف
۱۱۲	صحابہ کے دور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیت	۱۱۲	فرض و واجب کے مراتب میں بحر العلوم کی تحقیق
۱۱۶	رسالت کی ضرورت	۱۱۶	امام اوزاعی کے قول کی تشریح
۱۱۸	رسول میں رسالت اور امامت کی دو حیثیتیں نہیں ہوتیں	۱۱۸	احادیث رسول اللہ کے بیان ہونے کی تفصیل
۱۱۸	اسوۂ رسول کی حیثیت	۱۱۸	احادیث میں قرآن کے مجمل احکام کی تشریح
۱۱۹	اسوۂ رسول اور حدیث	۱۱۹	احادیث میں مشکاۃ قرآن کا حل
۱۱۹	صحابہ کے دور میں اسوۂ حسنہ کا عموم	۱۱۹	احادیث میں قرآن کی تفسیر
۱۲۱	اسوۂ رسول کا توازن	۱۲۱	احادیث رسول کو بیان کہنے کے چند اصول اور قواعد
۱۲۲	سند صرف اسلام کی خصوصیت ہے	۱۲۲	تیسرے قاعدہ کی چند مثالیں
۱۲۳	دین کے ثبوت کی چھ صورتیں	۱۲۳	حدیث رسول کے بیان ہونے کا ایک اور قاعدہ اور اس کی مثالیں
۱۲۳	خبر واحد کی حجیت	۱۲۳	ایک سوال و اس کا جواب
۱۲۴	خبر واحد کی حجیت کا ایک ثبوت	۱۲۴	اتباع قرآن کے مفہوم میں یک غلط فہمی
۱۲۴	خبر واحد کی حجیت کا تیسرا ثبوت	۱۲۴	حدیث کی تشریحی حیثیت
۱۲۴	خبر واحد کی حجیت کا چوتھا ثبوت	۱۲۴	عبد صمدیؒ میں حدیث کی حیثیت
۱۲۵	خبر واحد پر عمل نہ کرنے کی چند صورتیں	۱۲۵	صحابہ کی نظر میں احادیث کی اہمیت کی چند مثالیں
۱۲۹	خبر واحد کے مراتب	۱۲۹	حدیث کی تشریحی حیثیت کا ایک اور ثبوت
۱۳۰	ظن و علم کے مفہوم پر ایک اہم بحث	۱۳۰	قرآن میں رسول کی حیثیت
۱۳۷	دلیل متواتر بھی مفید ظن ہو سکتی ہے	۱۳۷	قرآن میں رسول کی اطاعت

۲۱۸	محمد شین کو امام صاحب سے وجہ نکارت	۱۷۳	اصول دین قطعی ہونا چاہئیں فروغی مسائل ظنی ہو سکتے ہیں
۲۲۲	امام مالک بن انس بن مالک		امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ پر حدیث کی مخالفت کا طعن
۲۲۷	فقہ مالکی	۱۷۵	اور اس کا جواب
۲۲۸	الشافعی الامام	۱۷۵	خبر متواتر کے مفید علم یقین ہونے میں ایک غلط فہمی
۲۳۰	ابو عبد اللہ احمد بن حنبل الشیبانی الامام	۱۷۷	احادیث صحیحین مفید یقین ہیں
۲۳۱	فقہ حنبلی کے پانچ زریں اصول	۱۷۸	خبر واحد کے مفید یقین ہونے پر قرآن سے ایک استدلال
۲۳۳	امام القاضی یعقوب ابو یوسف		خبر واحد کے مفید یقین ہونے پر قرآن کریم سے دوسرا
۲۳۴	امام محمد بن الحسن	۱۷۹	استدلال
۲۳۵	شیخ الاسلام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل البخاری	۱۸۰	اسلام میں تنقید و تبصرہ
۲۳۵	امام بخاری کا شجرہ نسب	۱۸۰	فن تاریخ اور حدیث
۲۳۶	تاریخ ولادت و وفات	۱۸۵	محمد شین اور راویوں کا جمود رائے
۲۳۶	بچپن میں رد بصر کا واقعہ	۱۹۰	حفاظ حدیث اور حفاظت دین
۲۳۶	قوت حافظہ		جمع حدیث کے متعلق حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی
۲۳۷	بصرہ میں ایک مجلس امتحان کا تذکرہ	۱۹۳	مجس مشورت
۲۳۷	امام بخاری کی جلالت قدر	۱۹۵	سلف کے نزدیک کتابت حدیث کی ممانعت کے اسباب
۲۳۸	مطالعہ حدیث میں شب بیداری	۱۹۵	سلف میں اپنی علمی یادداشتوں کو مٹانے کا ایک اور داعیہ
۲۳۸	تالیف بخاری کا سبب	۲۰۱	انکار حدیث کے نتائج و عواقب
۲۳۸	تالیف بخاری میں حیرت انگیز شرائط کا التزام		ائمہ اربعہ اور بعض ان مشہور محدثین کے تذکرے
۲۳۸	خلوص نیت کے آثار برکت		جن کی تصنیفات اس مجموعہ کی زمین اور مآخذ ہیں
۲۳۹	خودداری	۲۰۴	ابو حنیفہ الامام رحمۃ اللہ علیہ
۲۳۹	سانحہ وفات	۲۰۵	شجرہ نسب -
۲۴۰	ابو محمد عبد اللہ بن عبد الرحمن بن الفضل بن بہرام الداری	۲۰۶	مود و مدفن
۲۴۰	ابو داؤد سلیمان بن الاشعث السجستانی	۲۰۸	حیہ و اخلاق
۲۴۱	حجۃ الاسلام ابو الحسین مسلم بن الحجاج القشیری انیشابوری	۲۰۹	طبقہ امام اعظم
۲۴۳	ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ بن سورۃ الترمذی	۲۰۹	تحصیل علم
۲۴۴	ابو عبد اللہ محمد بن یزید القزوینی	۲۱۰	مآخذ علم
۲۴۴	ابن ماجہ الربیع	۲۱۱	محمد شین کی نظروں میں امام اعظم کی ثقاہت
۲۴۵	ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب النسائی	۲۱۲	فقہ حنفی کا امتیاز
۲۴۶	احمد بن محمد ابو جعفر الطحاوی الامام	۲۱۵	امام اعظم کا علمی پایہ

۳۲۴	عرب کی محبت	۲۴۷	بو لقاسم یلمان بن احمد الطبرانی
۳۲۵	صحابہ انصار اور اہل بیت کی محبت	۲۴۸	بو الحسن علی بن عمر الدارقطنی
۳۲۷	آنحضرتؐ کی مرغوب چیز کا مرغوب ہو جانا	۲۴۹	ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ الحاکم
۳۲۸	دنیا سے بے رغبتی اور فقر کی زندگی کو ترجیح دینا	۲۵۰	ابو محمد علی بن احمد بن حزم الاندلسی
۳۲۹	گنہگار کو بھی اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ محبت ہو سکتی ہے	۲۵۱	بو بکر احمد بن الحسین البیہقی
۳۳۰	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کا ثمرہ	۲۵۲	نور الدین ابو الحسن علی بن ابی بکر البیہقی
۳۳۲	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی توقیر و تعظیم کرنا	۲۵۳	کتاب التوحید
۳۳۶	آنحضرتؐ کے سامنے بلند آواز سے بولنے کی ممانعت	۲۵۳	اللہ تعالیٰ کی ہستی کا اعتراف انسانی فطرت کی آواز ہے
	وفات کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں آواز	۲۵۶	اللہ تعالیٰ کی ذات پاک میں کھود کرید کرنے کی ممانعت
۳۳۸	بلند کرنے کی ممانعت	۲۶۰	اللہ تعالیٰ کا اسم اعظم
	خانگی معاملات میں اہل خانہ کی یا ناواقف بادیہ نشین کی آواز	۲۶۳	اللہ تعالیٰ کے اسماء حسنی
۳۳۸	بلند ہو جانا قابل اغماض ہے	۲۶۸	اسلام میں خدا کا تصور
۳۴۰	اللہ تعالیٰ کے دربار میں آنحضرتؐ کا وسیلہ اختیار کرنا		اللہ تعالیٰ کی عظمت و جلال اس کی کبریائی و کمال قدرت اور
	اللہ تعالیٰ کی سفارش کسی مخلوق کے سامنے پیش کرنا اس کی	۲۷۲	مخلوقات کی سر تا سر احتیاج کا بیان
۳۴۱	عظمت سے ناواقف اور جہالت کا ثمرہ ہے	۲۸۰	خدائے تعالیٰ کی تشریفی صفات
	آنحضرتؐ نبوت سے اس وقت سرفراز ہو چکے تھے جب کہ	۲۸۲	خدائے تعالیٰ کی وسعت رحمت
۳۴۳	حضرت آدمؑ میں نفخ روح بھی نہ ہوا تھا	۲۹۷	بندوں پر خدائے تعالیٰ کا کیا حق ہے
	آنحضرتؐ اس وقت خاتم النبیین بنادے گئے تھے جب کہ	۳۰۴	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت پر ایمان لانا ضروری ہے
۳۴۶	حضرت آدمؑ ابھی آب و گل ہی میں تھے	۳۰۷	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے دین کی مثال
	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سب سے پہلے نبی بنادے گئے		گرمی مایہ السلام زندہ ہوتے تو آج انھیں بھی آنحضرت
	تھے اور سب سے آخر میں تشریف لائے ہیں اور اسی طرح	۳۱۲	صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کے بغیر کوئی چارہ نہ ہوتا
	آپ کی امت بھی سب سے آخر میں آئی ہے اور قیامت		جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کرتا ہے وہ آپ صلی
۳۴۸	کے دن سب سے مقدم ہو جائے گی	۳۱۶	اللہ مایہ وسلم کا انکار کرتا ہے
	یہ امت سب امتوں میں آخر سب سے بہتر اور حساب میں		کوئی شخص پورا ایمان دار نہیں ہوتا جب تک اس کی خواہشات
۳۵۰	سب سے مقدم ہوگی	۳۱۶	شریعت کے تابع نہیں ہوتیں
۳۵۲	آنحضرتؐ کی مسجد انبیاء کی مسجدوں میں آخری مسجد ہے		آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت اپنی جان بلکہ سب
	شب معراج میں پروردگار عالم کا راز و نیاز کے طور پر کہنا کہ	۳۱۷	جہان سے زیادہ کرنا ضروری ہے
۳۵۳	اس نے آپ کو خاتم النبیین بنایا ہے	۳۱۷	رسولؐ سے محبت خدا کی محبت کی وجہ سے کرنا چاہیے
	حضرت آدمؑ سے حق تعالیٰ کا ارشاد کہ ان کے فرزند احمد و محمدؐ	۳۲۳	آنحضرتؐ سے محبت کی کچھ علامات

۳۵۳	سب سے پہلے اور سب سے آخری نبی ہیں	۳۵۳	امت کا انتظام اور ان کی دینی تحریقات کی اصلاح کرنا بھی نبوة نہیں
۳۵۳	حضرت آدم سے جبریل کا ارشاد کہ محمد انبیاء میں آپ کے سب سے آخری بیٹے ہیں	۳۵۳	اگر آنحضرت کے بعد کوئی نبی ہوتا تو حضرت عمرؓ ہوتے
۳۵۴	آنحضرت سے حضرت جبریل کا فرمان کہ جس طرح حضرت آدم کا لقب صلی اللہ تھا آپ کا لقب خاتم النبیین ہے	۳۵۴	جو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد یہ گمان رکھتا ہے کہ وہ نبی ہے پر لے درجہ کا جھوٹا ہے
۳۵۴	حضرت آدم کے دونوں شانوں کے درمیان یہ لکھا ہوا تھا "محمد رسول اللہ خاتم النبیین ہیں"	۳۵۴	<u>خاتم النبیین</u>
۳۵۵	عقیدہ ختم نبوة کلمہ شہادت کی طرح ایمان کا جزو ہے	۳۵۴	تورات میں آنحضرت کی بعض علامات
۳۵۵	ختم نبوت انبیاء علیہم السلام میں صرف آنحضرت کا طغرة امتیاز ہے	۳۵۵	انبیاء علیہم السلام کی آنکھیں سوتی ہیں اور دریں بیدار رہتے ہیں
۳۵۶	مہر نبوة خود اس کی دلیل تھی کہ آپ خاتم النبیین ہیں	۳۵۶	نبی کی نظر
۳۵۶	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دعویٰ کرنا کہ خاتم النبیین اور آخری نبی میں ہوں	۳۵۶	نبی کبھی اپنی پشت کی جانب سے دیکھ لیتا ہے
۳۵۷	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وصیت کہ میرے بعد کوئی نبی نہ ہوگا	۳۵۶	نبی کا علم
۳۵۹	ملک روم کے گورنر کی تصدیق کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی نہ ہوگا	۳۵۷	مخلوق میں سب سے شدید آزمائش انبیاء کی ہوتی ہے
۳۵۹	گوہ کی شہادت کہ آپ اللہ کے رسول اور خاتم النبیین ہیں	۳۵۷	آنحضرت کے اسماء مبارکہ
۳۶۰	وفات کے بعد زید بن خارجه کی شہادت کہ آپ کے بعد کوئی نبی نہ ہوگا	۳۵۷	<u>اسلام میں رسول کا تصور</u>
۳۶۱	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے زمانہ اور بعد میں آنے والے سب انسانوں کے لیے یکساں رسول ہیں	۳۵۷	رسول و اوتار و بروز
۳۶۲	آنحضرت کا ختم نبوة کو ایک مثال دے کر واضح کرنا	۳۵۹	انسانیت رسول کا ایک کمال ہے
۳۶۳	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی نہیں خواہ غیر تشریفی نبی ہو	۳۵۹	لفظ رسول کی تشریح
۳۶۵	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نبوة کا کوئی جزو باقی نہیں رہا صرف اچھے خواب باقی ہیں	۳۶۰	رسول کی اطاعت خدا کی اطاعت ہے
۳۶۶	نبوة بالکل ختم ہو گئی اور صرف خواب نبوة نہیں ہیں	۳۶۰	رسول دوکیل
۳۶۸	الہام اور فرشتوں کے ساتھ باتیں کرنا بھی نبوة نہیں ہے	۳۶۱	رسول ریاضت سے نہیں بنتے وہ پہلے سے منتخب شدہ ہوتے ہیں
		۳۶۲	<u>ایمان کی تعریف پر اجمالی نظر</u>
		۳۶۱	ایمان مذہب کی روح اور بنیاد ہے
		۳۶۲	<u>ایمان کی تعریف پر تفصیلی نظر</u>
		۳۶۳	اقرار باللسان
		۳۶۳	ایمان کا وجود ذہنی
		۳۶۹	ایمان اور ضروریات دین
		۳۷۰	ایمان اور غائبات سے اس کی خصوصیات
		۳۷۲	ایمان کا وجود عینی
		۳۷۸	عمل و ایمان کا توازن

۴۶۵	دل کے خطرات اور بشری بھول چوک پر درگزر کی بشارت	۴۳۶	ایمان و معرفت
۴۶۸	دین محمدی کے سر تا سر پہل اور آسان ہونے کی بشارت	۴۳۸	اہل کی حیثیت ایمان میں
	جو شخص اسلام کے علاوہ کسی دوسرے دین کا خواہش مند ہوگا	۴۳۹	تصدیق قہنہ پر معصیت کا اثر
۴۷۰	وہ اس سے ہرگز قبول نہیں کیا جائے گا	۴۴۰	اسلام اور ایمان میں کیا فرق ہے
۴۷۶	اہل کتاب میں جو شخص ایمان لائے گا اس کو دوا جریس گے	۴۴۳	ایمان میں زیادت و نقصان کی بحث
	اسلام پر بیعت کرنا خدا کی اسٹیٹ میں حلف و فاداری کے	۴۴۷	کتاب الایمان والاسلام
۴۷۷	ہم معنی ہے	۴۴۷	ایمان و اسلام کی فضیلت
۴۷۸	امام کو لوگوں سے کن باتوں پر بیعت لینا چاہیے	۴۴۷	خدا کے یہاں مقبولیت کی پہچان ایمان ہے سرمایہ دولت نہیں
۴۷۹	دنیا کے لیے کسی سے بیعت کرنا نہیں چاہیے	۴۴۷	جنت میں صرف مومن جائیں گے
۴۸۰	عورتوں کی بیعت	۴۴۹	کمال دین کی بشارت اس امت کے سوا کسی کو نہیں دی گئی
۴۸۰	بچے کی بیعت	۴۵۰	مومن عیسیٰ کے حق میں مغفرت کی بشارت
۴۸۱	غلام کی بیعت	۴۵۲	اسلام زمانہ کفر کے سب گناہوں کا کفارہ ہو جاتا ہے
۴۸۱	بادیہ نشینوں کی بیعت		ایمان کے بغیر اعمال صرف خوشنما قالب ہیں جن میں
	ان و فود کا ذکر جو اسلام و ایمان کی تحقیق کے لیے	۴۵۶	روح نہیں
۴۸۳	آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے		اس کی مثال جو ایمان نہیں رکھتا اور قرآن پڑھتا ہے نازبوکی
۴۸۳	غلام بن ثعلبہ کی آمد	۴۵۷	ہے جس کی خوشبو اچھی مگر ذائقہ تلخ ہوتا ہے
۴۸۶	معاویہ بن جعدہ کی آمد		جو اسلام لے آئے اس کے لیے ایک نیکی پر دس نیکیوں
۴۸۸	ابورزین عقیلی کی آمد	۴۵۸	کی بشارت
۴۸۹	وفد عبدالقیس کی آمد		جو اپنے اسلام میں خوبی پیدا کرے اس کے لیے ایک نیکی پر
۴۹۱	ابن المسفق کی آمد	۴۶۰	سات سو گنا نیکیوں کی بشارت
۴۹۳	سویذ دی کی آمد		اچھے اسلام کے بعد زمانہ کفر کی نیکیاں بھی نامہ اعمال میں لکھ
۴۹۴	ان و فود کی آمد جن کا نام روایات میں مذکور نہیں	۴۶۱	دی جاتی ہیں
۴۹۹	ایمان اسلام اور احسان کی حقیقت		جس نے اپنے اسلام کو بد نما بنا دیا اس سے دور جاہلیت کے
۵۱۳	ارکان اسلام	۴۶۲	اعمال پر بھی مواخذہ ہوگا
۵۲۰	ارکان اسلام کا باہمی ربط		آدمی کے اسلام کی ایک خوبی یہ بھی ہے کہ وہ بیکار اور لایعنی
۵۲۳	اسلام میں سب سے مضبوط عمل	۴۶۳	باتوں سے گنہگارہ کش ہو جائے

بسم اللہ الرحمن الرحیم
نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

پیش لفظ

احادیث نبویہ پہلی صدی کے آخر سے لے کر تیسری صدی تک مختلف مقاصد کے پیش نظر مختلف حیثیتوں اور ترتیبوں کے ساتھ باضابطہ جمع ہوتی رہیں اور محدثین کی مساعی جلیلہ و جلیلہ اس سلسلہ میں بلاشبہ اس حد تک پہنچ چکی ہیں کہ فنون حدیث کے لحاظ سے اب کسی نئی تالیف و ترتیب کا تخیل بھی دماغ میں لانا دشوار ہو گیا ہے۔ لیکن یہ واقعہ ہے کہ ہر زمانہ کے نئے نئے تقاضے، درنی نئی ضرورتیں ہوتی ہیں اس لئے اس جمود کی اور جمود پر اصرار کی کوئی ضرورت نہیں ہے کہ اب کسی تالیف و تصنیف کی جانب جدید اسلوب کے ساتھ قدم اٹھانا بھی جرم سمجھا جائے اس اقدام کا مطلب کبھی بھی یہ نہیں ہو سکتا کہ ہمیں اس باب میں سلف کی بے مشاں خدمات کا اعتراف کرنے میں تامل ہے یا ان کے کارناموں کو بے وزن کرنا چاہتے ہیں بلکہ پورے وثوق کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ ارشادات نبویہ کا سب سے شہر ذخیرہ جو مختلف ممالک اور مختلف بلاد کے لاکھوں انسانوں کے سینوں میں بکھرا پڑا ہوا تھا اس کو یک جگہ بشکل سفینہ قیم بند کر دینا پھر اس میں ہر ہر حدیث کی ایک ایک سند اور تمام مختلف اسنادوں کو یکجا کرنا اس پر بعض حضرات کا تو روایت باللفظ و روایت بالمعنی کی باریکیوں کو بھی نظر انداز نہ کرنا پھر ان میں صحت و سقم، وقف و ارسال، انقطاع و ارسال، شد و ذونکارت اور جروح و علل جیسے دقیق مباحث پر تنبیہ کرتے چلے جانا اور ان سے عہدہ برا ہونا ایک ایسا کارنامہ ہے جس کا اعتراف نہ کرنا سنی دنیا میں بہت بڑی ناسپاسی و حق ناشناسی ہے۔ الحمد للہ کہ ان کی خدمات کا یہ تمام ذخیرہ آج ہمارے سامنے جو مع و سنن، مسانید و معاجم، مستدرکات، اجزاء و اطراف اور علل و غیرہ کی شکل میں موجود ہے حتیٰ کہ اب دین کے اصول و فروع کے کسی باب میں امت کے لئے یہ مفیریل تلاش کرنا ممکن نہیں رہا ہے، کوئی قلم اگر کچھ لکھے گا، کوئی زبان اگر کوئی کلمہ کہے گی وہ سب ان ہی کی خوشہ چین کہلے گی۔ گویا اب ہر تالیف میں اصل سرمایہ ان کا رہے گا اور صرف نقش و نگار اور تصویر و تشکیل کی خدمت ہماری۔

ہر قسمی سے مسلمانوں کا ایک طبقہ جو فقہاء و محدثین کے ساتھ مربوط تھا اپنے ضیق ماحول تصور فہم اور کوتاہی نظر کی وجہ سے ان تصانیف میں وہی کچھ دیکھتا رہا جو اس کے آئینہ قلب میں نظر آ رہا تھا۔ اس لئے جب عبادات کا باب شروع ہوتا اس میں بھی خصوصیت سے وہ حصہ جو مختلف فیہ مسائل سے متعلق ہے تو اس طبقے کے علوم و معارف اور تدقیق و تحقیق کے سمندر میں تدطم برپا ہو جاتا، تقریروں میں طول، طبیعت میں روانی اور مزاج میں جولانی پیدا ہو جاتی لیکن جب ان ہی کتب میں اجتماعیات و اخلاقیات سے مستعد مدنیہ اور تدبیر منزل وغیرہ کے باب آتے تو اس بحر متلاطم میں یک قلم جمود طاری ہو جاتا، لبوں پر مہر لگ جاتی زبان پر خاموشی کے قفل چڑھ جاتے اور طبیعت کا وہ تمام جوش و خروش ایسا ٹھنڈا پڑ جاتا گویا اس میں حرارت کا نام نہ لگتا ہو۔

اندریں حرارت اس غلط فہمی کا پیدا ہونا ناگزیر تھا کہ محدثین کی یہ گراں مایہ خدمات یا تو کتب معنیہ میں صرف ایک

”نظم خانہ ہی“ کا مجموعہ ہیں یا کتب کلام کی طرح علماء کلام کی موثق کتابوں کا ایک دفتر پر اگندہ اس انداز بحث و نظر کے خلاف ر کبھی کسی نے کوئی قدم اٹھایا بھی تو اس کو بے دینی و زلیغ، عدم تقلید، مخالفتِ سلف اور اس طرح کی عجیب و غریب تہمتوں سے متہم کر دیا گیا۔ ادھر مسلمانوں کا دوسرا طبقہ جو مذہب کو روزِ ازل ہی سے سامانِ درِ دسری یا زیادہ سے زیادہ ایک آئین تہذیب خیال کئے ہوئے تھا اس کو خود تو مطالعہ کی توفیق نہ ہوئی، ہماری اس غلط روش سے وہ ایک اور غلط فہمی میں مبتلا ہو گیا یعنی یہ کہ ان کتابوں میں عبادت و رسم یا چند مسائل کلامیہ و فقہیہ کے علاوہ اجتماعیات و معاشیات کا کوئی باب ہی نہیں ہے اور ہے تو بہت سچی بلکہ غیر ضروری اور ان چند در چند وجوہ کی بناء پر وہ اپنی معاشیات و اقتصادیات کے لئے کوئی دوسری راہ تلاش کرنے پر مجبور ہو گیا۔

ہم سمجھتے ہیں کہ دونوں جماعتیں افراط و تفریط کے راستوں پر جا رہی ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ جمع احادیث کی جو خدمت محدثین کر گزرے ہیں اس کی اہمیت کو کسی وقت اور کسی حیثیت سے بھی کم کرنا یا صرف ان گنے پنے ابواب کی وجہ سے جنہیں ان کتب میں کسی وقتی ضرورت سے اہمیت دے دی گئی تھی، تمام ابواب و تراجم اور مباحث و بیانات کی اہمیت کو نظر انداز کر دینا یا ان میں موجودہ جدید اصلاحی غلط فہمی دیکھ کر اصل حقائق سے بھی ان کو خالی سمجھ لینا یا موضوعِ فن سے لاعلمی کی بنا پر خود اس فن کے ہم ابواب کو غیر اہم سمجھ کر معترض ہونا علمی دنیا میں ناقابلِ معافی جرائم ہیں۔

دوسری طرف ہمیں اس کا بھی اعتراف کرنا چاہئے کہ ان کتب میں جو ابواب و تراجم ایک خاص فضا اور خاص ماحول میں ہم سمجھ لیے گئے تھے آج بھی ان کو اسی نظر سے دیکھے چلے جانا، وہی جمہیت کی تردید، معتزلہ و خوارج کے ساتھ وہی جھگڑے، صفات کے عین و غیر ہونے کے متعلق وہی فلسفیانہ کاوشیں، پھر قرآن کریم کے مخلوق اور غیر مخلوق ہونے کی وہی قدیم بحثیں زیرِ تحقیق لائے چسے جانا اور ایک ایسی زمین پر مالکیت و شافعییت کے لیے صف آرائی کرنا جہاں نہ کوئی شافعی ہے نہ مالکی، علم و فکر کے ان مظاہروں کو ہرگز اقتضا، علم نہیں کہا جاسکتا نہ تو اس کا نام احساسِ ضرورت ہے اور نہ اس کو صحیح معنی میں اتباعِ سلف کا نام دیا جاسکتا ہے، تبعِ سلف یہ ہے کہ جس طرح امام بخاریؒ نے اپنے وقت کے فنون کے مقابلہ کے لیے کتاب الرد علی الجہمیۃ، حجیت اخبارِ آحاد، صفاتِ باری اور مشنوں باری پر مناسب مناسب عنوانات قائم کیے تھے۔ ان کے قدم بقدم چل کر ہم بھی وقتی مسائل کے لیے مناسب عنوانات قائم کریں۔ ہمیں اس میں ایک لمحہ کے لیے بھی شبہ نہیں ہے کہ اگر امام بخاریؒ اس زمانے میں موجود ہوتے تو اپنی مجتہدانہ شان، دقتِ رسی، دقیقہ نخی اور امت کی ضرورتوں کے متعلق صحیح نبض شناسی اور دردمندی کی وجہ سے اپنے بابوں، ترجموں اور عنواناتوں کا رخ جمہیت و اعتزال کی تردید کے بجائے یقیناً ان ہی مسائل کی طرف پھیر دیتے جو ہمارے وقت کے الجھے ہوئے مسائل کہلاتے ہیں۔

یہی وجہ ہے کہ آج بھی بخاری میں اجتماعیات و اقتصادیات اور دیگر ضروری مسائل کی جانب ایسی اہم تمہیدات موجود ہیں کہ اگر کوئی ذی علم ان سے استفادہ کرنا چاہے تو بہت کچھ استفادہ کر سکتا ہے اور انہیں جدید اخذ و استنباط کی بنیاد قرار دے سکتا ہے۔ آخر حضرت شاہ ولی اللہ محدثین ہند میں ایک محدث ہی تو تھے جنہوں نے اسی قسم کے ضروریات کا احساس کر کے عام و متعارف مباحث کے علاوہ اجتماعیات و اقتصادیات کے غیر متعارف اور حد درجہ مفید مباحث اپنی تصانیف میں پھیل دیئے۔ آج حجۃ اللہ کو

اٹھ کر دیکھئے تو آپ کو معلوم ہو جائے گا کہ حنفی ہونے کے باوجود ان کی نگاہ میں مسائل فروعی کو کیا اہمیت حاصل ہے۔

بہر حال سلف کی خدمات کے پورے اعتراف کے ساتھ اگر صورت حال کو اس نظر سے دیکھا جائے تو خدمت حدیث کا یہ گوشہ مجموعی طور پر خاد نضر آتا ہے اور بلاشبہ وقت کی شدید ترین ضروریات میں یہ اہم ترین ضرورت باقی ہے کہ اس وقت احادیث نبویہ پر اس نقطہ نظر سے دوبارہ نظر ڈالی جائے کہ بین الاقوامی اور اجتماعی مسائل میں دین کامل کی ہدایات کی ہیں اور فرمودات نبوی میں وقت کے نئے نئے تقاضوں اور الجھنوں کا کیا حل پیش کیا گیا ہے۔ کسی زمانہ میں عدم اہمیت کی وجہ سے اگر ترتیب و تدوین احادیث کا یہ طریقہ بروئے کار نہیں لایا گیا تو اس دور کی ضرورتوں کا تقاضا یہ ہے کہ ایسے چھپے اور دبے ہوئے عنوانات ابھارے جائیں ان کو اسلوب جدید کے سانچے میں ڈھالا جائے اور ایک ایسا جامع اور مرتب متن حدیث سامنے آ جائے جو حسب ذیل خصوصیات پر مشتمل ہو۔

متن حدیث * اب تک عام طور پر احادیث کا جو ذخیرہ عوام کے سامنے آیا ہے وہ بیشتر صحاح ستہ کی حدیثیں ہیں حالانکہ ان کے علاوہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بے شمار احادیث موجود ہیں جو مسندوں، مجموعوں اور دوسری غیر متداول ضخیم کتابوں میں بکھری ہوئی ہیں۔ ضرورت ان کو اس طرح جمع کرنے کی ہے کہ وہ بلوغ المرام یا آثار السنن کی طرح صرف شوافع اور احناف کی حدیثوں کا مجموعہ بن کر نہ رہ جائیں بلکہ صحیح معنی میں احادیث نبویہ کا مجموعہ کہلائیں ان میں ہر صحیح یا حسن حدیث سے لی جائے خواہ وہ فقہی مسلک کے لحاظ سے کسی مسلک یا کسی فرقہ سے متعلق ہو۔ گویا اصل مقصد جمع و ترتیب احادیث ہو اور فقہی مسلک کی خدمت درجہ ثانوی پر ہو۔ اس کا فائدہ یہ ہوگا کہ امت کے ہاتھوں میں احادیث صحیحہ کا بڑے سے بڑا مجموعہ پہنچ جائے گا اور وہ اس قابل ہو جائے گی کہ اپنی جدید ضروریات کے لیے زیادہ سے زیادہ معلومات حاصل کر سکے اور فروعی مسائل میں دلچسپی رکھنے والوں کو بھی اپنی اپنی رائے کے متعلق زیادہ روشنی میں فیصلہ کرنے کا موقع مل سکے گا۔

عنوانات * یہی خدمت سب سے اہم خدمت ہے اس کام کے لیے ایک طرف زیادہ سے زیادہ احادیث زیر نظر رہنے کی ضرورت ہے دوسری طرف وقتی مسائل کا پورا استحضار پھر ان میں اہم اور غیر اہم کا صحیح انتخاب اور بہت سے حقائق کی تفہیم کے لیے موجودہ اصطلاحات سے واقفیت۔ اس کے لیے ضرورت نہیں ہے کہ ہم قدیم طرز کی پیروی کریں اور اپنی جانب سے کوئی نیا باب یا نیا عنوان قائم کرنا ایک بدعت تصور کر لیں۔ ہمارے لیے اس باب میں امام بخاری کا اسوۂ حسنہ کافی ہے بلکہ حق یہ ہے کہ احادیث نبویہ کے خفی اشارات و تمبیحات کو ابھارا بھار کر بشکل عنوانات روشن کرنے کے وہی موسس ہیں جو شخص آئندہ کسی نہج پر بھی اس سلسلہ میں کوئی قدم اٹھائے گا اس کے لیے لازم ہوگا کہ وہ کتاب بخاری کو اپنے لیے مشعل راہ تصور کرے اور جس طرح اپنے دور کے مسائل پر انہوں نے مفید سے مفید تراجم قائم کیے ہیں اسی طرح وہ اپنے زمانہ کے مسائل پر نئے نئے عنوانات قائم کرتا چلا جائے۔

ترجمہ * عام مسلمانوں اور جدید تعلیم یافتہ اصحاب کی ضرورت کے لیے حدیثوں کا اردو ترجمہ بھی ضروری تھا جو نہ تو اتنا بامحاورہ اور شریعی ہو کہ مستقل تصنیف بن جائے اور نہ ایسا تحت اللفظ کہ مطلب خیز نہ رہے۔ موجودہ ماحول میں اس طرح کے ترجمہ کی اہمیت بھی کچھ کم نہیں ہے۔

تشریح کی نوٹ * احادیث کی تشریح اور عنوانات کی پوری تفصیل کے علاوہ دیگر امور متعلقہ کے بسط و شرح کے لیے ایسے تشریحی نوٹوں کی بھی ضرورت تھی جو نہ تو جدت میں اتنے ڈوبے ہوئے ہوں کہ اسلامی تعلیمات کے اصل مرکز ہی سے ہٹ جائیں اور نہ ان پر قدامت پرستی کا ایسا گہرا رنگ ہو کہ جدید ارباب نظر ان کو دیکھنا ہی گوارا نہ کریں بلکہ قدیم معلومات جدید قالب میں زیادہ سے زیادہ احتیاط کے ساتھ پیش کر دی جائیں۔ ہر بات نکھری ہوئی اور صاف صاف بلا خوف لومۃ لائم کہہ دی جائے لیکن مجاہد و مناقشہ کا رنگ نہ پائے کسی کی ایذا دہی یا دل آزاری یا انجام و اسکات ہرگز مقصود نہ ہو بلکہ صرف احقاق حق اور اصل حقیقت کا نظر ہو۔ خلاصہ یہ کہ یہ مجموعہ الفاظ حدیث میں تو موبہ موسلف کے نقش قدم پر ہو لیکن اپنی ترتیب اور عنوانات میں تمام تر آزاد رہے۔

اس میں شک نہیں کہ اگر ایسا کوئی مجموعہ مکمل طور پر تیار ہو گیا تو وقت کی بہت بڑی اور اہم ضرورت پوری ہو جائے گی۔ مدوۃ المصنفین کسی وقت بھی اس ضرورت کے احساس اور اس کی طرف عملی اقدام سے غافل نہیں رہا یہاں تک کہ جب حادثات نے کسی درجہ میں بھی مہلت دی تو بہت سی مشکلوں اور دشواریوں کے باوجود قدم اٹھانے میں پس و پیش نہیں کیا گیا اور جو کام بڑی بڑی اسلامی سلطنتوں کے کرنے کا تھا اسے اس ادارے نے اپنے ذمہ ہمت پر لے لیا اس عظیم الشان خدمت کے لیے جتن علمی سرمایہ جتنی قوت احساس قوت فکر قوت عمل درکار ہے ظاہر ہے۔ کہنے کو تو یہ ایک ہی تصنیف ہے مگر درحقیقت یہ مستقل چار تصنیفیں ہیں جن میں ہر تصنیف اپنی حیثیت میں بڑی جدوجہد اور سخت کاوش کی محتاج ہے۔ جدید عنوانات کا انتخاب ان کے مناسب احادیث کا انتخاب پھر ان کا ترجمہ اس پر تشریحی نوٹوں کا مرحلہ کھیل تماشہ نہیں ہے اگر کسی کے لیے قدرت یہ تمام سامان مہیا کر دے تو پھر وسعت وقت طمانیت قلب اور سکون دماغ کا سوال سامنے رہتا ہے۔ لیکن جب اس خدمت کی تفویض کا وقت آیا تو کاتب ازل نے میراث نام سامنے کر دیا۔ کسی رسمی معذرت کے بغیر مجھے اس کا برملا اعتراف ہے کہ اس خدمت کے لیے جتنے ساز و سامان کی ضرورت ہے اس میں ایک سامان بھی پورے طور پر میرے ساتھ نہیں ہے۔ تاہم خدمت حدیث کے لیے جینا اور اسی میں مرجانا چونکہ میری ایک دلی تمنا ہے اس لیے اسی بے سرو سامانی کے عالم میں اس کٹھن منزل کے سفر کا ارادہ کر لیا گیا ہے۔

سفر شروع کرنے کے لیے کچھ زاد راہ کی بھی ضرورت ہوتی ہے چنانچہ میں نے اپنے مفوضہ کام کی ابتداء مصر کی جدید تصنیف ”الترج“ سے کی کہ یہ کتاب حکومت مصر کی جانب سے ان ہی احساسات کے پیش نظر تصنیف کی گئی تھی۔ لیکن جب اس کتاب کو لے کر چند قدم اٹھا چکا تو معلوم ہوا کہ جس منزل پر مجھے پہنچنا ہے اس کے لیے یہ روشنی قطعاً نا کافی ہے۔ اس میں احادیث کا ذخیرہ توقع سے بہت کم ملا عنوانات قطعاً نا کافی نظر آئے اور جو ملے بھی ان میں سوائے تقدیم و تاخیر کے کوئی جدت نہ دیکھی اور اس لیے اس کتاب پر میری ایک سال کی کرائی محنت بے سود ہو گئی۔ اسی غور و فکر میں مسند امام احمد کی جدید ترویج نظر سے گذری۔ یہ جدید خدمت دیکھ کر میری مسرت کی انتہا نہ رہی کہ اب اس کتاب کی مدد سے اپنے سفر کو کسی حد تک کامیاب دیکھ سکوں گا۔ مسند احمد محتاج تعارف نہیں ہے اس میں سات سو صحابہ کی تقریباتیں چالیس ہزار حدیثیں موجود ہیں اگر اس کو مختصر تصنیف

اللہ علیہ وسلم کی احادیث کی انسائیکلو پیڈیا کہا جائے تو بجا ہے۔ یہ کتاب ابواب فقہیہ کے ترتیب کی بجائے صحابہ کی ترتیب پر تالیف کی گئی ہے اس لیے اس سے استفادہ بہت مشکل تھا۔ تبویب مند نے اس مشکل کو حل کر دیا ہے اس پر محشی کی محنت نے تنقید کی جانفشانی سے بھی سبکدوش کر دیا۔ اسی کے ساتھ مستدرک حاکم علامہ ذہبی کی نقد کردہ موجود ہے اور مجمع الزوائد بھی طبع ہو کر آگئی ہے۔ جدید انتخاب کے لیے یہ ذخیرہ کفایت کرتا ہے۔ کنز العمال کی آٹھ جلدوں میں اگرچہ ۳۶،۱۸۱ چھیالیس ہزار ایک سوا کیا سی احادیث کا ذخیرہ موجود ہے مگر اس میں صحت و ضعف کا معیار قائم رکھنا مشکل ہے۔ شیخ علی متقی ہندی نے مکرر احادیث حذف کر کے ایک جدید ترتیب سے اس کو مرتب کر دیا ہے اور اس کا نام منتخب کنز العمال رکھا ہے اس میں حدیثوں کی تعداد میں ہزار دو باقی رہ گئی ہیں اس تصنیف میں یہ کتاب بھی زیر نظر رہی ہے۔

معیارِ صحت * جمع حدیث کے لیے معیار صحت قائم کرنا بنیادی مسئلہ ہے۔ ہم نے اپنے مقصد کے پیش نظر نہ تو اس میں اتنی شدت اختیار کی ہے کہ اس معیار پر احادیث کا ذخیرہ تلاش کرنا ہی مشکل ہو جائے اور نہ اتنی وسعت کہ احادیث موضوعہ بھی اس میں شامل ہو جائیں۔ احادیث صحاح کے علاوہ جن حدیثوں پر کسی معتمد حافظ حدیث نے صحیح یا حسن ہونے کا حکم لگا دیا ہے اگر اس کا مضمون آیات قرآنیہ اور مشہور صحیح احادیث کے خلاف نہیں ہے تو ہم نے اس کو صحیح یا حسن میں شمار کر لیا ہے یہ خواہ محدثانہ نقد اس میں باقی ہو۔ اہل علم جانتے ہیں کہ علمی نقد سے صحیحین کی احادیث بھی مستثنیٰ نہیں رہ سکیں پھر یہ ایک ایسا موضوع ہے جس میں کوئی نیا قدم اٹھانا اب مشکل ہے کسی حدیث کے متعلق اگر محدثین کی مختلف آراء دیکھنا ہوں تو اس کے لیے مستقل تصانیف موجود ہیں۔ ہم نے ان اصطلاحی مباحث کو چھیڑنا غیر مفید اور اپنے مخاطبین کی فہم سے بلند سمجھا ہے تاہم بضرورت کہیں کہیں مختصر اشارات کر دیئے گئے ہیں۔ اس کے بعد تائیدی طور پر بعض ابواب میں ضعیف احادیث بھی ذکر کر دی گئی ہیں بشرطیکہ موضوع اور محض بے اصل نہ ہوں یہ وسعت صرف اس لیے اختیار کی گئی ہے کہ جب ایک مضمون صحیح احادیث سے ثابت ہو چکا ہے تو اب اگر اسی مضمون کی دوسری

۱۔ شیخ تاج الدین سبکی طبقات کبریٰ میں امام احمد سے نقل کرتے ہیں کہ اس کتاب کو میں نے پچاس ہزار سات سو احادیث سے بھی زیادہ کے مجموعہ میں سے منتخب کر کے جمع کیا ہے تاکہ جب کسی حدیث کے متعلق مسلمانوں میں اختلاف پیدا ہو تو وہ اس کتاب کی طرف رجوع کر لیں اگر اس میں مل جائے تو فیروز نہ اس کو قابل احتجاج تصور نہ کریں۔

۲۔ حافظ ابن قیمؒ امام احمدؒ کے فتاویٰ کے اصول کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”پوچھنا یہ ہے کہ مرسل احادیث کو لے لیا جائے بلکہ اگر اس باب میں کوئی حدیث معارض نہ ہو تو ضعیف حدیث پر بھی عمل کر لیا جائے حافظ بن قیمؒ فرماتے ہیں کہ یہاں ضعیف سے مراد وہ حدیث ہے جو ثقہ راویوں کی مخالف یا ایسے اشخاص کی بیان کردہ نہ ہو جس پر کوئی ایسی تہمت ہو جس کے بعد ان کی احادیث پر عمل کی گنجائش ہی باقی نہ رہے۔ امام احمدؒ نے جس ضعیف حدیث کو قیاس پر مقدم رکھا ہے اس سے اسی قسم کی ضعیف حدیث مراد ہے اور اس بات پر اجماع لا دیگر ائمہ کا بھی اتفاق ہے“ (الامام الموقنین ص ۲۵)

ان جوہ کی بناء پر ہم نے صرف تائیدی طور پر ضعیف احادیث کا ذکر کرنا مناسب نہیں سمجھا۔ اس مسئلہ کے متعلق حجت حدیث کے عنوان میں مزید

تفصیل دیکھئے

حدیثوں سے کچھ توضیح ہو سکتی ہے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ امام احمد جیسا مسلم محدث ہو کر حدیث کے نام پر ایک مسند جمع کرتا ہے پھر اس میں اتنی وسعت سے کام لے لیتا ہے کہ اس کی بعض احادیث کے متعلق وضع تک کا شبہ پیدا ہو سکتا ہے۔ گوہر فہرست ابن حجر نے اس کو تسلیم نہیں کیا تاہم اس سے ان کی وسعت نظر کا ثبوت ضرور ملتا ہے امام موصوف کے اس طریق کار سے معلوم ہو کہ جو شخص جمع احادیث کا ارادہ کرے اس کے لیے کسی حد تک وسعت اختیار کرنے کی گنجائش ہے۔ ہم نے کسی باب میں مسائل کی بناء اس قسم کی احادیث پر نہیں رکھی ہمیشہ صحیح احادیث کے ساتھ ساتھ صرف تائیدی طور پر ان کو پیش کیا ہے وہ بھی ایسے ابواب میں جہاں تساہل اختیار کرنا محدثین کے نزدیک عیب شمار نہیں ہوتا۔ احکام اور دوسرے حلال و حرام کے موقعوں پر نظر اس سے بلند رکھی گئی ہے۔ جن حضرات نے مراسیل کا نکار کیا ان کے دلائل خواہ کچھ بھی ہوں مگر یہ ایک امر واقعہ ہے کہ احادیث نبویہ کے ایک بہت بڑے ذخیرہ سے ان کو دست بردار ہو جانا پڑا جس میں نہ معلوم امت کے لیے کتنی بیش بہا ہدایات موجود ہیں۔ اگر ہمارے وجدان میں وہ موضوع اور بے اصل نہیں تو محض منکرین حدیث سے ڈر کر ان کو ذکر نہ کرنا علمی جبن ہے۔ خود امام بخاریؒ کو دیکھئے ایک طرف ان کی کتاب بخاری موجود ہے اگرچہ اس کا موضوع صرف صحیح احادیث ہیں مگر ان کو بھی ترجمۃ الباب میں اپنی رائے کی تائید یا اظہار کے لیے آثار و تعلیقات ضعیفہ لانا ناگزیر ہو گیا ہے۔ اس کے علاوہ ”ادب المفرد“ اور ان کی دوسری تصانیف میں یہ معیاری رنگ باقی نہیں رہا۔

خلاصہ یہ کہ ہمارے تصنیف کا موضوع صحیحین پر استدراک یا اس معیار کی کوئی کتاب جمع کرنا نہیں ہے بلکہ مقصد یہ ہے کہ جس قسم کی احادیث سے آج تک امت اصولی طور پر استفادہ کرتی چلی آئی ہے۔ اسی قسم کی احادیث سے زیادہ سے زیادہ استفادہ کیا جائے۔ اگر ہمارے خیال میں یہ اصول غلط نہیں تو اس جماعت کے اعتراضات سے ہمیں کیا خوف ہو سکتا ہے جس کے اعتراض سے صحیحین بھی مستثنیٰ نہیں رہ سکیں۔ ہماری غرض یہ نہیں ہے کہ محض اپنے معیار عقل سے صحیح سے صحیح احادیث کو رد کر کے امت کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہدایات سے محروم کر دیا جائے بلکہ یہ ہے کہ جن احادیث پر اب تک عام امت کی نظر نہیں پہنچی اگر وہ موضوع اور بے اصل نہیں ہیں تو ان سے استفادہ کا پورا موقعہ بہم پہنچایا جائے۔ منکرین حدیث کو اگر یہاں کوئی اختلاف ہے تو وہ اصول ہے ان کے نزدیک احادیث صحیحین بھی دین میں حجت کے قابل نہیں ہمیں ان حضرات کے نقش قدم پر چلنا ہے جن کے ہاتھوں میں امت کی باگ ڈور سمجھی گئی ہے جن کو اپنے رسول کی ایک ایک ہدایت دنیا و مافیہا سے بیش بہا نظر آتی تھی اگر ان حضرات کے نزدیک کسی مسئلہ کی بناء ضعیف حدیث پر قائم کی جاسکتی ہے تو ہمارے یہاں صرف تائیدی طور پر کسی ضعیف حدیث کا ذکر کرنا جرم کیوں ہو۔

ترتیب احادیث و عنوانات ✽ اصحاب سنن نے عام طور پر اپنی کتب کی ابتداء طہارت کے بعد عبادات پھر معاملات سے کی ہے۔ صحیحین میں یہ جدت ہے کہ ان کی ابتداء ایمان سے کی گئی ہے پھر امام بخاریؒ نے ایک نیا قدم یہ اٹھایا کہ ایمان پر وحی کو مقدم کر دیا۔ سہمی اعتبار سے یہ پرواز قابل داد ہے۔ لیکن میں تقاضاء وقت و مصلحت کے لحاظ سے کسی اور نئے قدم اٹھانے کا متدش تھا کہ میں نے انفتح الزبانی (تہویب مسند) کی ابتداء ”معرفت ربوبیہ“ سے دیکھی اپنے مذاق طبیعت اور احساس ضرورت کی بنا پر

یہ ابتداء بہت پسند آئی اس لیے اس تالیف کی ابتداء بھی اسی عنوان سے کی گئی پھر خدائے تعالیٰ کی عظمت اور دیگر صفات کے ساتھ بالخصوص صفت رحمت کا ذکر کر کے آخر میں اسماء باری تعالیٰ پر اس باب کو ختم کر دیا اور باب کے خاتمہ پر احادیث اور تشریحی نوٹوں کی روشنی میں خدا کی ہستی کے متعلق جو تاثرات پیدا ہو سکتے تھے ان کو بشکل مقالہ منضبط کر دیا۔ یہ باب اس سے کہیں زیادہ پھیل سکتا تھا اور کتاب کے دوسرے ایڈیشن میں پھیلے گا یہی سر دست اس کو جدید خدمت کا ایک نمونہ سمجھنا چاہیے۔ دوسرے نمبر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مقدس ہستی سامنے آتی ہے اس لیے ان پر بھی بہت سے مفید عنوانات قائم کیے گئے ہیں جن میں ختم نبوت کو خصوصیت سے روشن کیا گیا ہے اور اس سلسلہ میں حضرت استاد مرحوم کی یادداشت اور مطبوعہ رسالہ خاتم النبیین سے کافی مدد لی گئی ہے اور پہلے باب کی طرح یہاں بھی جو تاثرات ان احادیث سے پیدا ہو سکتے تھے ان کو مقالہ کی صورت میں آخر میں درج کر دیا گیا ہے امید ہے کہ موجودہ مباحث کے پیش نظر یہ مقالہ بڑی حد تک بصیرت افروز ثابت ہو گا اس کے بعد نبوت کے ابواب سامنے آتے ہیں ان پر بھی اپنے علمی مبلغ پر داز کے بقدر ضرورت و مصلحت کے لحاظ سے مفید عنوانات قائم کر کے باب کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اسماء مبارک پر ختم کیا گیا ہے۔ ان احادیث کو دیکھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جو نقشہ دماغ میں پیدا ہو سکتا ہے اس کو یہاں بھی بشکل مقالہ سپرد قلم کیا گیا ہے۔

۱۰ اللہ اور اس کے رسول کے تصور کی اس تکمیل سے فارغ ہو کر ابواب ایمان شروع کیے گئے ہیں اور اس موضوع پر دو مقالے لکھے گئے ہیں ایک قدرے طویل اور ایک بہت مختصر ان مقالوں میں مسائل کلامیہ کو اسلامی اور تبلیغی رنگ میں سمجھانے کی کوشش کی گئی ہے۔ اس سلسلہ میں سب سے اہم کتاب حافظ ابن تیمیہؒ کی ”کتاب الایمان“ ہے۔ ان دو مقالوں کے لیے دیگر کتب کے علاوہ اس کتاب کا تقریباً پانچ مرتبہ مطالعہ کیا گیا ہے اور حتی الوسع کوشش کی گئی ہے کہ ان مباحث کو سادہ سے سادہ رنگ میں پیش کیا جائے۔ امید ہے کہ خدا و رسول کے اس طرح تصور کے بعد کتاب الایمان کی احادیث کا لطف آپ پہلے سے زیادہ اٹھا سکیں گے اور آپ کو اس کا پورا یقین ہو سکے گا کہ خدا اور رسول پر صحیح معنی میں ایمان لانا صرف مذہب اسلام نے سکھایا ہے۔ دوسرے مندرس یا محرف مذاہب صرف ایمان کا لفظ جانتے ہیں اس کی حقیقت سے قطعاً نا آشنا ہیں۔ یہی باب اسلام کی اساس ہے اس لیے اس میں مؤلف نے خود بھی کافی محنت اٹھائی ہے اور قارئین سے بھی یہی درخواست ہے کہ اگر انہیں اپنے مذہب سے کوئی دلچسپی ہے تو اس باب کو وہ بار بار پڑھیں ان شاء اللہ یہ تکرار بے فائدہ نہیں رہے گا۔

تشریحی نوٹ ✽ جس مقصد کے پیش نظر یہ کتاب تالیف کی گئی ہے وہ تبلیغ دین اور اصلاح خلق ہے محض ایک فنی اور علمی خدمت نہیں ہے اس لیے نوٹوں میں بھی زیادہ تر ان ہی مقاصد کی رعایت کی گئی ہے اصلاحی مباحث، علمی مناقشات اور مندرس مذاہب کے تذکروں سے ممکن احتراز کیا گیا ہے اور اگر کہیں اس کی ضرورت محسوس ہوئی ہے تو ان کو زیادہ سے زیادہ اختصار اور سادگی کے ساتھ پیش کیا گیا ہے کتاب الایمان کے معرکہ الآراء مباحث بہت کچھ جدوجہد کے بعد بھی اتنے سادہ اور مختصر نہیں رہ سکے ان کو پوری کاوش و تحقیق کے بعد بشکل مقالہ مستقل طور پر علیحدہ کر دیا گیا ہے، خاص احادیث ایمان کی تشریح کی سطح ان مباحث سے بند رکھی گئی ہے۔ بہت سے مقامات پر اجمال بھی کفایت کر سکتا تھا مگر اسی اپنے ایک مقصد کے پیش نظر بلا ارادہ کچھ پھیلاؤ اور تفصیل ہو

گئی ہے۔ فروعی مسائل میں پورے اعتدال اور انصاف کے ساتھ حنفی مذہب کی تائید ضرور کی گئی ہے مگر دیگر مذاہب سے بالمقابل اکھڑا قائم نہیں کیا گیا۔

ہمارے پیش نظر ہر جگہ دفع اعتراض ہے نہ کہ دوسروں کو مورد الزام بنانا۔ اس کے باوجود جن فروعی مسائل پر دوسری کتابوں میں آپ کی نظر سے اوراق گذریں گے یہاں چند سطور ہی ملیں گی اور جن اصولی مسائل پر دوسری جگہ سطور ہوں گی یہاں اجزاء و اوراق کے انبار نظر آئیں گے۔

مقدمہ * کتاب کے شروع میں ایک مقدمہ ہے جس میں پہلی بحث افتراق امت کی حدیث پر کی گئی ہے یہ حدیث سنی لحاظ سے بھی ہر زمانہ میں زیر بحث رہی ہے اور اس زمانہ میں بھی زیر بحث ہے اس کے علاوہ چونکہ فرقہ اسلامیہ کے افتراق کا مرکزی نقطہ یہی قرآن و حدیث ہیں اس لیے یہ ضروری معلوم ہوا کہ کتاب کے شروع میں ان اسباب و علل پر بھی بحث کر دی جائے جو اس افتراق کا سبب بن جاتے ہیں تاکہ کتاب کا مطالعہ کرنے والے اس روشنی میں مآانا علیہ واصحابی کا منہاج تویم صاف طور پر دیکھ لیں و رسل مخرفہ سے اجتناب اختیار کر سکیں۔ اس بحث میں ضمنی طور پر بہت سے علمی مسائل کا حل کیا گیا ہے جو اپنی جگہ ابھی ہوئے سمجھے گئے ہیں اگر ان مباحث کو نظر انداز کر دیا جاتا تو صرف مسئلہ افتراق امت کے لحاظ سے کیا جاسکتا تھا لیکن ان مقاصد و فوائد کے پیش نظر جن کی بنا پر کہ اس بحث کو مقدمہ میں درج کیا گیا ہے حذف کرنا تو درکنار قصد ازیر بحث لانا ضروری تھا اس کے بعد حجیت حدیث کی بحث بھی ہمارے وقت کی اہم بحث ہے اس پر بھی جتنا کچھ لکھ دیا گیا ہے وہ منکرین حدیث کے لیے خواہ نا کانی رہے مگر نفس مسئلہ کو واضح کرنے کے لیے ان شاء اللہ تعالیٰ کافی ہوگا۔

فہرست مآخذ کتاب * یہ فہرست کتاب ختم ہو جانے کے بعد زیادہ مکمل اور صحیح طور پر مرتب ہو سکے گی۔ ابھی نہیں کہا جاسکتا کہ آئندہ تالیف میں ہمیں کن کن کتابوں کی اور ضرورت ہو یاں یہ یقینی امر ہے کہ یہ فہرست سو کتابوں سے زیادہ پر مشتمل ہوگی صرف اس پہلے جزء میں بھی کافی مراجعت کی گئی ہے جن کے حوالہ جات موقعہ بموقعہ درج کر دیئے گئے ہیں۔

اس ضمن میں حضرت استاد مرحوم کے علوم و معارف کا وہ ذخیرہ بھی جو اس کتاب کے موضوع کے مناسب ہے پیش کیا جائے گا اگرچہ حق یہ ہے کہ جس انداز فکر سے یہ کتاب لکھی جا رہی ہے وہ تمام تر حضرت استاد مرحوم ہی کا پیدا کردہ ہے لیکن وہ لوگ بہت ہی کم ہیں جو اس دعوے میں میرے ہم آہنگ ہو سکتے ہیں۔ سلسلہ تلامذہ کا بڑا طبقہ وہی ہے جو سال دو سال شریک درس رہا اور سند لے کر رخصت ہو گیا جو شخص استاد مرحوم کے جلوت و خلوت کا شریک رہا ہو وہی جان سکتا ہے کہ یہ محدث جو امت میں صرف امام بخاری کی طرح فن حدیث میں اپنی شہرت رکھتا تھا وہ امت کی اصلاح کے لیے کتنی دلسوزی اور اس کی درد مندی سے بے کتنا مضطرب تھا۔

ایک ضروری تنبیہ * مآخذ حدیث میں ہر جگہ اصول کی مراجعت نہیں کی گئی بلکہ کتب حدیث کے اعتماد پر نقل و نقل پر کفایت کر لی گئی ہے۔ ہر چند کہ یہ ایک عیب ہے مگر جو عیب کہ تصانیف کا جزء لاینفک بن چکا ہے وہ غلط العام فصیح کے قاعدہ کے موافق عیب نہیں رہا۔ یہ تنبیہ اس لیے ضروری ہے کہ بعض مقامات پر جب اصول کی مراجعت کی گئی تو اصل و نقل میں کچھ معمولی سا فرق نظر آیا

مثلاً مشکوٰۃ شریف یا ”انتاج“ میں صحیحین کی ایک روایت دیکھی جب اس کا اصل متن سے مقابلہ کیا تو ایک دو لفظوں کا فرق ملا۔ اس بحث و تحقیق میں پڑنا اس لیے اہم نہ سمجھا گیا کہ اول تو ایک حدیث صحیح بخاری میں ہی کئی کئی جگہ مذکور ہوتی ہے پھر اصحیٰ نسخ کے لحاظ سے خود بخاری میں بھی الفاظ کا اختلاف ہو جاتا ہے۔ فن حدیث کے لحاظ سے اگرچہ اس کو بہت اہمیت ہے مگر ہمارے موضوع کے لحاظ سے شاید اس کا فائدہ اتنا نہ ہو پھر اس کے لیے جتنی مدت درکار ہے وہ اہل علم ہی جان سکتے ہیں۔ ایک سہمی تحقیق کے پیچھے ارشاد و تبلیغ کے اہم مقصد کو تاخیر میں ڈال دینا مناسب نہ تھا۔ ادھر ان کتب پر اعتماد کر لینا کچھ ناموزوں بھی نہیں۔ آخر صاحب مشکوٰۃ کو مصنیع جیسی کتاب کے لفظی اختلافات پر کہیں کہیں تنبیہ کرنا پڑی ہے اس کے باوجود اصل کتاب کا وزن کچھ کم نہیں ہوا بلکہ اس کو معمولی اختلاف سمجھ کر مختلف محامل پر محمول کر لیا گیا ہے۔

معذرت ✽ تمام خامیوں کے باوجود وقت کی تنگی قدم قدم پر میرے خیالات کو حسب دلخواہ عملی جامہ پہنانے میں مانع رہی۔ ایک طرف میری ایک سالہ خدمت رائیگاں جا چکی تھی دوسری طرف ندوۃ المصنفین اسی سال اس کتاب کے پیش کرنے کا اعلان کر چکا تھا اس لیے کام کی رفتار تیز رکھنی پڑی دن بھر میں جتنا مسودہ تیار ہو جاتا کاتب کے حوالہ کر دیا جاتا۔ ظاہر ہے کہ ایسی حالت میں عنوانات و احادیث کی تلاش کے ساتھ تمام گذشتہ عنوانات کا استخراج رہنا مشکل تھا۔ اس لیے عنوانات میں جتنا حسن ترتیب قائم رہنا چاہیے تھا قائم نہیں رہ سکا۔ بسا اوقات کسی مضمون کے متعلق کوئی مفید حدیث خیال میں آئی لیکن اس کا اصل موقعہ ہاتھ سے نکل چکا تھا اس لیے دوسرے باب میں کسی دوسرے عنوان کے تحت میں اس کو درج کرنا پڑا مثلاً جس حدیث پر الاستشفاع بالرسول کا باب قائم کیا گیا ہے اس کا اصل محل عظمت باری کا باب تھا لیکن اس وقت اس حدیث کی طرف ذہن منتقل نہیں ہو سکا بد رجہ مجبوری اس کو رسالت کے باب میں ایک دوسرے عنوان سے درج کیا گیا اسی طرح ہر قدم پر مختلف تصنیفی مشکلات کا مقابلہ کرنا پڑا ہے جن کی وجہ سے ندوۃ المصنفین کے قائم کیے ہوئے تخیل کا صحیح خاکہ پیش نہیں کیا جا سکا۔ تاہم اس عجلت میں اس خدمت کا جو نقش اڑا آپ کے سامنے آ رہا ہے وہ کتاب کے افادے اور مؤلف کی کاوش کا اندازہ کرنے کے لیے کافی ہے۔

آخر میں ہادب گزارش ہے کہ جو دماغ فلسفہ و سائنس کے دقیق سے دقیق مسائل حل کرنے سے نہیں گھبراتے وہ احادیث نبویہ کے اس ذخیرہ کو دیکھ کر پہلے سے پہلے ہی گھبرانہ جائیں بلکہ اس کو دیکھیں اور پھر دیکھیں اس پر بھی اگر کچھ مشکل باقی رہ جائے تو اس میں کوتاہی مؤلف کے ساتھ اس فن کی اجنبیت اور اپنے مذاق طبیعت کے اختلاف کا دخل بھی تصور فرمائیں اگر ابتداء کچھ تہنی برداشت کریں گئی اور آزر دہ ہو کر کتاب کو چھوڑا نہیں گیا تو ان شاء اللہ تعالیٰ اتنی مناسبت پیدا ہو جائے گی کہ پھر بہ تکلف چھوڑنا بھی چاہیں تو چھوڑ نہ سکیں گے۔

اربابِ علم سے استدعا ہے کہ وہ اپنی منصفانہ علمی تنقید سے مطلع فرمائیں تاکہ طبع ثانی میں اس کا لحاظ رکھا جائے۔

اللَّهُمَّ تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ (امین)

محمد بدر عالم عفا اللہ عنہ

ندوۃ المصنفین دہلی

حدیث افتراق امت

اور

اس کی اسناد پر ایک نظر

امام ترمذی نے حدیث افتراق امت روایت کرنے والوں میں چار صحابہؓ کا ذکر کیا ہے جس میں حضرت ابو ہریرہؓ اور عبد اللہ بن عمروؓ کی روایت تفصیل کے ساتھ پیش کی ہے اور حضرت سعدؓ اور عوف بن مالکؓ کا صرف حوالہ دے کر چھوڑ دیا ہے پھر ان کے انکار صحابی کی حدیث پر صحت کا حکم لگایا ہے اور ثانی الذکرؓ کی حدیث کو غریب قرار دیا ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث *

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال تفرقت الیہود علی احدى و سبعین او ثنین و سبعین فرقة و النصارى مثل ذلک و تفرق امتی علی ثلاث و سبعین فرقة. (ترمذی)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے یہود اکہتر یا بہتر فرقوں میں منقسم ہوئے اور نصاریٰ بھی اتنے ہی فرقوں میں بٹ گئے تھے اور میری امت تہتر فرقوں میں منقسم ہو جائے گی۔

حافظ سخاوی نے بھی مقاصد حسنہ میں اس حدیث کی صحت کو تسلیم کیا ہے اور شیخ محمد طاہر نے تذکرۃ الموضوعات میں اسے نقل فرما کر کوئی اختلاف رائے ظاہر نہیں کیا۔ امام شاطبیؒ نے کتاب الاعتصام میں ابو ہریرہؓ کی روایت پر کئی جگہ صحت کا حکم لگایا ہے۔

حدیث افتراق کے پندرہ راویوں کے نام * شارح سفر السعاده نے امام ترمذی کے پیش کردہ ناموں پر گیارہ صحابہؓ کا اور اضافہ کیا ہے۔ انسؓ، جابرؓ، ابو امامہؓ، ابن مسعودؓ، علیؓ، عمرو بن عوفؓ، عویمرؓ، ابو الدرداءؓ، ابو معاویہؓ، ابن عمرؓ، اشلہؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ اس طرح اس حدیث کے رواۃ کی تعداد ۱۵ تک پہنچ جاتی ہے جن میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کے متعلق جہاں تک ہمیں معلوم ہے کسی نے کوئی قابل ذکر رد و قدح نہیں کی۔ بعض دوسرے صحابہؓ کی روایات میں البتہ کچھ کلام کیا گیا

۱۔ کم کہتے ہیں کہ اس کی سند میں ایک راوی عبد الرحمن بن زیاد فریقہ ہے (مستدرک ج ۱ ص ۱۲۸)

۲۔ دیکھو ج ۲ ص ۱۶۳ و ۱۶۴ و ۲۰۶۔ اور الموافقات ج ۳ ص ۱۷۷۔ حاکم نے حدیث مذکور کو دو جگہ روایت کیا ہے (مستدرک ج ۱ ص ۱۲۸ و ۱۲۹) یہی فرہستہ ہیں: عمی شرط مسلم یعنی یہ حدیث مسلم کی شرط پر ہے۔

۳۔ مشکوٰۃ شریف میں بحوالہ مسند احمد و ابوداؤد صحابی کا نام معاویہ ذکر کیا ہے۔ اگر کتب حدیث میں کہیں ابو معاویہ کی روایت مل جائے تو خیر ورنہ بخیر یہاں راوی معاویہ ہی معوم ہوتے ہیں۔ کنز العمال میں بھی راوی کا نام معاویہ ہے بحوالہ مسند احمد و طبرانی (مستدرک ج ۱ ص ۵۴) مستدرک میں بھی معاویہ ہے۔ (دیکھو ج ۱ ص ۱۲۸)

ہے جو مختصر اور ج ذیل ہے۔

حضرت انسؓ کی روایت * شیخ جلال الدین سیوطیؒ حضرت انسؓ کی روایت عقلی اور دارقطنی کے حوالہ سے پیش کر کے تحریر فرماتے ہیں۔ و الحدیث المعروف و احدة فی الجنة و هی الجماعة۔ (یعنی معروف حدیث کے الفاظ یہ ہیں) ایک فرقہ جنت میں جائے گا اور وہ مسلمانوں کی جماعت ہوگی) پھر بطریق ابن عدی نقل کر کے کہتے ہیں و المحفوظ فی المتن (یعنی اس متن کے جو الفاظ محفوظ ہیں یہ ہیں) تفتقر امتی عن ثلاث و سبعین فرقة کلها فی النار الا واحدة۔^۱

اہل علم جانتے ہیں کہ معروف و محفوظ، منکر و شاذ کے مقابلہ میں بولا جاتا ہے اور شاذ و منکر میں صرف راوی کے ثقہ اور غیر ثقہ ہونے کا فرق ہے گویا پہلے الفاظ کے خلاف روایت کرنے والے راوی ثقہ نہیں ہیں اور دوسرے متن کے خلاف راوی اگرچہ ثقہ ہیں مگر ان کے الفاظ میں شذوذ ہے۔ بہر حال معروف و محفوظ کہہ کر حافظ سیوطیؒ نے حضرت انسؓ کی روایت کے متعلق اپنی رائے ظاہر کر دی ہے۔

حافظ نور الدین ہیثمی نے اس مقام پر قدرے مبسوط کلام کیا ہے اور اس حدیث کے طرق سنن مشہورہ کے علاوہ مسند ابویعلیٰ، مسند بزار اور طبرانی سے پیش فرما کر ہر صحابی کی روایت پر تنقید کی ہے۔ چنانچہ حضرت انسؓ کی روایت کو بطریق مسند ابویعلیٰ ایک طویل سیاق کے ساتھ نقل فرما کر لکھتے ہیں۔

و یزید الرقاشی ضعفہ الجمهور و
فیہ توثیق لہ و بقیۃ رجالہ رجال
الصحیح۔^۲

اس میں ایک راوی یزید رقاشی ہے جس کو جمہور نے
ضعیف قرار دیا ہے اور ہلکے درجہ پر اس کی توثیق بھی کی
گئی ہے بقیہ تمام راوی صحیح کے راوی ہیں۔

ایک جگہ اسی حدیث کا دوسرا طریقہ پیش کر کے اس پر حسب ذیل کلام کرتے ہیں۔

رواہ ابو یعلیٰ و فیہ ابو معشر نجیح و
فیہ ضعف۔^۳

اس حدیث کو ابویعلیٰ نے روایت کیا ہے اور اس میں ایک
راوی ابو معشر نجیح ہے اس میں قدرے ضعف ہے۔

حضرت ابوامامہؓ کی روایت * حضرت ابوامامہؓ کی روایت کے متعلق فرماتے ہیں۔

رواہ ابن ماجہ و الترمذی باختصار و رواہ
الطبرانی و رجالہ ثقات۔^۴

اس کو ابن ماجہ اور ترمذی نے مختصر روایت کیا ہے اور طبرانی
نے بھی روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔

ساتویں جلد میں اتنی تفصیل اور مذکور ہے۔

رواہ الطبرانی فی الاوسط و الکبیر بنحوہ
و فیہ ابو غالب و ثقہ یحییٰ

اس حدیث کو طبرانی نے معجم اوسط میں روایت کیا ہے
اور معجم کبیر میں بھی اسی کے قریب قریب الفاظ کے

سن معین و غیرہ و بقیۃ رجال الاوسط
ثقات و کک احدی اسناد
الکبیر۔^۱
ساتھ روایت کیا ہے اس میں ایک راوی ابو غالب ہے۔
بن معین وغیرہ نے اس کو ثقہ قرار دیا ہے بقیۃ معجم اوسط کے سب
راوی ثقہ ہیں اور اسی طرح معجم کبیر کی ایک اسناد کا حال ہے۔

حضرت سعد بن وقاصؓ کی روایت * حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی روایت مسند بزار سے نقل کر کے لکھتے ہیں۔
رواہ الزار و فیہ موسیٰ بن عبیدۃ الربذی و
هو ضعیف۔^۲
مسند بزار میں اس کو روایت کیا ہے اور اس میں ایک
راوی موسیٰ بن عبیدہ ربذی ضعیف ہے۔

حضرت ابن عمرؓ کی روایت * پھر اسی جلد میں حضرت ابن عمرؓ کی روایت کے متعلق حسب ذیل ارشاد ہے۔
رواہ ابو یعلیٰ و فیہ لیث بن ابی سلیم و هو
مدلس و بقیۃ رجالہ ثقات۔^۳
اس کو ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے اس میں ایک راوی
لیث بن ابی سلیم ہے جو مدلس ہے بقیۃ راوی ثقہ ہیں۔

حضرت ابوالدرداء و وائلہ کی روایت * پھر حضرت ابوالدرداء و وائلہ اور انس کی روایات کے متعلق تحریر فرماتے
ہیں۔

رواہ الطبرانی و فیہ کثیر بن مروان و هو
ضعیف جداً۔^۴
اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس میں ایک
راوی کثیر بن مروان ہے اور وہ بہت ضعیف ہے۔

حضرت عمرو بن عوفؓ کی روایت * اس کے بعد حضرت عمرو بن عوفؓ کی روایت بحوالہ طبرانی نقل کر کے اپنی رائے ان
الفاظ میں ظاہر کی ہے۔

رواہ الطبرانی و فیہ کثیر بن عبداللہ و هو
ضعیف و قد حسن الترمذی لہ حدیثاً و
بقیۃ رجالہ ثقات۔^۵
اس میں ایک راوی کثیر بن عبداللہ ضعیف ہے۔ ترمذی
نے اس کی ایک حدیث کی تحسین بھی کی ہے بقیۃ تمام
راوی ثقہ اور قابل اعتبار ہیں۔

بداشبہ کثیر بن عبداللہ کے بارے میں محدثین کی رائے اچھی نہیں ہے اور اسی وجہ سے امام ترمذیؒ کی تحسین کو بھی قابل
اعتراض سمجھا گیا ہے مگر اہل علم و تجربہ جانتے ہیں کہ ترمذی اگر ضعیف راویوں کی روایات کی تحسین کرتے ہیں تو بیشتر ایسی

ابو غالب کے نام میں اختلاف ہے کوئی حوزہ کوئی سعید بن حوزہ اور کوئی نافع کہتا ہے۔ تہذیب التہذیب کی بارہویں جلد میں حافظ ابن حجر نے ان کا
منفصل تذکرہ کیا ہے بعض کتب میں ابو غالب کی بجائے ابن ابی غالب لکھا گیا ہے ہمارے نزدیک اس حدیث کے راوی ابو غالب ہی ہیں اسی طرح
کتاب الاعتصام ج ۱ ص ۳۳ میں زاء کی بجائے حوزہ کے ساتھ لکھا ہے وہ بھی کاتب کی غلطی معلوم ہوتی ہے۔

۱ و ۲ و ۳ و ۴ مجمع الزوائد ج ۷ ص ۲۵۹۔

۵ یہ راوی مختلف قیہ ہے بایں ہمہ اس کو ثقہ بھی کہا گیا ہے۔

۶ مجمع الزوائد ج ۷ ص ۲۵۹۔ ۷ ایضاً ج ۷ ص ۲۶۰ و مستدرک ج ۱ ص ۱۲۹۔

جلد کرتے ہیں جہاں تعادل یا خارجی دلائل سے روایت کی قوت ثابت ہو جاتی ہے صرف اس ضعیف طریقہ ہی پر ان کی نظر نہیں ہوتی۔ بنا بریں اگر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت کی صحت کے بعد اس طریقہ کی بھی تحسین کر دی جائے تو گنجائش نکل سکتی ہے۔

حضرت ابن مسعودؓ کی روایت * باب افتراق امت کے خاتمہ پر حافظ نور الدین نے حضرت ابن مسعودؓ کی حدیث تحریر فرما کر لکھا ہے۔

رواہ الطبراسی بسنادین و رجال
احد ہما رجال الصحیح غیر بکیر
بن معروف و ثقہ احمد و غیرہ و فیہ
ضعف۔
اس حدیث کو طبرانی نے دو سندوں سے روایت کیا ہے جس میں
ایک سند کے راوی وہی ہیں جو صحیح کے راوی ہیں سوائے بکیر بن
معروف کے کہ وہ صحیح کا راوی نہیں ہے مگر امام احمد و غیرہ نے اس
کی توثیق کی ہے اور اس میں کچھ ضعف ہے۔

حضرت عوف بن مالکؓ کی روایت * عوف بن مالکؓ کی روایت مستدرک حاکم میں موجود ہے اور اس کے متعلق حاکم کے الفاظ یہ ہیں۔

هذا حدیث صحیح علی شرط
الشیخین۔
یہ حدیث بخاری و مسلم رحمۃ اللہ علیہما کی شرط پر صحیح
ہے۔

حاکم کی تصحیح کو عام طور علماء بنظر اعتبار نہیں دیکھتے مگر یہاں حافظ ذہبی نے بھی سکوت کیا ہے اور ان کے خلاف کوئی نکتہ
چینی نہیں کی اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ذہبی کو بھی ان سے اتفاق ہے ورنہ وہ حسب عادت یہاں بھی اپنا اختلاف رائے ظاہر
کرتے۔

حضرت علیؓ کی حدیث * علامہ شاطبیؒ نے حضرت علیؓ کی روایت نقل کر کے لکھا ہے لا اضمن عہدہ صحتہ میں اس کی
صحت کی ذمہ داری نہیں لیتا۔ مگر کوئی خاص جرح بھی نہیں فرمائی۔

حدیث معاویہؓ * اور ابو ہریرہؓ کی حدیث نقل کر کے حاکم فرماتے ہیں۔

هذه اسابید تقام بها الحجة فی تصحیح هذا
الحدیث۔
یہ اسانید ایسی ہیں کہ ان کی بنا پر حدیث کو صحیح کہا جاسکتا
ہے۔

تنہا ت کو ذہبیؒ نے بھی تسلیم کیا ہے۔

پندرہ صحابہ میں سے تیرہ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کی احادیث پر علماء کے یہ خیالات ہیں ان میں ابو ہریرہؓ، عبداللہ بن
عمرؓ، انسؓ، ابوامامہؓ، عمرو بن عوفؓ، معاویہؓ، ابن عمرؓ، عوف بن مالکؓ کی روایات صحیح یا حسن کے درجہ پر آ سکتی ہیں۔ بقیہ روایات کی

اسانید گرچہ ضعیف ہوں مگر تعدد طرق کا لحاظ رکھتے ہوئے وہ بھی قاطبۂ نظر انداز کرنے کے لائق نہیں۔ اب اس مجموعہ روایات کو سامنے رکھ کر انصاف کیجئے کہ جو حدیث اتنے صحابہؓ سے مختلف صحیح اور حسن طریقوں سے مروی ہو کیا محض چند شبہات کی وجہ سے اس سے صرف نظر کر لینا درست ہوگا۔

کسی حدیث پر اجمالی حکم اس کے مجموعہ طرق پر حکم نہیں ہے * مذکورہ بالا بیان سے مختصر ایہ اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ ایک ایک حدیث کتنے کتنے صحابہؓ سے روایت کی گئی ہے۔ پھر ایک ایک صحابی کی حدیث کے کتنے کتنے طریقے ہیں۔ اس لیے کسی حدیث کے متعلق ضعف یا صحت کا حکم دیکھ کر پہلے یہ تحقیق کر لینا چاہیے کہ یہ حکم اس کے تمام طریقوں پر حاوی ہے یا کسی خاص صحابی کی حدیث یا اس کے کسی خاص طریقے سے متعلق ہے پھر یہ بھی ضروری نہیں ہے کہ ایک ایک حدیث کے تمام طریقے ہر محدث کے پیش نظر ہوں۔

امام ترمذی جیسا جلیل القدر امام حدیث یہاں صرف چار صحابہ کا پتہ دیتا ہے حالانکہ ان کے علاوہ گیارہ صحابہ اور بھی ہیں جو اس کو روایت کرنے والے ہیں۔ پس اگر کوئی محدث کسی حدیث پر کوئی اجمالی حکم لگاتا ہے تو یہ صرف اس کے علمی استحضار کے لحاظ سے ہے۔ اب اگر خارجی ذرائع اور تحقیقات سے کسی خاص طریقہ کا ضعف و صحت ثابت ہو جائے تو یہ اس کے مبہم حکم کے ہرگز معارض نہیں ہے ہو سکتا ہے کہ اس کے علم میں پہ طریق نہ ہو ہاں اگر ان طرق کے علم کے بعد بھی اس کی رائے وہی رہتی ہے تو اب اس کو مخالف یا موافق کہنا درست ہوگا اس کے بعد اختلاف رائے کا مرحلہ پھر زیر بحث رہے گا۔ راویوں اور روایات کے سلسلہ میں تضعیف و توثیق کا معاملہ اہل علم کے نزدیک دن رات کی بات ہے۔ ایک ناواقف ایک محدث کی رائے نقل کر کے اسے سارے طریقوں پر حاوی بنا دیتا ہے اور اس ایک رائے کو سارے محدثین کی رائے سمجھ بیٹھتا ہے اور واقف حال کو تحقیق کے بعد غور کرنا پڑتا ہے کہ دلائل کا پلہ کس طرف بھاری ہے۔ یہی حدیث جس کے متعلق آپ نے یہ تفصیل پڑھی۔ اب آئیے اس کے مخالف آراء کا حال دیکھئے علامہ مجد الدین فیروز آبادی سفر السعادة کے خاتمہ پر اس حدیث کے متعلق رکھتے ہیں۔

لم یثبت فیہ شیء۔ ”اس باب میں کوئی حدیث ثابت نہیں ہوئی۔“

احادیث پر تنقید کی تین تعبیرات اور ان کا فرق * ان الفاظ کو دیکھ کر بعض لوگ تو یہاں تک غلط فہمی میں مبتلا ہو گئے ہیں کہ مصنف کے نزدیک یہ حدیث گویا موضوع ہے۔ کاش ان حضرات نے اگر اس کتاب کی ذرا ورق گردانی کی ہوتی تو ان کو معلوم ہو جاتا کہ مصنف نے احادیث پر حکم لگانے کے لیے مختلف تعبیرات اختیار کی ہیں کہیں ”باطل موضوع“ اور کہیں ”لم یصح فیہ حدیث“ اور کہیں ”لم یثبت“ کا لفظ استعمال کرتے ہیں۔ ان تینوں الفاظ میں بڑا فرق ہے پہلی تعبیر کا مطلب یہ ہے کہ اس مضمون کو حدیث رسول کہنا ہی غلط ہے اور دوسرا لفظ صرف صحت کی نفی کرتا ہے خواہ کسی درجے میں حدیث ثابت ہی کیوں نہ ہو۔ چنانچہ قنوت جبر بسم اللہ اور وضوء بالنہیز کی احادیث پر بھی مصنف نے یہی حکم لگایا ہے کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ یہ سب حدیثیں بے صل ہیں۔ اسی صرح ”لم یثبت“ کا لفظ ضعیف طرق کی نفی نہیں کرتا۔ اگر ان تعبیرات کے فروق کی رعایت کی جائے تو پھر بہت سے

مواضع پر مصنف کے کلام سے اعتراض اٹھ جائے گا۔

علاوہ ازیں شارح سفر السعادة لکھتے ہیں کہ علامہ مجد الدین کا یہ حکم صرف ان الفاظ پر ہے جو یہاں انہوں نے نقل کیے ہیں یعنی ۲ فرقوں میں امت کا افتراق۔ کوئی شبہ نہیں کہ یہ لفظ تمام طریقوں کے خلاف ہے۔ حافظ سیوطی نے حضرت انسؓ کی روایت

۱۔ مولانا عبدالحی صاحب نے رسالہ الرفع و التکمیل میں ان فروق کی پوری تشریح فرمادی ہے ملاحظہ ہو۔

کثیر اما يقولون لا يصح او لا يثبت هذا الحديث و يظن منه من لا علم له انه موضوع او ضعيف و هو مبني على جهله بمصطلحاتهم و عدم وقوفه على مصرحتهم. فقد قال على القاري في تذكرة الموضوعات لا يلزم من عدم الثبوت وجود الموضوع انتهى. و قال الحافظ ابن حجر في تخریج احاديث الافكار المسمى بتتائج الافكار ثبت عن احمد بن حنبل انه قال لا اعلم في التسمية في الموضوع حديثا ثابتا قلت لا يلزم من نفي العلم ثبوت العدم و على التنزل لا يلزم من نفي الثبوت ثبوت الضعف لا احتمال ان يراد بها ثبوت الصحة فلا ينتفي الحسن و على التنزل لا يلزم من نفي الثبوت عن كل فرد نفيه عن المجموع. و قال نور الدين السمهوري قلت لا يلزم من قول احمد في حديث التوسعة على العيال يوم عاشوراء لا يصح ان يكون باطلا فقد يكون غير صحيح و هو صالح للاحتجاج به اذا لحسن رتبة بين الصحيح و الضعيف. اه. و قال الزركشي في نكتة على ابن الصلاح. بين قولنا موضوع و بين قولنا لا يصح بون كثير. فان الاول اثبات الكذب والاختلاق و الثاني اخبار عن عدم الثبوت و لا يلزم منه اثبات العدم و هذا يجرى في كل حديث قال فيه ابن الجوزي لا يصح و نحن اه. و قال على القاري مع ان قول السحراوي لا يصح لا ينسب في الضعف و الحسن اه. قال السررقاسي و نقل القسطلاني عن ابن رجب ان ابن حبان صححه فيه رد على قول ابن دحية لم يصح في ليلة نصف شعبان شي الا ان يريد نفي الصحة الاصطلاحية فان حديث معاذ هذا حسن لا صحيح اه.

بسا اوقات محدثین لا یصحح یا لا یثبت کاللفظ فرماتے ہیں۔ تا وقت اس کا مطلب یہ سمجھ لیتا ہے کہ یہ حدیث ان کے نزدیک موضوع یا ضعیف ہے یہ خیال ان کی اصطلاح سے جہالت اور ان کی تصریحات سے نادقی کا نتیجہ ہے۔ ملا علی قاری تذکرۃ الموضوعات میں فرماتے ہیں کہ عدم ثبوت کہنے سے اس کا موضوع ہو جانا ضروری نہیں ہے۔ حافظ ابن حجر نتائج الافکار میں فرماتے ہیں کہ امام احمد فرماتے تھے کہ میرے نزدیک وضو کے شروع میں بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنے کے متعلق کوئی حدیث ثابت نہیں میں کہتا ہوں کہ پہلے تو کسی شخص کے نہ جاننے سے اس چیز کا فی الواقع نہ ہونا ثابت نہیں ہوتا اور اگر یہ بھی تسلیم کر لیا جائے تو پھر نفی ثبوت سے اس کا ضعیف ہونا ثابت نہیں ہوتا اور اگر یہ بھی تسلیم کر لیا جائے تو ہر فرد کے نفی ثبوت سے مجموعہ کا ثبوت نہ ہونا کوئی ضروری امر نہیں ہے۔ نور الدین سمہوری فرماتے ہیں کہ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے عاشوراء کی حدیث کے متعلق (لا یصح) فرمانے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ باطل ہو ہو سکتا ہے کہ صحیح تو نہ ہو مگر قابل استدلال ہو کیونکہ صحیح اور ضعیف کے درمیان ایک مرتبہ حسن کا بھی ہے زرکشی نکتۃ ابن صلاح میں فرماتے ہیں کہ ہمارے (لا یصح) اور (موضوع) کہنے میں بہت بڑا فرق ہے کیونکہ موضوع کہنے کا مطلب یہ ہے کہ راوی کا جھوٹ اور وضع ثابت ہو گیا ہے اور (لا یصح) میں صرف عدم ثبوت کی خبر ہے۔ یہ کوئی ضروری نہیں کہ اس کا عدم ثابت مان لیا جائے یہی بات ان تمام حدیثوں کے متعلق کہی جاسکتی ہے جن کے بارے میں ابن جوزی نے لا یصح یا اسی طرح کا کوئی اور حکم گادیا ہے۔ احمد زرقانی کہتے ہیں کہ قسطلانی نے حافظ ابن رجب سے یہ نقل کیا ہے کہ ابن حبان نے شب نصف شعبان کی فضیلت کی حدیث کو صحیح کہا ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اس حدیث کے متعلق ابن دحیہ کا (لم یصح) کہنا غلط ہے مگر یہ کہ اس کے کلام میں اصطلاحی صحت کی نفی مراد لی جائے کیونکہ معاذ کی یہ حدیث اصطلاحی طور پر یقیناً صحیح نہیں ہے گو حسن ہو۔

کے صرف ایک طریقہ میں یہ لفظ پیش کیا ہے۔ بقیہ سب طرق و روایات میں ۷۳ کا لفظ ہے مگر مشکل یہ ہے کہ سفر السعدۃ کے بعض نسخوں میں دو کی بجائے تین کا لفظ بھی موجود ہے اس کے متعلق شارح فرماتے ہیں ”اگر اس چنیں است محل خن است“ ۳۔ کی روایت کے متعلق بھی مصنف کی یہی رائے ہے تو اس میں کلام ہے۔

بن حزم رحمۃ اللہ علیہ بھی زیر عنوان ”الکلام فیمن یکفر و من لا یکفر“ اس حدیث کے ساتھ ایک اور حدیث نقل کر کے لکھتے ہیں۔

هذا ان حدیثان لا یصحان اصلا عن طریق
الاسناد۔
یہ دونوں حدیثیں اسنادی لحاظ سے بالکل صحیح
نہیں۔

یہاں بھی صحت کی نفی ہے اب ان دونوں حضرات کا یہ جمل حکم دیکھئے اور اس کے مقابلہ میں وہ ساری تفصیلات سامنے رکھئے جہاں ایک ایک روایت کی پوری چھان بین کی گئی ہے۔
ابن حزم کی رائے فیصلہ کن نہیں ہے ہمیں معلوم نہیں ہے کہ ان حفاظ حدیث کے سامنے وہ سب طرق موجود بھی ہیں یا نہیں اور اگر موجود بھی ہیں تو کیا اصول حدیث کا یہ کوئی ضابطہ ہے کہ جس طرف ابن حزم ہو جائیں بس راہ صوب اسی میں منحصر ہو جائے گی اگر ایک طرف حافظ ابن جوزی کا تشدد امت میں ضرب المثل ہے تو اس کے ساتھ ہی ابن حزم کی زبان کا سیف حجاج ہونا بھی مشہور ہے۔

بہر حال حدیث کا معاملہ ماوشما کے تابع نہیں ہے۔ حدیث کے اسانید اب بھی موجود ہیں۔ ان مبہم اور مجمل کلمات کو چھوڑ کر اس کے رجال پر تفصیلاً نظر کر لینا چاہیے اس کے بعد بھی اگر رجحان ابن حزم اور علامہ مجد الدین کے ساتھ رہتا ہے تو امر دیگر ہے۔ پھر یہ امر بھی ملحوظ رہنا چاہیے کہ حافظ ابن حزم اپنی وسعت نظر کے باوجود خود امام ترمذی اور ان کی کتاب الجامع سے ناواقف ہیں اس لیے ان کا ”لا یصح“ کہنا اور بھی بے اثر ہو جاتا ہے۔

۱۔ کتاب الفصل ج ۳ ص ۱۳۸۔

۲۔ اس کی وجہ حافظ ابن حزم نے اپنی تصنیف مداواة النفوس میں خود تحریر فرمائی ہے۔

ولقد اصابنی علة شديدة ولدت علی ربوا فی
الطحال شدید المولد ذلک علی و من الفحور و ضیق
الحسق و قلة الصبر و التزق امر احسبت نفسی فیہ
فاسکرت تبدل خلقتی و اشتد عجبی من مفارقتی
لطبعی، (توجیہ النظر ص ۳۱ تحت استدلال فی
المائدة السابعة)

میں ایک شدید بیماری میں مبتلا ہو گیا تھا جس کی وجہ سے میری
تلی بہت بڑھ گئی تھی اس لیے میرے مزاج میں تنگی تیزی و بد
اخلاق، جلد بازی پیدا ہو گئی ہے جب میں اپنی پہلی زندگی پر غور
کرتا ہوں تو مجھے تعجب ہوتا ہے کہ میرے عادات و اخلاق کس
قدر تبدیل ہو گئے ہیں اور میں اپنی اصلی طبیعت سے کتنا دور ہو
کیا ہوں۔

۳۔ حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ ابن حزم اپنی جلالت قدر کے باوجود امام ترمذی جیسے شخص سے بالکل نا آشنا ہیں حتیٰ کہ جب ان کے سامنے امام ترمذی

حدیث کی صحت پر معنوی قرائن

حنیفیت اور یہودیت و نصرانیت کا تقابل * قرآن و حدیث کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ مذہبی دنیا میں دین حنیف کے حریف صرف دو مذہب ہیں یہودیت اور نصرانیت عہد نبوۃ میں بھی حریفانہ جنگ ان ہی دو کے درمیان نظر آتی ہے اور احادیث صحیح بھی ان ہی دو کے درمیان مستقبل میں کشمکش کا پتہ دیتی ہیں۔ آیات و ذیل کو بغور پڑھئے اور اس جذبہ کا اندازہ کر لیجئے۔

قَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ

مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا. (البقرة . ۱۳۵)

مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ

كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا. (آل عمران ۶۷۰)

کہتے ہیں کہ یہودی بن جاؤ یا نصرانی بن جاؤ تو راہ یاب ہو گے

آپ ان سے کہہ دیجئے بلکہ میں حضرت ابراہیم کی ملت کا تتبع ہوں

جو ایک طرف ہو جانے والا تھا۔ حضرت ابراہیم نہ یہودی تھے نہ

نصرانی بلکہ ایک طرف ہو کر خدا کے فرمانبردار بنی تھے۔

غیرالمغضوب علیہم میں اتباع یہود و نصاریٰ کی طرف ایک لطیف اشارہ * غالباً اسی لیے قرآن کریم نے صراطِ مستقیم کی تفسیر کرتے ہوئے اثباتی پہلو میں منعم علیہم کا اور سلبی پہلو میں مغضوب علیہم اور ضالین ہی کا ذکر کیا ہے اور اس اہتمام سے کیا ہے گویا جب تک یہ سلبی پہلو ذکر نہ کیا جائے اس وقت تک صرف صراط الذین انعمت علیہم اس کے پورے مفہوم کو اداء ہی نہیں کرتا پھر اس دعاء کے بنجوقہ تعلیم کرنے میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ ملت حنیفیہ پر سب سے زیادہ خطرہ ہے تو شاید ان مغضوب علیہم اور ضالین کی اتباع کا ہے جس کا دوسرا نام یہودیت و نصرانیت ہے۔

مشرکین و یہود کے تعلقات * کتب سیرت کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہودیت و نصرانیت بھی گواہی دیتی ہیں مگر مشرکین کے ساتھ ان کے برادرانہ تعلقات قائم تھے جو نبی اسلام نے دنیا میں قدم رکھا سب سے پہلے مشرکین کے ساتھ اس کے مد مقابل یہی یہودی و نصرانی تھے حالانکہ دینِ سماوی میں اشتراک کا تقاضا یہ تھا کہ ان کو دینِ حنیفی کے ساتھ پوری ہمدردی ہوتی اور بجائے مشرکین کے ان کا رخ اسلام کی طرف ہو جاتا لیکن جیسے جیسے اسلام ترقی کرتا رہا اسی قدر یہودیت و نصرانیت بڑھ بڑھ کر اسی

ترندی کا تذکرہ ہوا تو تعجب سے فرمایا "ومن محمد بن عیسیٰ بن سورة" یہ محمد بن عیسیٰ کون شخص ہیں۔

(دیکھو الباعث الحثیث الی معرفۃ علوم الحدیث)

حافظ ابن حجر مام ترندی کے تذکرہ میں تحریر فرماتے ہیں و اما ابو محمد بن حزم فانہ نادى على نفسه بعدم الاطلاع فقال فى كتاب الصرائع من الايصال محمد بن عیسی بن سورة مجهول ابن حزم کو اس بات کا خود اقرار ہے کہ وہ محمد بن عیسیٰ (ترندی) سے واقف نہیں ہیں چنانچہ ان کو مجهول لکھتے ہیں۔ (تہذیب التہذیب)

حافظ ذہبی فرماتے ہیں۔ ترندی کے بارے میں ابن حزم کا قول کہ وہ مجهول شخص ہیں کچھ قابل التفات نہیں ہے کیونکہ ان کو نہ امام ترندی کی کتاب جامع سے واقفیت ہے اور نہ ان کی کتاب العلل کا علم ہے۔ (میزان الاعتدال)

کے مقابلہ پر آتی رہی یہاں تک کہ جب مکہ مکرمہ فتح ہوا تو مشرکین عرب نے اسلام کے سامنے سپر ڈال دی اور ان کی طرف سے شریعت مطہرہ کو اتنا اطمینان میسر ہوا کہ صاف لفظوں میں یہ اعلان کر دیا گیا۔

ان الشیطان قد ایس ان یعبده المصلون فی
حزیرۃ العرب۔ (مشکوٰۃ شریف)

شیطان اب اس بات سے ناامید ہو چکا ہے کہ نمازی
مسلمان پھر کبھی جزیرہ عرب میں اس کی عبادت کریں گے۔

پیغمبر اسلام کا یہود و نصاریٰ کی طرف سے خطرہ کا آخری الارم * لیکن یہودیت و نصرانیت کا علم جنگ اسلام کے
ہا لمقابل برابر لہراتا رہا اور کسی وقت بھی اسلام کو ان کی دیسہ کاریوں سے اطمینان میسر نہ ہوا حتیٰ کہ صاحب شریعت کے آخری
لحاث کی وصیتوں میں ایک مہتمم بالشان وصیت یہ تھی۔

اخرجوا الیہود و النصارى من جزیرۃ
العرب۔

یہود و نصاریٰ کو جزیرہ عرب کے چپے سے چپے سے باہر
نکال دینا۔

اسی حریفانہ کشمکش کا نتیجہ تھا کہ جب حقیقت کا زمین پر اقتدار ہوا تو یہودیت و نصرانیت مغلوب ہو گئیں اور جب کبھی
یہودیت و نصرانیت کا غلبہ ہوا تو حقیقت کو مغلوب ہو جانا پڑا۔

یہود و نصاریٰ سے جزیہ قبول کرنے کی وجہ * اس سلسلہ میں واضح رہنا چاہیے کہ یہودیت و نصرانیت کے مسخ ہو جانے
کے باوجود اسلام نے محض دین سماوی ہونے کے باعث ان کی بڑی رعایت رکھی ہے۔

موافقت اہل کتاب کی عام سنت فتح مکہ تک تھی * چنانچہ اسلام فتح مکہ سے قبل تک جن امور میں جدید ہدایات نازل نہ
ہوئیں بہ نسبت کفار کے ان کی موافقت کو ترجیح دیتا رہا لیکن جب اس سلوک کے بعد بھی ان کا دل نہ پیجا تو یہ ثابت ہو گیا کہ اب ان
کے سینہ پر کینہ سے اسلام کی عداوت نکلنے والی نہیں ہے اس لیے مخالفت کا حکم دے دیا گیا اور آئندہ ان تمام مواقع پر جہاں جہاں
سے حقیقت کو یہودیت و نصرانیت سے خطرہ ہو سکتا تھا امت کو خبردار کر دیا گیا۔

مشترکہ حدود کی نگرانی میں اسلام کی خیر مضمحل ہے * روزہ، نماز، شکل و شباہت، دعاء و سلام میں غرض جہاں بھی
اسلامی حدود ان کے حدود سے ملتے نظر آتے تھے ملت حقیقیہ کے حلقہ بگوشوں کو تنبیہ کر دی گئی کہ اپنے حدود کی نگرانی رکھیں۔ اس
کے باوجود صاحب نبوت کی دور بین نظروں نے تاڑ لیا تھا کہ اس حریف کا ایک دن پھر غلبہ ہو گا اور پھر پیروان ملت حبشی
یہودیت و نصرانیت کے پیچھے چل پڑیں گے۔ اسی عہد نامہ مسعود کا نقشہ صحیح بخاری کی اس حدیث میں کھینچا گیا ہے۔

اس امت میں یہود و نصاریٰ کی اتباع کی پیشگوئی *

قال لتبعن سنن الذین من قبلکم شبرا بشبر و
دراعا بدراع حتی لو دخلوا فی حجر ضب
لا تبعتموہ قلنا یا رسول اللہ الیہود و النصارى
قال فمن۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تم ضرور گزشتہ لوگوں کے
قدم بقدم چل کر رہو گئے حتیٰ کہ اگر ان میں کوئی گاوہ کے سوراخ میں
داخل ہوا ہو گا تو تم بھی ضرور داخل ہو گے ہم نے عرض کیا کہ یا رسول
اللہ کیا آپ کی مراد یہود و نصاریٰ ہیں؟ آپ نے فرمایا کہ پھر اور کون۔

دوسرے الفاظ میں اس مجنونانہ اتباع کی غایت یہاں تک بیان کی گئی ہے کہ اگر ان میں کسی نے اپنے ماں سے ملنیہ زنا کیا ہوگا تو تم میں بھی ایسے افراد ہوں گے جو یہ زنا ہی کر کے رہیں گے۔

بعض نو مسلموں کو مشرکین کی نقالی کی تمنا اور آپ کی سرزنش * جب تک اسلام کا ضعیف دور رہا بعض نو مسلموں سے قنوب میں ہر معمولی اور غیر معمولی امور میں یہ ہی جذبہ اتباع ابھرتا رہا۔

”ابو القلیثی فرماتے ہیں کہ ہم ایک مرتبہ خیبر کی سمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ روانہ ہوئے اس وقت ہم نو مسلم تھے وہاں مشرکین نے ایک درخت اپنے ہتھیار لٹکانے کے لیے مقرر کر رکھا تھا ہم نے اسے دیکھ کر کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے لیے بھی ایک ایسا ہی درخت ہتھیار لٹکانے کے لیے مقرر کر دیجئے آپ نے تعجباً تکبیر کہی اور فرمایا یہ تو وہی بات ہوئی جیسا بنی اسرائیل نے (سمندر عبور کرنے کے بعد کچھ بت پرستوں کو پوچھا کرتے دیکھ کر کہہ دیا تھا) اے موسیٰ جیسا خدا ان کا ہے ہمارے لیے بھی ایک ایسا ہی خدا بنا دیجئے۔ تم ضرور یہود و نصاریٰ کی نقالی کر کے رہو گے۔“

لیکن جتنی اسلام کو قوت حاصل ہوتی گئی اس کے یہ جذبات فنا ہوتے رہے حتیٰ کہ کچھ دن بعد ہی اب ان کا نقشہ یہ تھا کہ:

”حضرت مقداد بن الاسود جنگ بدر کی تیاری کے موقعہ پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جواب میں کہتے ہیں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم وہ نہیں ہیں جو موسیٰ علیہ السلام کی قوم کی طرح یہ کہہ دیں: اے موسیٰ جاؤ اور تیرا رب لڑا۔ ہم تو آپ کے دائیں بائیں آگے اور پیچھے رہ کر آپ کے ساتھ جنگ کریں گے۔“ (بخاری شریف)

ب ن دونوں جذبات کا موازنہ کیجئے تو آپ کو معلوم ہوگا کہ وہی بات یعنی حرص اتباع جو دور ضعف میں غیر اختیاری طور پر منہ سے نکل رہی تھی اب انتہائی قابل نفرت و عار بن رہی ہے مگر دونوں جگہ نقطہ تجاذب وہی بنی اسرائیل ہیں۔ اسلامی دور انحطاط میں وہی اتباع بنی اسرائیل کا جذبہ پھر لوٹ آئے گا۔ اور بنی اسرائیل کے جو مشابہت پہلے انتہائی قابل نفرت و حقارت معلوم ہوتی تھی پھر لائق رغبت بن جائے گی۔ امت محمدیہ کے اسی رجعت قہر یہ کو صحیح بخاری کی حدیث بالا میں بیان کیا گیا ہے یعنی وہی بات جو آپ کے زمانہ میں قابل تعجب تھی آئندہ دور میں ناگزیر طور پر ہونے والی بات ہوگی۔ حتیٰ کہ اگر یہود و نصاریٰ میں کسی نے زنا کیا ہوگا تو اس بے حیائی میں بھی یہ امت ان کی اتباع کر کے رہے گی۔

امت محمدیہ شغف اتباع ہی کی بدولت صفت افتراق میں بھی اتباع کرے گی * اس شغف اتباع سے یہ مترشح ہو رہا ہے کہ یہ امت جب ہر معقول اور نامعقول بات میں ان کے نقش قدم پر چلے گی تو یقیناً ضلالت اور گمراہی کی وہ سب راہیں جو یہود و نصاریٰ نے اختیار کی تھیں یہ بھی اختیار کرے گی۔ جس کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ جتنے گمراہ فرقتے ان میں نمودار ہوئے تھے اس میں بھی نمودار ہوں گے لیکن افسوس یہ ہے کہ بلند تر جب گرتا ہے تو یہاں بھی فروتر رہتا ہے اس لیے امت محمدیہ جب دور عروج و کمالات میں بند تر تھی تو اپنے دور انحطاط میں اسے فروتر ہی رہنا چاہیے اور اسی لیے وصف افتراق میں یہود و نصاریٰ سے آگے آئے نظر نہ

چاہیے۔ آخر جو منہ اعلیٰ علیین پر جلوہ نما تھا جب ایمان اور عمل صالح سے محروم ہوا تو اس کا ٹھکانا اسفل السافلین ہی ٹھہرا۔
شدت اتباع اور حدیث افتراق کا تناسب * غالباً اسی گہری مناسبت کی وجہ سے صحیح بخاری کی اس حدیث کو جو مع
 ترمذی میں حدیث افتراق کے لیے بطور مقدمہ ذکر کیا گیا ہے یا بالفاظ دیگر اس شدید افتراق کو اس مبالغہ آمیز اتباع کا ثمرہ اور نتیجہ
 قرار دیا گیا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جو باتیں بنی اسرائیل میں ہوئیں وہ ٹھیک ٹھیک سب میری امت میں ہوں گی
 حتیٰ کہ گران میں سے کسی نے بے محابا اپنی ماں سے زنا کیا ہوگا تو میری امت میں بھی کوئی ایسا بد بخت ہوگا جو اس بے
 حیائی کا ارتکاب کرے گا اور بنی اسرائیل بہتر فرقوں میں بنے تھے۔ (آخر حدیث تک)
 اس سیاق کو پڑھئے اور بغور پڑھئے اور اس عمیق ربط کی تہ تک پہنچ جائیے جو اس شدید اتباع اور شدید ختلف کے مابین
 مستور ہے اگر آپ اس ربط کو پالیں تو یقیناً اس نتیجہ پر پہنچ جائیں گے کہ حدیث افتراق درحقیقت صحیح بخاری کی حدیث اتباع کا ایک
 تہمتہ تھا جو وہاں رہ گیا تھا وہ یہاں ذکر کر دیا گیا ہے بہر حال اگر ہمارے پاس صرف صحیح بخاری ہی کی یہی ایک حدیث ہوتی تو افتراق
 امت کی اجمالی داستان پڑھنے کے لیے کافی تھی۔ آئندہ اوراق میں اس کے متعلق آیات قرآنیہ کے کچھ اور اشارات بھی آپ
 کے ملاحظہ سے گزریں گے لیکن اس سے قبل ہم مفہوم اختلاف کو ذرا واضح کر دینا چاہتے ہیں۔

لفظ اختلاف کی توضیح

ہر یکساں حالت کے بعد جب اس کے خلاف کوئی دوسری حالت رونما ہوتی ہے تو اس کا نام ہم اختلاف رکھتے ہیں اس لحاظ
 سے اگر اس عالم پر عرش سے لے کر فرش تک نظر ڈالیں تو سارا عالم اسی اختلاف کی آجگاہ نظر آئے گا۔ یہاں تک کہ اگر اس عالم کی
 کوئی زیادہ سے زیادہ صحیح تعریف ہو سکتی ہے تو بس یہی ایک لفظ اختلاف ہے۔
اختلاف زمان * میل و نہار، شب و سنین، پھر اس میں فصلوں اور موسموں کا ایک اختلاف ہے جسے اختلاف زمان کہنا مناسب
 ہے اس اختلاف کو آیت ذیل میں ذکر کیا گیا ہے۔

وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ (المومن: ۸۰) شب و روز کا یہ اختلاف اللہ تعالیٰ ہی کا تصرف ہے۔

اختلاف السنہ واللوان * اس سے آگے بڑھئے تو حیوانات و نباتات و جمادات کا اختلاف پھر ان میں جنس اور اجناس
 میں انواع اور انواع میں اصناف اور اصناف میں افراد کا اختلاف ہے پھر ان افراد میں طبعیتوں، مزاجوں، رنگوں اور زبانوں کا
 اختلاف ہے۔ اسی اختلاف کی طرف اس آیت میں اشارہ کیا گیا ہے۔

اِخْتِلَافُ السِّنِّ وَالْوِلْدَانِ (الروم: ۲۲) تمہاری زبان اور رنگوں کا اختلاف۔

آفاق و انفس کا یہ اختلاف دیکھ کر صاف طور پر یہ یقین ہو جاتا ہے کہ افتراق و اختلاف اس جہان کی فطرت ہے اور اسی پر
 اس کی آبادی کا مدار ہے۔

گل ہائے رنگ رنگ سے ہے رونق چمن اے ذوق اس جہاں کو ہے زیب اختلاف سے
اختلاف ضلالت و ہدایت * لیکن اس وقت یہ اختلافات زیر بحث نہیں ہیں بلکہ اس سے بالاتر ضلالت و ہدایت کا ایک
اختلاف ہے وہی ہمارا مرکز بحث ہے۔ اس لحاظ سے اگر مجموعہ عالم پر ایک اجمالی نظر ڈالی جائے تو معلوم ہوگا کہ اہم سابقہ ایک
طرف ہیں اور امت محمدیہ دوسری طرف اسی کو حسب ذیل آیت میں ذکر کیا گیا ہے۔

فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ..... تَوَالَّدَ تَعَالَى نَعْنِي خَوْفِي سَنَانِ وَالْأَوَّلُ وَالْآخِرُ بَعْجَةٌ.....
فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنْ..... تَوَالَّدَ تَعَالَى نَعْنِي حُكْمِ سَمْعِ مَوْنِينَ كَوَانِ بَاتُونَ فِي هِدَايَةِ نَصِيبِ فَرَمَا
الْحَقِّ بِأَذْيِهِ.. (البقرة ۲۱۳) وی جس میں کہ پیشتر امتوں نے ناحق اختلاف پھیلایا تھا۔

امتحانی سوالات میں امت محمدیہ کی کامیابی کے مقامات * مثلاً حضرت ابراہیم علیہ السلام کی شخصیت میں اختلاف ہوا
کہ وہ یہودی تھے یا نصرانی خدائے قدوس نے امت محمدیہ کو ہدایت نصیب فرمائی کہ یہ دونوں خیال غلط ہیں وہ دراصل حنیف تھے۔
اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں اختلاف ہوا یہودی نے ان کا انکار کیا اور نصاریٰ نے خدا ٹھہرایا۔ یہاں
امت محمدیہ کو ہدایت نصیب ہوئی اور جادہ مستقیم ان ہی کے لیے مقدر ہوا۔

قبلہ کے بارے میں بھی ایک رائے یہی ہے کہ وہ امتوں کے انتخاب پر رکھا گیا تھا مگر انہوں نے یہاں بھی صحیح انتخاب نہ کیا
اور جو اصل قبلہ تھا اس کی ہدایت اسی امت کو نصیب ہوئی۔

جمعہ کا دن بھی اسی اختلاف کی ایک کڑی ہے پہلی امتوں نے یوم العطیل میں غلطی کی کسی نے یوم السبت و کسی نے یوم
الحد مقرر کیا۔ امت محمدیہ کو یہاں بھی راہ ہدایت نصیب ہوئی وغیرہ وغیرہ۔ اسی اختلاف کی طرف آیت ذیل میں بھی اشارہ کیا گیا
ہے۔

وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَ
لَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ۝ إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَ
لِذَلِكَ خَلَقَهُمْ. (ہود ۱۱۸-۱۱۹) اگر آپ کا پروردگار چاہتا تو تمام لوگوں کو ایک ہی راستہ پر ڈال
دیتا لیکن وہ ہمیشہ مختلف رہیں گے بجز ان کے جن پر آپ کا
پروردگار رحم فرمائے اور اسی اختلاف کے لیے انہیں پیدا کیا ہے۔

اختلاف اہم * عطاء اور مفسرین کی ایک جماعت کہتی ہے کہ یہاں مختلفین سے یہودیت و نصرانیت مجوسیت و حلیفیت کا
اختلاف مراد ہے اور الامن رحم ربک سے مراد حنفاء ہیں۔ شاید اس لیے بھی اس امت کو امت مرحومہ کا خطاب دیا گیا ہو۔

اختلاف امت محمدیہ * لیکن اس اختلاف کے علاوہ ایک اور اختلاف ہے جو خود اس امت میں مقدر ہے وہ جماعت
اہل حق اور باطل فرقوں کا اختلاف ہے اس بنا پر فرق باطلہ مختلفین کا مصداق رہیں گے اور اہل حق الامن رحم ربک کا۔

اختلاف اہل حق * اس سے بھی آگے خود جماعت اہل حق کا اختلاف ہے جس پر ہم آئندہ بحث کریں گے۔

اختلاف کا تکوینی راز * پہلے آیت کی مراد سنئے۔ اس آیت کا خلاصہ یہ ہے کہ نقاش عالم کو اپنی صفت جلال و جمال کی جہوہ
نمائے منظور تھی اس لیے اس نے انسانوں کو ایسے ہی قوی فکر یہ و عملیہ سے مرکب فرمایا ہے کہ وہ ہمیشہ اسباب سعادت و شقاوت میں

اختلاف کرتے ہی خیر آ میں گئے اور اسی باہمی کشمکش میں خدائی قبر و مہر کا سامان مہیا ہوتا رہے گا۔ اگر اس دنیا میں یہ اختلاف رونما نہ ہوتا تو یہ محشر ستان و مہموشاں بن جاتا اور یہاں کے بسنے والے یا صرف خدائی مہر کے مظہر ہوتے یا صرف قہر کے لیکن عام تقدیر کو ایک نامہ مکمل کا مظاہرہ ناپسند تھا اس لیے اس نے اختلاف اس کی بنیاد میں ڈال دیا اور اب ضروری ہو گیا کہ دنیا جس قدر پھیلتی جائے اختلاف کا دامن بھی اسی قدر وسیع ہوتا چلا جائے حتیٰ کہ یہود اگر اے فرقوں میں بٹے ہوں تو نصاریٰ بہتر فرقوں میں بیش اور امت محمدیہ جو خری اور سب سے بڑی امت ہے وہ بہتر فرقوں میں منقسم ہو جائے۔ سورہ ہود کی اس آیت میں محتسلس میں کو "الامن رحم ربک" کے مقابلہ میں ذکر کیا گیا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ عالم تکوین نے تگونی طور پر تمام انسانوں کو دو قسموں میں بانٹ دیا ہے۔ (۱) اہل اختلاف (۲) مرحومین۔

اختلاف کرنا رحمت سے محرومی کی علامت ہے * اس تقابل سے معلوم ہوتا ہے کہ جو اہل اختلاف ہیں وہ رحمت کے تحت نہیں ہیں اور جو رحمت کے نیچے آ چکے ہیں وہ قرآن کی نظر میں اہل اختلاف کی فہرست میں داخل نہیں اس کو یوں بھی کہا جاتا ہے کہ نجات صرف اس جماعت کے لیے ہے جو "الامن رحم ربک" کی مصداق ہے اور بقیہ اہل اختلاف کے لیے نجات نہیں۔ سورہ نعام میں اس اختلاف کی مزید تشریح ملتی ہے۔

وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ (انعام ۱۵۳) میرا سیدھا راستہ یہ ہے اسی پر چلو اور دوسرے راستوں پر مت چلو کہ وہ تم کو خدا کے راستہ سے جدا کر کے تتر بتر کر دیں گے۔

راہ حق ایک ہے اور ناحق بہت * آیت بالا میں صراط مستقیم کے لیے لفظ مفرد اور بقیہ اہل اختلاف کے لیے "السبل" لفظ جمع فقیر کیا گیا ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ راہ مستقیم ایک ہی ہے اور ضلالت و گمراہی کے راستے بہت ہیں۔

صراط مستقیم اور سبل متفرقہ کا نقشہ * مسند احمد اور نسائی وغیرہ میں ہے کہ اس معنوی افتراق و تشتت کو محسوس طور پر سمجھنے کے لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کے سامنے ایک سیدھا خط کھینچا پھر اس کے دائیں بائیں اور بہت سے خطوط کھینچے اور فرمایا دیکھو یہ سیدھا خط تو صراط مستقیم ہے اور اس کے دائیں بائیں جو خطوط ہیں وہ سبل اور ناپسندیدہ راہیں ہیں جن کی طرف شیاطین دعوت دیتے ہیں اس کے بعد آیت مذکورہ تلاوت فرمائی۔

قرآن کریم میں حدیث افتراق کی طرف اشارہ ہے * اب اگر سورہ ہود اور سورہ انعام کی ان ہر دو آیات کے نتائج کو ملاؤ تو حدیث افتراق امت کا پورا پورا مفہوم سامنے آ جاتا ہے صرف فرق باطلہ کی تحدید اور عدم تحدید کا فرق باقی رہتا ہے اور اگر دونوں آیتوں کے نتائج کا تجزیہ کرو تو حسب ذیل ہوگا۔

آیت انعام: ① صراط مستقیم صرف ایک ہے۔ ② سبل متفرقہ بہت ہیں۔

سورہ ہود: ③ نجات صرف ایک جماعت کے لیے ہے۔ ④ اہل اختلاف کے لیے نجات نہیں۔

یہی چاروں امور حدیث افتراق کا مفہوم ہیں اور بس۔ ضلالت و ہدایت کے اس اختلاف کو سورہ بقرہ میں بھی حسب ذیل

بیان میں ذکر کیا گیا ہے۔

سب لوگ ایک ہی دین پر تھے (پھر انہوں نے دین میں اختلاف ڈالا) تو اللہ تعالیٰ نے خوش خبری سنانے والے اور ڈرانے والے پیغمبر بھیجے اور ان کے ساتھ سچی کتاب اتاری تاکہ جن باتوں میں انہوں نے اختلاف ڈالا تھا فیصلہ کرے۔ (البقرہ: ۲۱۳)

رسول دنیا میں ناروا اختلافات کو مٹانے کے لیے آتے ہیں * یعنی خدائے قدوس نے تو رسولوں کو اس لیے بھیجے تھا کہ ناروا اختلاف ختم کر دیا جاتا اور یک جہتی کے ساتھ اس قانون پر عمل کیا جاتا جو ”الکتاب“ کے نام سے اتارا گیا تھا مگر فسوس کہ عاقبت نااندیشوں نے اس سامان اتحاد کو بھی سامان اختلاف بنالیا اور اس طرح بعثت انبیاء اور تنزیل صحف کا جو اصل منشاء تھا اسی کو برباد کر ڈالا۔ اس کے مخفی راز کو سورہ ہود کی آیت ”وَلِذَٰلِكَ خَلَفَهُمُ“ میں سمجھایا گیا تھا جس کی طرف ہم مضمون کے شروع میں اشارہ کر چکے ہیں۔

قرآن کریم سے لفظ اختلاف کی توضیح * اب اس اختلاف کی حقیقت کو زیادہ وضاحت سے سمجھنے کے لیے آیات ذیل پر غور کیجئے۔

إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا لَّسْتُ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ. (النعام: ۱۵۹)

جہنوں نے اپنے دین میں راہیں نکالیں اور بہت سی پارٹیاں بن گئے آپ کو ان سے کوئی سرور کار نہیں۔

مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا كُلُّ جُزْءٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ. (الروم: ۳۲)

اور ان لوگوں میں سے مت بنو جنہوں نے اپنے دین میں پھوٹ ڈال دی اور پارٹیاں بن گئے ہر پارٹی اپنے اپنے خیال میں مست ہے۔

أَوْ يَبْغِزْكُمْ شِيعًا وَيُذِيقَ بَعْضُكُم بَأْسَ بَعْضٍ. (النعام: ۶۵)

خدائے تعالیٰ اس پر قادر ہے کہ اگر چاہے تو تمہاری پارٹیاں بنا دے اور تم کو آپس میں بھڑا دے۔

عذاب افتراق عذاب استیصال کا بدل ہے * آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی تھی کہ آپ کی امت پہلی امتوں کی طرف ہلاک نہ ہو وہ دعا مستجاب ہوئی اور ”عذاب استیصال“ ہمیشہ کے لیے اٹھالیا گیا مگر آپس کے افتراق و تشتت کا مقدمہ عذاب پھر بھی باقی رہا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ پارٹیوں سے اہل ہواء کا اختلاف مراد ہے اور آپس میں بھڑانے کا مصداق یہ ہے کہ ایک دوسرے کو کافر کہہ کر جنگ شروع کر دے جیسا کہ خوارج نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ کیا تھا۔ (الاختصاص ج ۱ ص ۳۹)

افتراق مذموم کی حدود * ان برسہ آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ دین میں جو افتراق مذموم ہے وہ یہ ہے کہ مت کی ہمت اجتماع پر پارہ پارہ ہو جائے محبت و مودت تعاون و تقاضا ہمدردی و سازگاری کے سارے رشتہ ٹوٹ جائیں اور جماعتی شیرازہ اور اوق پریشان کی طرح منتشر ہو جائے۔

دین میں پارٹی بندی برداشت نہیں * یہ اختلاف یہ پارٹی بندی دین میں ایک لمحہ کے لیے قابل برداشت نہیں۔ اسی لیے

فرمایا ”لست منهم فی سنی“ ایسی مفسد جماعت سے آپ کا کوئی علاقہ نہیں ہو سکتا گویا یہ مکمل بایکات کا اعلان ہے۔

اب سوال صرف یہ رہتا ہے کہ وہ کون سا اختلاف ہے جو ہم کی طرح پھٹ کر ملت کی وحدت کو پارہ پارہ کر دیتا ہے۔ دور صحابہ میں بھی مذہبی اختلافات نظر آتے ہیں اور خلافت راشدہ ہی کے زمانہ میں فرقہ بندیوں کے نشانات کا پتہ چلتا ہے۔ پھر کیا یہ مقدس قرن بھی اس اختلاف کا مصداق ٹھہرایا جاسکتا ہے اس شبہ کا جواب ہمیں خود قرآن کریم سے ہی دینا ہے لیکن بطور مقدمہ پہلے یہ سن بیجیے کہ اختلاف اثناف کی ضد ہے جس کے معنی باہمی الفت و محبت کے ہیں اگر اثناف کے ساتھ اختلاف ہے تو درحقیقت یہ اختلاف ہی نہیں۔

اختلاف دین و ملت * حقیقی اختلاف دلوں کا اختلاف ہے اس کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں۔ ❶ دین و ملت کا اختلاف ظاہر ہے کہ قدرت نے بنی نوع انسان کے لیے ایک ہی دین اتارا تھا۔ نوع انسانی پر واجب تھا کہ وہ یک جہتی کے ساتھ یک زبان ہو کر مضبوطی سے اس کو اختیار کرتی لیکن وہ باز نہ آئی اور طرح طرح کی بہانہ بازیوں اور حیلہ سازیوں سے اس کے قبول کرنے میں پس و پیش شروع کیا۔ اس اختلاف کی وجہ سے ہمیشہ وحدت کی دعوت پر پارٹیاں اور اجتماع کی آواز پر افتراق و تشتت پیدا ہوتا رہا۔ پارٹیوں میں ہمیشہ آتش بغض و عناد بھڑکتی رہی۔ یہاں تک کہ ایک ملک ایک شہر ایک خطہ اور ایک قبیلہ و خاندان کے ہو کر ایسے جدا ہوئے کہ کسی وصف میں گویا ایک دوسرے کے شریک ہی نہ تھے۔ یہاں تک کہ معاشرت و تمدن کا کوئی گوشہ نہ رہا جس میں یک جہتی کی کوئی جھلک نظر آتی۔ شکل و شباهت بدلی، نشست و برخاست کے طریقے بدلے، طعام و لباس کے طریقے جد جد ہو گئے۔ جب ایک جماعت دوسرے کے ساتھ یہ اختلاف پیدا کر لیتی ہے تو اصطلاح میں ایسی دو مختلف پارٹیوں میں ایک کو مسلم اور دوسری کو کافر کا لقب دیا جاتا ہے اور اب یہ اختلاف فطرۃ انسانی کے لیے ایسا تباہ کن اختلاف ہو جاتا ہے کہ اگر قدرت اپنے نبی ہاتھ سے اس بھڑکتی ہوئی آگ کو ٹھنڈا نہ کرتی رہے تو عالم فنا ہو جائے۔ عجیب بات ہے کہ اس عالم اختلاف کی بقاء کا سبب بھی یہی اختلاف ہے اور اس کے فناء کا سبب بھی یہی بقول علامہ اقبال مرحوم۔

پھونک ڈالا ہے مری آتش نوائی نے مجھے اور میری زندگانی کا یہی ساماں بھی ہے

اس کا نام اختلاف ملت اور اختلاف دین ہے۔

ایک ملت میں اصول و کلیات کا اختلاف * ❷ دوسرا اختلاف یہ ہے کہ ایک ملت ایک دین سے وابستہ ہو کر پھر اس میں اندرونی اختلاف پیدا ہو جائے اب اگر یہ اختلاف صرف جزئیات کی حد تک ہے تب بھی یہ کوئی قابل ذکر اختلاف نہیں نہ اس اختلاف سے قلوب میں ایک دوسرے کے ساتھ کوئی تافر پیدا ہوتا ہے نہ الفت و محبت کے رشتوں پر اثر پڑتا ہے۔ ہاں اگر یہ جزئی اختلافات بھی اس کثرت سے پیدا ہو جائیں کہ اصول و کلیات کی جگہ لے لیں تو ظاہر ہے اس کا حکم دوسرا ہوگا۔

اختلاف اصول موجب افتراق ہے * اور اگر دین میں اشتراک کے بعد اس کے بعض اصول و کلیات میں اختلاف ہو جائے تو یہ اختلاف ابتداءً اختلاف ملت و دین کی طرح افتراق قلوب کا موجب بن جاتا ہے۔ دیکھو معتزلہ خوارج ’مرجئہ‘ اہل سنت سب ایک ہی ملت اور ایک ہی دین سے وابستہ ہیں مگر بعض اصول و کلیات میں اختلاف کی وجہ سے اس طرح گروہ اندر کر وہ ہو گئے

ہیں کہ جو عداوت و بغض اختلاف ملت کا ثمرہ تھا وہی ان اختلافات کا نتیجہ بن گیا ہے۔
فروعی اختلاف اختلاف نہیں * اب ہم قرآن سے ہی بتانا چاہتے ہیں کہ اس کی نظر میں اصول و کلیات کے اتحاد کے بعد
 فروع کا اختلاف کوئی اختلاف نہیں۔

سَرَعَ لَكُم مِّنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا
 الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ
 وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا
 تَتَفَرَّقُوا فِيهِ. (الشوری: ۱۳)

اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے دین میں ان ہی باتوں کی راہ ڈال
 ہے جن کا حضرت نوح کو حکم دیا تھا اور جو حکم کہ ہم نے آپ پر بھیجا
 اور حضرت موسیٰ کو اور حضرت عیسیٰ کو حکم دیا تھا یعنی یہ کہ دین کو قائم
 رکھو اور اس میں اختلاف نہ ڈالو۔

ادیان سماویہ میں اختلاف نہیں * ظاہر ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام نے لے کر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دور تک
 شریعتوں اور منہاج کا کھل ہوا اختلاف رہا۔ مگر پھر بھی قرآن کریم نے اس کو ایک ہی دین قرار دیا ہے اور شرائع کے باہمی فروعی
 اختلاف کو وحدت دین کے خلاف نہیں سمجھا اگر فروعی اختلاف بھی افتراق و اختلاف کی حد میں آسکتے تو اس افتراق کے ہوتے
 ہوئے پھر ”وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ“ (دین میں افتراق مت پھیلاؤ) کا خطاب کیونکر درست ہوتا۔ پس جس طرح شرائع سماویہ اور صحف
 انبیاء علیہم السلام فروعی اختلافات کے باوجود ایک ہی دین کہلائے ایک کا مصدق دوسرے کا مصدق رہا ان کے ماننے والے سب
 ایک ہی رشتہ، تہی و اخوة میں منسلک رہے۔ تخریب و تعصب اور بغض و عناد کی کوئی شان ان میں پیدا نہیں ہوئی اور اسی لیے وہ ”کانوا
 شیعاً“ کی حد میں نہیں آئے۔ اسی طرح ایک دین ضیف کے اندر فروعی اختلافات اس کی شان اجتماع و وحدت میں خلل انداز نہیں
 ہوتے۔

اجتہاد بھی دین کا ایک اصول ہے * اجتہاد کے موقع میں اجتہاد کرنا بھی دین کی ایک سمجھائی ہوئی بات ہے اور اسی کا قائم
 کردہ صوں ہے اسے دین میں اختلاف کیونکر کہا جاسکتا ہے اختلاف یہ ہے کہ اس کے کسی مقرر کردہ اصول یا کسی تصریح کردہ جزئی
 کا خلاف کیا جائے لیکن جہاں اس نے سکوت کیا ہے اور یہ سکوت قصداً کیا گیا ہے وہاں ہر مجتہد کو اس کی اجازت دے دی ہے کہ وہ
 پوری جدوجہد اور ملکہ استنباط و اجتہاد کی پوری صلاحیتوں کے ساتھ مآخذ دین سے اس کا حکم معلوم کرے۔

صحابہ کرام کا اختلاف * اب آئیے صحابہؓ کے اختلافات کو دیکھیں۔ حدوث و قدم عالم صفات کے عین و غیر اور جبر و
 قدر کے ہر یک و دقیق مسائل میں قدم رکھنا تو ان کا اصول ہی نہ تھا اس لیے ان چیزوں میں اختلاف کا سوا پیدا ہی نہیں ہوتا وہاں
 سوال تھا تو صرف امتثال و اطاعت فرمان برداری اور وفا شعار کے طریقوں میں تھا اس بنا پر اگر اختلاف تھا تو یہی کہ فدا چیز سے
 وضو نوتا ہے یا نہیں؟ تیمم وضو کا قائم مقام کب ہو سکتا ہے؟ کوئی آمین زور سے کہنا پسند کرتا تھا کوئی آہستہ سے۔ کوئی رکوع کو جاتے اور
 سوتے ہاتھ اٹھایتا تھا۔ پھر یہ اختلافی رنگ بھی اس قدر پھیکا تھا کہ ان اختلافات کے ساتھ ساتھ وہ ایک ہی مسجد میں نمازیں ادا

کریتے بندہ خوشی خوشی ایک دوسرے کے پیچھے اقداء بھی کر لیا کرتے تھے خصومت و جدل تو درکنار موافقت و مخالفت کے تصور سے بھی ان کے دماغ خالی تھے ان لیے اخوة اسلامی نصیح و خیر خواہی محبت و مودت کی اتنی ہی مثال تاریخ کبھی کسی دوسری جماعت میں نہیں دیکھی۔

اندریں حالات ان فروعی اور جزوی اختلافات کو ان کے یہاں کوئی اہمیت ہی نہیں دی جاسکتی۔ ہاں خلافت کے دور تاثر و رائج میں جو کچھ سنگامہ رائیاں ہو میں ان میں تعصب و تحزب کا وجود ناقابل انکار حقیقت ہے مگر الفاظ قرآنی پر غور کیا جائے تو اس کا جواب بھی ان ہی آیات میں موجود ہے۔ سورۃ النعام میں اور سورۃ روم کی مذکورہ بالا آیات کو ایک بار پھر پڑھیے آپ کو معلوم ہوگا کہ قرآن یہاں جس فرقہ بندی کی ممانعت کر رہا ہے وہ یہ ہے کہ ایک دین میں اختلاف برپا کر کے اس کو مختلف دنیوں کی طرح بنا دیا جائے یہ اختلاف اس کے اصول و کلیات میں اختلاف ہی کے بعد ہو سکتا ہے۔ آیت ذیل کو بغور ملاحظہ کیجئے۔

إِنَّ الدِّينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا (النعام ۱۵۹) جنہوں نے اپنے دین میں راہیں نکالیں اور بہت سی پارٹیوں بن گئے۔ اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ یہاں ان پارٹیوں کا ذکر ہے جن کی گروہ بندی کی بنیاد عقائد و اعمال کا اختلاف ہو جس اختلاف کو اختلاف فی الدین کہا جاسکتا ہے۔

صحیحہ کا اختلاف آپس کا اختلاف تھا نہ کہ دین کا * اب اس معیار کے مطابق ان پارٹیوں کو دیکھئے تو آپ کو معلوم ہوگا کہ عقائد و اعمال کا ان کے درمیان کوئی ذکر ہی نہ تھا وہ ایک ہی عقیدے یکساں عمل اور ایک ہی دین کے حامل تھے وراستی ایک متفقہ دین کی خاطر ہی ایک دوسرے سے برسر پیکار تھے۔ ان میں اگر اختلاف تھا تو یہ تھا کہ اس متفقہ دین کا اس وقت عزم بردار کون ہے پس جس فرقہ بندی کی ممانعت آیات مذکورہ بالا میں کی گئی ہے ان حضرات کا اختلاف اس سے بہت دور تھا۔

یہاں ان شکوک و شبہات کی جوابدہی مقصود نہیں ہے جو مدت دراز کے یک طرفہ تصور کے بعد دماغوں میں رائج ہو چکے ہیں بلکہ صرف اس سہمی حقیقت کو واشگاف کرنا ہے کہ کیا صحابہؓ کے دور کا اختلاف ہمارے زیر بحث اختلاف کا مصداق بن سکتا ہے؟ ہمارے نزدیک صحابہؓ کرام کے مشاجرات ہرگز اِنَّ الدِّينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ کی حد میں نہیں آتے۔ ہاں اگر الفاظ قرآنیہ کو خواہ مخواہ کے لیے وسعت دے کر ان مشاجرات کو داخل کرنا ہی منظور ہو تو امر دیگر ہے۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ صحابہ کرامؓ میں اگر اجتہادی و فروعی اختلافات تھے تو اس بنیاد پر ان میں کوئی گروہ بندی نہیں تھی۔ اور جب پارٹیاں بنیں تو ان کی بنیاد عقائد و اعمال یعنی تصرف فی الدین نہ تھی۔ آگے چل کر ہم اس کو اور واضح کریں گے کہ قرآن و حدیث میں سیاسی گروہ بندیوں کا ذکر نہیں۔

ب آپ کو اختیار ہے کہ اس اختلاف کو اختلاف ہی نہ کہیے یا اختلاف مذموم سے جدا کر لیجئے۔ مجاہد پہلے مشرب کے معنوم ہوتے ہیں وہ "الامن رحمہم" کی تفسیر میں فرماتے ہیں فان اهل الحق ليس فيهم اختلاف اهل حق میں کوئی اختلاف نہیں ورحمن کا دوسرا مشرب معلوم ہوتا ہے وہ فرماتے ہیں فان اهل رحمة الله لا يختلفون احتملافا بضمهم یعنی اہل

رحمت ایسا اختلاف نہیں کرتے جو ان کو مضرت رساں ہو کیونکہ یہ اختلاف ان ہی مسائل میں ہے جہاں کوئی نص نہیں ہے۔
 دین میں اختلاف کے رفع کا اصول * ان مسائل میں شریعت نے خود اپنی جانب سے اختلافات دور کرنے کا حسب
 ذیل ضابطہ مقرر کر دیا ہے۔

فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ (النساء . ۵۹)
 پھر اگر تم کسی چیز میں اختلاف کرو تو اسے خدا اور اس کے رسول کو
 سپرد کر دو۔

یہ زیر قانون سی لیے مقرر کیا گیا ہے کہ دینی اختلاف اختلاف نہ رہے بلکہ رد الی اللہ و الرسول کی وجہ سے قسم مخصوص
 ہی کا رنگ اختیار کر لے۔ اور اس طرح اس اختلاف میں پھر ایک شان وحدت پیدا ہو جائے۔
 آیت فان تنازعتم فی شئ فاردوہ الی اللہ و الرسول کی تفسیر * امام ابوالمحق شاطبی نے موافقات میں یہ دعویٰ کیا ہے کہ جس طرح اصول شریعت میں
 کوئی اختلاف نہیں اسی طرح اس کے فروع میں بھی کوئی اختلاف نہیں اور اس سلسلہ میں آیت فان تنازعتم فی شئ کی تقریر کرتے ہوئے لکھا
 ہے کہ رفع تنازع و اختلاف ہی کے لیے تو رد الی اللہ و الرسول کا حکم ہوا ہے اب اگر کتاب و سنت میں بھی اصول و فروع میں
 اختلاف تسیم کر لیا جائے تو اس رد کا فائدہ کیا ہوگا۔ اختلاف پھر اپنی جگہ بحال رہے گا۔ ایک اختلاف دوسرے اختلافی آئین سے
 ختم نہیں ہو سکتا بلکہ اس آئین سے ختم ہو سکتا ہے جس میں خود کوئی اختلاف نہ ہو۔

محقق دمیاطی محشی موافقات کو اس دعویٰ میں کچھ تردد ہے ہمارے نزدیک امام شاطبی کا دعویٰ بالکل درست ہے اور اس میں
 کسی شبہ کی گنجائش نہیں ہے۔

اصول شریعت میں کوئی اختلاف نہیں * اس کا حاصل یہ ہے کہ مقصد شریعت نہ اصول میں مختلف ہے نہ فروع میں بلکہ
 اتحداً اصول کے بعد فروع میں اختلاف ہو ہی نہیں سکتا کیونکہ فروع اصول کے ہمیشہ تابع رہتے ہیں۔ اس لیے جب اصول میں
 اختلاف نہیں تو فروع میں کیسے ممکن ہے۔ لیکن آیت میں اس امر کا دعویٰ نہیں ہے کہ رد الی اللہ و الرسول کے بعد ہر شخص کو وہ حکم
 قصد شارع کے مطابق حاصل بھی ہو جائے گا۔ ظاہر ہے کہ بعض مرتبہ ایک جزئی میں اصول متفرق صادق آنے کی صلاحیت ہوتی
 ہے ہر مجتہد اپنے اپنے خیال کے موافق اسے ایک اصل کے ماتحت داخل کرتا ہے اور اس اصل کے مطابق اس کا حکم اخذ کریتا ہے
 اس لیے اجتہاد و آراء کے اس تجاذب کی وجہ سے فروع میں اختلاف رونما ہو جاتا ہے مگر ظاہر ہے کہ یہ مختلف حکم خود شریعت کے بیون
 کردہ نہیں ہیں۔ اس نے ایک ہی قانون بنایا ہے اور اس کے مطابق اس کا ایک ہی حکم ہونا چاہیے حتیٰ کہ اگر عہد نبوت ہوتا تو آپ
 سے براہ راست اس جزئی کے متعلق سوال کیا جاتا تو اس کا ایک ہی جواب ملتا۔ لیکن بعد میں جب راہ صواب کا انتخاب صرف افہام
 پر موقوف رہ گیا تو اب اختلاف افہام و عقل کی وجہ سے مجتہد فیہ جزئیات میں اختلاف ضروری ہو گیا یہ دوسری بات ہے کہ شریعت
 حقیقت نے قانون یسر کے موافق یہاں خطا و صواب دونوں صورتوں میں اجر کا وعدہ کر لیا ہے لیکن اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ

در حقیقت اس آئین میں اس جزئی کے لیے دو حکم ایک دوسرے سے علیحدہ اور مختلف موجود تھے۔
مفہوم اختلاف کی اس توضیح کے بعد مناسب ہے کہ اب اس کے اسباب پر بحث کی جائے۔

اسباب اختلاف و تفرق

یہ پہلے بتایا جا چکا ہے کہ یہاں ہمارا مطلب اختلاف سے بعض اصول و کلیات کا اختلاف ہے اس لیے اس کے اسباب پر ہمیں غور کرنا ہے۔ جہاں تک استقرار اور تلاش سے دریافت ہو سکتا ہے اس کے تین اسباب معلوم ہوتے ہیں۔ (۱) ناقص درستی علم۔ (۲) اتباع ہوئی و خواہش نفس۔ (۳) اتباع رسوم و عادات۔

ان اسباب پر غور کرنے کے لیے ہمیں سب سے پہلے اس دور پر غور کرنا ضروری ہے جس میں مذہب کی سطح پر اختلاف کا کوئی چھوٹا سا بہتہ بھی تیرتا نظر نہیں آتا پھر وہ کیا اسباب و دواعی ہوئے کہ یہ سمندر دفعتاً متحرک ہوا اور ایسا متحرک ہوا کہ اس کی امواج معمورہ عالم کو محیط ہو گئیں۔

دور اول کا طریق تحصیل علم * غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ عرب کی قوم جس کو قرآن کریم نے امی ہونے کا لقب دیا ہے اور جس کو خود بھی اپنے امی ہونے پر فخر تھا تحصیل علم کے لیے جس پہلی درس گاہ میں داخل ہوئی ہے وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس مبارک تھی یہاں نہ کسی رسمی درس گاہ کا سند یافتہ معلم ان کا مربی تھا نہ کوئی مرتب کتاب ان کے سامنے تھی صرف ان ہی میں کا ایک امی انسان ان کے پیش نظر تھا جسے وہ خدا کا رسول تسلیم کر چکے تھے اور بس۔

دور اول میں اختلاف نہ ہونے کے اسباب * اسی بنا پر اس کی نشست و برخاست، نطق و سکوت، طعام و لباس، آمد و رفت غرض کہ جملہ عادات و عبادات کی جو وضع دیکھ لیتے اس کو اپنا دستور العمل بنا لیتے جو کہہ دیتا اسے خدا کا حکم تصور کرتے اور جو کر لیتے اسے رضاء الہی کا یقینی ذریعہ سمجھتے خلاصہ یہ کہ کلمات طیبات کا سننا اور یاد کرنا یہی ان کا سبق تھا اور اپنے عمل کو آپ کے عمل کے مطابق بنانے میں لگا رہنا یہی ان کا عمل تھا اس لیے ان کی سادہ فطرت اور سادہ دماغ میں جو پہلا نقش قائم ہوا وہ حق ہی حق اور صواب ہی صواب تھا۔ پھر مزید برآں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تاثیر صحبت سے ان علوم نے ان میں ایسا رسوخ اور ایسی نورانیت پیدا کر دی تھی کہ وہ خود ایک معیار حق و باطل بن گئے تھے۔ اسی طرح قرآن کی ایک ایک آیت ان کے سامنے ترقی ربی و روح اس کی صحیح سے صحیح تفسیر آپ کے طرز عمل میں پڑھتے رہے۔ یہاں تک کہ تمام کام دین انہوں نے نہایت سہولت و راحت کے ساتھ اس طرح سیکھ لیا جس طرح ایک بچہ بلا کسی تکلف و تکلیف اپنے والدین کے پورے پورے رنگ و ہنگ اور طور طریق سیکھ لیتا ہے۔ ایسے ماحول میں اختلاف و افتراق کا کیا گزر ہو سکتا تھا۔

قرآن کریم کی اس عملی اور زندہ تصویر کے روپوش ہو جانے کے بعد گو تحصیل دین میں اب وہ سہولت تو باقی نہیں رہی تھی مگر چونکہ اصل کی عکسی تصاویر بکثرت چلتی پھرتی موجود تھیں اس لیے قرآن پڑھنے والے اگر کہیں اٹکتے تو ان کی عکسی تصویر سے ان کا حل کر لیتے لیکن جب یہ عکسی تصاویر و تفاسیر گم ہوتی گئیں اور ادھر اسلام عرب سے نکل کر مختلف سمتوں میں پھیل گیا تو وہ طریق تعلیم و تعلم

بھی بدل گیا۔

دوسرے دور کا طریقہ ذہنی انتشار اور ماحول کا اختلاف فہم مراد میں نخل ہوتا ہے * علوم رسمہ اور اہل عجم سے کثرت اختلاف کی وجہ سے ذہن منتشر ہو گئے انداز فکر بدل گیا قرآن کریم کے صرف الفاظ سامنے رہ گئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریحات و تفصیلات کا جو ذخیرہ پہنچا وہ بھی بشکل الفاظ پہنچا اس لیے چون و چرا اور لادنعم کا دروازہ کھل گیا عقلاء نے اپنی عقل کے بھروسہ پر اور بے علموں نے اہل علم ہونے کی غلط فہمی میں دین کو تختہ مشق بنا لیا اور شدہ شدہ وہ اختلافات پیدا ہونے شروع ہو گئے جن کی بنیاد عقائد تھی اور جن کو دین کا اختلاف کہا جاسکتا تھا۔

پارٹیوں کا ظہور * اور اب وہ وقت قریب تر ہو گیا کہ آیت ﴿اَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا﴾ (الانعام: ۶۵) کی تاویل دنیا بہت جلد اپنی آنکھوں سے دیکھ لے یعنی اچانک خلافت راشدہ کے دور رابع میں ایک طوفان بدتمیزی اٹھا۔ ایک جماعت قرآن ہاتھ میں لیے ہوئے ہے تہجد کے نشانات اس کی پیشانیوں پر ہیں اور وہ خلیفہ وقت پر چڑھائی کے لیے اس لیے جمع ہوئی ہے کہ اس کے نزدیک وہ کافر ہو گیا ہے۔ ﴿اِنَّا لِلّٰهِ وَاِنَّا اِلَيْهِ رَاٰجِعُوْنَ﴾ کون ہے جسے یہ بد بخت دائرۃ اسلام سے خارج کر رہے ہیں؟ وہ کہ جس کی شمشیر اور جس کی تقریر نے نہ معلوم کتنے کفار کو مسلمان بنایا تھا جس کی نسبت ارشاد نبویؐ تھا انت منی بمنزلۃ ہارون من موسیٰ۔ علیؑ تمہیں میرے ساتھ وہ نسبت ہے جو حضرت ہارون کو حضرت موسیٰ علیہما السلام سے تھی اور وہ جس کو امت ہاب اعظم کہتی ہے۔ حیرت ہے کہ جس کو کل دور کفر میں پہلا مسلمان کہا جاتا تھا آج اسلام کے زمانہ میں خود اسی کے دور خلافت میں اسے اول کافر کہا جا رہا ہے یہ فتنہ خوارج کا فتنہ تھا جس کی تفصیل کتب تاریخ میں مذکور ہے۔

۱۔ حافظ ابن عبد البرؒ نے اس کی مختصر سرگزشت اس طرح لکھی ہے کہ جب خوارج حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر چڑھائی کر کے آئے تو لوگ آپ کی سنت میں حاضر ہوئے اور عرض کی کہ اے امیر المؤمنین! دیکھئے یہ جاہل لوگ آپ کے مقابلہ میں آمادہ پیکار کھڑے ہیں آپ نے جواب دیا کہ پہلے میں جنگ شروع کر لینے دو۔

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں ایک دن میں نے عرض کیا کہ آج ذرا تاخیر سے نماز ادا کیجئے میں ان لوگوں سے گفتگو کر لوں۔ وہاں پہنچے تو کیا دیکھتے ہیں کہ ایک بھیڑ لگ رہی ہے شب بیداری کی وجہ سے ان کے چہرے سیاہی مائل ہیں سجدوں کے نشان پیشانیوں پر ہیں اور کہنیوں میں اونٹ کے ٹھنوں کی طرح ٹھیکیں پڑ گئی ہیں ڈھلی ہوئی قمیص پہنے ہوئے ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ کو دیکھا تو بولے ابن عباسؓ کیسے آئے؟ اور یہ حلقہ کیسا پہن رکھا ہے؟ حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں میں نے جواب دیا کہ تمہیں اس حلقہ پر کیا اعتراض ہے میں نے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم پر اچھے اچھے بھنی کپڑے دیکھے ہیں۔ اس کے بعد قرآن کریم کی یہ آیت تلاوت کی ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللّٰهِ الَّتِيْ اُخْرِجَ لِعِبَادِهِ وَاَلطَّيِّبَاتِ مِنَ الزَّوْاقِ﴾ (الاعراف: ۳۲) آپ کہہ دیجئے کہ یہ زینت در اچھی اچھی غذا کی جو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لیے بنائی ہیں کس نے حرام کیں۔

پھر انہوں نے دریافت کیا کہ کیوں آئے ہو؟ میں نے جواب دیا کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا زاد بھائی اور ایک ایسی جماعت کے پاس سے آ رہا ہوں جس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے اور جن میں قرآن نازل ہوا تھا اور تم میں کوئی شخص ایسا نہیں جس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہو میری آمد کا مقصد یہ ہے کہ ان باتیں تم تک اور تمہاری باتیں ان تک پہنچا دوں۔ انہوں نے آپس میں کہا ان سے بات مت کرو کیونکہ یہ قریشی ہیں اور ان کے حق میں قرآن جتنا ہے ﴿مَنْ هُمْ قَوْمٌ خَصِفُوْا﴾ (الزخرف: ۵۸) بلکہ یہ لوگ جھگڑالو ہیں بعض نے کہا کہ ہم ضرور گفتگو کریں گے اس کے لئے

ن کے اقوال و عقائد دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ لوگ نہایت موٹی عقل اور سطحی علم کے مالک تھے۔ درک مقصد و فہم معانی، استنباط و استنتاج کا ان میں کوئی ملکہ نہ تھا۔ قرآن شریف پڑھنے کا انہیں شوق ضرور تھا مگر اس کے معانی کی نہیں کوئی ہیئت نہ تھی۔ طوطے کی طرح قرآن ان کی زبانوں پر تھا مگر ان کے قلوب اس کی صحیح ہدایات اور لطیف مضامین سے قطعاً خالی تھے ان کی اسی سطحی سطح پر مہلکی طرف حدیث کے الفاظ ذیل میں اشارہ کیا گیا ہے سيقرون القرآن لا يجاوز حناجرهم یعنی وہ قرآن تو بہت تلاوت کریں گے مگر قرآن صرف ان کی زبانوں پر ہوگا ان کے قلوب میں علم و فہم کا کوئی ذرہ تک نہ ہوگا۔

دوسری علامت ان کے علم نما جہل کی یہ بتائی گئی ہے کہ یقتلون اهل الاسلام و يدعون اهل الاوثان بت پرستوں کو چھوڑ کر اہل اسلام کو قتل کریں گے۔ کچھ یہ تجربہ بھی ہے کہ سطحی علم کے ساتھ مزاج میں شدت اور نفس میں تقشف پیدا ہونا لازم ہے۔ حضرت ابن عباسؓ جب ان سے مناظرہ کے لیے پہنچے ہیں تو جو پہلا فقرہ انہوں نے فرمایا ہے وہ یہ تھا۔ میں ایسی جماعت کے پاس سے آ رہا ہوں جس میں یہ قرآن اترا ہے اور جو براہ راست آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھنے والی ہے۔

قرآن خواں اور قرآن داں کا فرق ✽ اس کا مطلب یہ تھا کہ تم قرآن خواں ضرور ہو مگر قرآن داں نہیں۔ اگر انصاف

لے بعد ان میں سے دو تین شخص سامنے آئے۔ میں نے پوچھا کہ حضرت علیؓ پر تمہیں کیا اعتراض ہے؟ انہوں نے کہا تین اعتراض ہیں۔ میں نے کہا بتاؤ انہوں نے کہا پہلی بات تو یہ ہے کہ انہوں نے دین کے معاملہ میں انسانوں کو حکم بنایا حالانکہ قرآن کریم میں ہے ﴿ان الحكم الا للہ﴾ (ل۵۷:۵) فیصلہ صرف خدا کا ہے۔ میں نے کہا چلو ایک بات ہوئی اور بولو۔ کہنے لگے حضرت علیؓ نے حضرت عائشہؓ سے جنگ کی پھر نہ کسی کو قید کیا ورنہ مال غنیمت لو، اب اگر ان کی جماعت مسلمان تھی تو ان سے جنگ کیوں لی اور اگر کافر تھے تو جس طرح ان کے ساتھ جنگ درست تھی قید کرنا بھی درست تھا۔ میں نے کہا چھ اور کچھ؟ دو لے تیسری بات یہ ہے کہ انہوں نے اپنا نام امارت سے کیسے منایا اس لیے اگر وہ مؤمنین کے امیر نہیں تو یقیناً کافروں کے امیر ہوئے۔ میں نے کہا اگر میں ان سب باتوں کا تمہیں خود قرآن و سنت سے ہی جواب دے دوں تو کیا واپس چلے جاؤ گے؟ انہوں نے کہا کیوں نہیں۔ اس پر میں نے کہا اچھا تو سنو!

پہلی بات کا جواب یہ ہے کہ خود قرآن ہی میں دو سروں کو حکم مقرر کرنے کا حکم موجود ہے چنانچہ حالت احرام میں کوئی شخص شکار کرے تو اللہ تعالیٰ نے اس پر جزاء مقرر کی ہے اور اس کا فیصلہ دو منصف مسلمانوں پر رکھا ہے جو وہ کہہ دیں گے وہی قابل تسلیم ہو جائے گا۔ اسی طرح خلع میں طریقین کے دو شخص ہوں کر فیصلہ ان کی رائے پر رکھ دیا ہے اب تم ہی انصاف کرو کہ جب جانوروں اور عورتوں تک کے معاملات میں مسلمانوں کا فیصلہ قابل تسلیم سمجھا گیا ہے تو مسلمانوں کے جانی معاملات میں کیوں قابل تسلیم نہیں ہوگا اب بتاؤ تمہارا یہ اعتراض جاتا رہا یا نہیں۔ کہنے لگے جی ہاں۔

دوسری بات کا جواب یہ ہے کہ بتاؤ حضرت عائشہؓ تمہاری ماں تھیں یا نہیں اگر انکار کرتے ہو تو کافر موتے ہو اور اقرار کرتے ہو تو یہ قید کرنے کے بعد ان کے ساتھ دو مسلمانوں کے ساتھ جائز ہوتے ہیں اگر اس کا اقرار کرتے ہو تو بھی کافر ہو کیوں پوچھا۔ کوئی اعتراض ہے؟ انہوں نے کہا نہیں۔

میں نے کہا کہ اب تیسری بات کا جواب سنو! صلح حدیبیہ میں ابو سفیان و عہل کے اصرار پر کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے نام سے رسول اللہ کا لقب کوکرنے کا امر نہیں فرمایا تھا پھر اگر حضرت علیؓ نے اپنا نام امارت سے ملجھ کر دیا تو کیا ہوا۔

سوالی و جواب کے بعد ان میں دو منرار اشخاص تو واپس ہو گئے اور جو رہ گئے وہ قتل کر دیے گئے۔ (جامع بیان العلم ج ۲ ص ۱۰۴)

کرتے تو یہ فیصد آسان تھا کہ قرآن کی صحیح مراد وہ لوگ زیادہ جانتے تھے جن میں سب سے پہلے قرآن اتر آیا اور جنہوں نے برہ راست صاحب کتب سے اس کی مرادیں سمجھیں اور اپنی آنکھوں سے اس پر عمل کا طریقہ دیکھا یا تم جو ان میں سے کسی ایک بات میں بھی ن کے شریک و ہم نہیں نہ تم قرآن کے نزول کے ماحول سے واقف ہو اور نہ اس کی مراد دریافت کرنے کا کوئی صحیح معیار تمہارے سامنے ہے صرف ایک سطحی علم ایک جامد رائے اور ایک جہل آلود مزاج ہے۔ اس پر یہ دھوکا ہے کہ مخلص بھی تم ہی ہو قرآن و بھی تم ہی سمجھتے ہو اور تم ہی اس پر عمل کرتے ہو۔

اسباب اختلاف حضرت ابن عباسؓ کی نظر میں * اسی لیے جب ایک مرتبہ حضرت عمرؓ نے ابن عباسؓ سے دریافت فرمایا کہ اس امت کا جب نبی ایک قبلہ ایک کتاب ایک ہے تو پھر اس میں اختلاف کیونکر پیدا ہوگا تو حضرت ابن عباسؓ نے یہی جواب دیا تھا کہ اے امیر المؤمنین! قرآن ہمارے سامنے اتر آیا ہے۔ ہم تو اس کے موارد نزول کو اچھی طرح جانتے پہچانتے ہیں۔ لیکن سب سے بڑا مسئلہ یہ ہے کہ آج کے جو قرآن تو پڑھیں گے مگر انہیں صحیح طور پر اس کے موارد و مصادر کا علم نہ ہوگا پھر اس میں اپنی طرف سے رائے زنی شروع کریں گے اور انکل کے تیر چلائیں گے۔ اس لیے ان میں اختلاف ہو جائے گا اور جب اختلاف ہوگا تو لڑائیاں ہوں گی۔ شروع میں تو حضرت عمرؓ نے اس خیال سے اتفاق رائے نہ کیا لیکن غور کرنے کے بعد انہیں بھی ابن عباسؓ سے اتفاق رائے کرنا پڑا!

حضرت ابن عباسؓ کی اس صوابدید کی اس سے زیادہ شہادت اور کیا ہو سکتی ہے کہ اسلام میں ایک خوفناک گروہ بندی کی جب بنیاد پڑتی ہے تو وہ اسی ناواقفی و جہل کی بدولت نظر آتی ہے۔ چنانچہ خوارج کا نقطہ ضلالت یہی تھا کہ جو آیات کفار کی شان میں نازل ہوئی تھیں انہیں وہ مسلمانوں کے حق میں سمجھ کر انہیں کافر قرار دیتے پھر اس جاہلانہ بنیاد پر ان سے آمادہ جنگ ہو جاتے تھے۔ سلف کی یہ دقت نظر قلم داد ہے جنہیں ہر دینی معاملے میں سب سے پہلے یہی تلاش رہا کرتی تھی کہ اس میں صحابہ کرام کا طریقہ کیا تھا اور جب ان کی کوئی ایک رائے معلوم ہو جاتی تو اسی کو اپنے لیے اسوہ بنا لیتے اور اختلاف دیکھتے تو ان ہی آراء میں سے کسی کا اتباع کر لیتے اور ان سے باہر قدم نکالنا ضلالت و گمراہی تصور کرتے تھے!

۱۔ الاعتصام ص ۱۵۷۔

۲۔ حافظ ابن عبد البر امام اوزاعی سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے اپنے شاگرد بقیہ بن الولید سے فرمایا:

یا بقیۃ العلم ماجاء عن اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم و ما لم یحییٰ فلیس بعلم ۱۔
 لیس بقیۃ علم تو وہی ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ سے منقول ہو اور جو ان سے منقول نہیں وہ علم ہی نہیں
 عام شیعہ کہتے ہیں لوگ جو باتیں تمہارے سامنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کی جانب سے نقل کریں تو انہیں اختیار کر لو اور جو اپنی رائے سے کہیں انہیں نفرت کے ساتھ چھوڑ دو۔ ۲۔

۱۔ جامع بیان العلم ج ۲ ص ۹۳ ۲۔ ایضاً ج ۲ ص ۳۲۔

کلام فقہی کے لیے محاورات کے سوا مصنف کی مزاجی خصوصیات کا علم بھی ضروری ہے * اگر ملکی عادات رسم و رواج، زبانی محاورات مصنف کی خصوصیات کا علم کسی عام کلام کے سمجھنے کے لیے ضروری ہے تو بلاشبہ کلام اللہ کی مراد متعین کرنے کے لیے بھی اس کا علم ضروری ہے کہ عرب کا ماحول، عرب کی زبان پھر سب سے پہلے کتاب اللہ کا طرزِ خطابت کیا تھا؟ ظاہر ہے کہ ان اوصاف میں جس قدر عہد نبوت کے قریب ہوتے جاؤ گے اتنا ہی کمال نظر آتا جائے گا اور جتنا اس عہد سے نیچے اترتے آؤ گے اتنا ہی نقصان نظر آتا جائے گا۔

علم کا طول و عرض اور اس کا عمق اور * اگرچہ یہ واقعہ ہے کہ صحابہؓ کے علوم میں وہ طول و عرض نہیں ملتا جو متخرین کے یہاں موجود ہے مگر صحیح علم طویل و عرض کا نام نہیں بلکہ اس کے رسوخ اور عمق کا نام ہے۔ اکتسابی اور رسمی فنون چونکہ محض نسائی دماغ کی پیداوار ہیں اس لیے ظنی ہیں اور ظلیات میں چونکہ یقین حاصل نہیں ہوتا اس لیے تحصیل یقین کی سعی میں دلائل اور تحقیقات کا طوں و عرض خواہ مخواہ پیدا ہو جاتا ہے لیکن وحی کا علم قطعی ہے وہ جتنا نظر آتا ہے سب مغزی مغز ہوتا ہے اس لیے اس میں صوں و عرض

لے..... حضرت ابن مسعودؓ فرماتے ہیں:

لا يزال الساس بحير ما اتاهم العلم من قبل اكابرهم فاذا اتاهم من قبل اصاغرهم هلكوا
 جب تک لوگوں کے سامنے بڑے بڑے علماء کا علم رہے گا وہ دین میں ترقی یافتہ رہیں گے اور جب نادانوں کا علم شروع ہوگا تو برباد ہو جائیں گے۔
 ابن مبارکؒ فرماتے ہیں اصاغر سے مراد وہ لوگ ہیں جو دین میں اپنی رائے لڑائیں۔ ابو عبیدہؓ فرماتے ہیں میرے نزدیک اس کی مراد یہ ہے کہ جو لوگ صحابہؓ کے بعد ہیں ان کا علم حاصل کیا جائے اور صحابہؓ کے علم کے مقابلہ میں اس کو ترجیح دی جائے گی۔
 امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ ایک دن امام ربیعہؒ پر سخت گریہ طاری ہوا ان سے دریافت کیا گیا خیر تو ہے کیا کوئی مصیبت درپیش ہے؟ فرمایا نہیں لیکن یہ دیکھ رہا ہوں کہ دین کی باتیں بے علموں سے دریافت کی جاتی ہیں اور یہی گمراہی کا پیش خیمہ ہے۔
 ان آثار اور اس طرح کے بہت سے آثار سے اندازہ ہوتا ہے کہ سلف کے یہاں صحابہؓ کے علم کا کتنا وزن تھا ان کے یہاں اس علم کی تہ قدر و قیمت کیوں تھی؟ اس کا راز یہ ہے کہ جس طرح سنت مقاصد قرآنیہ کے لیے کاشف ہے اسی طرح صحابہؓ کے کلمات مقاصد سنت کی شرح کرنے والے ہیں کیونکہ یہ کلمات اگر حضورؐ سے سنے ہوئے ہیں تو ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نقل سے افضل کوئی نقل نہیں ہو سکتی اور اگر وہ ان کی اپنی رائے سے تو دین میں ان کی رائے سے بہتر کس کی رائے ہو سکتی ہے۔

محمد بن سیرینؒ سے حج کے ایک مسئلہ کے متعلق دریافت کیا گیا تو فرمایا کہ کمرہا عمر و عثمان فان یکس علما فہما اعلم منی و ان یکس رایا فہما افضل یعنی عمر فاروقؓ اور عثمان غنیؓ اسے کمرہہ سمجھتے تھے اب اگر یہ علم تھا تو وہ مجھ سے زیادہ عالم تھے اور اگر ان کی رائے تھی تو ان کی رائے میری رائے سے افضل ہے۔

یہ محمد بن سیرین کا قول ہے جو مشہور ترین تابعی ہیں اور تابعین میں بڑا مرتبہ رکھتے ہیں وہ علم اسی کو کہہ رہے ہیں۔ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہو درس کے سوا جو علم ہے اس کا نام رائے رکھتے ہیں پھر صحابہؓ کی رائے کا وہ مرتبہ سمجھتے ہیں کہ اس کے مقابلہ میں اپنی رائے قابل کر نہیں سمجھتے

نہیں ہوتا ہاں اس کی گہرائی بے اندازہ ہوتی ہے۔ اگر ایک شخص زمین پر کرویت یا اس کی حرکت بزرگ دلائل ثابت کرنا چاہے تو اس کے لیے بہت بڑے علم بہت کافی تجربے اور ایک طویل عمر کی حاجت ہوگی لیکن وہ شخص جو ان دونوں چیزوں کو اپنی آنکھوں سے دیکھ رہا ہے اس کو ان میں سے کسی بات کی بھی ضرورت نہیں سب سے بڑی دلیل سب سے بڑا تجربہ اس کا اپنا مشاہدہ ہے اس لیے جو یقین اس کو حاصل ہے وہ پہلے شخص کو عشر عشر بھی نصیب نہیں ہو سکتا چنانچہ قرآن کریم میں فرمایا ﴿اَفْتَمَّا رُوْنَهُ عَلٰی مَا یُرٰی﴾ (اسحہ ۲۱) کیا تم اس رسول سے اس کی آنکھوں دیکھی باتوں میں جھگڑتے ہو بہر حال جب دین کے علم اور دین کے مسائل پر بحث ہوگی تو سب سے پہلے یہ پیش نظر رہنا ضروری ہے کہ اس باب میں صحابہؓ اور سلفؓ کی رائے کیا تھی اور ان کی رائے کے بالمقابل دوسری سب رائیں اسی طرح ٹھکرا دینے کے قابل ہوں گی جس طرح ہائی کورٹ کے نظائر کے مقابلہ میں دوسری عدالتوں کے فیصلے ٹھکرا دینے کے قابل سمجھے جاتے ہیں۔ وہ دین کا ہائی کورٹ تھے اور ان سے زیادہ صحیح مراد حاصل کرنا عقداً تو ممکن ہے مگر وقعات کے دائرہ میں ممکن نہیں اس کے سوا جو علم بھی ہے گو اس میں طول و عرض نظر آئے اور اس میں علق کا بھی گمان ہوتا ہو لیکن وہ سب سطحی علوم ہیں اور ان کا اتباع یقیناً دینی افتراق کا باعث ہو کر رہے گا۔
اسی کی طرف حدیث ذیل میں اشارہ فرمایا گیا ہے۔

۱۔ حضرت حسنؓ صحابہؓ کے حال کا تذکرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں: یہ جماعت پوری امت میں سب سے زیادہ نیک دل سب سے زیادہ گہرے علم کی مالک اور سب سے زیادہ بے تکلف جماعت تھی۔ خدائے تعالیٰ نے اپنے رسولؐ کی رفاقت کے لیے اسے پسند کیا تھا وہ آپ کے خدق اور آپ کے طریقوں سے مشابہت پیدا کرنے کی سعی میں لگی رہا کرتی تھی اس کو دہن تھی تو اسی کی تلاش تھی تو اسی کی اس کعبہ کے پروردگار کی قسم ہے کہ وہ جماعت صراطِ مستقیم پر گامزن تھی۔ (الموافقات ج ۳ ص ۷۸)

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی تعبیر اس سے بھی زیادہ صاف شاندار اور مکمل ہے۔

من کان منکم متناسبا فلیتأس باصحاب محمد
صلی اللہ علیہ وسلم فابہم کانوا ابرہذہ الامۃ
قلوبہا و اعماقہا علما و اقلہا تکلفا و اقویٰ ہدایا و
احسنہا حالاً فاما اختارہم اللہ لصحبۃ نبیہ و
اقامۃ دینیہ فاعرفوا الیہم فضلہم و اتبعوا فی آثارہم
و ابہم کانوا علی الہدی المستقیم۔

تم میں جس کو اقتدا کرنا ہو وہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ ہی کی اقتداء کرے کیونکہ وہ نیک دلی میں سب سے زیادہ علم میں سب سے گہرے نہایت بے تکلف مضبوط گیر کٹر اور بہت اچھے حالات کے لوگ تھے اور اسی لیے خدائے تعالیٰ نے اس بہترین جماعت کو اپنے بہترین رسولؐ کی صحبت اور دین کی حفاظت کے لیے انتخاب کیا تھا اس لیے تم بھی ان کی بزرگی پیچھو اور ان کے عی نقشب قدم پر چلو کیونکہ وہ سیدھے اور صاف راستے پر تھے۔

صحابہؓ کی صفات اور ان کے علمی پایہ کے متعلق الفاظ کا یہ توافق بتاتا ہے کہ ان میں یہ اوصاف اس قدر عیاں تھے کہ جو شخص بھی انہیں دیکھتا تھا وہ ان اوصاف کو سب سے پہلے ان میں دیکھ لیتا تھا اور اس لیے خود ان کے سامنے سرنگوں ہو جاتا اور دوسروں کو اس وصیت کے پہنچانے کے لیے مجبور تھا جو ان کے زمانہ میں ان مقدس ہستیوں کا چشم خود مشاہدہ کرنے والے تھے یا اس سے قریب تر زمانہ میں تھے۔ ان کی رائے تو یہ ہے اور جو ان دو صفتوں سے محروم ہیں اگر وہ کوئی اور رائے رکھتے ہیں تو وہ اس کے ذمہ دار ہیں۔

۲۔ دیکھو علوم الموقنین ج ۱ ص ۶۶ و ج ۳ ص ۱۱۳ و ۱۳۶۔

لا یقصر العلم انتزاعاً ینتزعہ من الناس اللہ تعالیٰ علم کو لوگوں کے سینوں سے ایک دم نہیں نکالے گا۔ نہ
و لکن یقصر العلم بقصر العلماء حتی اذا کو ایک ایک کر کے اٹھائے گا۔ یہاں تک کہ جب کوئی صحیح عالم نہ
لم یبق عالم اتحد الناس رؤساً جہالاً فافتوا رہے گا تو لوگ جاہلوں کو اپنا پیشوا بنالیں گے وہ فتوے دیں گے
بعیر علم فصلوا و اضلوا۔ اور خود بھی گمراہ ہوں گے اور دوسروں کو بھی گمراہ کریں گے۔

علم رئیس فتنہ نہیں ہوتا جاہل پر عالم کا گمان کر لیا جاتا ہے * بعض علماء نے اس حدیث سے خوب استنباط فرمایا ہے کہ
ہماری بھی رئیس ضلالت نہیں ہوتے مبداء ضلالت ہمیشہ جاہل ہوتا ہے پھر اس کے اتباع میں گمراہی پھیلتی ہے مگر فتنے جب نوسنتے ہیں تو
ایک تاریکی لے کر نہیں نوسنتے اپنے گرد و پیش میں اتنی تاریکیاں لے کر آتے ہیں کہ اس وقت عالم اور غیر عالم کی شناخت ہی ممکن
نہیں رہتی غیر عالم بانی ضلالت ہوتا ہے اور یہ نیک علماء کے نام پر مفت لگ جاتا ہے اس کی مثال یوں سمجھئے کہ ایک امین انسان کبھی
خیانت نہیں کرتا لیکن غلطی سے کبھی امین کے دھوکہ میں امانت خائن کے ہاتھوں میں جا پڑتی ہے۔ وہ خیانت کرتا ہے پھر مشہور یہ ہوتا
ہے کہ فلاں امین نے خیانت کی ہے اسی طرح ایک عالم متقی راسخ العلم کبھی منشاء ضلالت نہیں ہوتا۔ یوں ذلت و لغزش انسانی
فطرت ہے وہ اس وقت زیر بحث نہیں۔ فرقہ بندی اور فرقہ پرستی کا جذبہ ہمیشہ بے علموں میں ابھرتا ہے مگر بدنامی علم کے نام پر ہاتی
رہ جاتی ہے۔ آج بھی اگر ہندوستان کی فرقہ بندیوں پر نظر ڈالو گے تو ان کے مختلف عناصر میں ایک بڑا عنصر یہی بے علمی ہے یا وہ
فرز انگی جس کی بلند پروازیوں کے لیے حدود اور غیر حدود کا کوئی امتیاز باقی نہیں رہا۔

سطحی اور عمیق علم کا فرق * بحث تشنہ رہ جائے گی اگر اس مرحلے پر سطحی علم اور عمیق علم کی مناسب وضاحت نہ کی جائے
صاحب موافقات نے اپنی کتاب کے شروع میں تیرہ مقدمہ مات تحریر فرمائے ہیں جن میں ہر مقدمہ اپنی جگہ مبہم اور ضروری ہے لیکن
بارہواں مقدمہ ہمارے مضمون کے لحاظ سے اور بھی زیادہ اہم ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ علم ہمیشہ محقق اور راسخ العلم شخص سے حاصل
کرنا چاہیے کیونکہ مشہور ہے کہ ”از ناقصہ کامل نزاید“ اس کی علامت تحریر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ راسخ العلم کی بڑی خدمت یہ
ہے کہ اس نے علم شیوخ کی زیر نگرانی اور ان کی تربیت میں رہ کر حاصل کیا ہو تاکہ ان کے فیض صحبت سے اس کا رسوخ بھی حاصل ہو
جائے صحبت اور مدد زمست شیخ کو رسوخ علم میں بڑا دخل ہے۔ صحابہ کا علم اسی طریق پر تھا۔ یہی وجہ ہے کہ ان میں ایک ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ﴾
پڑھنے والے اصحابی جس خوبی اور پختگی سے توحید اسلام سمجھا ہوا تھا آج تمہیں پاروں کا حافظ بھی اس کا عشر عشیہ سمجھا ہوا نہیں۔

صرف مطالعہ کا علم اغلاط سے پاک نہیں ہوتا * بات یہ ہے کہ الفاظ میں اشتراک و تراوف حقیقت و مجاز اور عموم و
خصوص کے احتمالات پھیلتے چلے جاتے ہیں اس لیے محض لفظوں کی لوٹ پٹ سے یقین تک رسائی نہیں ہوتی، محقق معلم یک نھری
نھرائی مراد متعلم کو بتا دیتا ہے پھر یہ کچھ قدرتی انتظام بھی ہے کہ جب ایک جماعت تشنہ لب دست حاجت و رازیت موئے تحصیل
علم کے لیے آتی ہے تو اس اجتماع میں کچھ عجیب برکت پیدا ہو جاتی ہے یعنی معلم میں قوت افادہ اور متعلم میں وہی طور پر قوت
ستفادہ کچھ اس طرح رونما ہو جاتی ہے کہ علوم جس انداز سے یہاں کھلتے ہیں صرف اپنے مطالعہ سے نہیں کھلتے۔ خیر یہ کیا بات تھی کہ
صحابہ کرام نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دفن کے بعد ہی اپنے قلوب میں ایک تغیر محسوس کیا تھا۔ حضرت حظلہ جب اپنے گھر

آتے تو ان کے قلب میں برد و یقین کی جو کیفیت آپ کی صحبت میں ہوتی بدل جاتی۔ یہ انشراح و یقین سب اسی مازمت نبی کا کرشمہ ہی تو تھا۔

زیر تربیت علم کی تاثیرات * اس تربیت اور صحبت کی تاثیر بعض مستعدین پر تو عجب حیرت انگیز طریقے سے ہوئی ان کی قوت استفادہ ترقی کرتی کر گئی کہ بعض مرتبہ نزول وحی سے پہلے ہی وہ بجلی کی طرح دور سے اس کو لپک لیا کرتے کسی کو یہ خیال بھی نہ ہوتا کہ وحی الہی کا فیصلہ کل کیا ہوگا۔ مگر نور نبوت کا یہ تربیت یافتہ انوار صحبت سے لبریز مجلس میں بول اٹھتا اور جو وہ بول اٹھتا تھا مروجی اسی کے موافق نازل ہو جاتی، صلاحیت و صواب رسی کی یہی وہ آخری منزل تھی جس کے متعلق فرمایا گیا ہے کہ گربوت کا دروازہ بند نہ ہو گیا ہوتا تو یہ خلعت اس کو پہنا دیا جاتا۔ یہ وہی ہے جس کو دنیا عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نام سے پکارتی ہے۔ سحاح کی روایت میں تو موافقات عمر کی تعداد تین ہی بتائی گئی ہے مگر موافقات عمر اس سے کہیں زیادہ ہیں۔ بہر حال اگر عمر اس، حول کے سوا قرآن کریم کا مطالعہ کہیں اور رہ کر کرتے تو کیا یہ صواب رسی یہ تو قد یہ ذکاء ان کو میسر آتا۔

صلح حدیبیہ میں صحی بے کے اضطراب اور پھر سکون میں ایک تعلیمی سبق * دیکھئے صلح حدیبیہ کا واقعہ ان کے ورد و گریہ صحابہ کے لیے کتنا مشکل سبق تھا ناسخ و جرات رکھتے ہوئے مفتوحانہ شرائط کو معقول سمجھنا اور ان کو قبول کر لینا کتنی کٹھن منزل تھی۔ پھر آپ کو معلوم ہے کہ وحی الہی نازل ہوئی اور اس نے اس واقعہ کا نام فتح رکھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر فاروق کو جو اس معاملہ میں سب سے زیادہ الجھن میں پڑے ہوئے تھے بلایا اور وحی الہی کو پڑھ کر سنا دیا آپ کا پڑھ کر سنانا تھا کہ یا ابھی ابھی وہ بے چینی وہ اضطراب تھا کہ طبیعت سنبھالنے نہ سنبھلتی تھی یا اب صلح حدیبیہ کا فتح ہونا ان کی رگ و پے میں اتنا سا چکا تھا کہ تمام اضطراب و بے چینی کی بجائے سکون ہی سکون و اطمینان ہی اطمینان تھا۔

حادثہ وفات پر صحابہ کرام کا دوسرا اضطراب و سکون * اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حادثہ وفات نے جو ہیجان ان کے سینہ میں برپا کر دیا تھا وہ اس سے ظاہر ہے کہ آپ کی موت کے نام لینے والے کا جواب شمشیر سے دینا چاہتے تھے مگر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا آیت ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ﴾ (النساء: ۱۴۴) کا پڑھنا تھا کہ یہ اور ان کے ساتھ بہت سے مدہوش صحابہ ہوش میں تھے۔ صحبت میں رہ کر جو علوم حاصل کیے جاتے ہیں ان میں اول تو شبہات پیدا نہیں ہوتے اور جو پیدا ہوتے ہیں وہ اسی طرح ظاہری و باطنی اثرات سے کافور ہوتے رہتے ہیں حتیٰ کہ

علم پڑھنا پھر اُسے گننا چاہیے * جب ایک معلم اس طرح علم پڑھتا اور گن لیتا ہے تو اس کا قلیل علم بھی قلیل نہیں ہوتا۔ اب اس کا نام علم نہیں رہتا بلکہ قرآنی الفاظ میں شاید حکمت ہو جاتا ہے۔ قرآن کریم میں جس حکمت کو حضرت لقمان کا بڑا علم بتا دیا گیا ہے ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ﴾ (لقمان: ۱۲) ہم نے لقمان کو حکمت مرحمت فرمائی تھی۔ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کتب اللہ کے ساتھ ساتھ پڑھ لیا کرتے تھے ﴿وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ (البقرہ: ۱۲۹) میں اسی طرف اشارہ ہے۔ حکمت کا مفہوم * گو عام مفسرین نے حکمت کی تفسیر سنت کی ہے مگر یہاں اور بھی بہت اقوال موجود ہیں، تعلیم کتاب کے ساتھ جب حکمت کی تعلیم نہیں رہتی تو گویا اصل دوا کا بدرقہ نہیں رہتا اس لیے اس کی تاثیر میں بڑا فرق پیدا ہو جاتا ہے۔ معلم محقق

کتاب کے ساتھ حکمت کی بھی تعلیم دیتا ہے جو کتاب کے علاوہ دوسری چیز ہوتی ہے۔ یہ حکمت کتاب کی شکل میں کوئی دوسری کتاب نہیں ہوتی بلکہ اس کتاب کو صحبت نبی میں پڑھنے کے وہ اثرات ہوتے ہیں جو مستعد شخص کی ذہنیت میں ایسی صداہیت پیدا کر دیتے ہیں کہ صحیح فہم و فراست اس کے لیے ملکہ نفس بن جاتی ہے اس کے خیالات و عقائد خود پاکیزہ اور دوسروں کو بھی پاکیزہ بن دیتے ہیں۔ غلط بات کو اس کا ذوق قبول نہیں کرتا اور صحیح حقیقت قبول کرنے میں اسے کچھ تردد نہیں رہتا۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں

الحكمة والعلم نور يهدي به الله من يشاء. حکمت اور علم ایک نور ہے خدائے تعالیٰ جسے چاہتا ہے دے دیتا ہے۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ کسب کا ثمرہ ہی نہیں بلکہ وہی نعمت ہے کسی نصیب والے کو مل جاتی ہے کتاب اللہ کے ساتھ جب یہ حکمت نہیں ہوتی تو خام طبائع اسے فلسفہ بنا لیتی ہیں غالباً اقبال مرحوم نے اسی کے لیے یہ شعر کہا ہے۔

فلسفہ رہ گیا تلقین غزالی نہ رہی رہ گئی رسم ازاں روح بلالی نہ رہی

امام مالکؒ جب مسائل اجتہاد یہ اپنے طلبہ کے سامنے بیان فرماتے تو طلبہ ان سے لکھنے کی اجازت طلب کرتے آپ منع فرما دیتے اور کہتے کہ یہ مسائل اگر دنیا میں پھیل گئے پھر کل ان کے متعلق میری رائے بدل گئی تو اس کی تلافی مشکل ہو جائے گی اس لیے لکھو مت انہوں نے عرض کیا پھر کیا کریں تو فرمایا۔

تحفظون و تفهمون حتی تستير قلوبكم ثم لا تحتاجون الى الكتابة. دوسری جگہ امام مالکؒ فرماتے ہیں۔

بس زبانی یاد رکھو اور انہیں خوب سمجھ لو یہاں تک کہ جب تمہارے قلوب روشن اور منور ہو جائیں گے تو اسکے بعد لکھنے کی خود بخود ضرورت نہ رہے گی۔

ليس العلم بكثرة الرواية ولكنه نور يجعله الله في القلوب. علم کثرت روایات کا نام نہیں بلکہ وہ ایک نور ہے جس کو اللہ تعالیٰ دلوں میں ڈال دیتا ہے۔

پھر اس کی علامت بیان فرماتے ہیں۔

ولكن عليه علامة ظاهرة وهو التجافي عن دار الغرور والانابة الى دار الخلود. اس کی ایک کھلی علامت دنیا سے نفرت اور آخرت کی طرف توجہ ہے۔

علم ایک نور کا نام ہے امام مالکؒ جیسا شخص یہ بتا رہا ہے کہ علم کثرت روایت اور طول و عرض کا نام نہیں بلکہ وہ ایک نور ہے جس کے بعد دماغ رٹنے کا محتاج نہیں رہتا اس کی روشنی میں حقائق اشیاء اسی طرح نظر آنے لگتی ہیں جیسا کہ آفتاب کی روشنی میں سیاہ و سفید۔

علم کے متعلق اشراقیہ کی رائے اشراقیین کا بڑا طبقہ علم کی حقیقت بھی اشراق نوری قرار دیتا ہے۔ علم درحقیقت اسی نور کا نام ہے جب تک یہ نور پیدا نہیں ہوتا اس وقت تک مسائل غامضہ تو درکنار بدیہیات بھی اپنی پوری حقیقت کے ساتھ منکشف نہیں ہوتے وہ قرآنی سورتیں کی سورتیں پڑھ جاتا ہے۔ حدیثوں کے انبار کے انبار رٹ لیتا ہے لیکن اس کے قلب میں جو درحقیقت علم کی

تخت گاہ ہے علم و فہم کا کوئی حصہ نہیں پہنچتا اسی لیے خوارج کے متعلق آپ نے فرمایا تھا کہ یَقْرُونَ الْقُرْآنَ لَا يَحَازُونَ حِسَابَهُمْ
علم کی حقیقت سے نا آشنا آیات و احادیث کا یہ طول و عرض الفاظ کا یہ طمطراق دیکھ دیکھ کر مرعوب ہوتا رہتا ہے مگر حقیقت شناس
جانتا ہے کہ یہ علم خوشنما غلط کا صرف ایک انبار ہے جس کی حقیقت قاعدہ بغدادی کے صرف انتیس حروف ہیں اور بس۔ اس کے
برخلاف جو عوام تاثر صحبت سے راسخ ہو کر نور کی شکل اختیار کر لیتے ہیں وہ کتنے ہی مختصر ہوں ان کا جامہ کتنا ہی کہنہ اور دریدہ ہو مگر قدر
شناس خوب جان لیتا ہے کہ یہ گدڑیوں میں لعل ہے۔

نور علم بداعتقیدت و اتباع منتقل نہیں ہوتا * یہ علم صرف مشائخ کرام اور علماء کبار کی زیر تربیت ہی حاصل ہوتا ہے اور اس
لیے جب تک متعلم ان کے ساتھ عقیدت و محبت کا تعلق نہ رکھے ان کے رنگ میں رنگین نہ ہو اس وقت تک علم کا یہ نور بھی اس کے سینہ
میں منتقل نہیں ہوتا۔ وہ حرف شناس ہو کر حاضر ہوتا ہے اور فقرہ باز بن کر واپس چلا جاتا ہے اب جتنا چاہے اس پر ناز کرے۔
غالباً اب آپ سمجھ گئے ہوں گے کہ سطحی علم سے ہمارا کیا مطلب تھا اور صحابہؓ کے علم کو ہم نے صرف حسن اعتقاد سے نہیں بلکہ
حقیقت کی بنا پر عمیق کہا تھا۔ اب یہ علم اگر کسی سینہ میں سرایت کر جائے تو کیا آپ کے نزدیک اس پر مقاصد شریعت مخفی رہ سکتے ہیں۔
اگر علم کے مختلف حاملین ایک ہی منبع سے فیض یاب ہوں جہاں کوئی اختلاف نہیں تو کیا ان میں اختلاف پیدا ہونے کا کوئی احتمال ہو
سکتا ہے۔

اس کے بعد راسخ العلم کی دوسری علامت یہ تحریر فرمائی ہے کہ اس کا علم و عمل حال و قال ایک دوسرے سے مطابق ہو۔
علم صحیح عمل کی دعوت دیتا ہے * مذکورہ بالا تفصیل کے بعد یہ نتیجہ خود بخود پیدا ہو جاتا ہے کہ صحیح عالم بے عمل ہو ہی نہیں سکتا اور
نہ صحیح علم بل عمل قائم رہ سکتا ہے۔ علم صحیح کا تسلط اور اس کی باطنی تسخیر اپنے حامل کو اس کے لیے جھکا دیتی ہے کہ وہ اس کے مقتضاء پر عمل
کرے۔ کچھ دن عالم اور علم میں یہ کشمکش رہتی ہے پھر بالآخر یا عالم کو اقتضاء علم کے تابع ہو جانا پڑتا ہے ورنہ علم خود اس سے کن رہ کش
ہو کر اپنی گدی ویران چھوڑ جاتا ہے۔

علماء سوء کی علامت * فاضل مؤلف نے آنھویں مقدمہ کے آخر میں ایسے علماء کا نام علماء سوء رکھا ہے اور اس کی شہادت میں
اکابر صحابہؓ و علماء کے آثار و افعال نقل کیے ہیں۔

”حضرت عیٰ فرماتے ہیں کہ اے گروہ علماء اپنے علم پر عمل کیا کرو کیونکہ عالم وہ ہے جو پہلے علم حاصل کرے پھر اس پر عمل
بھی کرے اس کا علم و عمل یکساں نظر آئے۔ آئندہ کچھ لوگ ایسے پیدا ہوں گے جو علم حاصل کریں گے مگر وہ ان کے گلے
کے نیچے نہ اترے گا۔ ان کا باطن ان کے ظاہر کے مخالف اور ان کا علم ان کے عمل کے برخلاف ہوگا۔ حلقہ بن بنا کر بیٹھیں
گے اور ایک دوسرے کے مقابلہ میں فخر کریں گے یہاں تک کہ اپنے شاگرد پر کوئی تو اس لیے ناراض ہوگا کہ وہ اسے چھوڑ
کر دوسرے کے حقد درس میں کیوں بیٹھ گیا یہی لوگ ہیں جن کے اعمال قبول نہ ہوں گے۔“

”حضرت حسنؓ فرماتے ہیں کہ عالم تو وہ ہے جو اپنے علم کے موافق عمل بھی کرے لیکن جس کا علم و عمل مخالف ہو وہ کیا عالم
ہے۔“

سفیان ثوری فرماتے ہیں کہ علماء وہ لوگ ہیں کہ جب علم حاصل کر لیتے ہیں تو اس پر عمل کرتے ہیں اور جب عمل کرتے ہیں تو اسی میں مشغول ہو جاتے ہیں اور جب مشغول ہو جاتے ہیں تو عوام میں نظر نہیں آتے جب نظر نہیں آتے تو ان کی تلاش پڑتی ہے جب تلاش ہوتی ہے تو مخلوق سے بھاگتے ہیں۔“

حضرت حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے جو شخص لوگوں سے علم میں برتر ہو اس کے لیے ضروری ہے کہ عمل میں بھی ان سے برتر رہے۔“

سفیان ثوری فرماتے ہیں کہ علم جب آتا ہے تو عمل کو پکارتا ہے اگر وہ بھی آگیا تو ٹھہر جاتا ہے ورنہ رخصت ہو جاتا ہے۔“
مذکورہ بالا آثار میں علم و عمل کا وہ ربط جو ان حضرات کی دور بین نظروں میں تجربہ کے بعد ثابت ہوا ہے ظاہر کر دیا گیا ہے۔
اس کے بعد صاحب موافقات لکھتے ہیں کہ علم میں لگے رہنے سے ایک نہ ایک دن عمل کے لیے مجبور ہو جانا پڑتا ہے۔
”حسن فرماتے ہیں شروع میں ہم نے دنیا کے لیے علم حاصل کیا آخر کار ہمیں علم نے آخرت کی طرف کھینچ ہی لیا۔“
”معمر کہتے ہیں یہ بات مشہور تھی کہ اگر کوئی علم دنیا کی نیت سے حاصل کرے گا تو آخر علم اسے کشاں خدا کی طرف لے ہی آئے گا۔“

”حبیب بن ابی ثابت فرماتے ہیں کہ ہم نے علم حاصل کرنا شروع کیا تو اس وقت ہماری کوئی اچھی نیت نہ تھی لیکن جب علم آیا تو خود بخود اچھی نیت پیدا ہو گئی۔“

اختلاف کا دوسرا سبب اتباع ہوئی ہے * قدرت نے انسان میں فہم و فراست اور عقل و ذکاوت کی وہ طاقت و دیعت رکھی ہے کہ جب وہ اس کا پورا پورا ادراک کر لیتا ہے تو بردبحر کی ساری طاقتیں اس کو اپنی ہی محکوم نظر آتی ہیں وہ سمندروں کے طوفانوں، دریا کی موجوں اور بڑے بڑے حوادث ارضی کو نظر میں نہیں لاتا وہ سورج کی شعاعوں اور بادلوں کے پانی سے بڑی بے نیازی کے ساتھ فائدہ اٹھاتا ہے اور اگر اس کے نظام عمل میں یہ عظیم الشان مخلوق کبھی اس کے ارادہ کے موافق کام نہیں کرتی تو اپنا ایک سورج اور جد اہل بنا کر نہایت حاکمانہ انداز میں ان کا بائیکاٹ کر دیتا ہے۔

انسان کچھ پر اپنی حکومت دیکھتا ہے اور سب کچھ پر حکومت کا یقین کر لیتا ہے * اپنی حاکمیت کی یہ بے پناہ وسعت دیکھ کر اسے یقین ہو جاتا ہے کہ بس وہی ایک حاکم علی الاطلاق ہے اور سب کچھ اسی کے زیر حکومت ہے۔ اسی زعم حاکمیت میں کبھی کبھی جب وہ آسمان کی طرف نظر اٹھاتا ہے تو اس کی نظر ایک ایسے عالم پر پڑتی ہے جہاں اس کی حاکمیت کا وہ اثر ظاہر نہیں ہوتا جو اس کرۂ ارضی پر نظر آتا تھا یہ ہمہ وقت اس کے قدموں کے نیچے پامال ہو رہا ہے اور وہ اس کی قید حکومت سے تمام تر آزاد ہے۔ نظام شمسی و قمری اس کی دسترس سے بالکل باہر ہیں۔ سیارات کی گردش اور بے شمار ثوابت کی معین نشست پھر ان میں صغیرا کبیر، قرب و بعد کا تناسب یہ ابھی تک اس کے لیے موجب حیرت بن رہا ہے مدتوں سعی کے بعد اگر اس نے بازوئے پرواز حاصل کیے بھی تو وہ بھی چند میل کے فاصلہ پر جا کر شکستہ ہو گئے۔ تاہم کبھی وہ ہواؤں پر اڑا اور کبھی پہاڑوں کی چوٹیوں پر چڑھا اور اپنی عقل و فراست کی جتنی بھی طاقت تھی وہ سب خرچ کر ڈالی مگر ابھی تک اس کو یہ باور نہیں ہو سکا کہ عالم علوی پر بھی اس کو وہی تصرف و قبضہ حاصل ہو گیا

ہے جو عالم سفلی پر تھا قدرت اس کو اتنا زبردست حاکم بنا کر پھر کبھی کبھی اس لیے شکست دیتی رہتی ہے کہ اس کے دل میں کبھی اس سے برتر حکومت کا تصور بھی آجائے اسی قدرت و عجز کے درمیان اس کا امتحان لیا جا رہا ہے۔

معجزہ ✽ انبیاء عظیم اسام آتے ہیں اور اعلان کرتے ہیں کہ وہ اسی بادشاہت کے پیغمبر ہیں جس سے وہ ہمیشہ شکست کھاتا رہا ہے اور اس دعویٰ کے ثبوت میں دنیوی طاقتوں کو چیلنج دیتے ہیں۔ کہ وہ اپنی ساری طاقتوں کو بروئے کار لے آئیں اور ان کا مقابلہ کریں اور اگر اس پر بھی مقابلہ نہ کر سکیں تو اس کا یقین کر لیں کہ وہ ضرور کسی ایسی حکومت کی طرف سے آئے ہیں جو ان ساری حکومتوں سے قوی تر اور بالترتیب اسی کا نام معجزہ ہے اس کے بعد وہ ان کے سامنے ایک دستور العمل رکھتے ہیں اور بے چون و چرا اس پر عمل کرنے کی عام دعوت دیتے ہیں۔

انسان کا قدرت کے ساتھ ایک فریب ✽ یہ شکست خوردہ انسان گو اس کا ہر اندہ طاقت کے بالمقابل کبھی کبھی سرنگوں ہو جانے پر مجبور ہو جاتا ہے مگر اندر ہی اندر کوشش کیا کرتا ہے کہ اس حاکم قانون کو بھی اپنی ہی قید حاکمیت میں لے آئے بغی تو یہاں صاف انکار کر دیتا ہے اس سے ہمیں سرور کار ہی نہیں۔ ایک فرمان بردار بھی اس موقع پر حق حاکمیت ادا کرتا نظر نہیں آتا اور ایک صحیح بات کی آڑ لے کر اس سے ناجائز فائدہ اٹھانا چاہتا ہے۔ وہ کوشش کرتا ہے اور بجا کرتا ہے کہ اس آئین کو معقول تر آئین ثابت کرے مگر یہاں فریب یہ ہے کہ اس معقولیت کا معیار اپنی عقل نارسنا کو بنا لیتا ہے اور اس لیے اس خیر خواہی میں وہ شریعت سماویہ کی گردن توڑتا موڑتا رہتا ہے۔ حکم یہ تھا کہ ہر اختلاف میں اسی قانون کو حکم اور فیصل بناؤ اور عمل یہ ہے کہ اس قانون کو اپنی عقل کے مطابق کرنے کی سعی ہو رہی ہے اسی کا نام اتباع ہوئی ہے۔

اتباع ہدیٰ اور اتباع ہوئی متضاد صفتیں ہیں ✽ قرآن کریم اتباع ہوئی اور اتباع ہدیٰ کو دو متضاد چیزیں قرار دیتا ہے یعنی جو تبع ہوئی ہے وہ سماوی ہدیٰ کا تبع نہیں ہو سکتا اور جو آسمانی ہدایت کا تبع ہے وہ ہوئی کے پیچھے نہیں جاسکتا۔

لَمْ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ. (جانبہ ۱۸)

پھر ہم نے آپ کو دین کے راستہ پر رکھا ہے (یعنی ہدیٰ) تو آپ اسی پر چلے اور بے علموں کی خواہشات کے پیچھے نہ چلے۔

یعنی اتباع ہدیٰ کو اتباع ہوئی کا ترک لازم ہے۔ ہدیٰ اور ہوئی اپنی اپنی جگہ دو کھلے ہوئے راستے ہیں قدرت نے دونوں انسان کے سامنے رکھ دیئے ہیں وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ اور ان دونوں راستوں میں ایک راستہ پر چلنے کا حکم اور دوسرے سے احتراز کا حکم دے دیا ہے۔

ہدیٰ اور ہوئی کے دورا ہے پر انسان کا امتحان ✽ اسی دورا ہے پر کھڑا کر کے انسان کا امتحان لیا گیا ہے۔ راہ ہدیٰ پکارتی ہے کہ راہ یہ ہے اس پر چلو مگر ہوئی چلنے لگتی ہے اور سو طرح کی رکاوٹیں سامنے لے آتی ہے۔ ہدیٰ ایک آسمانی آئین ہے اس کے اتباع میں محکومیت کا داغ لگتا ہے اور ہوئی اپنے ہی نفس کے جذبات ہیں اس کے مان لینے میں حاکمیت کا مزہ آتا ہے اس لیے یہاں تک ایک نیک بخت انسان بڑی حماقت یہ کرتا ہے کہ ہدیٰ اور ہوئی کے درمیان اتفاق و سازگاری کی سعی کرنے لگتا ہے تاکہ

باغباں بھی خوش رہے راضی رہے ضیاد بھی

مگر یہ سنی الا حاصل ہے قرآن نے پہلے اعلان کر دیا ہے کہ یہ دورا ہیں علیحدہ علیحدہ ہیں ایک کا سراۓ نخصرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں ہے اور دوسری کا سراشیطان کے ہاتھ میں ہے ایک کا منتہی جنت ہے اور دوسری کا دوزخ۔

اتباع ہوی میں سکون کا راز * یاد رکھنا چاہیے کہ خواہشات و اہوا کا محرک چونکہ خود نفس انسانی ہے اس لیے وہ جسم انسانی میں جان کی طرح رگ رگ اور ریشہ ریشہ میں سرایت کی ہوئی ہوتی ہیں ان کا خلاف اتنا ہی مشکل ہوتا ہے جتنے کہ جسم کو جان کا ن میں سی طرح فطری جذبیت ہوتی ہے جیسا کہ لوہے اور مقناطیس میں اور جب کبھی ان پر قرآن و سنت کا ملمع چڑھ جاتا ہے تو اب وہی ہوی ٹھیک حدی کی صورت نظر آنے لگتی ہے اور ہڈی اور ہونی کے اس توافیق کے بعد جو اطمینان و انشراح قلب میسر آتا ہے وہ گنج و جنت کے سنگھم کا سلف سامنے کر دیتا ہے۔ اس حد پر پہنچ کر انسان اپنے اندر اتنا سکون محسوس کرتا ہے کہ پھر تلاش حق کا لفظ سننا بھی اسے گوارا نہیں ہوتا۔ اسی لیے سورہ الجاثیہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بطریق امتنان ارشاد فرمایا گیا تھا کہ دیکھئے اتباع ہوی کی س گرم بازاری کے زمانہ میں ہم نے آپ کو ہڈی پر قائم رکھا ہے یہ کتنا بڑا احسان ہے تو اب آپ ان بے علموں کی ہونی کا ساتھ نہ دیں۔ ہوی کے ان غیر معمولی اثرات اور برقی تاثیر و تعدیہ کا حال حدیث افتراق کے آخری جملوں میں بدیں الفاظ ذکر کیا گیا ہے۔

وانہ سیخرج فی امتی اقوام تتجاری بہم
تلك الاھواء کما یتجاری الکلب
بصاحبہ لا یبقی منہ عرق ولا مفصل الا
آئندہ میری امت میں کچھ لوگ آئیں گے جن میں یہ اہوا اور
خواہشات اس طرح رچی ہوئی ہوں گی جیسا کہ ہنرک کتے کاٹنے
کے جسم میں کہ کوئی رگ اور کوئی جوڑا اس کا ایسا نہیں رہتا جس میں
یہ بیماری گھسی ہوئی نہ ہو۔

دخله. (ابوداؤد)

تشبیہات انبیاء علیہم السلام اور استعارات شعراء میں فرق * یہ انبیاء علیہم السلام کے تشبیہات ہیں شاعروں اور افسانہ نگاروں کے استعارات نہیں اس لیے یہاں صرف رنگینی اور لطف اندوزی مقصود نہیں ہوتی بلکہ حقیقت کی صحیح سے صحیح ترجمانی مد نظر ہوتی ہے۔ کتے کاٹنے کی بیماری پر غور کیجئے تو اس میں آپ کو دو باتیں نظر آئیں گی۔ ایک یہ کہ چونکہ یہ بیماری ایک ایک جوڑے میں سرایت کر جاتی ہے اس لیے لا علاج ہوتی ہے۔ دوم یہ کہ جس طرح یہ بیماری دراصل دیوانے کتے میں موجود ہوتی ہے لیکن جب وہ کسی کو کاٹ بیٹا ہے تو اس کو بھی اس بری طرح لگ جاتی ہے کہ پھر یہ شخص بھی کتے کی طرح خوفناک اور قابل احتراز ہو جاتا ہے حتیٰ کہ اگر یہ کسی تیسرے انسان کو کاٹ لے تو اس پر بھی وہی اثر ظاہر ہو جاتا ہے جو دیوانے کتے کے کاٹنے سے ہوتا۔

اصحاب ہوی کو توفیق تو بہ میسر آنا مشکل ہے * ان خصوصیات کے بعد اب اگر آپ اہل ہوی کے حالات کا موازنہ کریں تو اس تشبیہ میں آپ کو نبوت کا ایک اعجاز نظر آئے گا۔ ہوی کا حال بھی یہی ہے کہ جب وہ انسان کی رگ و پے میں سرایت کر جاتی ہے تو پھر وہی انسان کو بشکل ”ہڈی“ نظر آنے لگتی ہے اس لیے یہاں تو بہ کی امید نہیں رہتی تو بہ کی توفیق اس وقت ہو سکتی ہے جب کہ قلب کا کوئی گوشہ ہوی سے خالی ہو مگر جب رگ رگ میں ہوی سرایت کر جائے تو اب تو بہ کی توفیق کہاں سے آئے اسی سے سورہ جاثیہ میں فرمایا ہے۔

بھلا دیکھئے تو جس نے اپنی خواہشات کو اپنا خدا اور حکم ٹھہر لیا اور علم رکھنے کے باوجود خدا نے اس کو راہ سے بھٹکا دیا اور اس کے کان اور دل پر مہر لگا دی اور آنکھوں پر پردہ ڈال دیا تو اب اس کو خدا کے بعد کون ہدایت دے سکتا ہے کیا تم اس پر غور نہیں کرتے۔

أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَغَلَّبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ (الحجاثیہ: ۲۳)

علم کی گمراہی جہل کی گمراہی سے بدتر ہے * آیت بالا میں چند مہم فوائد بتلائے گئے ہیں پہلا یہ کہ جس طرح بے سلمی گمراہی کا سبب بنتی ہے اسی طرح کبھی علم بھی گمراہی کا سبب ہو جاتا ہے مگر جو گمراہی علم کی راہ سے آتی ہے اس کا نتیجہ بھی انتہائی خطرناک ہوتا ہے یہ گمراہی تاریکی کی گمراہی نہیں بلکہ روشنی کی گمراہی ہے۔ جہل کی نہیں علم کی گمراہی ہوتی ہے اس لیے یہاں اسباب ہدایت سب معطل ہو جاتے ہیں نہ کان کچھ سنتے ہیں اور نہ آنکھیں غور و فکر کرنے کے لیے تیار ہوتی ہیں اور قلب میں تو حکومت ہوئی کی وجہ سے حق بنی اور حق نبی کی کوئی صلاحیت ہی باقی نہیں رہتی اس لیے یہاں ہدایت و توبہ کی کوئی توقع نہیں رہتی۔ اگر خدا ہی اسباب ظاہریہ سے بالاطریقہ پر ہدایت نصیب فرمادے تو یہ دوسری بات ہے اسی کو دوسری آیت میں بلفظ طبع ارشاد فرمایا گیا ہے۔

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ (محمد: ۱۶)

یہی لوگ ہیں جن کے دلوں پر اللہ نے مہر کر دی ہے اور وہ اپنی خواہشات کے پیچھے چل پڑے۔

سورۃ جاثیہ میں جس بد نصیبی کو لفظ ختم سے تعبیر فرمایا تھا یہاں لفظ طبع سے ارشاد فرمایا گیا ہے۔ دونوں لفظوں کا حاصل وہی محرومی اور شقاوت ہے۔

ہوئی پرست کو خدا پرستی کا مغالطہ * دوسری بات یہ کہ ہوئی پرست کو اتباع ہوئی میں وہ مزا آتا ہے جو خدا پرست کو عبادت میں کیونکہ جب اس نے اپنی ہوا ہی کو اپنا خدا بنا لیا ہے تو پھر اسی کی فرمان برداری اس کو خدا کی فرمان برداری نظر آتی چاہے اس لیے جتنا ایک خدا پرست ہدئی کے اتباع کی سعی کرتا ہے اس سے زیادہ ایک ہوئی پرست اپنی ہوئی کے اتباع کے پیچھے رہتا ہے اور حیرت ہے کہ راستہ کے اس اختلاف کے باوجود دونوں کے خیال میں مقصد پھر ایک ہی ہوتا ہے یعنی خدائے قدوس کی فرمانبرداری اس التباس کے بعد قیام ہوئی سے توبہ کی توقع ایسی ہے جیسی کہ ایک قبیح ہدئی سے کفر کی توقع۔ نہ وہ اپنے اسلام کو چھوڑ سکتا ہے نہ یہ اپنی ہوئی کو اس کا نتیجہ پھر وہی توبہ سے محرومی نکلتا ہے۔

اتباع ہوئی کو گمراہی لازم ہے * تیسری بات یہ کہ اتباع ہوئی اور ضلالت لازم و ملازم ہیں اسی لیے ہم نے کہا تھا کہ اتباع ہوئی اور اتباع ہدئی دو متضاد نقطے ہیں۔ اس کا حاصل یہی تھا کہ اتباع ہوئی کا نتیجہ ضلالت و گمراہی ہے اسی کو آیت ذیل میں بیان فرمایا گیا ہے۔

اے داؤد ہم نے آپ کو زمین پر اپنا خلیفہ بنایا ہے تو مخلوق میں سچائی کا فیصلہ کیجئے اور خواہش و ہوئی کی اتباع نہ کریئے۔ کہ یہ

يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ

فِيضْلِكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ. (ص ۲۶۰) آپ کو خدا کے راستہ سے ہٹکا دے گی۔

خلافت حق اتباع ہوئی کے منافی ہے * اس آیت میں بھی اسی مضمون کو بتلایا جا رہا ہے کہ آپ خیفہ ہیں آپ سے ایسے ضروری ہے کہ خدا کی زمین پر خدا ہی کے احکام نافذ کریں یہی خدائی خلافت کا حق ہے۔ لیکن اگر آپ نے ہوئی اور اپنی خواہش کی پیروی کی تو پھر خدا کی راہ آپ کو نظر نہیں آ سکتی اور کیسے نظر آ سکتی ہے جب کہ اس کی خاصیت اسباب ہدئی کا تعطل ہو۔

دوم اس آیت سے جہاں ہوئی اور ضلالت کا ربط معلوم ہوتا ہے وہاں یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اتباع ہوئی شان خلافت کے بھی منافی ہے۔ خدا کا خیفہ دنیا میں اس لیے آتا ہے کہ وہ دوسروں کو بھی اسی کے راستہ پر لگائے نہ اس لیے کہ خود ہی گم کردہ رہ جائے۔

اتباع ہوئی شریعت اور سیاست دونوں کے لیے مضر ہے * تیسرے یہ بھی معلوم ہوا کہ ہوئی جس طرح مسائل شریعت کی فہم میں غل ہوتی ہے اسی طرح حکومت عدل و انصاف معاملہ فہمی کے لیے بھی سد راہ ہے چونکہ خیفہ کا تحقق دونوں شعبوں سے ہوتا ہے اس لیے اس مرکزی نقطہ پر متنبہ رہنے کی اس کو پوری ہدایت کی گئی ہے۔ اس کی مزید تشریح ان لفاظ میں کی گئی ہے۔

وَلِوَاتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ..... (المومنون: ۱۷) اگر حق ان کے خواہشات کی پیروی کرتا تو آسمان و زمین فاسد ہو جاتے۔

معلوم ہوا کہ اتباع ہوئی جس طرح نظام مذہب میں غل ہے اسی طرح نظام عالم کو بھی درہم و برہم کرنے والا ہے۔ اسی لیے صاحب موافقات نے تو اس پر ایک مستقل عنوان قائم کیا ہے کہ شریعت داعیہ ہوئی کو ختم کرنے کے لیے ہی آئی ہے۔

مذمت ہوئی میں سلف کے اقوال * مناسب ہے کہ اس سلسلہ میں ہم سلف کے چند آثار بھی نقل کر دیں کہ ہر بے نزدیک علم یہی ہے سفین ثورئی سے روایت ہے کہ ایک شخص حضرت ابن عباسؓ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اپنی خوش عقادگی میں بولا "انا علی ہواک" میں تو آپ کی ہوئی (خواہش) کا قبیح ہوں۔ اس پر ابن عباسؓ نے جواب دیا "الہوی کلہ ضلالہ" ہوئی (خواہشات) سب گمراہی ہے پھر بطریق تادیب و سرزنش فرمایا "ای شی انا علی ہواک انا علی ہواک" کیا چیز ہے یعنی کچھ نہیں۔ بن وہب حضرت طاؤس سے نقل کرتے ہیں کہ قرآن کریم نے جہاں ہوئی کا ذکر کیا ہے وہاں اس کی مذمت ہی فرمائی ہے۔ اب آیات ذیل کو بغور پڑھئے تاکہ آپ کو معلوم ہو جائے کہ جہاں ہوئی کا ذکر آیا ہے مذمت ہی کے سلسلہ میں آیا ہے۔

إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَ مَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ. (الحج: ۲۳) صرف انکلوں اور اپنے نفس کی خواہشات کی پیروی کر رہے ہیں۔

آیت ہالہ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اتباع ہوئی اور اتباع ظن و تخمین یہ ایک ہی نوع کی باتیں ہیں واقعات اور حقائق سے دونوں دور دور رہتے ہیں۔

بھلا وہ شخص جو اپنے پروردگار کی طرح سے کھلے ہوئے راستہ پر ہو
ان کے برابر ہو سکتا ہے جن کی نظروں میں اپنے اعمال بد مزین
ہوں اور وہ اپنی خواہشات کے پیچھے ہوں۔

جو شخص اپنے پروردگار کے سامنے کھڑے ہونے سے ذرا اور اس
نے اپنے نفس کو خواہشات سے روکا تو یقیناً اس کی جگہ جنت ہے۔

اَلْهَمِّنْ كَآسَ عَلٰى بَيْتٍ مِّنْ رَّبِّهِ كَمَنْ ذُوْنُ لَهٗ
سُوْءٍ عَمَلِهٖ وَ اتَّعُوْا اَهْوَاۡئَهُمْ (محمد : ۱۴)
وَ اَمَّا مَنۡ حَافٍ مَّقَامَ رَبِّهٖ وَ نَهٰى النَّفْسَ عَنِ
الْهَوٰى فَاِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَاوٰى.

(السلوات ۴۰ - ۴۱)

اس آیت سے معلوم ہوا کہ اگر ہوئی مورث خوف ہے اور اتباع ہوئی موجب بے خوفی۔

وَ مَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوٰى اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْىٌ
يُّوْحٰى. (النجم : ۳ - ۴)

یہاں آپ کا نطق دو ہی صورتوں میں منحصر کر دیا گیا ہے ہوئی اور وحی تیسرا اور کوئی احتمال نہیں۔ اسی لئے جب ہوئی آپ کے
کلام سے منفی ہے تو صرف اس کا وحی ہونا متعین ہے۔ معلوم ہوا کہ ہوئی اور وحی دو متضاد چیزیں ہیں۔ اگر ان چند آیات پر ہی غور کرو
تو معلوم ہوگا کہ ہوی صرف ظنون یعنی اٹکل اور تخمین کا نام ہے کوئی سماوی روشنی اس کے ساتھ نہیں ہوتی بلکہ اپنے اعمال کی بدتری کو
اچھی صورت میں سمجھنا اور سمجھانا اور خدا سے بے خوفی اس کا واحد منشا ہوتا ہے۔ وحی سماوی سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہوتا۔ ضلالت و
گمراہی اس کو لازم ہے۔ غرض نظام معیشت اور نظام مذہب دونوں کے لئے تباہ کن ہے اور شخصی مضرت کے لحاظ سے اس کا اثر
انسان کے لیے اس کے اسباب ہدایت کا کلی تھقل ہے اسی لیے اس پر ایک طرح تو بہ کا دروازہ بھی بند ہو جاتا ہے اور اس کے
شفایاب ہونے کی اسی طرح توقع نہیں رہتی جس طرح کتے کاٹے شخص کی۔

ہوئی متعدی مرض ہے * تشبیہ کا دوسرا جزو تعدیہ ہے آپ کے نزدیک تو یہ مجاز و استعارہ ہوگا مگر آئیے سف کو دیکھئے کہ
انہوں نے کیا سمجھا تھا۔

حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ جو شخص تم میں اپنے دین کی قدر
کرنا چاہے اسے شیطانی افعال اور اصحاب ابواء سے علیحدہ رہنا
چاہیے کیونکہ ان کے پاس بیٹھنے سے ان کی بیماری خارش سے
زیادہ اڑ کر لگتی ہے۔

عن ابن مسعود قال من احب ان يكرم دينه
فليعتزل مخالطة الشيطان و مجالسة
اصحاب الا هواء فان مجالستهم الصق من
الجرب.

ایوب فرماتے ہیں کہ ایک دن ایک شخص ابن سیرین کے پاس گیا اور بولا اے ابو بکر (ان کی کنیت ہے) میں آپ کے
سامنے قرآن کی صرف ایک آیت تلاوت کرنا چاہتا ہوں اسے پڑھ کر بس فوراً چلا جاؤں گا۔ ابن سیرین نے دونوں کانوں میں
انگلیں دے دیں اور فرمایا اگر تو مسلمان ہے تو میں تجھے خدا کی قسم دیتا ہوں ابھی میرے گھر سے چلا جا اس نے کہا اے ابو بکر میں
آیت پڑھنے کے سوا اور کوئی تقریر نہیں کروں گا۔ انہوں نے فرمایا جابلس تو چلا ہی جا۔ جب وہ چلا گیا تو فرمایا خدا کی قسم اگر مجھے
یقین ہوتا کہ میرا دل ایسا ہی مطمئن رہے گا جیسا کہ اب ہے تو میں اسے آیت پڑھنے کی اجازت دے دیتا لیکن مجھے اندیشہ یہ تھا کہ

کہیں وہ آیت پڑھ کر میرے دل میں کوئی ایسا شبہ پیدا نہ کر دے جسے میں بعد میں نکالنا چاہوں اور نہ نکال سکوں۔^۱ ماموز علیؒ فرماتے ہیں کہ صاحب بدعت سے بات چیت مت کرو اور نہ اس سے جھگڑا کرو وہ تمہارے دل میں فتنہ کا بیج ڈال دے گا۔^۲ ان آثار سے معلوم ہو گیا کہ صاحب شریعت کی وہ تشبیہ کتنی پر مغز اور حقیقت سے کتنی قریب تر تھی۔

ہوئی کی جاذبیت * اور یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ ہوئی معنوی طور پر اپنے اندر کچھ ایسی جاذبیت رکھتی ہے کہ اس کے آثار بعض مرتبہ غیر اختیاری ہو جاتے ہیں۔ انسان سمجھتا ہے کہ یہ چیز ناحق ہے مگر پھر اس کے باطل اثرات گھن کی طرح اندر ہی اندر اس کے ایمان کو کھائے جاتے ہیں۔ جیسا کہ جبر و قدر اور مشا جرات صحابہ کے مسائل۔ ایک اچھا خاصہ ایمان دار شخص بھی جب اس وادی میں قدم رکھتا ہے تو کچھ دور چل کر شبہات اور وسوسوں کی جھاڑیوں میں الجھ کر رہ جاتا ہے اور ہزار کوشش کے باوجود اس کا ایمان زخمی ہوئے بغیر نہیں رہتا۔ اسی لیے صاحب شریعت نے اس پر خار وادی میں قدم رکھنے کی ممانعت کر دی ہے مگر مصیبت تو یہ ہے کہ جتنا ادھر سے ممانعت کی تاکید ہوئی اتنا ہی یہاں اس کی سیر و سیاحت کا شوق بڑھا۔ حضرت ابن مسعودؓ کے الفاظ میں یہ دیری اور ایمان کی پختگی کی بات نہیں بلکہ اپنے دین کے اکرام نہ کرنے کا نتیجہ ہے۔ اگر ہوئی میں اتنی جاذبیت نہ ہوتی تو اس میں فرقہ بندی کی یہ طاقت بھی نہ ہوتی۔

قرآن و سنت عقل کے لیے روشنی ہیں نہ کہ عقل قرآن و سنت کے لیے * ایک جماعت نے جب اپنی اہواء و خواہشات کی روشنی میں قرآن و سنت کا مطالعہ شروع کیا تو معیار صحت انہیں اپنی عقل ہی نظر آئی۔ پھر جو آیت و حدیث اس معیار کے موافق اتری اس کو تسلیم کر لیا ورنہ تاویل یا انکار کا راستہ اختیار کیا اور اس معصیت کا عذر گناہ بدتر از گناہ یہ تر شا کہ صاحب شریعت کا کلام عقل کے مخالف ہو ہی نہیں سکتا یہ بالکل درست تھا لیکن سوال یہ ہے کہ اس عقل کا بھی کوئی معیار ہونا چاہیے۔ خلاف عقل کہنے کا بھی کوئی ضابطہ ہونا چاہیے ان مراحل پر بحث کیے بغیر فلاسفہ دور نے جو طے کر دیا بس وہ تو وحی من السماء بن گیا اور جو وحی حقیقی نے ہدایت کی اسے اساطیر اذلیل کہہ کر محتاج نقد بھی نہ سمجھا گیا۔ چنانچہ حشر اجسام، صراط، میزان اعمال، جسمانی عذاب و ثواب رویت باری تعالیٰ، جنت و جہنم، اس قسم کے اور جتنے امور پر واز عقل سے بالاتر تھے سب کا گوصاف انکار تو نہیں کیا گیا مگر اس صرح تسلیم کیا جس کو درحقیقت ایک تسلیم نما انکار ہی کہنا چاہیے بلاشبہ اگر مذکورہ بالا مسائل کو صرف عقل کے ذریعہ طے کیا جائے تو یہ مشکل ہے، نوروحی کے بغیر نہ وہ دریافت ہوئے اور نہ صفت ایمان کے بغیر وہ حد یقین میں آ سکتے ہیں۔

آخرا اس غلط بنیاد کی وجہ سے دین میں عقائد و اصول کا دوسرا اختلاف پڑ گیا اور جس طرح کہ پہلے اختلاف کی بنیاد جہل پر قائم ہوئی تھی اس اختلاف کا قلعہ عقل پر تعمیر ہو گیا اسی کی طرف حدیث افتراق امت کے بعض طرق میں یہ الفاظ اشارہ کرتے ہیں۔

الذین یقیسون الا مود برأیہم فیحلون
الحرام و یحرمون الحلال۔
یعنی یہ وہ لوگ ہیں جو دین کے مسائل میں صرف قیاس آریاں کرتے ہیں اور حرام کو حلال اور حلال کو حرام بنا دیتے ہیں۔

ابن عبد البر کہتے ہیں کہ ابن معین نے اس زیادتی کو بے اصل قرار دیا ہے مگر صاحب الاعتصام بعض علماء سے نقل فرماتے ہیں کہ انہوں نے ابن معین کا یہ حکم تسلیم نہیں کیا اور کہا ہے کہ یہ ٹکڑا اور ثقہ راویوں سے بھی منقول ہے لہذا اس کی اسناد بے غبار ہے۔ ہاں ائران کے عم میں اس کے سوا کوئی اور خفی علت ہے تو دوسری بات ہے۔

مذموم قیاس آرائی کیا ہے؟ * یہ یاد رکھنا چاہیے کہ الفاظ مذکورہ بالا میں اس قیاس آرائی ہی کی مذمت ہو رہی ہے جو دین کی حقیقت پر ڈالے اس کے حل کو حرام اور حلال بنا دے۔ غیر منصوص جزئیات کے احکام اصول شریعت کے مطابق حاصل کرنا پھر ان کے اسباب و حکم پر بحث کرنا مذموم قیاس آرائی میں داخل نہیں بلکہ اہل علم کے لیے ضروری ہے اس لیے یہ سمجھنا ناہنجی ہے کہ ہم نے دین کو بجا وجہ ایک معتمد بنانے کی دعوت دی ہے یا غور و فکر کی راہ معطل کرنے کی سعی کی ہے۔ اس تقریر سے ہمارا ہرگز یہ مقصد نہیں۔ قرآن جگہ جگہ تدبر و تفکر کی دعوت دیتا ہے طرح طرح سے واقعات ماضیہ بیان کر کے ان سے عبرت پذیری کی ترغیب دیتا ہے آیات آفاقی و انفسی کا بغور مطالعہ کرنا شیوہ مؤمنین قرار دیتا ہے اور حلال و حرام کے معاملہ میں بھی اس حد تک غور و فکر کی ممانعت نہیں کرتا جہاں تک اس کے احکام کی تبدیلی و ترمیم نہ ہو باں اس کی اجازت نہیں دیتا کہ اگر آپ کی عقل نارسا اس کے منصوص احکام کی حقیقت دریافت کرنے سے عاجز رہے تو ان کو توڑ موڑ کر اپنی عقل کے سانچے میں ڈھال میں یہی اتباع ہوئی ہے۔ اتباع ہدیٰ یہ ہے کہ شریعت کو حاکم اور عقل کو محکوم شریعت کو متبوع اور اس کو تابع بنایا جائے اور اتباع ہوئی یہ ہے کہ عقل کو حاکم اور شریعت کو اس کا محکوم بنا دیا جائے۔ قرآن و سنت کی روشنی میں عقل سے کام لینا حکمت ہے اور عقل کی حدود میں قرآن و سنت کو محدود کر دینا اتباع ہوئی ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ آپ کے غور و تفکر پر کوئی چوکی پہرہ قائم نہیں کرتا مقصد صرف یہ ہے کہ عقل کو عقل کی حد پر رکھے اور اس کو دیوبند زنجیر کی طرح آزاد نہ بنائیے۔

نہ ہر جائے مرکب تو اں تافتن کہ جاہا سپر باید انداختن

اختلاف و افتراق کا تیسرا سبب اتباع عادت ہے * قومی ملکی یا خاندانی عادات اور رسم و رواج کچھ اتنی بری چیزیں بھی نہیں کہ ان کی اصولاً مذمت ہی کی جائے بلکہ اگر غور کیجئے تو یہ انسانی اصلاح معیشت کا ایک فطری دستور العمل بھی ہیں بہت سی وہ اصدا حات جو انسان آئینی طور پر قبول کرنا پسند نہیں کرتا اپنی خاندانی یا ملکی عادات کی وجہ سے خوشی خوشی قبول کریتا ہے اسی لیے شریعت حنیفیہ نے اس کا بڑا لحاظ کیا ہے۔ بلکہ قانون یسر کا یہی ایک بڑا اصول ہے۔ لیکن اسی کے ساتھ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ انسانوں میں کوئی فاسد عنصر ظلم و تعدی اور محض اپنے جہل و بے علمی کی وجہ سے کوئی بات کر گزرتا ہے۔ اس کے دست نگر تو اس کے خوف کے سبب سے پون و چرا نہیں کر سکتے۔ اہل علم اپنے بے دست و پائی کی وجہ سے اغماض کر لیتے ہیں لیکن جب سی حال پر کچھ زمانہ گزر جاتا ہے اور کوئی سادی یا راضی طاقت اس میں انقلاب پیدا نہیں کرتی تو پھر یہی عام عادت بن جاتی ہے اور شدہ شدہ اہل مذہب اس کو اپنے مذہب کا جزو قرار دے دیتے ہیں۔ بعض مزارات پر بھنگ نوشی اور سجادہ نشینی کے لیے غروبت کی زندگی گویا شرط سجادگی تھی۔ آخر ایک دور آیا اور آنکھ کھلی تو اس کے خلاف آواز بلند کی گئی نتیجہ یہ ہوا کہ ہائی کورٹ تک مقدمہ پہنچا۔ جب مدعیین سے

اس کا ثبوت طلب کیا گیا تو ان کے پاس بجز اس کے کوئی دلیل نہ تھی کہ اس درگاہ کی قدیم رسم ہے۔

اسی طرح فاسد عادات کچھ زمانہ کے بعد مذہبیت کا رنگ پیدا کر لیتی ہیں اور دین میں محض اس رسم بد کی وجہ سے فرقہ بندی کی بنیاد پڑ جاتی ہے۔ شبِ برات کی آتش بازی اور عرسوں میں شراب و قمار بازی مذہب کی تعلیم نہیں لیکن یہی عادات ہیں جن کو مذہبی رنگ دے دیا گیا ہے یہ عادات بعض جہلاء میں تو اتنی راسخ ہو چکی ہیں کہ ان کے خلاف آواز اٹھانا گویا عم جہاد بلند کرنا ہے اسی کا نام اندھی تقلید ہے۔

اندھی تقلید کیا ہے؟ * قرآن کریم نے جہاں کہیں مذمت کی ہے اسی قسم کی تقلید کی کی ہے۔ جب کبھی قرآن نے کفار کی بات کی اور نامعقول باتوں پر دلائل کا مطالبہ کیا ہے تو ان کے پاس ایک یہی جواب تھا۔

قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ. (الزحرف: ۲۳)

کہتے ہیں ہم نے اپنے باپ دادوں کی روش یہی دیکھی ہے اس لیے ہم ان ہی کے نقش قدم پر چلیں گے۔

اس پر قرآن کریم نے جو اعتراض کیا وہ یہ نہیں تھا کہ آباء و اجداد کی تقلید کرنا غلط ہے بلکہ یہ تھا کہ۔

أَوَلَوْ كُنَّا آبَاءُ هُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ. (البقرة: ۱۷۱)

یعنی اگر تمہارے باپ دادوں میں عقل و ہدایت کا کوئی شے بھی نہ ہو پھر بھی تم ان ہی کی تقلید کیے چلے جاؤ گے۔

ی جگہ ذرا اس سے نرم لہجہ میں ارشاد ہے۔

قَالَ أَوَلَوْ جِئْتُكُمْ بِأَهْدَىٰ مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءُكُمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ. (الزحرف: ۲۴)

آپ کہہ دیجئے اگرچہ میں تمہارے سامنے وہ راہ پیش کروں جو اس سے کہیں زیادہ بہتر ہو جس پر تم نے اپنے باپ دادوں کو پایا ہے انہوں نے جواب دیا جو طریق تم دیکر بھیجے گئے ہو ہم تو اسے مان نہیں سکتے۔

اس کا مفہوم یہ ہے کہ اگر ان کے آباء و اجداد میں عقل کی روشنی یا نور ہدایت ہوتا تو قرآن کو ان کی تصدیق پر کوئی اعتراض بھی نہ ہوتا۔ اس سے معلوم ہوا کہ قرآن کی نظر میں کورانہ تقلید یہ ہے کہ گمراہی اور بے عقلی کی تقلید کی جائے خواہ پھر اس کے ساتھ ہزار دلائل بھی کیوں نہ ہوں اس کے بالمقابل روشن خیالی یہ ہے کہ ہدایت اور عقل کی بات کی پیروی کی جائے خواہ وہ کتنی ہی خاموش اور کتنی ہی سکوت کے ساتھ ہو۔ ہمارے موجودہ دور میں اندھی تقلید اور جمود کا مفہوم ہی غلط سمجھا گیا ہے۔ عالم غیب کی بلند سے بلند حقائق الہیات کے عمیق سے عمیق معارف اور اس کے علاوہ انبیاء علیہم السلام کی ان تمام باتوں کو ان کے اعتماد پر مان لینا جن کو ان کی سچی نظروں نے خود دیکھا یا فہم سلیم نے خوب سمجھا ہے کورانہ تقلید کہلاتا ہے اور یورپ کے فلاسفروں کی ماتام و راہوری تحقیقات کو پورے یقین کے ساتھ مان لینا روشن خیالی کے نام سے موسوم ہے۔ اگر زیادہ غور سے دیکھا جائے تو ختلاف دلائل و بے دلیل ہونے کا نہیں بلکہ اعتماد و بے اعتمادی کا ہے۔ عصر حاضر کے موجدین پر چونکہ پورا اعتماد حاصل ہے اس لیے ان کی باتیں دلیل یا ب دلیل ماننا سب روشن خیالی میں شمار ہے اور انبیاء علیہم السلام پر چونکہ دلی گہرائیوں میں وہ یقین حاصل نہیں کرتا اس لیے یہاں تصدیق کے لیے ان کے فرمان سے بھی بڑھ کر کسی اور دلیل کی ضرورت باقی رہتی ہے اور ان کی باتیں بے دلیل ماننا اندھی تقلید نظر

اور بھی مشکل کا سامنا بنا ہوا ہے ادھر ایک مؤرخ صفحات عالم کی ورق گردانی کر کے تھکا جاتا ہے مگر اس کا بیان حدیث کے عدد سے ٹکر نہیں کھاتا۔ بہت حساب لگاتا ہے مگر کبھی یہ عدد گھٹ جاتا ہے کبھی بڑھ جاتا ہے ان الجھنوں سے گھبرا کر جب وہ نظر اوپر اٹھاتا ہے تو اس کو ایک رہنمائی آسان نظر آتی ہے کہ وہ اس حدیث ہی سے دستبردار ہو جائے۔ جس غریب کو یہ پنداموقع پیش آیا ہو اس کا گھبرا جانا کچھ موجب تعجب بھی نہیں۔

احادیث میں مفہوم عدد کی بحث * لیکن ایک محدث جب ان مشکلات پر گزرتا ہے تو دنیا کی حیرت اس کے لیے خود موجب حیرت بن جاتی ہے وہ اعداد و شمار کی بحث کو کچھ اہمیت ہی نہیں دیتا۔ وہ جانتا ہے کہ اعداد و شمار صرف وقتی استحضر اور متکلم کے ذہنی اعتبار کی ایک بات ہوتی ہے کبھی وہ ابہام و اجمال کا ارادہ کرتا ہے تو عدد میں بھی پوری تفصیل اختیار نہیں کرتا اور کبھی تفصیل پر اترتا ہے تو عدد کی بھی تفصیل کر ڈالتا ہے طبیعت کے انشراح اور وقت و ماحول کی وسعت کے لحاظ سے دونوں صورتیں اختیار کر لینا معقول بات ہے افراد کو انواع اور انواع کو اجناس کے تحت میں داخل کرتے چلے جائے تو عدد گھٹتا چلا جائے گا اور اس کے برعکس اجناس و انواع کی تحلیل کرتے جائے تو وہی عدد بڑھتا چلا جائے گا۔ ان دونوں باتوں میں کوئی اختلاف نہیں سمجھا جاسکتا۔

اعداد و شمار میں مؤرخ کا اختلاف نظر * اسی طرح اگر کوئی مؤرخ فرقہ بانی عالم کے متعلق کوئی عدد لکھتا ہے تو یہ اس کی طبیعت پر منحصر ہے کہ وہ کس فرقہ کو کتنی تاریخی اہمیت دینا چاہتا ہے۔ ممکن ہے کہ بعض معمولی فرقے اس کے نزدیک تاریخی لحاظ سے قلم بند کرنے کے قابل ہوں اور بعض بڑے فرقے یہ اہمیت نہ رکھتے ہوں۔ ہر مؤرخ کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ اپنے مقرر کردہ معیار کے لحاظ سے جو عدد چاہے ذکر کرے۔ یہاں تطبیق و اختلاف کا کوئی سوال پیدا نہیں ہو سکتا جب تک اس مؤرخ کے معیار اور اس کی اہمیت وغیرہ اہمیت کا اندازہ نہ لگایا جائے پھر یہ بھی کوئی ضروری نہیں ہے کہ ہر شخص اس کے اس معیار سے اتفاق رائے بھی کر لے۔ ہر شخص کا ذوق اور اس کا نقطہ نظر سلجھتا ہے اس لیے اس کو حق حاصل ہے کہ وہ کوئی دوسرا معیار مقرر کر لے ان معمولی مقامات پر کسی کو اعتراض کرنے کا کوئی حق نہیں ہے۔

۱۔ یہاں ہم آپ کے سامنے اسی نوع کی چند احادیث پیش کرتے ہیں تاکہ آپ کو معلوم ہو جائے کہ احادیث میں یہ دن رات کی باتیں ہیں۔ حدیث کی وضع و صحت کا فیصلہ ان پر نہیں ہو سکتا۔

اختلاف عدد کی چند مثالیں * (۱) احادیث شعب الایمان میں ایمان کے شعبوں کا عدد کہیں ۷۰ سے اوپر اور کہیں ۶۰ سے اوپر بتلایا گیا ہے۔ کیا ۶۰ کو پھیلا کر ۷۰ یا ۷۰ کو سمیٹ کر ۶۰ کہنا کوئی بہت ہی بعید از حقیقت بات ہے۔

(۲) بعض احادیث میں روایا صالحہ کو نبوت کا پھیلائیے سواں جزء اور کہیں اس کے خلاف بتلایا گیا ہے احادیث میں یہاں سخت اختلاف ہے

(۳) احادیث تقسیم روایا میں کہیں ثلاثی تقسیم مذکور ہے اور کہیں ثنائی۔

(۴) خصائص نبوت کے سلسلہ میں کہیں ۵ خصائص مذکور ہیں اور کہیں زیادہ۔

(۵) امت کے شہداء کے عدد میں بھی بڑا اختلاف ہے۔

(۶) کنتم حیرامۃ کی تفسیر میں صاحب مشکوٰۃ نے جامع ترمذی کی ایک حسن روایت نقل کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہؓ سے لفظ ...

پس جب تک کہ اس عدد و شمار میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نقطہ نظر معلوم نہ ہو جائے مستقیم ال سناد احادیث کو ضعیف یا موضوع قرار دے دینا بڑی جسارت اور انتہائی دلیری ہوگی۔ حدیث افتراق امت بھی اسی سلسلہ کی ایک حدیث ہے۔ ہو سکتا ہے

۱۔ فرمایا کہ تم ۱۰ امتوں میں ۱۱ہ آخری سترویں امت ہو جو خدا کو سب امتوں میں پیاری امت ہے کیا نہیں ہو سکتا کہ اس امت کا سترویں امت ہونا تفاوت درجات اور مراتب خیریت کے لحاظ سے ہو۔

(۷) جامع ترمذی میں ہے کہ اہل جنت کی ایک سو بیس صفیں ہیں۔ اسی امت محمدیہ کی اور بقیہ دوسری امتوں کی۔

(۸) صحیح حدیث میں دجالوں کا عدد کہیں تیس اور کہیں ۷۰ تک بھی موجود ہے وغیرہ وغیرہ۔

اختلاف عدد کے مختلف جوابات * (۱) اس قسم کی احادیث میں علماء کے مختلف نظریات ہیں کوئی محض اپنی ذہانت سے نکتہ طرازیوں کر کے مختلف عددوں کو ایک مرکز پر جمع کرنے کی کوشش کرتا ہے۔ کوئی یہ عذر کرتا ہے کہ ایک وقت آپ کو اس عدد کا علم دیا گیا تھا اس کے بعد اس سے زیادہ کا علم دے دیا گیا۔ محدث مزاج اگر قرآن دیکھ لیتا ہے تو کبھی کبھی اضطراب کی بھی شہادت دیتا ہے۔ محاورات کلام سے ذوق رکھنے والا اس عدد کو صرف تکثیر کے لیے سمجھتا ہے۔ ہمارے نزدیک یہ جواب ان اعداد میں تو درست ہے جہاں محاورہ عرب میں وہ عدد تکثیر کے لیے مشہور ہو جیسا ۷۰ کا عدد آیت ذیل میں یہی تکثیر کے معنی مراد ہیں۔

إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ. (التوبة: ۸۰) اگر آپ ان کیلئے ستر بار بھی استغفار کریں تو بھی ہرگز ہم انکی مغفرت نہیں کریں گے۔

اب احادیث ہمارے پر غور کیجئے کیا اگر شعب الایمان شمار کے بعد حدیث کے مذکورہ بالا عدد سے کم و بیش ثابت ہوں تو صحیح بخاری کی اس حدیث کو ضعیف یا موضوع کہہ دیا جائے گا یا اگر دجالوں کا عدد تاریخی لحاظ سے احادیث کے عدد کے موافق ثابت نہ ہو تو اس سارے ذخیرہ احادیث کو ناقابل اعتبار ٹھیرا دیا جائے گا۔ کیا یہ ممکن نہیں ہے کہ جن دجالوں کا حدیث میں تذکرہ کیا گیا ہے ان کے عدد و شمار میں کسی خاص صفت کی رعایت کی گئی ہو۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں صرف ان دجالوں کا عدد بیان فرمایا ہے جن کو قوت و شوکت حاصل ہوگی ورنہ دعوی نبوت میں بس اوقات سودائیت اور جنون کی وجہ سے بھی پیدا ہو جاتا ہے۔ ایسے مدعیین نبوت بے شمار گزرے ہیں ان سے حدیث میں کوئی بحث نہیں۔

صحیح بخاری کتاب الفتن میں ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ مجھے امراء جور کے نام (ظالم بادشاہوں کے نام) بتلائے گئے ہیں۔ گر میں چاہوں تو ان کا نام و نسب تک بتا سکتا ہوں۔

اس حدیث سے گمان ہو سکتا ہے کہ شاید تمام امراء جور کے نام ان کو بتلائے گئے تھے لیکن حضرت حذیفہؓ سے مشکوٰۃ شریف میں روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں ان قائدین فتن کے نام بتلائے ہیں جن کے ساتھ تین سو یا اس سے زیادہ کی جماعت ہوگی۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر میں عدد و شمار بیان کرتے وقت ضرور کوئی معیار ہوتا ہے۔ حسن اتفاق سے وہ معیار یہاں ہمارے سامنے آ گیا ہے ورنہ حضرت حذیفہؓ کے متعلق ہم یہی سمجھتے تھے کہ ان کو ہر قائد فتنہ کا نام بتلا دیا گیا تھا۔ احادیث فتن میں اس عام ابہام و غش کے علاوہ ایک بڑی مشکل یہ ہے کہ اس قسم کی روایات احادیث حلال و حرام کی طرح عام صحابہؓ سے دستیاب نہیں ہوتیں اس کی وجہ یہ ہے کہ اس علم کا مخیط ہر ذی فہم اور غیر ذی فہم بنایا نہیں جاسکتا اس لیے اور ابہام و اجمال پیدا ہو جاتا ہے مگر یہ ابہام اس لیے مضر نہیں ہوتا کہ فتنے جب سامنے آتے ہیں تو اہل بصیرت پر ان کا فتنہ ہونا مخفی نہیں رہتا۔ اس تشخیص و تعین کی ہمیں تکلیف نہیں دی گئی ہے کہ یہ فتنہ کون سا فتنہ ہے۔ اسی طرح حدیث زیر بحث میں امت کے افتراق کی پیش گوئی کی گئی ہے اس کا مقصد اس افتراق سے آگاہ کرنا اور ان گمراہیوں کے دور میں اس کی تاکید کرنا ہے کہ دامن سنت اپنے ہاتھ سے چھوٹنے نہ پائے۔ اسی سے صحابہ کرام نے اس حدیث کو سن کر یہ سوال نہیں کیا کہ وہ فرتے کون سے ہیں ان کی علامات کیا ہیں بلکہ یہ پوچھا ہے کہ وہ ایک فرقہ ناجیہ کون سا فرقہ ہے کیونکہ عملی لحاظ سے یہی مفید ہے کہ اس فرقہ کی تعین ہو جائے جب یہ ایک ہی فرقہ ہے تو اس کے سوا جتنے فرقے ہیں وہ بلا بحث کیے فوج و باطل فرتے ہوں گے۔ اس لیے صحابہؓ کے نزدیک اس بحث میں پڑنا ہی ایک دماغی تعزیر کے سوا اور کچھ نہ تھا۔

کہ یہاں بھی کسی خاص معیار ضلالت و فتنہ کے اعتبار سے یہ خاص عدد بتلایا گیا ہو۔

پھر امت کے ۳ فرقوں کا مسئلہ کوئی عقیدہ کا مسئلہ نہیں ہے بلکہ سلسلہ فتن و انقلابات کی ایک پیش گوئی ہے اور اس باب کی نام احادیث کی طرح اس کے بھی بہت سے پہلو مبہم ہیں انہیں اپنے حال پر مبہم رہنے دو اس ابہام کی وجہ سے حدیث کو موضوع یا ضعیف کہنا بے معنی ہے۔

پیشگوئی کی احادیث میں ابہام ناگزیر ہے * فن حدیث پر نظر رکھنے والے جانتے ہیں کہ دور فتن اور مستقبل کے واقعات کی حدیث میں اکثر ایک نوع کا ابہام ہوتا ہے اس کی ایک وجہ تو یہ ہے کہ جزئیات کی جب تعیین کی جاتی ہے تو علی العموم وہ الفاظ کلیات کا جو مہ پہن لیتے ہیں اور اس لیے جب انسان اس کو اپنے محل پر چسپاں کرنے کی کوشش کرتا ہے تو جتنی صفائی سے اس کا دل چسپاں کرنا چاہتا ہے چسپاں نہیں کر سکتا مثلاً تھوڑی دیر کے لیے آپ فرض کر لیجئے کہ زید کی شکل و صورت آپ قید الفاظ میں لانا چاہیں تو یہی کہہ سکتے ہیں کہ اس کا رنگ یہ ہے نقشہ یہ ہے اور بہت سے بہت اس کا طول و عرض بتا سکتے ہیں۔ مگر کیا یہ سب الفاظ اتنی تعیین پیدا کر سکتے ہیں کہ پھر دوسری صورت پر اس کا صادق کرنا ممکن ہی نہ ہو بلکہ ہو سکتا ہے کہ آپ کی یہ قیود خود زید ہی کی صورت کی تشخیص میں اور صعوبت پیدا کر دیں۔ جب ایک ناویدہ شخص کی تعیین صرف الفاظ سے پوری نہیں ہو سکتی تو مستقبل کے حوادث کی تعیین باوجود ان کے تنوع اور تشابہ کے کیونکر ہو سکتی ہے۔

شریعت کا ایک اہم نصب العین * اتنی تشریح شریعت کے اصل نصب العین کے بھی خلاف ہے وہ اپنے مخی صوبہ غلوں کو ایسی تربیت دینا چاہتی ہے کہ جو علوم غیبیہ وہ بیان کرے وہ بلا تردد صرف اس کے اعتماد و وثوق پر قابل یقین ہو جائیں اور اس تسبیح و رضا کی انہیں ایسی عملی مشق حاصل ہو جائے کہ پھر جہاں ان کے سامنے تفصیل کر دی جائے وہاں تفصیل ہی من سب معلوم ہو اور جہاں اجمال رکھا جائے وہاں اجمال ہی پسندیدہ نظر آنے لگے۔ آئیے آثار ذیل میں اس تربیت کے آثار ملاحظہ فرمائیے۔

حرج عمر علی الناس فقال اخرج عیکم ان تسئلونا عما لم یکن فان لنا فیما کان شغلا

حضرت عمرؓ بابر تشریف لائے اور فرمایا میں تمہیں اس کی اجازت نہیں دیتا کہ جو واقعہ اب تک پیش نہیں آیا تم اس کے متعلق مجھ سے فرضی سوالات کرو کیونکہ جو واقعات اب تک پیش آچکے ہیں ہمیں ان کے غور و خوض میں ہی کافی مصروفیت رہتی ہے۔

وکان زید بن ثابت اذا سئل عن شئی بقول کان هذا فان قالوا لا قال دعوا حتی یكون

حضرت زید بن ثابتؓ سے جب فرضی سوالات کیے جاتے تو آپ دریافت کرتے کیا یہ واقعہ پیش آچکا ہے۔ اگر کہا جاتا نہیں تو فرماتے جب تک پیش نہ آجائے اسے رہنے دو۔

حضرت بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اسلام حجر اسود کے متعلق دریافت کیا گیا تو فرمایا میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اسلام کرتے اور بوسہ دیتے ہوئے دیکھا ہے اس پر سائل نے یہ فرضی سوالات شروع کر دیئے اگر بھیڑ ہو جائے اگر میں نہ کر سکوں

تو جواب یہ دیا ہے۔

5

اجعل رأیت باليمن بے اپنے ان فرضی سوالات کو یمن میں ڈال۔

یعنی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل ہے اس کی اقتداء کی پوری کوشش کر اور خواہ مخواہ جان چرانے کے لیے فرضی سوالات مت کر۔ انسان بسا اوقات اس لیے سوالات کرتا ہے کہ وہ اس ذریعہ سے مخاطب پر جواب کا درد زہ نگ کر کے اس کی زبان سے اپنے لیے جواز کی رخصت حاصل کر لے۔

مسروق فرماتے ہیں کہ میں نے ابی بن کعب سے کسی مسئلہ کے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے پوچھا کیا یہ وہ قعدہ پیش آ چکا ہے میں نے عرض کیا، نہیں تو فرمایا۔

اجسمنا یعنی ارحنا حتی یكون فاذا كان ابھی تو ہمیں آرام سے رہنے دو جب پیش آ جائے گا تو ہم تمہاری خاطر اس میں غور اجتہدنا لک رہا ہے کر لیں گے اور یقیناً اس کا کوئی نہ کوئی حل بھی اس وقت ہماری سمجھ میں آ جائے گا۔

صرف دماغی تفریعات عملی جدوجہد میں نخل ہوتی ہے * ان کے علاوہ حضرت عمارؓ حضرت معاذ بن جبلؓ و دیگر تابعین و علماء سے بھی بکثرت ایسے آثار مروی ہیں جن کا خلاصہ یہ ہے کہ محض دماغی تفریعات میں پڑے رہنا انسان کی عملی جدوجہد کے لیے مضرت رساں ہے۔ آج بھی جس قدر بے عمل افراد یا جماعتیں نظر آئیں گی ان پر غور کرو گے تو ان کا مشغلہ یہی دماغی عیاشی نظر آئے گا اور بس۔ صحابہ و تابعین اور تبع تابعین کے دور میں اس نظریہ کے متعلق کیا کیا فرق ہوتا گیا اس پر بحث کا یہ موقع نہیں ہے۔

اخبار غائبہ میں مذاق سلف * ان آثار سے یہ اندازہ ہو سکتا ہے کہ پیش گوئیوں کے سلسلہ میں مذاق سلف کیا ہونا چاہیے کیا انہوں نے کھلے طور پر ایک ایک بات کی ہندی کی چندی کرنے کی جرأت کی ہوگی۔ اگر جواب نفی میں ہے تو پھر خود ہی انصاف کیجئے کہ اگر کچھ وجوہات کی بنا پر ان احادیث کے بعض پہلو اسی زمانہ میں مبہم رہ گئے تو بعد میں اب کون ہے جو ان کو صاف کر سکتا ہے اور اگر نہیں کر سکتا ہے تو کیا اس لیے ان احادیث کی صحت پر کوئی اثر پڑنا چاہیے۔

فرقہ ہائے مختلفہ کی تعیین

جہاں تک ہمارا علم ہے پورے وثوق کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ ان فرقوں کی نام لے کر کسی حدیث میں تعیین نہیں کی گئی ہاں کچھ ایسے اشارات ضرور ملتے ہیں جن سے ان فرقوں کی تعیین میں مدد لی جاسکتی ہے نام لے لے کر مدح و ذمہ کرنا ہماری شریعت کا دستور بھی نہیں ہے فارس اور اہل مدینہ کے فضائل میں متعدد احادیث ملتی ہیں مگر کوئی حدیث ایسی ثابت نہیں ہوئی جس میں نام لے کر ان کا مصداق بتایا گیا ہو۔ علماء نے صرف اپنی جانب سے قیاس آرائیاں کی ہیں۔ پس جب مقام مدح پر نام

5

لینا احادیث کی سنت نہیں تو مذمت کے ذیل میں کسی کا نام لینا کب اس کے بلند اخلاق کا اقتضاء ہو سکتا ہے۔ بکہ شریعت محمدیہ کا یہ ایک عام قانون ہے کہ اگر سہو و نسیاں کی بنا پر کسی شخص سے کوئی معصیت سرزد ہو جائے تو تا امکان اس کی پردہ پوشی ہی کرنی چاہیے۔ حدود کے باب میں شہادت کے اندر جس قدر شدت اختیار کی گئی ہے وہ بھی صرف ستر اور پردہ پوشی کی حکمت پر مبنی ہے۔ یعنی شریعت یہ نہیں چاہتی کہ پورے ثبوت کے بغیر فواحش اور حیا سوز جرائم کی اشاعت یا کسی مسلمان کی پردہ داری کی جائے۔

مغیرہ بن شعبہ پر تہمت کی تشفی بخش تحقیق * مغیرہ بن شعبہ کے متعلق تہمت زنا پر حضرت عمرؓ کی دعا کا جو واقعہ مشہور ہے۔ اس کا منشاء بھی یہی تھا۔ نکتہ چینوں نے اسے دوسرا رنگ دیا ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عیوب کی فہرست میں شمار کیا ہے مگر دور بینوں نے اسی کو بڑی حکمت پر مبنی سمجھا ہے۔ یہ فہم اور درد اُسی کو میسر آ سکتا ہے جس کو مقاصد شریعت کا پورا ادراک ہو اور وہی اس کی رعایت کر سکتا ہے کہ اگر اسلام کے دور اول میں کسی مقتدر شخصیت کے متعلق کوئی غلط الزام حد ثبوت کو پہنچ جائے تو آئندہ نسلوں کے لیے وہ کتنا مضرت رساں ہو سکتا ہے۔

واقعہ کی حقیقت یہاں کل اتنی تھی کہ انہوں نے خفیہ طور پر نکاح کر لیا تھا وہی برے عنوان سے مشہور ہو گیا چونکہ اس وقت س قسم کے نکاح کی حضرت عمرؓ نے ممانعت فرمادی تھی اس لیے انہیں یہ عذر کرنے کا موقع بھی نہ مل سکا کہ میں نے خفیہ نکاح کر لیا ہے چنانچہ جب عدم ثبوت کی وجہ سے مقدمہ خارج ہو گیا اور ان سے حقیقت حال دریافت کی گئی تو انہوں نے صاف طور پر اپنے نکاح کا حاس بیان کر دیا۔^۳

۱۔ اسماء امر اللہ بالعدد فی شہود الزناء لا بہ مأمور فیہ بالستر و لہذا عطف فیہ الصاب۔

(اعلام الموقعین ج ۱ ص ۸۱) میں نسبت زیادہ سختی اختیار کی گئی ہے۔

۲۔ حضرت عمرؓ نے یہ ممانعت اس لیے فرمائی تھی کہ عام طور پر نکاح سر دوجہ سے کیا جاتا ہے تو اس میں شرعی مصالح کی پوری رعایت نہیں کی جاتی اس لیے اندیشہ ہوتا ہے کہ اگر کھلے طور پر یہ نکاح کر لیا گیا تو شاید کسی کو اس پر اعتراض ہو گا یا اس دعویٰ کو فواحش کے لیے آڑ بنایا جاتا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ان دونوں باتوں کا سد باب منظور تھا۔ امام ابو حنیفہؒ نے بھی اسی قسم کے مصالح کے پیش نظر انعقاد نکاح کے لیے نصاب شہادت شرط قرار دیا ہے۔ حالانکہ کسی اور عقد میں انعقاد کے لیے نصاب شہادت شرط نہیں ہے۔

۳۔ روی ابن السخوی فی البدر المبرقع المغیرۃ ادعی فی تلک المرءۃ النبی رموہ بها انہا لہ زوجۃ قال و کان بری نکاح السروری امہ کان یتسم عند شہادتہم فقیل لہ فی ذلک فقال اسی اعحب مما ارید ان افعلہ بعد شہادتہم فقیل و ما تصعلہ قال اقیم البیتۃ علی انہا زوجتی ذکرہ فی البدر المبرق۔

(الترغیب والترہیب ج ۱ ص ۱۴۷) بیوی ہے اس واقعہ کو بدر منیر میں ذکر کیا ہے۔

علماء جرح و تعدیل نے تمام تراحمیات کے باوجود اپنی ان نکتہ چینیوں پر جو تنقید حدیث کے سلسلہ میں انہوں نے راویوں کے متعلق کی ہیں بہت تاسف کا اظہار کیا ہے اس لیے کہ وہ جانتے تھے کہ شان ستاری ہرگز اس کے درپے نہیں ہے کہ وہ امت کے بحرین کی برسر بازار رسوائی کا کوئی آئینی دستور تیار کرے۔

یہ بنی اسرائیل جیسے باغیوں ہی کے لیے موزوں تھا کہ جب شب میں وہ کوئی گناہ کرتے تو اس کی صبح کو اپنے دروازوں پر لکھ ہوا دیکھ دیتے یا مال حرام سے صدقہ دیتے تو آسمان سے آگ اترتی اور اس کو جلانے بغیر واپس ہو جاتی اور یہ ان کی رسوائی کا عام اعلان ہوتا۔ امت محمدیہ کے لیے اب یہ سب آئین پروردہ درمی منسوخ ہو چکی ہیں۔

امت محمدیہ کے آخری امت ہونے کی ایک لطیف حکمت * علماء نے اس امت کے آخری امت ہونے کی ایک لطیف حکمت یہی تحریر کی ہے کہ اب خدائے تعالیٰ نہیں چاہتا کہ اس امت کی داستان عمل بھی پہلی امتوں کی طرح کسی دور امت کے سامنے پڑھی جائے۔

جماعت منافقین کی ریشہ دوانیوں سے کتب سیرت و تاریخ بھری پڑی ہیں اس کے باوجود ان کے ساتھ شریعت کا سلوک یہی تھا کہ ان میں سے جس نے نمائشی طور پر بھی اسلام کا نقاب ڈال لیا اس کو رسوا نہیں کیا گیا یعنی جو مؤمن کا بھیس بنا کر آ گیا اسے آنے دیا گیا اور جس نے زبانی اسلام کی شہادت دے دی اس کی شہادت قبول کر لی گئی۔

ماسوا اس کے افتراق و تشتت، تعصب و نخوت کے دور میں جماعتوں کو نام لے لے کر گمراہ اور دوزخی ٹھیرانا بھڑکتے ہوئے فتنوں کو اور بھڑکانا ہے۔

امام غزالیؒ کی ایک مفید نصیحت * امام غزالیؒ فرماتے ہیں کہ عہد ماضی میں عوام کی گمراہی کا باعث بعض مرتبہ خود اہل حق کا تعصب بن گیا ہے انہوں نے حق کی حمایت میں ناحق جماعت کو بنظر حقارت و نفرت دیکھا جاہلوں نے صرف ان کی ضد میں اپنے جہل و عناد میں اور تشدد اختیار کر لیا۔ شدہ شد وہ یہ وقتی ضد دائمی عقائد بن گئے حتیٰ کہ کلام اللہ کے حدود و قدم کے مباحث میں یہاں تک مبالغہ آ میزیاں ہوئیں کہ جو آواز انسان کے حلقوم سے نکلتی ہے اس کو بھی قدیم کہہ دیا گیا۔ کاش اگر یہ مقابلے اور منظرے نہ ہوتے تو یہ بے معنی کلمات جو بعد میں عقائد بن گئے شاید کسی مجنوں کی زبان سے بھی نہ نکلتے۔

اس عام سنت کے سوا اگر کہیں کسی جماعت یا فرد کا نام لیا گیا ہے تو کسی خاص ہی مصلحت کے لیے جس پر علماء نے اپنی جگہ کافی بحث کر دی ہے اس لیے ان فرقوں کی تعین پر بحث کرنا قطعاً غیر ضروری ہے تاہم جب اذہان اس طرف متوجہ ہو گئے اور بحث شروع کر دی گئی تو مجبوراً ہمیں بھی کچھ لکھ دینا مناسب ہے۔

۱۔ ابن ابی حاتم کے تذکرہ میں لکھا ہے کہ ایک دن ان کے سامنے کتاب الجرح و التعدیل پڑھی جا رہی تھی۔ محمد بن مہرہ یہ رازی نے نہیں ان سے یحییٰ بن معین کا یہ مقولہ نقل کیا ”ہم ان لوگوں پر بھی طعن کر گزرتے ہیں جو ہم سے دو دو سال پیشتر اپنے خیمے جنت میں لگا چکے ہیں۔“

یہ سن کر ابن ابی حاتم رضی اللہ تعالیٰ عنہ رونے لگے اور جسم پر ایسا ریشہ طاری ہوا کہ کتاب ہاتھ سے چھوٹ گئی اس حکایت کو پھر دوبارہ انہوں نے سن اور پھر خوب روئے۔

اس موضوع پر علماء کلام اور علماء اصول دونوں نے اپنی اپنی جگہ گفتگو کی ہے۔ ہمارے نزدیک علامہ طرطوشی کا کلام سب میں منتخب ہے اور اسی کو علامہ شاطبی نے بھی اختیار فرمایا ہے اس لیے ہم اس کا خلاصہ اپنے الفاظ میں بدیہ ناظرین کرتے ہیں۔

یہ پہلے ثابت کیا جا چکا ہے کہ حدیث میں زیر بحث صرف وہ اختلافات ہیں جو تفریق فی الدین کی حد میں آ سکتے ہیں۔ یہ وہ افتراق ہے جو صراطِ مستقیم سے وابستہ روکر انحراف کے نتائج میں پیدا ہو جاتا ہے جس کا نام قرآنی لفظ میں ”السل“ رکھا گیا ہے اس کا اصل اصل دین سے منسوب روکر اس کے بعض اصول و کلیات کے ساتھ اختلاف کرنا ہے اس سے یہاں اختلاف و افتراق سے امت اجابت ہی کا اختلاف و افتراق مراد ہوگا۔ امت دعوت کا اختلاف جس میں کفار بھی داخل ہو جائیں مراد نہیں ہو سکتا۔ یہ دوسری بات ہے کہ اگر یہ انحراف اپنی حد سے تجاوز کر جائے تو اس کی انتہاء کفر پر بھی ہو سکتی ہے۔

حدیث نے لفظ ”امتی“ سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ جس اختلاف کا یہاں ذکر کیا گیا ہے وہ غلط امت کے تحت میں رہ کر ہی ہونا چاہیے۔ یہاں امت سے امت دعوت مراد لے لینا بہت بعید ہے کیونکہ اس امت کے اختلاف کو بنی اسرائیل کے اختلاف کے ساتھ تشبیہ دی جا رہی ہے اور ظاہر ہے کہ ان کا اختلاف یہودیت و نصرانیت کے وسیع مفہوم میں داخل رہ کر ہی تھا اسی طرح اس امت کا اختلاف بھی امت اجابت میں رہ کر ہونا چاہیے۔ کفر اپنے تمام انواع و اقسام کے ساتھ شریعت کی نظر میں ایک ہی ملت قرار دیا گیا ہے۔ اس کے تشتت و افتراق کی بحث شریعت میں غیر مفید بحث ہے۔ اگر تاریخی اعتبار سے نظر ڈالی جائے تو بھی یہی نظر آتا ہے کہ اسلام میں جو مختلف فرقہ بندیاں ہوئیں ہمیشہ وہ اسلام ہی کے نام پر ہوئیں۔ خوارج کی جنگ کی تمام بنیادی یہ تھی کہ وہ اپنے قدم اسلام اور صراطِ مستقیم پر سمجھتے تھے اور حضرت علیؑ کو دائرۃ اسلام سے باہر قرار دیتے تھے معتزلہ و مرجیہ و دیگر فرقہ ہائے سب اپنی اپنی جگہ یہی دعویٰ رکھتے تھے کہ سیدھی راہ ان ہی کی راہ ہے دوسری جماعتیں منحرف اور حق سے ہٹی ہوئی جماعتیں ہیں ان وجود کی بنا پر ظن غائب یہ ہے کہ ان فرقوں کا ظہور صرف اسلام کے اندر مقدر ہے کفر کی جماعتیں اس میں شامل نہیں ہیں۔

فرقہ باطلہ کی پہلی علامت بغض و نفاق ہے * ان فرقہ ہائے باطلہ کی تعیین کا راستہ اب یہی ہو سکتا ہے کہ ان کی علامات پر اصولی طور پر بحث کی جائے۔ کتاب و سنت کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ انحراف، زلیغ اور افتراق کی بڑی علامت خود آپس کا اختلاف ہے۔ آپس گر کوئی مسئلہ اسلام میں زیر بحث آتا ہے اور اس کی وجہ سے افتراق و تشتت نہیں پھیلتا، بغض و عداوت کی ہو نہیں چلتی، امت کا شیرازہ منتشر نہیں ہوتا۔ آپس کی محبت و مودت ختم نہیں ہوتی تو اس کو اختلاف مذموم نہیں کہا جاسکتا۔ لیکن اگر اس کا نتیجہ تخریب و تعصب کی شکل میں نمودار ہوتا ہے امت کی وحدت پارہ پارہ ہوتی ہے تو اسے انحراف کا شکر سمجھنا چاہیے۔ آیت ﴿وَلَا يَرْأَوْنَ مَعًا رُحُومًا﴾ کی تفسیر کے ذیل میں مجاہد فرماتے ہیں کہ خلفین اہل باطل ہیں اور مرحومین کے متعلق لکھتے ہیں۔

اهل الحق ليس فيهم اختلاف اهل حق میں اختلاف نہیں ہوتا۔

مصرف بن شخیر کہتے ہیں کہ اگر کہیں اہل ابواء میں بھی محبت و اتحاد ہوا کرتا تو یہ دھوکا لگتا کہ شاید یہی لوگ اہل حق ہوں لیکن جب اس نعمت سے وہ محروم ہیں تو اب ہر ذی عقل یہ فیصلہ کر سکتا ہے کہ یہ اہل حق نہیں ہو سکتے کیونکہ ان کی شان اختلاف،

افتراق نہیں۔

حضرت عکرمہ فرماتے ہیں کہ مختلفین اہل اہوا اور الامن رحم ربک اہل سنت والجماعت ہیں۔ حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ اہل رخصت اختلاف نہیں کرتے۔^۱

یہ الفاظ بتا رہے ہیں کہ اس وقت تک اہل حق کے قلوب میں فروعی اختلافات رکھنے کے باوجود کوئی بغض و عناد نہ تھا گو آج یہ سمجھنا اور سمجھنا دونوں مشکل ہیں کہ فروعی اختلاف کے باوجود محبت کیسے قائم رہ سکتی ہے اگر غور کرو گے تو موجودہ افتراق کی بناء فروعی اختلافات نہیں ہیں بلکہ قلبی سرد مہری ہے۔ ہاں بہانہ بنانے کو یہ بوجہ مذہب کے سر پر رکھ دیا جاتا ہے تاہم اس میں بھی کوئی شبہ نہیں کہ اگر رفع یدین اور آمین کے جھگڑے تخریب و تعصب اختلاف و افتراق کی صورت پیدا کر لیں تو ہرگز اس اختلاف کو بھی اہل حق کا اختلاف نہیں کہا جاسکتا۔

حافظ ابن قیمؒ قیاس کی مذمت کے سلسلہ میں لکھتے ہیں کہ قیاسات ہی کی بدولت امت کے کلمہ میں تفریق پھیلی اور یہی اس بات کی دلیل ہے کہ قیاسات خدا کی مرضی کے برخلاف ہیں۔ قرآن کریم میں ہے۔

وَلَوْ كُنَّا مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ
اِخْتِلَافًا كَثِيرًا (النساء: ۸۲)
میں بڑا اختلاف نظر آتا۔

حضرت ابن عباسؓ ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ (آل عمران: ۱۰۶) کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ تبیض وجوہ کا مصداق اہل سنت اور اہل اختلاف ہیں اور تسود وجوہ کا مصداق اہل فرقت و اختلاف ہیں۔

اختلاف نہ کرنے کا حکم * آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ آپس میں اختلاف برپا نہ کرو ورنہ تمہارے دلوں میں اختلاف پڑ جائے گا۔ اسی لیے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی آیت کے مفہوم میں صحابہؓ کا اختلاف دیکھتے تو آپ کو سخت ناگوار ہوتا اور آپ کو اتنا غصہ آتا کہ آپ کا روئے انور انار کے دانہ کی طرح سرخ ہو جاتا اور فرماتے ”کیا اس بات کا تم کو حکم دیا گیا تھا“۔ بعثت رسول کا اصل مقصد ہی رفع اختلاف ہے اس لیے جو اختلاف کرتا ہے درحقیقت وہ اس اہم مقصد پر ہی ضرب لگاتا ہے۔ حضرت عمرؓ نے صحابہؓ کو مخی طبع کر کے فرمایا ”اگر تم اختلاف کرو گے تو تمہارے بعد والے اور زیادہ اختلاف کریں گے“۔

ایک دن حضرت عمرؓ کو خبر پہنچی کہ ابی بن کعبؓ اور ابن مسعودؓ اس مسئلہ میں اختلاف کر رہے ہیں کہ نماز یک کپڑے میں ادا کرنا سنت ہے یا دو کپڑوں میں؟ تو انہوں نے ممبر پر خطبہ دیا اور فرمایا ”جب تم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی ہو کر ایسے ایسے مسائل میں اختلاف کرو گے تو پھر تمہارے بعد مسلمان کس کے قول کو اختیار کریں گے۔ اگر آج کے بعد میں نے سنا کہ دو شخصوں میں اختلاف ہو رہا ہے تو جو مجھے کرنا ہے کر گزروں گا۔“

حضرت علیؓ نے اپنے قاضیوں کو لکھ بھیجا ”جیسے تم پہلے فیصلہ کیا کرتے تھے اب بھی اسی کے موافق کرتے رہو مجھے اختلاف

پسند نہیں میری تمنہ ہے کہ جس طرح میرے پیش رو دنیا سے گزر گئے اسی طرح کسی اختلاف کے بغیر میں بھی گزر جاؤں۔“
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ”پہلی امتیں اسی عادت کی بدولت ہلاک ہوئیں کہ وہ اپنے انبیاء علیہم السلام کے
سے اختلاف کیا کرتی تھیں۔“ اور دوسری حدیث میں فرمایا کہ ”اپنی کتاب کے بعض حصہ کو بعض کے ساتھ متعارض سمجھ کر ٹکرایا
کرتی تھیں۔ قرآن اس لیے نہیں آیا کہ تم اس میں اختلاف پیدا کر کے ایک آیت کو دوسری آیت سے ٹکراؤ بلکہ اس کا ایک حصہ
دوسرے کی تصدیق کرتا ہوا اترتا ہے۔“

قرآن کریم سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کرام اسی عداوت و بغض کی رو میں رہے چلے جا رہے تھے خدائے تعالیٰ کا ان پر یہ بڑا
انعام ہوا کہ اس نے ان کی بہتی کشتی اختلافات کی دہار سے نکال کر محبت و مودت کے کنارے لگا دی۔

وَ اذْ تَنْصُرُوا بَعَثَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ اِذْ كُنْتُمْ
اَعْدَاءً فَالْفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَاصْبِرْتُمْ
بِنِعْمَتِهِ اِيْخْوَانًا. (آل عمران: ۱۰۳)

اور اللہ کی نعمتیں یاد کرو جو تم پر کیں اور ذرا اس زمانہ کو بھی یاد کرو جبکہ تم ایک دوسرے
کے دشمن تھے پھر اللہ تعالیٰ نے تمہارے دلوں میں اغت ذال دی اب جو صبح ہوتی
ہے تو تم اس کی مہربانی سے ایک دوسرے کے بھائی بھائی بنے ہوئے تھے۔

پس قلوب میں انس و محبت الفت و اخوت یہ خدا کی بڑی نعمت ہے اس لیے یہ حصہ اسی کا ہو سکتا ہے۔ جو الامن رحم ربک
کی فہرست میں داخل ہو چکا ہے اس کے بالمقابل اختلاف و افتراق اس نعمت سے محروم ہونے کی نشانی ہے۔

امام بخاریؒ نے کتاب الاعتصام میں ایک باب قائم کر کے لاسزال طائفہ الخ کی حدیث نقل کی یعنی میری امت میں
ایک جماعت ہمیشہ حق پر رہے گی۔ اس کے بعد دوسرا باب قائم کیا اور یہ آیت تحریر فرمائی ﴿اَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا﴾ خدائے تعالیٰ اس
پر قادر ہے کہ وہ تمہاری پاریاں بنادے۔ حافظ ابن حجرؒ لکھتے ہیں کہ ان دونوں بابوں کے درمیان مناسبت یہ ہے کہ پہلی حدیث سے
معلوم ہوتا ہے اس امت میں آئندہ اختلاف ہوگا حتیٰ کہ حق پر قائم رہنے والا صرف ایک طاقتور رہ جائے گا اس لیے آئندہ باب میں
اس اختلاف کی وجہ بیان کرتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو انواع عذاب میں اختیار دیا گیا تو آپ نے
عذاب کی ترمیم قسموں میں سے عذاب افتراق کو پسند فرمایا تھا کہ اس میں پہلی امتوں کی طرح آپ کی امت کا استیصال تو نہ تھا۔
پس معلوم ہوا کہ اختلاف و تشتت یہ ایک عذاب ہے اور اہل باطل کی نشانی ہے۔

۱۔ دیکھو اعلام الموقعین ج ۱ ص ۲۲۵ جامع بیان العلم ج ۲ ص ۸۳ و ۸۴۔ حضرت عمرؓ کے اس خطبہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان کی سیاسی نظریسی دور بین تھی
وہ اجتہاد کو نہیں روکتے اختلاف کو روکتے ہیں مناظرے کو روکتے ہیں اور ایسی بحث کو روکتے ہیں جو سردست کو اختلاف نہ بنائے مگر آئندہ کہیں امت کے
سے اختلاف کا تخم نہ ڈال دے۔ اسی طرح قرآن میں بحث و تحقیق کی ممانعت نہیں۔ ممانعت اس بحث کی ہے جس کا حاصل قرآن کی آیات میں اختلاف
و تعارض ثابت کرنا ہو کوشش یہ کرنا چاہیے کہ جہاں اختلاف ہو اس کو ناممکن رفع کیا جائے۔ جہاں تعارض نظر آئے اسے دور کیا جائے نہ یہ کہ جہاں
اختلاف کا کوئی شبہ نہ ہو وہاں دماغ سوزی کر کے اختلاف پیدا کیا جائے۔ اہل حق اور اہل اختلاف کے مزاج کا اگر اندازہ کرو گے تو دونوں کی بحثوں
میں بہار تیر رہی ہوگا ان کا مقصد بحث کر کے اختلاف مٹانا ہے ان کا مدعا بحث کر کے اختلاف پیدا کرنا ہے۔ واللہ المستعان

۲۔ اگر آپ اختلاف کے صحیح معنی سمجھ گئے ہیں تو یہ کہنا غلط ہے کہ یہاں تو برعکس اہل حق میں اختلاف اور اہل باطل میں اتفاق نظر رہا ہے۔

دوسری علامت اتباع متشابہات ہے * مسئلہ کی پوری حقیقت سمجھنے کے لیے پہلے محکم و متشابہ کی حقیقت ذہن نشین کرنا ضروری ہے قرآن کریم کہتا ہے:

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ (ال عمران: ۷)

خدا ہی نے آپ پر کتاب اتاری ہے اس میں آیات محکمات ہیں جو کتاب کا بڑا حصہ ہے اور دوسری آیات متشابہات ہیں۔

عربی میں لفظ أم کے معنی اصل اور بڑے کے آتے ہیں۔ مکہ مکرمہ کو ام القریٰ اسی لیے کہا جاتا ہے کہ زمین کا مرکزی نقطہ اور اس کی اصل یہی ہے یہیں سے زمین اطراف و جوانب میں پھیلائی گئی ہے۔ سورہ فاتحہ کو بھی ام الکتاب اسی لیے کہا جاتا ہے کہ وہ اصول کتاب پر حاوی ہے۔ ام الطريق بڑے راستہ کو کہا جاتا ہے وہ بھی چھوٹے راستوں کے پھٹنے کی اصل ہوتا ہے۔ دراصل أم میں اصل ہونے کے ساتھ اس کے مرجع اور مرکز ہونے کا مفہوم بھی ملحوظ ہوتا ہے۔ ماں کو عربی میں اسی لیے ام کہتے ہیں کہ وہ اولاد کی اصل اور ان کا مرجع ہوتی ہے یعنی وہ اسی کے ارد گرد رہتے ہیں ضرورت کے وقت اسی کی طرف لوٹ کر آتے ہیں۔ جنگ کے بڑے جھنڈے کو بھی ام اسی لیے کہا جاتا ہے کہ لشکر کروفر کے وقت اسی جگہ لوٹ کر آتا ہے۔

اس لحاظ سے محکمات کے ام الکتاب ہونے کا یہ مطلب ہوگا کہ یہ قرآن کا بڑا حصہ اور اصل ہیں یہ اپنی جگہ قائم رہیں گے اور قرآن کا دوسرا حصہ جو نہ اس کی اصل ہے اور نہ اتنا بڑا ہے وہ انہیں محکمات کے ارد گرد گھومتا رہے گا جب ان میں کوئی الجھ و پیش آئے گا تو ان ہی محکمات کی طرف لوٹ کر حل کر لیا جائے گا اور ام کی طرح ان کو مستقل حیثیت حاصل نہ ہوگی۔ جب آپ محکم و متشابہ کا فرق سمجھ چکے تو اب سنئے کہ محکمات و متشابہات کی اس تقسیم ہی نے یہاں خدا کی قہر و مہر کا سامان مہیا کر دیا ہے۔ مومن راسخ فی العلم کے لیے راستہ یہ ہے کہ وہ محکمات پر عمل کرتا رہے اور متشابہات پر ایمان لاتا رہے۔ اس کے برعکس کج فطرت یہ دتیرہ اختیار کر لیتا ہے کہ قرآن کا جو کھلا ہوا حصہ ہے اسے تو متشابہات کی طرح عملاً چھوڑ دیتا ہے اور جو متشابہات ہے اس کو محکمات کی طرح زیر بحث لے آتا ہے متشابہات خود تو اپنی مراد میں واضح نہیں ہوتے اور یہ شخص ام کتاب کی طرف رجوع نہیں کرتا اس لیے جس قدر اس کی مراد حاصل کرنے میں دوڑتا جاتا ہے اسی قدر منزل مقصود سے بعید تر ہوتا چلا جاتا ہے۔ یہ چاہتا ہے کہ کہیں پہنچ کر اس کی پیاس بجھے مگر اس کی تشنگی اور بڑبستی رہتی ہے اور اسی جدوجہد میں اس کی عمر تمام ہو جاتی ہے نہ اسے سائل مراد ہی ہاتھ آتا ہے نہ اس بد نصیب کا سفر ہی تمام ہوتا ہے۔

خدائے قدوس نے حل و حرمت اور عمل کے جتنے آئین بنائے ہیں اس میں کوئی ابہام نہیں رکھا اور جہاں ابہام رکھا ہے اس پر عمل کی دعوت نہیں دی بلکہ صرف ایمان لانے کا امر کیا ہے۔ اب اگر کوئی بد نصیب صحیح راہ نہیں چلتا اور خود بھٹکتا پھرتا ہے تو یہ قصور

۱۔ اس لحاظ سے سورہ فاتحہ کو ام الکتاب کہنے کی ایک لطیف حکمت یہ بھی ہے کہ سورہ فاتحہ نماز میں اپنی جگہ رہتی ہے۔ بقیہ قرآن اس سے آگے کر لگتا رہتا ہے۔ اب یہ بات بھی حل ہوگئی کہ ہر رکعت میں خاص سورہ فاتحہ ہی کیوں واجب کی گئی ہے۔ بقیہ سورتوں میں کوئی اور سورت، جب کیوں نہیں کی گئی اس کی وجہ یہی ہے کہ قرآن میں جو سورت ام کی حیثیت رکھتی ہے وہ یہی سورہ فاتحہ ہے اس لیے اسی کا حق ہے کہ یہ سورت بہ حیثیت ام اپنی جگہ رہے اور بقیہ قرآن اس سے آگے کر لگتا رہے۔ (ازاادات حضرت استاذ قدس سرہ)

اس کا ہے یُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا۔ کار از اسی میں مضمر ہے۔ اسی جگہ مخلص و غیر مخلص، سعید و شقی کا فرق واضح ہوتا ہے۔
 شانِ تغویض و تسلیم اور ترمیم و سرکشی کا یہی نقطہ امتحان ہے فرقہ باطلہ کے پھونسنے کا یہی سرچشمہ ہے اس لیے اس پر دوبارہ پھر تفصیلی نظر ڈالئے۔

محکم و متشابہ کی تحقیق * محکم کے دو معنی ہیں ایک عام اور ایک خاص۔ خاص اصطلاح میں محکم منسوخ کے بالمتقابل مستعمل ہوتا ہے۔ اس بنا پر قرآن کی جو آیات منسوخ نہیں وہ سب محکمات کہلائیں گی اور جو منسوخ ہیں ان کو متشابہات کہا جائے گا۔ محکم کے عام معنی یہ ہیں کہ جو آیات اپنی مراد میں واضح اور کھلی ہوئی ہیں وہ محکمات ہیں۔ اس اصطلاح کے موافق متشابہات وہ آیات ہوں گی جو اپنی مراد میں واضح نہ ہوں خواہ بحث و تمحیص کے بعد حل ہو سکیں یا نہ ہو سکیں اس بنا پر متشابہات کی دو قسمیں ہو جائیں گی (۱) حقیقی (۲) اضافی۔ متشابہ حقیقی وہ ہوگا جس کی مراد نہ خود شریعت نے بتلائی ہو نہ اس کے حاصل کرنے کا ہمارے پاس کوئی ذریعہ ہو۔ یعنی تحقیقات کے تمام دروازے بند نظر آئیں اور جو دروازہ کھلا ہوا ہو وہ صرف ایک ایمان کا دروازہ ہو قرآن کریم میں ایسے متشابہ کا وجود بہت ہی نادر ہے اور اس کا مقصد بھی بجز ایمان لانے کے اور کچھ نہیں ہے۔ آیت بالا میں متشابہات سے یہی معنی مراد ہیں۔

متشابہ اضافی قرآن کریم کا وہ حصہ ہے جس کی تفصیل خود قرآن کریم نے دوسری جگہ بیان کر دی ہے۔ مثلاً کسی عام کی تخصیص یا کسی مطلق کی تنقید لیکن بے علمی یا کج فطرتی یا اتباع ہوئی اس تحقیق کی فرصت نہیں دیتی کہ کلام کے سیاق و سباق کو دیکھا جائے۔ عام و خاص، مطلق و مقید کے ارتباط کا لحاظ کیا جائے بلکہ صرف ایک طرفہ نظر کر کے قرآن کے خلاف ایک معنی پیدا کر لیتی ہے۔ مثلاً ایک مرتبہ ایک شخص نے جابر جعفی سے دریافت کیا کہ ذیل کی آیت کا کیا مطلب ہے۔

﴿قُلْنَ اَبْرَحَ الْاَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِيْ اَبْنٰى اَوْ يَحْكُمَ اللّٰهُ لِيْ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِيْنَ﴾ (یوسف : ۸۰)

اس نے جواب دیا اس آیت کا مصداق ہنوز ظاہر نہیں ہوا۔ سفیان نے فرمایا جھوٹ بولتا ہے۔ حمیدی کہتے ہیں ہم نے سفیان سے دریافت کیا۔ اس شخص کا مطلب کیا تھا فرمایا روافض کا عقیدہ ہے کہ حضرت علیؑ بادلوں میں چھپے بیٹھے ہیں جب کبھی ان کو حکم ہوگا تو اپنی اور اہل کے ساتھ آسمانوں میں ظاہر ہوں گے یہ رافضی اس پر اس آیت کو چسپاں کرنا چاہتا ہے۔

اب غور کیجئے کہ آیت کا تمام سیاق و سباق صاف صاف حضرت یوسف علیہ السلام کے بھائیوں کے بارے میں ہے۔ یہاں اس مہمل سر تا پا کذب عقیدہ کا کوئی تعلق ہی نہیں تھا۔ مگر اس شخص نے جب آیت کو اپنے مذہب پر ڈھالنا چاہا تو اس کو دو دواؤں سے علیحدہ کر کے صرف درمیان کا حصہ پڑھا۔ اسی طرح خوارج صرف **اِنَّ الْحُكْمَ اِلَّا لِلّٰهِ** رٹا کیے اور یہ نہ دیکھ کر خود قرآن ہی میں دوسری جگہ انسانوں کی تحکیم موجود ہے۔ جبر یہ کا حال بھی یہی ہے وہ بھی صرف۔

وَاللّٰهُ حَلَقَكُمْ وَ مَا تَعْمَلُوْنَ۔ (الصافات : ۹۶) اللہ نے تمہیں اور تمہارے عمل کو پیدا کیا۔

۱۔ یہ معنی حضرت عبد اللہ بن مسعود اور حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہیں۔ (تفسیر المنارج ص ۳ ص ۱۶۴)

کو یہ بیٹھے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ جب ہمارے عمل بھی اسی کے پیدا کئے ہوئے ہیں تو اب ہمارا اختیار کیا رہا۔ لیکن اسی قرآن میں ﴿حَرَاءٌ لِّمَآ كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ (توبہ - ۹۵) (یہ بدلہ ہے ان کاموں کا جو انہوں نے خود کیے ہیں) بھی موجود ہے۔ جس سے صاف طور پر معلوم ہوتا ہے کہ بندہ کے افعال اس کے کسب و اختیار سے صادر ہوتے ہیں۔

غرض باطل فرقوں کا یہی دستور ہے کہ پہلے وہ ایک خیال پکالتے ہیں پھر اس پر قرآن سے استدلال قائم کرنے کے لیے کسی آیت کی آڑ تلاش کر لیتے ہیں اور ہوئی پر ہڈی کا رنگ چڑھا کر آنکھیں بند کر لیتے ہیں اور اس کی کوئی پرواہ نہیں کرتے کہ اسی قرآن میں دوسری جگہ اس کی تشریح ان کے مدعا کے خلاف موجود ہوتی ہے پس متشابہ اضافی بعض کے لحاظ سے تو متشابہ ہوتا ہے اور بعض کے لیے محکم ہوتا ہے۔ اگر یہ دیکھا جائے کہ جب خود شریعت نے مبہم کو مفصل، عام کو خاص، مطلق کو مقید کر دیا ہے تو اس کے بعد اس میں کوئی تشابہ نہیں رہتا اور اس لیے علماء کو اس پر بحث کا حق حاصل ہوتا ہے اور اگر یہ دیکھا جائے کہ وہ اپنی توضیح میں ایک قاصر الفہم کے لیے دوسری آیت کی طرف رجوع کرنے کا محتاج ہوتا ہے جس کی اہلیت اس شخص میں موجود نہیں ہوتی تو اس کے لیے یہی کہا جائے گا کہ جس طرح تشابہات حقیقیہ کی تحقیق علماء کے لئے ممنوع تھی اسی طرح ان آیات حکمت پر بحث کرنا اس کے لئے ممنوع ہے۔ اب متشابہ حقیقی اور متشابہ اضافی میں فرق یہ رہے گا کہ متشابہ حقیقی پر بحث و تمحیص کرنا مطلقاً زلیغ کی علامت تھی۔ متشابہ اضافی پر بحث کرنا صرف نا اہل اور بے علموں کے لیے زلیغ کی علامت ہوگی۔

خاصہ یہ ہے کہ تشابہ کبھی فی نفسہ ہوتا ہے کبھی اپنے قصور علمی کی وجہ سے نظر آنے لگتا ہے، حکم دونوں جگہ ایک ہے۔ تشابہ حقیقی سب کے لیے تشابہ ہے اس لیے کسی کو بحث کرنے کی اجازت نہیں اور متشابہ اضافی جس کے حق میں تشابہ ہے خاص اس کے لیے اس پر بحث کی اجازت نہیں لیکن جب اہل زلیغ اپنی بے علمی کا ادراک نہیں کرتے یا ادراک کے باوجود محض جسارت اور اتباع ہوئی کی وجہ سے اس وادی میں قدم رکھ دیتے ہیں تو پھر اسی جگہ سے وہ شاخیں پھوٹنے لگتی ہیں جن کو قرآن کریم میں ”السب“ کہا گیا ہے اور اختلاف مذموم کی بنیاد پڑ جاتی ہے۔

تیسری علامت * اتباع ہوئی ہے۔ گذشتہ مباحث میں اس پر آیات و احادیث کی روشنی میں کافی بحث گزر چکی ہے۔ ان ہر علامت میں فرق یہ ہے کہ پہلی علامت یعنی اختلاف و تشتبہ کی شناخت ہر شخص کر سکتا ہے دوسری علامت کی شناخت صرف علماء

۱۔ دیکھو لموافقات ج ۳ ص ۸۶-۹۳۔

۲۔ تفسیر المنیر میں محکم و تشابہ کی بحث بہت مکمل موجود ہے۔ فاضل معنف نے صرف اس مسئلہ پر ۳۳ صفحہ پر بحث کی ہے مگر اس کے دوسرے حراف و جوانب کا بھی لحاظ یہاں دیا جائے تو پورے ۶۴ صفحات پر یہ مباحث پھیلے ہوئے ہیں اور محکم و تشابہ کی تفسیر میں دس اقوال پیش کرنے کے بعد یہ اختیار کیا ہے کہ قرآن میں ایک آیت بھی ایسی نہیں ہے جس کی مراد بالکل غیر معلوم ہو بلکہ اس کو غیر معقول قرار دیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ جس شے کا ہم ادراک نہیں کر سکتے وہ تشابہات کے معانی نہیں بلکہ ان کی پوری پوری کیفیات ہیں مثلاً صفات الہیہ کی کیفیت جنت و دوزخ اور دوسرے عالم غیب کی تفصیلی کیفیت استواء ہی العرش اور قیام قیامت کی کیفیت اور اس قسم کے دوسرے امور ان کے نزدیک قرآن کریم میں صرف تشابہ اضافی ہے تشابہ حقیقی کا کوئی وجود نہیں جو تشابہات پر دور حاضر کے اعتراضات کا جواب دینا چاہیں ان کے لیے اس کا مطالعہ کرنا ضروری ہے ان کے کلام کا اصل ناخذ حافظ ابن تیمیہ کی سورہ اخلاص کی تفسیر ہے۔ محمد بن ابراہیم وزیر نے بھی اس جگہ مفید کلام کیا ہے۔ (دیکھو الروض الباسم ج ۲ ص ۵۲)

راخین کا حصہ ہے کیونکہ وہ محکمت و مشابہات کے فرق پر موقوف ہے اور اس کا علم علماء ہی کو ہو سکتا ہے۔ تیسری علامت خود انسان ہی کے فیصلہ کی بات ہے وہ خود ہی اس کا فیصلہ کر سکتا ہے کہ اس کے باطن میں اتباعِ حدی کا جذبہ ہے یا اتباعِ ہوی کا۔

ب، اگر آپ کو فرقہ بائے باطلہ کی شناخت کرنی ہے تو ان علامات سے کر لیجئے مگر ان علامات کے بعد بھی دائرۂ بحث ختم نہیں ہوگا اس لیے اس بحث کو تمام کرنے کا وہی ایک راستہ ہے جو یہاں صحابہ کرام نے اختیار فرمایا تھا یعنی ان ۲ فرقوں کی تعیین یا ان کی علامات پر سوال و جواب کی بجائے یہ تحقیق کر لی جائے کہ فرقہ ناجیہ کون سا فرقہ ہے یہ مفید بھی ہے اور مختصر بھی۔

فرقہ ناجیہ کی تعیین اور بقیہ فرقوں کے ابہام کی حکمت * صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین نے اس رستہ کو اس لیے چھوڑ دیا تھا کہ وہ یہ جانتے تھے کہ راہِ مستقیم بغیر صاحبِ وحی کے بتائے ہوئے قطعی طور پر دریافت ہی نہیں ہو سکتی۔ اگر صرف ہماری عقل اس کے لیے کافی ہو سکتی تو انبیاء علیہم السلام کی حاجت ہی کیا رہتی اس لیے اس کی تعیین تو خود رسوں ہی کی زبان سے ہو جانا چاہیے یہ امت کے اجتہاد پر سپرد کرنے کا مسئلہ نہیں ہے ہاں شاہراہِ نجات متعین ہو جانے کے بعد سب منحرفہ کی تعیین امت کے سپرد کی جاسکتی ہے گویا عمل کے لیے میدان صاف کر دیا گیا ہے اور صرف نظری مرحلہ میں امت کے فہم و اجتہاد کا امتحان لیا گیا ہے۔

شریعت محمدیہ صفت اعتدال میں اتنی اتم و اکمل ہے کہ دوسرے ملل مستقیمہ میں گویا ”الصراط المستقیم“ اس کا ایک لقب بن گیا ہے اس کی وجہ یہی ہے کہ جتنا توازن، جتنا اعتدال، جتنا اقتصاد اور میانہ روی اس شریعت میں ملحوظ ہے اتنی دوسری شراعیع میں نہیں۔ شریعت موسویہ و عیسویہ کے افراط و تفریط کا حال معلوم ہے گو وہ اپنے زمانہ کا توازن درست رکھنے کے لیے کتنی ہی معتدل ہوں مگر اس شریعت کے اعتدال کے بالمقابل رکھی نہیں جاسکتیں آخر وہ اصرار اور اغال (شدید احکام) کیا چیزیں تھیں جن کو شریعت مصطفویہ نے میزانِ شریعت سے نکال کر اعتدال کی صورت پیدا کی ہے۔ اسی وصف ممتاز کے لحاظ سے اس امت کو امتِ وسط کہہ گیا ہے اس لیے یہاں ادنیٰ سے ادنیٰ انحراف بھی نمایاں ہو جاتا ہے اور وہ صراطِ مستقیم سے ہٹے ہوئے سب کی صورت میں نظر آنے لگتے ہیں۔ قرآن کریم میں ارشاد ہے: ﴿وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَانِبٌ﴾ (النحل: ۹)

سہل سترگی فرماتے ہیں کہ ”قصد السبیل“ یعنی میانہ راستہ طریق سنت ہے اور ”منہا جانِبٌ“ مل و سب متفرقہ ہیں۔ مجاہد نے اس کو اور زیادہ صاف الفاظ میں بیان کیا ہے وہ ”قصد السبیل“ کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔

المقتصد بین الغلو و التقصیر و ذلک
یعنی میانہ روی یہ ہے کہ نہ اس میں غلو اور مبالغہ ہو اور نہ کوتاہی
یسیدان الجائر هو العالی او المقصر و کلا
رہے اس کے بالمقابل جائز کا مفہوم یہی ہوگا کہ اس میں یا تو غلو
ہما من اوصاف البدع
نظر آئے یا کوتاہی یہ دونوں ملل منحرفہ کے اوصاف ہیں۔

ان الفاظ سے ظاہر ہے کہ اقتصاد اور اعتدال کتنی کٹھن منزل ہے اگر پلہ ذرا جھکتا ہے تو غلو ہو جاتا ہے اگر ذرا اڑتا ہے تو تقصیر

کا الزام عائد ہوتا ہے اس لیے اعتدال کی صرف یہی ایک صورت ہے کہ ہمہ وقت شریعت پر ترازو کی طرح ٹٹکی بندھی رہے کہ کہیں ڈگمگاتی تو نہیں ہر بوالہوس کے یہ نصیب کہاں ۔

ایں شربت عاشق یست خسرو بے خون جگر چشید نواں

کلہم فی النار الا واحدہ * یہاں ایک شبہ یہ بھی پیش آ رہا ہے کہ اس امت کی اکثریت اگر جہنم میں ہو تو یہ مرحومہ کیسے ہو سکتی ہے۔ ہمارے نزدیک اصولاً یہ سوال ہی غلط ہے یہ فیصلہ ابھی قبل از وقت ہے۔ درمیانی مراحل سے گذر کر جب یہ امت جنت میں داخل ہو جائے اس وقت یہ توازن قائم کرنا چاہیے کہ دوسری امتوں کے مقابلہ میں یہ امت زیادہ ہے یا کم اس وقت یہ صحیح اندازہ ہو سکتا ہے کہ درحقیقت یہ امت امت مرحومہ ہے یا نہیں۔

نیز یہ بھی تو سوچئے کہ اس امت کی ضرب المثل وحدت اس کی خدا ترسی راست بازی باہمی ہمدردی و سلوک یہ اس کے دو عروج کی باتیں ہیں اس کے برعکس اس کا افتراق و تشتت اس کا تفرق و بکجروی یہ اس کے دور نزول کی داستان ہے۔ کسی قوم کے دو عروج کی تاریخ اس کے دور زوال میں پڑھنے کی سعی کرنا بڑا ظلم ہے جن احادیث میں اس امت کی خیریت و برتری موجود ہے ان ہی میں اس کے دور انحطاط کا یہ افتراق مذکور ہے پھر اس میں تردد و شبہ کی کیا بات ہے۔

کلہم فی النار کی تحقیق * یہاں ایک بڑے عالم محقق نے یہ جواب دیا ہے کہ ”کلہم فی النار“ دراصل ایک محاورہ ہے جو کسی چیز کے غلط اور ناقابل قبول ہونے کے موقع پر بولا جاتا ہے جیسا کہ اردو میں کہہ دیتے ہیں کہ ”اسے چولھے میں ڈالو“ یہاں درحقیقت دوزخی ہونا مراد ہی نہیں مگر ہمیں اس جواب میں تردد ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اس حدیث کے دوسرے الفاظ میں ”واحدہ فی الجنة“ صرف ایک فرقہ جنت میں ہوگا۔ موجود ہے۔ لفظ نار اور جنت کا تقابل یہاں اس محاورہ کی گنجائش نہیں دیتا۔

ہمارے نزدیک حدیث کی رائج مراد وہ ہے جو حجۃ الاسلام امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے بیان فرمائی ہے اور جس کو شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے جزوی اصلاح کے ساتھ اپنے فتاویٰ میں نقل فرمایا ہے۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اس ایک فرقہ سے مراد وہ فرقہ ہے جو بلا کسی ادنیٰ عذاب کے جنت میں جائے گا اور یہ وہ ہوگا جس میں اعتقادی اور عملی کسی پہلو سے بھی بدعت نے راہ نہ پائی ہوگی اگر بناء بر بشریت کوئی عملی کمزوری ان سے سرزد بھی ہوگئی ہوگی تو اللہ تعالیٰ عزوجل کی رحمت یا اسے معاف کر دے گی ورنہ قبر اور محشر کے شدائد میں کہیں اس کا حساب مجری کر لے گی۔ اس کے بالمقابل جو باطل فرقتے ہیں ان کو اپنے افتراق و تشتت کی سزا بھگتنا پڑے گی اس کے بعد وہ بھی جنت میں چلے جائیں گے۔ آخر کار اس امت کا ہر فرقہ کچھ عذاب پا کر یا بلا عذاب جنت میں داخل ہو جائے گا یہی مطلب ہو سکتا ہے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی اس حدیث کا۔

ما من امة الا و بعضہا فی النار و بعضہا فی جنت
ہر ایک امت کے کچھ لوگ جنت میں اور کچھ دوزخ میں جائیں گے

۱۔ ترمذی میں روایت ہے کہ اہل جنت کی کل صفیں ایک سو بیس ہوں گی جس میں اسی اس امت کی اور بقیہ چالیس سب امتوں کی۔

الحمة الا امتی فابھا کلھا فی الجنة۔ صرف ایک میری امت ہے جو پوری کی پوری جنت میں جائے گی۔
یہ حدیث معجم اوسط اور معجم صغیر میں طبرانی نے روایت کی ہے۔ صاحب جمع الفوائد فرماتے ہیں کہ اس کی سند ضعیف ہے تاہم اس کی مراد وہ ہے جو ہم نے ابھی آپ کے سامنے ذکر کی ورنہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ اس امت کے لیے مد ربیعت صرف کلمہ توحید ہے اور معصیت موجب عذاب نہیں۔ یہ اہل سنت والجماعت کا مذہب نہیں ہے مرجیہ کا مذہب ہے۔ صحیح احادیث میں ثابت ہے کہ آپ نے اپنی امت کے بعض افراد کو پچشم خود دوزخ میں دیکھا پھر یہ کیسے تسلیم کیا جاسکتا ہے کہ یہ تمام امت بلا عذاب جنت میں داخل ہوگی۔

خاصہ یہ کہ ظاہر یہی ہے کہ اس فرقہ سے وہی فرقہ مراد ہے جس نے سنت پر ٹھیک ٹھیک عمل کیا ہے۔ بدعت سے وہ ہمیشہ دور اور نفور رہا ہے اس کے اعتقاد و عمل کے دونوں بازو درست ہیں یہی فرقہ سیدھا جنت میں داخل ہوگا اور لفظ ”مسا ابا علیہ و اصحابی“ بھی زیادہ اسی پر چسپاں ہوتا ہے۔

فرقہ ناجیہ کی تحقیق

ما انا علیہ و اصحابی ————— الجماعة ————— السواد الاعظم

درحقیقت یہی وہ مسطر ہے جس کو سرور کونین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس لیے تیار کیا تھا کہ صفحت عالم پر آئندہ عقائد و اعمال کی جب کوئی سطر کھینچی جائے تو وہ اسی مسطر سے برابر کر لی جائے۔ مضمون بالا مطالعہ کرنے کے بعد اب یہ فیصلہ کرنا آپ کو آسان ہوگا کہ وہ جماعت کون سی ہے جس کو معیار حق و باطل قرار دیا گیا ہے۔

مختصر یہ کہ یہ وہ راسخ العلم جماعت ہے جو نہ تو الفاظ کی جکڑ بندیوں میں اتنی مقید ہے کہ عقل کو بالائے طاق رکھ دے نہ عقل کے گھوڑے پر ایسی سوار ہے کہ آنکھ بند کر کے علم سلف کو پامال کرتی چلی جائے بلکہ علم صحیح اور فہم صحیح کی دو روشنیوں میں اسی طریق کا پورا احترام رکھے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کا طریق تھا۔ اس راہ مستقیم پر نہ تو اختلاف کی کھائیاں ہیں اور نہ بغض و عناد کی پہاڑیاں بلکہ یہ وہ راہ ہے جس کے دن رات دونوں برابر ہیں۔ لیلھا و نھا رہا سوا۔

اختلاف کی تشریحات پڑھنے کے بعد اب یہ یقین کر لینا آپ کو آسان ہوگا کہ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم جمیعین کی جماعت میں کوئی اختلاف نہیں تھا و صرف فروعی مسائل میں جہاں ضروری سمجھتے اجتہاد کر لیتے تھے ان کے دور میں عمل ہی کا چرچا تھا اس لیے ایک مکمل دین کے جو طے شدہ مسائل تھے وہی مشغلہ ان کے لیے کافی تھا۔ فرضی مسائل ذات و صفات کے مباحث سے نہیں کوئی واسطہ نہ تھا اگر دین کے عملی حصہ کو صرف عمل کے لیے دیکھا جائے تو وہ آج بھی تنہا ہی مختصر و صاف نظر آئے گا۔ مگر افسوس تو یہ ہے کہ دور فتن نے بد نصیبی سے ہمارے حصہ میں عمل کی بجائے اختلاف و مشغلہ رکھ دیا ہے۔

اختلاف امتی رحمة کی تشریح * یہ ایک ضعیف^۱ الاسناد حدیث ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ میری امت کا اختلاف رحمت ہے اس کی شرح میں علماء کے مختلف خیال ہیں قاسم بن محمد فرماتے ہیں۔

”کہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کے عملی اختلاف میں ہمارا یہ بڑا فائدہ رکھا ہے کہ اب اگر کوئی شخص ان میں کسی سے مطابق بھی عمل کر لے تو اس کے لیے اتنی گنجائش نکل آئی ہے۔“

ابن وہب اس کی مزید تشریح نقل فرماتے ہیں:

”قاسم بن محمد کہتے ہیں کہ مجھے خلیفہ عدل عمر بن عبدالعزیز کا یہ قول بہت پسند ہے کہ مجھ کو یہ تمنا نہیں ہوتی کہ صحابہ میں اختلاف نہ ہوتا اگر کہیں مسائل دیدیہ میں ایک ہی قول ہوتا تو بعض صورتوں میں لوگوں کے لیے وہ عملی تنگی کا باعث ہو جاتا لیکن اب ان کے اختلاف سے دین میں عمل کی مختلف راہیں نکل آئیں چونکہ وہ ہمارے مقتدی ہیں اس لیے اب اگر ان میں کسی کا قول اختیار کر لیا جائے تو وہ بھی دین کی ایک سنت پر عمل سمجھا جائے گا۔“

اس کا بظاہر حاصل یہ ہے کہ صحابہ کرام چونکہ زیر سایہ نبوت تربیت یافتہ تھے۔ شریعت کے اغراض و مقاصد کو پوری طرح سمجھنے اور رعایت کرنے والے تھے اس لیے ان کے اختلاف کی وجہ سے ایک عمل کی جو مختلف صورتیں پیدا ہوئیں وہ سب دین ہی کی رہیں کہل نہیں گی اور سب مقبول ہوں گی اگر ان کے اختلاف کی بدولت ہمارے سامنے یہ مختلف صورتیں نہ آتیں اور ایک عمل کی ایک ہی صورت ہوتی تو بعض حالات میں اسی ایک صورت پر عمل کرنا دشواریوں کا موجب بن سکتا تھا۔ اس بنا پر ان کے اختلاف کے رحمت ہونے کا مطلب دین میں عملی وسعت ہوگا۔ امام شاطبیؒ کو یہاں ایک اور دشواری پیش آ گئی ہے وہ یہ سمجھتے ہیں کہ کوئی کج فہم اس کا یہ مطلب سمجھ سکتا ہے کہ ہر شخص کو اس بات کا حق ہے کہ حسب خواہش وہ جب چاہے جس صحابی کا قول چاہے اختیار کر سکتا ہے یہ بالکل غلط ہے اس لیے فرماتے ہیں۔

”یہ بات طے شدہ ہے کہ شریعت کے ہر مسئلہ میں میں جزئی جزئی مصلحت کے علاوہ ایک کلی مصلحت بھی ہے۔ جزئی مصلحت تو خاص اس مسئلہ کی دلیل اور حکمت سے ظاہر ہوتی ہے لیکن کلی مصلحت یہ ہے کہ شریعت کا مقصد یہ ہے کہ انسان اپنے اعتقادی، قولی، عملی، ہر پہلو میں آئین شریعت کا مقید رہے اور ایک ساڈ کی طرح آزاد نہ رہ سکے اس کی ہر ہر نقل و حرکت شریعت کے اشاروں پر ہو۔“

اس کے بعد پھر قاضی اسماعیلؒ سے نقل فرماتے ہیں کہ۔

۱۔ صاحب مقاصد فرماتے ہیں کہ حدیث ”اختلاف امتی رحمة“ کو بیہقی نے ایک طویل حدیث کے ضمن میں مرفوع روایت کیا۔ طبرانی اور دیلمی اور ضحاک نے اس کو منقطع طور پر روایت کیا ہے عراقی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث ضعیف مرسل ہے خطابی کے نام سے مستفاد ہوتا ہے کہ یہ حدیث سب اصل نہیں۔ بیضاوی کے حاشیہ میں ہے کہ اس حدیث کو سبکی وغیرہ نے ذکر کیا ہے مگر محدثین کے طبقہ میں یہ حدیث معروف نہیں (موضوعات ص ۹۱) ان چند اقوال سے ثابت ہوتا ہے کہ حدیث کا سندی پایہ کمزور ہے تاہم بے اصل بھی نہیں۔

۲۔ احتصام ج ۲ ص ۱۲۶۔ ج ۳ الموافقات ج ۴ ص ۱۳۱۔

”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ کے اختلاف سے جو وسعت ہم کو حاصل ہوئی ہے وہ دین میں اجتہاد کرنے کی وسعت ہے کیونکہ ان کا اختلاف اس کی دلیل ہے کہ غیر منصوص مسائل میں انہوں نے اجتہاد کیا ہے اور اس اجتہاد ہی کی وجہ سے ان میں اختلافات پیدا ہوئے۔ اختلافات کے رحمت ہونے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ صحابہؓ کے مختلف افعال میں ہر شخص کو بے دلیل اپنی مرضی کے مطابق انتخاب کا حق حاصل ہو گیا ہے۔“

”ابن عبد البر نے قاضی اسماعیلؒ کی رائے پسند کی ہے اور اپنی کتاب جامع بیان العلم میں اس پر مفصل کلام کیا ہے۔“

قاضی اسماعیلؒ کا مطلب یہ ہے کہ گونا گوں واقعات اور مختلف حوادث کے لیے ہمیشہ نص صریح کا منہ تو دشوار ہے اس لیے امت کے لیے دینی مسائل میں اجتہاد کرنا ایک ناگزیر مسئلہ تھا جس کے لیے متاخرین امت کو ابتدا کی قدم اٹھانا بہت مشکل ہو جاتا۔ جب صحابہ کرام میں اختلافات ہوئے اور معلوم ہوا کہ یہ اختلافات ان کے اجتہاد کی وجہ سے پیدا ہوئے تو اب امت کے لیے بھی اجتہاد کا جواز نکل آیا یہی وہ رحمت ہے جس کی طرف ”اختلاف امتی رحمة“ میں اشارہ کیا گیا ہے اگر ان میں یہ اختلافات نہ ہوتے تو یہ ثابت ہی نہیں ہو سکتا تھا کہ ہم سے پیشرو امت نے دین کے باب میں اجتہاد کیا ہے یا نہیں ان حالات میں ہرے لیے از سر نو اجتہاد کا دروازہ کھولنا بہت مشکل تھا ادھر اجتہاد کرنا مشکل ادھر ہر جزئی مسئلہ میں نص صریح ملنا ناممکن۔ پھر دین کی مشکلات حل ہوتیں تو کیونکر ہوتیں۔ صحابہ کرام کے اختلاف نے ہماری یہ مشکل حل کر دی اور اب عملی طور پر ہمارے لیے اجتہاد کا اسوۂ حسنہ ثابت ہو گیا۔ اختلاف کے رحمت ہونے کا یہ مطلب غلط ہے کہ ہر شخص کو اپنے ابواء کے موافق صحابہؓ کے اقوال میں انتخاب کر لینے کا حق حاصل ہے۔ کیونکہ اس کا مطلب تو بالفاظ دیگر یہ ہے کہ شریعت کی کسی پر کوئی گرفت ہی نہیں کیونکہ بعض مرتبہ مسائل فروعیہ میں اختلاف نفی و اثبات کا اختلاف ہو جاتا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ انسان کا کوئی عمل نفی و اثبات کے دائرہ سے عقلاً باہر نہیں رہ سکتا پس اس قدر پر اگر ہر شخص کو صحابہؓ کے افعال میں انتخاب کا حق حاصل ہو جائے تو اس کا جو عمل بھی ہوگا وہ یقیناً شریعت کے دائرہ میں کہلائے گا اور شریعت کا وجود و عدم برابر ہو جائے گا اور آپ معلوم کر چکے ہیں کہ یہ سرے سے شریعت کے مقاصد کلیہ کے بالکل برخلاف ہے وہ انسان کو اتنا آزاد چھوڑنا پسند نہیں کرتی۔

تلاش کر کر کے صرف شرعی رخصتوں پر عمل کرنا فسق ہے * حافظ ابن حزمؒ اس پر تو اجماع نقل کرتے ہیں کہ شرعی حجت کے بغیر صرف مذاہب کی رخصتوں پر عمل کرنا ناجائز بلکہ فسق ہے۔

بہر حال صحابہ کرامؓ کے اختلافات دیکھ کر اختلاف امت کے رحمت ہونے کا مطلب خواہ صرف جو ز اجتہاد کی حد تک ہو یا امت کے سامنے ایک عمل کی مختلف صورتوں کی وسعت بھی اس کے مفہوم میں داخل رہے۔ دونوں صورتوں میں صحابہ کرامؓ کے اختلاف کی نوعیت دوسری جماعتوں کے اختلاف کی نوعیت سے بالکل جداگانہ ہے۔ یہ بحث اپنی جگہ بالکل درست ہے کہ ہر شخص کو مختلف اقوال میں حسب دلخواہ انتخاب کا حق حاصل نہیں اس کے ضوابط و قواعد مستقل ہیں ہماری غرض یہاں صرف یہ بتانا ہے کہ

صحیہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین میں اصولاً تو کوئی اختلاف ہی نہ تھا ہاں فروعی اختلاف تھا مگر وہ ہمارے لیے باعث رحمت ہو نہ کہ باعث تفریق و زحمت۔

مجتہدین امت کا اختلاف * مجتہدین کے دور تک عمل کی گاڑی اسی طرح مشترکہ طور پر کھینچی رہی۔ شدہ شدہ بے سہمی کا دور آیا۔ ادھر تکوینی طور پر کچھ اہل علم کسی خطبہ یا جماعت میں روشناس ہو گئے۔ بے علم جماعتوں نے ان سے مسائل پوچھنا شروع کیے پھر معصر ملنے ان کا علم خصوص و دیانت آزمایا کہ ان کے سامنے زانوائے تلمذ طے کیا۔ اس طرح ایک زمانہ دراز تک اہل علم اور غیر اہل علم کی متفقہ آواز نے ان کو دنیا میں ایک غیر معمولی حیثیت دے دی ان کے فروع و اصول مکمل طور پر قلم بند کیے گئے اور بحث و تمحیص کے تسلسل سے دیگر مجتہدین کے بالقابل ان میں ایک خاص امتیاز پیدا ہو گیا اور اپنے اپنے دائرہ تلمذ کے مطابق ان کا مذہب اس مجموعی صورت میں پھیلتا رہا۔

تدوین دین میں فطری ارتقاء * فطری ارتقاء احساس ضرورت اور جذبات خدمت کی بناء پر جس طرح قرآن صحف سے مصحف، مصحف سے مصاحف اور مصاحف سے احزاب و سورت و رکوعات کے مدارج ارتقائی طے کرتا چلا آیا اور بلاشبہ ان ارتقائی منزلوں کے بعد یہ قرآن وہی قرآن تھا جو در اول میں موجود تھا۔

سنت میں ارتقاء * سی طرح سنت کے بھی ارتقائی دور ہیں گو قرآن و سنت کے مراتب کے لحاظ سے عمل انسانی کو یہاں کچھ زیادہ آزادی حاصل ہوئی اس لیے وہ دور صحابہ سے گذر کر دور مجتہدین میں اور منضبط ہوئے پھر اس انضباط میں کچھ اور ترقیات ہوئیں اور ایک زمانہ تک حدیث و فقہ ایک ہی جگہ مدون چلتے رہے۔ اسی احساس ضرورت نے پھر مجبور کیا کہ دونوں فن علیحدہ علیحدہ کر دیئے جائیں۔ شروع میں صرف یہ قدم بھی نیا اور قابل اعتراض معلوم ہوا آخر کار اس کے فوائد دیکھ کر تمام دنیا نے اس کو مانا اور تمام علماء کی یہی متفقہ پالیسی بن گئی۔

فقہی ارتقاء * اس فطری ارتقاء اور تکوینی اسباب کے ماتحت لاکھوں اہل علم اور کروڑوں انسانوں میں یہ دین بہ حیثیت مجموعی سفر کر رہا ہے اب تمہیں اختیار ہے کہ اس کا نام شافعییت و حنفیت رکھ کر نگل قائم کر دو یا اسے انحطاط دور کے لحاظ سے قدرت کی ایک اعانت تصور کر لو جس نے تمہاری سہولت کے لیے تمہاری ضرورت کے بقدر مرتب شدہ دین تمہارے گھروں تک پہنچا دیا ہے۔

حنفیت و شافعییت کے اختلاف کی حقیقت * حنفیت و شافعییت کا اختلاف بھی دین میں کوئی اصول اختلاف نہیں ہے نہ یہ اختلاف ہوا پر مبنی ہے نہ اتباع متشابہات کا نتیجہ ہے نہ علم سلف سے بے خبری اس کی بنیاد ہے بلکہ ”اختلاف امتی رحمة“ کا وہ حصہ ہے جو ہر زمانہ میں بقدر ضرورت امت مرحومہ میں تقسیم ہوتا رہا ہے۔ اگر نااہلوں اور بے علموں نے اس کو پارٹی بندی کا ذریعہ بنالیا ہے تو یہ تصور ان کا ہے۔

ما انا علیہ و اصحابی کی تحقیق * اس کے بعد ہمیں عنوان بالا پر غور کرنا ہے۔ بظاہر یہاں آپ کا جواب سال کے چوراہا پر مطابق نظر نہیں آتا۔ صحیہ کا سوال فرقہ ناجیہ کے متعلق تھا آپ کا صاف جواب ”اے اصحابی“ ہونا چاہیے تھا یعنی وہ جماعت میں

ہوں اور میرے صحابہ ہیں۔ بلاشبہ اس وقت فرقہ ناجیہ کا مصداق یہی جماعت تھی اور اگر اس سے بڑھ کر کوئی کمین گئی بتانا مقصود تھا۔ تو وہ کتاب سنت ہے بلکہ ”ما انا علیہ و اصحابی“ کا حاصل بھی یہی ہے پھر آپ کے اصحاب کا طریقہ آپ کے طریقے سے سوائی اور طریق نہیں تھا اس کے مستقل طور پر بیان کرنے کی ضرورت معلوم ہونی چاہیے۔

ان سوالات کے حل کی طرف جب انسان توجہ کرتا ہے تو اس کو صاحب نبوت کے ایک ایک لفظ کا کماں کھلتا چلا جاتا ہے ب شک متبادریں تھیں کہ جواب ”انا و اصحابی“ ہوتا مگر یہاں سائل کا مقصود اس کے زمانہ کی جماعت حق کی تعیین نہ تھی وہ دور فتن میں حق جماعت کی تعیین کا طائب تھا اگر اسے آپ صرف کتاب و سنت ہی کا معیار بتاتے تو یہ جواب اس دور کے مناسب حال نہ ہوتا جس میں ہر باطل سے باطل فرقہ کا دعویٰ یہی ہوتا ہے کہ وہی کتاب و سنت کا حامل ہے اس لیے یہاں آپ نے وہ فیصلہ کن آئین بتانا چاہا ہے جو اس زمانہ کے بھی مناسب حال ہو و صرف کتاب و سنت نہیں بلکہ اس کی وہ عملی تصویر ہے جو آپ نے اپنے صحابہ کے سامنے بطریق اسوہ پیش فرمائی تھی۔ صحابہ کرام نے اس کے ایک ایک خط و خال کو دیکھا اور موہو اس کی نقل کی۔ ب دھریہ اسوہ حسنہ ادھر اس کا وہ کس نقشہ تھا۔ پوچھنے والوں کے لیے اس سے زیادہ صاف بات اور کیا ہو سکتی تھی کہ جو صراط مستقیم کو دریافت کرنے سے آٹھوں سے دکھایا جاتا اور زبان سے سمجھایا جاتا کہ وہ صراط مستقیم یہ ہے اس لیے یہاں افراد و شخصوں کی بحث چھوڑ کر ان اوصاف کو بتا دیا گیا ہے جو فرقہ ناجیہ کی تعیین میں ہمیشہ کے لیے کارآمد ہوں۔

الفاظ میں احتمالات باقی رہتے ہیں اس لیے فیصلہ کن صرف ان کی عملی صورت ہے * اس جواب سے یہ بھی معلوم ہوا کہ دور فتن میں کچھ ایسا تعصب نمودار ہو جاتا ہے کہ اس زمانہ کی کٹ جتنی ختم کرنے کے لیے صرف، غلط کافی نہیں ہوتے یہاں حقیقت و مجاز، عموم و خصوص کے احتمالات پیدا کر دینے کا سہارا باقی رہتا ہے اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دو ٹوک عمل ہی وہ کھلی ہوئی شریعت ہے جس میں یہ احتمالات نہیں چلتے۔ اسی لیے دور فتن کا بنیادی مسئلہ اسی تفصیلی شریعت کا انکار ہو کرتا ہے۔ قرآن کریم سے زیادہ لوگ حدیث کا انکار کرتے ہیں اور حدیث سے زیادہ فقہ کا۔

صحابہ کرام پر آپ کا مکمل اعتماد * رہا یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کی سنت کو یہاں مستقل حیثیت کیوں دی گئی ہے تو اس کی وجہ بظاہر اس کا مل اعتماد کا اظہار کرنا ہے جو آپ کو اپنے صحابہ کی فہم پر حاصل تھا۔ صحیح احادیث میں موجود ہے کہ بعض مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محفل میں کسی مافوق العادت امر کا تذکرہ ہوتا جیسے حیوانات کا تکلم تو آپ نے ابو بکر و عمرؓ کی غیر حاضری میں یہ کلمات فرمادیے ہیں ”امنست اسما و ابوبکر و عمر“ میں اور ابو بکر و عمرؓ بھی اس پر ایمان لائے۔ ان کی عدم موجودگی میں ان کی طرف سے ان کے ایمان کی شہادت دینا یہ ان پر کمال وثوق کی طرف ہی اشارہ تھا۔

صحابہ کے بعض افعال کی صورت کو عہد نبوت میں نہ ملے مگر وہ مقاصد شریعت کے ماتحت ہوتے ہیں * اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کے بعض اعمال کی صورت گو دور سنت میں ہمیں نظر نہ آئے مگر مقاصد شریعت کے لحاظ سے اس کا عین شریعت کے مطابق ہونا ضروری ہے لیکن دور فتن میں صحابہ کے متعلق یہ حسن ظن قائم رہنا مشکل ہے اس لیے اس بحث کو ختم کرنے کے لیے ان کے طریق کو ایک مستقل حیثیت دے دی گئی ہے۔ مثال کے طور پر تراویح کا مسئلہ ہے کون نہیں جانتا کہ تراویح کی یہ اجتماعی

صورت جو آج ہمارے دور میں رائج ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں نہ تھی۔ حضرت عمرؓ نے اس اجتماعی صورت کو شروع کیا۔ اس وقت طبائع میں کتنی سلامتی، کتنا اتحاد، کتنی یکسوئی، کتنا انقیاد تھا کہ سب نے اس کا اتباع کیا اور کوئی اختلافی ہنگامہ برپا نہ ہوا۔ بات یہ تھی کہ یہ درست تھا کہ تراویح کا یہ دور آپ کے زمانہ میں نہ تھا مگر صحابہ کرامؓ کو معلوم تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس التزام جماعت کے ساتھ تراویح نہ پڑھنے سے جو بات مانع آئی تھی وہ صرف یہ تھی کہ ماہ رمضان کا مبارک مہینہ نزول وحی کا دور موجود اس میں صحابہ کرامؓ کا پر خلوص اجتماع اگر اسی طرح مسلسل ہوتا رہا تو اس کا بہت امکان تھا کہ یہ اجتماعی ہیئت جواب تک اختیاری تھی آئندہ لازم قرار نہ دے دی جائے اور جب ان بادہ نوشوں کا دور ختم ہو تو آئندہ جام و سبو کی یہ گردش کہیں بار نہ ہو جائے اس لیے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو جب دیگر مہمات اسلام سے فرصت ملی تو فوراً تراویح کے باجماعت ادا کرنے کی ترغیب دی کہ اب وحی بند ہو چکی تھی اور وجوب کا کوئی احتمال باقی نہ رہا تھا اس کی ایک مثال نہیں بہت سی مثالیں ہیں کہ صحابہ کے دور کا کوئی عمل گو صرف اپنی صورت کے لحاظ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں نظر نہ آئے لیکن حقیقت کے لحاظ سے آپ کے منشا کے اتنا مطابق ہوتا ہے کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت تشریف فرما ہوتے تو یہی فرماتے۔ یہ ہمارا حسن ظن نہیں بلکہ عہد مبارک میں

قرآن کا حضرت عمرؓ کی رائے کی تصویب کرنا ان کے دینی مزاج شناسی کی دلیل تھی * خود وحی انہی کا حضرت عمرؓ کی بار بار تصویب کرنا اس بات کی کھلی ضمانت تھی کہ آئندہ بھی ان کی اصابت رائے امت کو تسلیم ہونا چاہیے۔ صحیح بخاری میں حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے زمانہ میں ہوتے تو موجودہ بے احتیاطیوں کو دیکھ کر عورتوں کا مسجدوں میں آنا بند کر دیتے اس اختلاف صورت اور اتحاد مقصد کے پیش نظر مناسب ہوا کہ ”ما انا علیہ“ کے ساتھ ساتھ ”و اصحابی“ کا لفظ اور اضافہ کر دیا جائے۔

منصب تشریع اور منصب اجتہاد کی تقسیم * خالق نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو منصب تشریع سے نوازا تھا۔ اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ کو منصب اجتہاد سے نوازا دیا اور اس طرح جو نعمت رسول کے حصہ میں آئی تھی امت کا بھی اس میں ایک حصہ لگ گیا۔

السواذ لا عظم الجماعة کا مصداق * ان الفاظ کی تفسیر میں صاحب اعتصام نے متعدد اقوال نقل فرمائے ہیں ہمارے خیال میں حدیث کے گذشتہ الفاظ ہی اس کی تشریح کے لیے کافی ہیں یعنی جماعت اور سواذ اعظم سے وہی جماعت اور وہی سواذ اعظم مراد ہے جو ”انا علیہ و اصحابی“ (یعنی کتاب و سنت کی تبع) ہے۔ اگر ان ہر سہ الفاظ کا خلاصہ نکالو تو یہ ہوگا کہ اہل حق ہونے کی علامت یہ ہے کہ وہ جماعت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ پر ہو اور نہ صرف یہی بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کے طریق کا بھی احترام کرنے والی ہو اگر کوئی جماعت صرف آپ کے طریقہ کا احترام کرتی ہے لیکن صحابہ کے طریق کا احترام نہیں کرتی تو وہ ان الفاظ کے حدود سے باہر ہے دو رفتن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کے مابین تفریق کا عقیدہ بھی ظاہر ہو چکا ہے۔

6 خدائے قدوس اپنے اور اپنے رسول کے درمیان تفریق کی اجازت نہیں دیتا اور رسول اپنے اور اپنے صحابہ کے مابین تفریق کا روادار نہیں ہے * اللہ تعالیٰ اپنے اور رسول کے درمیان تفریق کی اجازت نہیں دیتا اسی طرح رسول اپنے اور اپنے صحابہ کے درمیان تفریق کی اجازت نہیں دیتا درحقیقت یہ انتہائی نادانی اور کج روی ہے کہ جو جماعت امت اور اس کے رسول کے درمیان واسطہ ہے اس کے اقوال و افعال کو ہم تک پہنچانے والی ہے اسی پر اعتماد نہ کیا جائے۔ اگر خدا کا رسول خود اپنی حیات میں ان پر اعتماد کر چکا ہے بادشاہوں سے اور قبائل کفار سے گفت و شنید ان ہی کی معرفت کی ہے تو پھر کوئی وجہ نہیں کہ امت ان پر اعتماد نہ کرے۔ ایک عالمگیر دین جس جماعت سے نکلتا ہے اگر وہی جماعت ناقابل اعتماد ہے تو پھر آئندہ دور میں اس دین کا خدا حافظ۔

اسوہ صحابہ کی اہمیت * اسی اہمیت کے پیش نظر الفاظ بالا میں صحابہ کرام کی سنت کو ایک مستقل حیثیت دے دی گئی ہے ورنہ جس طرح رسول کا طریقہ خدائے تعالیٰ کے طریقہ سے علیحدہ نہیں، ٹھیک اسی طرح صحابہ کی سنت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سے علیحدہ نہیں۔ اس سے فرقہ ناجیہ کی ایک بڑی علامت یہ ہے کہ وہ ان دونوں طریق کی جو بہ حقیقت ایک ہی ہیں اپنے اپنے مرتبہ میں بزرگی و احترام کی قائل ہو بلکہ اس پر گامزن بھی ہو۔ خوارج نے صرف سنت رسول کو لیا اور صحابہ کی ایک جماعت کو کافر ٹھہرایا، یہی ان کے ناحق ہونے کی پہلی علامت تھی اور اسی کی طرف حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بھی اپنے کلام میں اشارہ فرمایا تھا۔

حوارین اور صحابہ کرام کا مقابلہ * عیسائیوں کو جس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شخصیت کا حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شخصیت سے مقابلہ کرنے میں ناکامی رہی۔ اسی طرح حواریین اور آپ کے صحابہ کرام کے مقابلہ میں بھی ناکامی رہی ہے بلکہ ان کو حسرت ہے کہ اگر کہیں حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حواری بھی آپ کے صحابہ کی طرح جان بڑا اور تنے ہی فدا کار ہوتے تو اس طرح مسیحی دین صدیوں گنہگار کے عالم میں پڑا نہ رہتا۔

ہجرت کے چھٹے سال حدیبیہ کے موقع پر جب عروہ قریش کی جانب سے شرائط صلح پر گفتگو کے لیے آتا ہے تو جن الفاظ میں صحابہ کی وفاداری کا نقشہ اس نے خود قریش کے سامنے کھینچا ہے اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ ایک کافر کے قلب پر اس کا کتنا گہرا اثر پڑا تھا وہ کہتا ہے۔

”کہ میں نے قیصر و کسریٰ و نجاشی کے دربار دیکھے ہیں لیکن جو الہانہ عقیدت کا منظر یہاں دیکھا، کہیں نہیں دیکھا۔ جب محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) بات کرتے ہیں تو گردنیں جھک جاتی ہیں اور محفل پر ایک سکوت کا عالم طاری ہو جاتا ہے۔ نظر بھر کر کوئی شخص ان کی طرف دیکھ نہیں سکتا۔ آپ کے وضوء کا پانی اور آپ کا بلغم زمین پر گرے نہیں پاتا کہ وہ اسے ہاتھوں ہاتھ لے بیٹے ہیں اور اپنے چہرہ اور ہاتھوں پر مل لیتے ہیں۔“

اسی لیے اس قوم کے احساس خودداری و وفا شعار کی داستانیں پڑھنے والے مسلم و کافر اس پر متفق ہیں کہ اس سے زیادہ طاعت و فرمان برداری کا ثبوت دنیا کی کسی قوم نے پیش نہیں کیا۔

صحابیت کا احترام نجات کی علامت ہے * الغرض چونکہ ایک صحابیت کے احترام ہی کا مخالف ہونا مقدر تھا اس لیے فرقہ ناجیہ کی ایک بڑی علامت صحابیت کا وقار و احترام بھی قرار دے دیا گیا ہے جو اس کا احترام نہیں کرتا ہے وہ درحقیقت آنحضرت صلی

اللہ علیہ وسلم ہی کا احترام نہیں کرتا۔^۱

شان اجتماع حق کی علامت ہے * دوسری علامت جماعت کے لفظ سے یہ مفہوم ہوتی ہے کہ ان میں شان جمعیت و وحدت نمایاں ہونا چاہیے۔ افتراق و تشتت، بغض و عناد ان سے دور دور رہنا چاہیے اور سواد اعظم کے لفظ سے یہ پتہ چلتا ہے کہ وہ افراد ایسے موثر ہونا چاہئیں کہ ان کا وجود ایک جماعت کی شکل میں بھاری باثوکت اور بارعب نظر آئے۔ چنانچہ عبداللہ بن مبارک سے جب دریافت کیا کہ وہ جماعت کون ہے تو جواب میں ابو بکر و عمرؓ سے شروع کر کے محمد بن ثابت اور حسین بن واقد کے دور تک پہنچ گئے جب ان سے کہا گیا کہ ان حضرات کی تو وفات ہو گئی تو فرمایا کہ پھر ابو حزرۃ السکری۔^۲

افراد کی اکثریت معیار صداقت نہیں * یہ ایک بہت ہی عامیانه خیال ہے کہ سواد اعظم سے صرف افراد کی اکثریت مراد ہے غور کرنا چاہیے کہ دورِ فتن میں اہل حق کی اکثریت کب ہو سکتی ہے۔ پھر اس اکثریت کو ہر حق و باطل کے فیصلہ کا شرعی معیار قرار دے دینا اور بھی ناہنجی ہے۔ اگر آج ایک طرف بے دینی، دہریت، مذہبی حریت، فواحش و منکرات کی اکثریت موجود ہے تو کیا اس کو یہ حق ہے کہ وہ اپنے آپ کو سواد اعظم کا معزز لقب دے کر فرقہ ناجیہ کا مصداق ٹھہرائے۔ آپ کو یاد رکھنا چاہیے کہ جس طرح اختلاف کی بحث میں بتایا جا چکا ہے کہ اختلاف سے عقائد کا اصولی اختلاف مراد ہے اسی طرح ”ما انا علیہ و اصحابی“ میں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کے عقائد کے اصول ہی مراد ہیں ہر بحث و جدل کے موقع پر اس حدیث کو پڑھنا درحقیقت حدیث کی توہین کرنا ہے۔ حدیث لا تجمع امتی علی ضلالة اگر بلحاظ سند درست ہو تو اس کی مراد بھی یہی ہے کہ امت پر کوئی دور ایسا نہیں آئے گا کہ اس میں حق پر کوئی باقی نہ رہے اور سب گمراہی پر متفق ہو جائیں بلکہ ایک جماعت ضرور حق پر قائم رہے گی۔ یہاں بھی اکثریت کا فیصلہ مذکور نہیں ہے۔ دنیا میں اکثریت ہمیشہ حق کے خلاف ہوتی ہے مگر اس کی حقانیت کی یہ دلیل ہے کہ غلبہ آخر کار اسی کو حاصل ہوتا ہے۔

اسی مضمون کو صحیح بخاری میں بالفاظ دیگر یوں ارشاد فرمایا ہے۔ لن تزال هذه الامة قائمة علی الحق لا یضرهم من خالفهم حتی یاتی امر اللہ۔

حدیث لن تزال الخ کا مصداق * روایت بالا میں ”هذه الامة“ کا لفظ ہے مگر عمرو بن ہانی کی روایت میں ”طائفة من امتی“ اور زید بن اسلم کی روایت میں ”عصابة من امتی“ کا لفظ ہے جس کا یہ منشا ہے کہ یہ اوصاف جمہور امت کے نہیں بلکہ اس امت میں صرف ایک طائفہ و جماعت کے اوصاف ہیں۔ بلکہ ابن حزمؒ تو یہ کہتا ہے ہے کہ طائفہ لغت عرب میں بعض شے کو کہتے ہیں اس لیے طائفہ کا اطلاق ایک شخص پر بھی آ سکتا ہے۔ و الطائفة فی لغت العرب یقع علی الواحد فصاعداً^۳

امام بخاریؒ جزم کے ساتھ فرماتے ہیں کہ وہ طائفہ اہل علم کا طائفہ ہے اور امام احمد فرماتے ہیں کہ وہ اہل حدیث ہیں۔

۱۔ دیکھو مقدمہ اصابت فیصل ثالث۔ ۲۔ ان کا اسم مبارک محمد بن میمون مروزی ہے۔ ۳۔ کتاب الاعتصام ج ۲ ص ۲۲۶

۴۔ الاحکام فی اصول الاحکام ج ۱ ص ۱۰۹۔

قاضی عیاض کہتے ہیں کہ امام احمد کی مراد اہل سنت ہیں ان تینوں الفاظ کا خلاصہ ایک ہی ہے۔ اہل حدیث اور اہل علم اور اہل سنت ایک ہی معنی کی مختلف تعبیریں ہیں۔ بعض نا فہم اس کو بھی اختلاف سمجھ لیتے ہیں۔ صاحب موافقات نے جلد رابع میں اس پر ایک مستقل عنوان قائم کیا ہے۔

اقوال مفسرین اور الفاظ شارحین حدیث میں اکثر اختلاف عبارت ہوتا ہے اسے اختلاف حقیقت نہ بنانا چاہیے *

ما کان ظاہرہ الخلاف و لیس فی الحقیقۃ
کذلک و اکثر ما یقع ذلک فی تفسیر
الکتاب و السنۃ فتجد المفسرین ینقلون
عن السلف فی معانی الفاظ الکتاب اقوالا
مختلفہ فی الظاہر فاذا اعتبرتها و جدتها
تتلاقی ۱

یعنی جہاں ظاہر میں اختلاف نظر آئے اور درحقیقت اس میں کوئی
اختلاف نہ ہو یہ صورت زیادہ تر کتاب و سنت کی تشریحات میں
نظر آتی ہے تم دیکھو گے کہ مفسرین قرآن کریم کے الفاظ کی شرح
میں مختلف تعبیرات نقل کرتے ہیں لیکن جب ان کو بغور ملاحظہ کرو
گے تو ان سب کا نقطہ نظر ایک ہی بات ہوگی صرف الفاظ مختلف
ہوں گے۔

حافظ ابن تیمیہؒ نے بھی اس کو مفصل لکھا ہے۔ دیکھو توجیہ النظر۔

بہر حال یہ ایک طویل بحث ہے ہم نے یہاں ضمنی فائدہ کے طور پر صرف تنبیہ کر دی ہے کہ اگر اس کو پورے طور پر سمجھ لیا
جائے تو دین میں اختلافات کا بہت بڑا باب جو ہماری نا فہمی سے اختلاف کی صورت میں نظر آ رہا ہے بند ہو جاتا ہے۔ ما انا علیہ و
اصحابی - الجماعة - السواد الاعظم - اسی سلسلہ کی ایک مثال ہے۔ یہاں بھی سواد اعظم اور جماعة سے وہی طائفہ مراد ہے جس
کو مذکورہ بالا روایت میں ذکر کیا گیا ہے اُس طائفہ کے اوصاف پر غور کرنے سے اس کے سواد اعظم فرمانے کی وجہ بھی ظاہر ہو جاتی
ہے۔ حدیث بابا یہ کہتی ہے کہ مختلف رکاوٹوں اور ناسازگاری ماحول کے باوجود وہ جماعت خدا کے دین پر قائم رہے گی اور بحفاظ
اپنے عزم و استقلال دوسروں پر اتنی بھاری ہوگی کہ مخالفین کی مخالفت ان کو اپنے جادہ مستقیم سے ہٹانہ سکے گی۔ گویا اگر ایک طرف
تکوینی طور پر فرقہ منخرقہ کی یہ کثرت رہے گی تو دوسری طرف ایک طائفہ ایسا بھی ضرور باقی رہے گا جو اقلیت میں ہو کر بھی اپنی شان
جمعیت اور عزم و استقلال کی وجہ سے کبھی اکثریت سے مرعوب نہ ہوگا۔ ۲

۱۔ الاحکام فی اصول الاحکام ج ۲ ص ۲۱۴۔

۲۔ نبوت ختم ہو چکی اس لئے امت کو عام گمراہی سے محفوظ رہنا چاہئے * جس امت میں نبوت ختم ہو چکی ہے اس امت میں نبوت کی
خدمات انجام دینے کے لیے ایک طائفہ مقرر ہونا چاہیے جو ان فرائض کو انجام دیتا رہے اور جس طرح کہ نبی وقت تنہا ہونے کے بعد بھی کفر کا مقابلہ کیا
کرتا ہے، اب اس جماعت کو باطل کا مقابلہ کرنا چاہیے اور جس طرح کہ تمام روئے زمین کی مخالفت اسے اپنی جد سے ایک انجمن جنہش نہیں دے سکتی اس
طرح زانغین اس طائفہ کے قدم بھی دین تین سے متزلزل نہیں کر سکتے۔

طائفہ میں امتی کا وجود جماعتی شکل پر ہونا ضروری نہیں ہے * حافظ ابن حجر تصریح فرماتے ہیں۔ کہ اس طائفہ کا ایک جہ ہونا کوئی ضروری امر
نہیں ہے بلکہ جو افراد بھی اپنی اپنی جد منتشر طور پر احیاء سنت میں مشغول ہوں وہ شرعی نظر میں سب ایک جماعت اور اسی طائفہ کے افراد کہلائیں گے۔ لہذا
یہ کوئی ضروری نہیں ہے کہ وہ اجتماعی شکل میں کسی گوشہ یا کسی خاص خطہ میں یکجا موجود ہوں۔ لہذا.....

اب سوچو کہ فرقہ ناجیہ کی اس سے زیادہ صاف تشریح اور کیا ہو سکتی تھی اور اسی لیے جب تک عہد نبوت اور عہد صحابہ باقی رہا یہ اختلافات بھی رونما نہ ہوئے لیکن جو نبی آپ کا عہد باسعادت اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کا دور مسعود ختم ہوا تو ”ما انا علیہ و اصحابی“ کی وہی کھلی ہوئی بات ایک معمر بن کر رہ گئی حتیٰ کہ جس قدر اس زمانہ کو بعد ہوتا گیا اختلافات کی خلیج اسی قدر زیادہ وسیع ہوتی گئی۔ لہذا ہر باطل سے باطل اور منحرف سے منحرف بھی دعویٰ کر رہا ہے کہ ”ما انا علیہ و اصحابی“ کا مصداق وہ ہے لیکن اب یہاں نہ صحابہ ہیں نہ ان کے دور کے دیکھنے والے کہ اس نزاع کا فیصلہ ہو جاتا۔ ایک جماعت خدا کی صفات کی ہی سرے سے منکر ہے اور خاص تو حید اسی کا نام رکھتی ہے معتزلہ مدعی ہیں کہ اہل توحید و عدل وہی لوگ ہیں۔ مشبہ چیخ رہے ہیں کہ صفات پر صحیح ایمان صرف ان کو حاصل ہے اور ہر ایک کے پاس دلائل میں وہی قرآن و سنت ہے غرض ہر ایک کا گمان یہی ہے کہ فرقہ ناجیہ اسی میں منحصر ہے۔

لہذا مجددین کی اجمالی تشریح * جیسا کہ ہر صدی پر مجددین کی آمد کا مطلب بھی یہ نہیں ہے کہ مجدد کا فرد واحد ہونا ضروری ہے بلکہ ہو سکتا ہے کہ دین کی مختلف ضروریات کی تجدید مخصوص واحد کی بجائے ایک طائفہ سے حاصل ہو جائے اور بدیہیت مجموعی یہی طائفہ مجددین کہلائے۔

(دیکھو فتح الباری ج ۱۳ ص ۲۵۲)

یہ ناواقفی بھی ایک مصیبت عظمیٰ ہے کہ عوام اور بعض خواص خود اپنی جانب سے کسی حدیث کی کوئی شرح سمجھ لیتے ہیں اور جب اس کے خد ف کوئی حقیقت سامنے آتی ہے تو اس سے کان کھڑے کرنے لگتے ہیں حالانکہ وہ بات اپنی جگہ بالکل صاف ہوتی ہے۔

امت کا پہلا مجدد * بعض اشخاص پر مجدد کے لقب کی شہرت نے یہ تخیل پیدا کر دیا ہے کہ مجدد گویا بزرگی کا کوئی منصب ہے حالانکہ امت نے سب سے پہلے یہ لقب خیفہ عدل عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے لیے استعمال کیا تھا پھر اس کے بعد امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے متعلق کہا گیا ہے اسی طرح سیدہ بھی تخبینی طور پر یہ لقب جاری رہا ہے۔ بہر حال مجددین کے لیے نہ دعویٰ کرنا ضروری نہ اس کا ایک فرد میں انحصار ضروری ہے بلکہ آخری دین کی یہ مختلف اصلاحی صورتیں ہیں جو تکنیکی طور پر کبھی اجتماعی اور کبھی انفرادی صورت میں ظاہر ہوتی رہتی ہیں۔ مجددین۔ طائفہ من امتی۔ ما انا علیہ و اصحابی ہے السواد الاعظم سب اسی کے شعبے ہیں۔ بات ایک ہے لفظ مختلف۔

اصلاح دین کا تکنیکی نظام * صحیح بخاری میں اس روایت کے ایک لفظ سے معلوم ہوتا ہے کہ اس جماعت کا وجود تکنیکی ارادہ کے ماتحت ہوتا ہے۔ اختلاف کے نئے سے نئے شاخصانے دنیا میں رونما ہوتے رہیں گے اور ان کی اصلاح کی نئی سے نئی تدبیریں قدرت پیدا کرتی رہے گی اسی خیر و شر کے ہنگامہ کا نام عالم اختلاف ہے جسے دنیا کہتے ہیں۔

من یرد اللہ بہ خیرا یفقہ فی الدین ولن ینال امر
ہذہ الامۃ مستقیما حتی تقوم الساعة الخ
جس کے متعلق خدا خیر کا ارادہ کرتا ہے اسے دین میں سمجھ دے دیتا ہے اور
اس امت کا دین ہمیشہ مستقیم رہے گا یہاں تک کہ قیامت آجائے گی۔

دین پر استقامت کے نئے دین کی سمجھ ضروری ہے * حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ تفقہ فی الدین ارادۃ اللہ کے ماتحت نصیب ہوتا ہے۔ کسب کا ثمرہ نہیں اسی طرح دین کی استقامت کی راہیں بھی تکنیکی ہیں بے شک جس دین میں ختم نبوت مقدر ہو چکا ہے اس میں بقاء استقامت کی بشارت اور اس کے تکنیکی انتظامات کی خبر بھی ضروری امر تھا۔

کرمانی شارح بخاری فرماتے ہیں کہ الفاظ بالا سے یہ بھی مستفاد ہوتا ہے کہ استقامت میں تفقہ فی الدین داخل ہے اور اسی ارتباط کی وجہ سے حدیث میں دونوں باتیں ایک سیاق میں ذکر کی گئی ہیں۔ (فتح الباری ج ۱۳ ص ۲۵۰)

بہر حال صحیح صورت عمل مخفی ہونے کے بعد اب یہ مخرج الفاظ بھی صرف ایک رسد کشی کا میدان بنے ہوئے ہیں اسی کو سورہ روم میں ارشاد فرمایا تھا۔

كُلُّ جَزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ. (الروم: ۳۲) ہر پارٹی اپنے اپنے خیال میں مست ہے۔
منحرف جماعتیں دعویٰ حقانیت میں دلیر ہوتی ہیں * گویا منحرف جماعتوں کا یہ بھی ایک خاصہ بن کر رہ جاتا ہے کہ غور و تفکر کی بجائے انہیں صرف اپنی حقانیت کا زعم باطل ہو جاتا ہے۔ عالم اختلاف کی یہ ہنگامہ آرائی دیکھ کر تقدیر ہنستی ہے اور کہتی ہے۔

وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ إِلَّا مَن رَّحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ. (ہود: ۱۱۸-۱۱۹) یعنی یہ اختلاف اسی طرح باقی رہے گا اور بساط عالم کو اسی اختلاف کے لیے بچھایا بھی ہے۔
حدیث قرطاس میں ایک انوکھی تنبیہ * اسی لیے شاید وفات کے وقت کوئی ایسی بات آپ صلی اللہ علیہ وسلم لکھتے لکھتے رہ گئے تھے اگر کہیں وہ لکھ دی جاتی تو امت میں اختلاف کا خطرہ مستغل مٹ جاتا۔
هَلُم اكتب لكم كتابا لن تضلوا لاؤ تمہارے لیے ایک ایسی بات لکھ دوں کہ اس کے بعد پھر کبھی بعدہ۔
گمراہ نہ ہو سکو گے۔

اگر کہیں یہ کتاب قید کتابت میں آ جاتی تو ممکن تھا کہ امت کی امت لا یزالون مختلفین سے نکل کر سب الا من رحم ربک کے نیچے داخل ہو جاتی مگر آخر کار تقدیر غالب آئی اور ایسے حالات رونما ہو گئے کہ یہ تحریر وجود میں نہ آ سکی۔
تقدیر ہمیشہ انبیاء عیہم السلام کی تمناؤں کا ساتھ نہیں دیتی * ایک مرتبہ آپ نے ارادہ کر لیا تھا کہ شب قدر کا صاف صاف علم بتا دیا جائے مگر مسجد نبوی میں کچھ شور مچا ہوا تھا اور وہ علم بھی اسی طرح مستور رہ گیا یہاں بھی کچھ قصد مبارک تھا کہ لاؤ کوئی ایسی بات بتل دی جائے کہ آئندہ تفرقہ کا اندیشہ ہی نہ رہے مگر یہاں بھی کچھ شور مچا ہوا تھا اور وہ نوشتہ جوں کا توں رہ گیا۔
عالم تقدیر و تکوین کا یہ تماشا بھی قابل دید ہے کہ اگر عام تدبیر نے کبھی وحدت و اجتماع کے لیے زور لگایا بھی تو اسی وقت پردہ غیب کے کسی اندرونی ہاتھ نے اس کا سارا کھیل بکھیرا کر دیا ہے۔ یہاں پہنچ کر قلم بھی خاموش ہو جاتا ہے۔ قسم ایسا رسید سر بشکت۔

تقدیر اسباب کے پردہ میں نمایاں ہوتی ہے * خیر و شر دو متضاد قوتیں ہیں جب ایک ابھرے گی تو دوسری مغلوب ہو جائے گی۔ قدرت خود انہیں زیر و زبر کیا کرتی ہے۔ بندہ اسباب یہاں شکست و فتح کی دھن میں لگا رہتا ہے وہاں یہ منظور ہی نہیں کہ میدان کسی فریق کے بھی یک طرفہ ہاتھ آ جائے اس لیے شکست و فتح کا ڈول باری باری کھینچتا ہی رہتا ہے اور یہ بازی اس وقت تک برابر کھیل جائے گی جب تک کہ عالم اختلاف کو آباد رکھنا ہے۔ ﴿وَلَوْ لَا دَفَعُ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ﴾ (المقرہ ۲۵۱)

گویا نظام قدرت کی طرح یہ بھی اس کا ایک نظام ہے کہ وہ صوامع و بیع و مساجد کے اختلاف کو بساط عام پر سجائے رکھے اور گر کوئی طاقت اس کے برخلاف ابھرے تو اس کے مقابلہ کے لیے خود سامنے آ کر ان کو ایسے حدود پر روک دے جس کے بعد کسی کے مٹ جانے کا خطرہ پیدا ہونے لگے۔ اس اختلاف کی آبادی کے لیے دنیا مشغول جنگ رہتی ہے۔ دنیا کہتی ہے کہ جنگ اسباب موت ہے۔ قدرت کہتی ہے کہ اسباب بقا یہی ہے۔ ہاں اگر قدرت کا ہاتھ نہ ہوتا تو اب تک ایک پارٹی نے غلبہ پا کر دوسری کو فنا کر دیا ہوتا اور چونکہ عالم اختلاف کی فطرت کے خلاف اس کو جینے کا حق نہیں ہے اس لیے اسے بھی فنا ہونا پڑتا۔

یہ واضح رہنا چاہیے کہ عالم تشریع و عالم تقدیر کے مابین ہمیشہ مطابقت ضروری نہیں ہے۔ حضرت یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام برادرانِ یوسف علیہ سلام کو چشم زخم نہ لگنے کی تدابیر کیے جائیں گے مگر تقدیر نے جس کے مقدر میں جیل خانہ لکھ دیا ہے وہ جیل جا کر رہے گا۔

حدیث کی صاف صاف تشریح کے بعد اختلاف عالم تکوین کے ماتحت ہے * الحاصل اگر ”ما انا علیہ و اصحابی“ کے صاف صاف بات ہونے کا آپ یہ مطلب سمجھتے تھے کہ اس فیصلہ کے بعد اختلاف کا ختم ہی دنیا سے مٹ جائے گا تو آپ نے غلط سمجھ تھا اور اگر شریعت کے سر یہ الزام رکھنا چاہتے ہیں کہ اس نے فرقہ ناجیہ کی کوئی صحیح تفسیر نہیں کی تو یہ اس سے زیادہ غلط سمجھے ہیں۔ عالم تشریع بصائر یعنی کھلی کھلی باتیں آپ کے سامنے بیان کرتا رہے گا مگر عالم تکوین شبہات کی گرد اڑا کر اس کو تاریک و مکدر بناتا رہے گا۔ آپ سلسلہ اسباب میں راہ حق تلاش کرنے کی تگ و دو جاری رکھئے اگر آپ کا نام ”الامن رحمہ ربک“ میں درج ہو چکا ہے تو جو راہ سب سے زیادہ صاف آپ کو نظر آئے گی وہ یہی ”ما انا علیہ و اصحابی“ کی راہ ہوگی اور اگر خدا نخواستہ اس فہرست میں آپ کا نام نہیں ہے تو ایک تنکا بھی آپ کو پہاڑ معلوم ہوگا۔

فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ	سو جس کو اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ ہدایت کرے تو کھول دیتا ہے اس کا
لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ	سینہ اسلام کے لیے اور جس کو چاہتا ہے کہ گمراہ کرے کر دیتا ہے
صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي	اس کے سینہ کو بے نہایت تنگ گویا وہ زور سے چڑھتا ہے
السَّمَاءِ. (الانعام: ۱۲۵)	آسمان پر۔

اس کا مطلب یہ نہیں کہ ہم تدبیر کو چھوڑ کر آپ کو تقدیر کے حوالے کرنا چاہتے ہیں بلکہ اختلاف کا مفہوم اس کے سبب فرقہ ہائے منحرف کی شناخت پر تا مقدور بحث کر کے آخر میں یہ سمجھنا چاہتے ہیں کہ یہاں اختلاف کے ان اسباب ظاہر کے ساتھ خاص طور پر اس کا ایک تکوینی سبب بھی ہے جس کی طرف قرآن کریم نے ﴿وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾ سے اشارہ فرمایا ہے اور اسی لیے اس افتراق کو دیکھ کر یہ سمجھنا غلط ہے کہ یہ حدیث کے قصور بیان کا ثمرہ ہے۔ بیان تو اتنا واضح ہے جتنا کہ ہو سکتا ہے مگر چونکہ خطاب تکلیف علیحدہ ہے اور خطاب تقدیر علیحدہ اس لیے کبھی کبھی ایک صاف بات بھی چستان بن کر رہ جاتی ہے اگر آج بھی کوئی

شخص ”ما انا علیہ و اصحابی“ کی راہ معلوم کرنا چاہیے تو اس کے لیے دروازے کھلے ہوئے ہیں۔ پس اشکال یہ نہیں ہے کہ فرقہ ناجیہ مبہم ہے بلکہ یہ ہے کہ اس کے دریافت کے جو اسباب ہیں خواہش نفس اس طرف آنے ہی نہیں دیتی۔ بقول اکبر مرحوم۔

اللہ کی راہیں سب ہیں کھلی آثار و نشان سب قائم ہیں
اللہ کے بندوں نے لیکن اس راہ پہ چلنا چھوڑ دیا

آخر میں یہ واضح کر دینا ضروری ہے کہ جو بحث یہاں کی گئی ہے وہ حدیث کے مذاق کے موافق کی گئی ہے، ایک مؤرخ کو حق ہے کہ وہ تاریخ کے مطابق اسباب اختلاف بتائے۔ اصحاب تاریخ کا خیال ہے کہ ابتداء میں سیاست و مذہب مدغم تھے اس لیے سیاسی تحریکات سب مذہبی رنگ میں ہی نمایاں ہوتی تھیں اس وقت ان دونوں عناصر کی تحلیل بہت ہی مشکل تھی۔ پھر جب قومیت نے مذہبی جذبات کی روح حاصل کر لی تو اس وقت سے سیاست کو مذہب کا جامہ پہننے کی ضرورت نہ رہی اس لیے مؤرخین نے مذہبی اختلافات کو سیاسی اختلافات کی بنیاد قرار دیا ہے مگر بنظر غور اگر آپ اس بنیاد کی بھی کوئی بنیاد تلاش کریں گے تو وہ اسباب پائیں گے جس کا مذکورہ بالا سطور میں ذکر کیا گیا ہے۔



حجیتِ حدیث

انکارِ حدیث کے فتنہ کا آغاز

اسلام میں تقریباً پہلی صدی تک صحیح احادیث کو بلا تفصیل متفقہ طور پر حجت سمجھا جاتا تھا حتیٰ کہ معتزلہ ظاہر ہوئے ان کے دماغوں پر عقل کا غلبہ تھا انہوں نے حشر و نشر رویت باری تعالیٰ صراط و میزان جنت و جہنم اور اس قسم کی اور احادیث کو قائل تسلیم نہ سمجھا اور اپنے اس مزاجی فساد کی وجہ سے اخبار متواترہ کے سوا بقیہ احادیث کا سرے سے انکار کر دیا اور بہت سی قرآنی آیات میں جو اپنے مذاق کے خلاف دیکھیں تاویلیں کر ڈالیں۔ حافظ ابن حزم فرماتے ہیں کہ:

”اہل سنت خوارج شیعہ قدر یہ تمام فرقتے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ان احادیث کو جو ثقہ راویوں سے منقول ہوں برابر

قابل حجت سمجھتے رہے یہاں تک کہ پہلی صدی کے بعد متکلمین معتزلہ آئے اور انہوں نے اس اجماع کے خلاف کیا۔“ ۱

سب سے پہلے امام شافعیؒ نے رسالہ میں اور کتاب الام کی ساتویں جلد میں اس خیال کی تردید کی۔ امام احمدؒ نے بھی اطاعت رسوں کے اثبات میں مستقل ایک جزء تصنیف کیا اور احادیث و قرآن سے مخالفین کی تردید کی جس کا ایک حصہ حافظ ابن قیم نے اعلام الموقعین میں نقل کیا ہے اس کے بعد امام غزالیؒ ابن حزم اور حافظ محمد بن ابراہیم وزیر نے المستصلیٰ الاحکام اور الروض اباسم میں اس کے خلاف مقالات لکھے حتیٰ کہ پھر اصول حدیث اور اصول فقہ کا یہ ایک مستقل موضوع ہی بن گیا۔ متاخرین میں حافظ سیوطیؒ نے بھی ایک مستقل جزء اس پر تالیف کیا۔

معتزلہ کا یہ فتنہ ایک علمی فتنہ تھا اس لیے انکارِ حدیث میں انہیں بہت کچھ پس و پیش کرنا پڑا یہاں تک کہ ایک جماعت نے یہ تصریح کی کہ خبر واحد اگر عزیز ہو جائے (یعنی اس کے راوی اول سے آخر تک ہر طبقہ میں دو دو رہیں) تو چونکہ وہ مفید یقین ہو جاتی ہے اس لیے حجت ہو جائے گی۔ حافظ ابن حجرؒ نے ابوعلی جبائی معتزلی سے نقل فرمایا کہ حدیث کی صحت کے لیے اس کا عزیز ہونا شرط ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ انکارِ حدیث سے ان کا مقصد دین سے سبکدوشی حاصل کرنا نہ تھا بلکہ وہ ایک اصولی غلطی تھی جو ان کے دماغوں میں ایک غلط بنیاد پر قائم ہو گئی تھی لیکن ہمارے دور کا فتنہ علم و فہم پر مبنی نہیں بلکہ جہل و عناد پر مبنی ہے اس کا مقصد مذہب کی گرفت ڈھیلی کرنا اور اس کو ایسی صورت میں پیش کرنا ہے جو ہر سانچے میں ڈھلنے کے قابل ہو جائے اس لیے اب انکارِ حدیث کے

۱۔ علامہ جزائری لکھتے ہیں اگرچہ لوگوں میں یہ بہت مشہور ہے کہ معتزلہ کا مذہب علم فلسفہ میں تو غل کی وجہ سے پیدا ہوا ہے مگر یہ خیال بے اصل ہے کیونکہ ان کا مذہب صحابہؓ کے آخری دور میں ظاہر ہو چکا تھا حالانکہ اس وقت تک فلسفہ کی کسی کتاب کا بھی ترجمہ ہونے نہ پایا تھا (توجیہ ص ۷۷) ہمارے نزدیک اگر یہ دعویٰ تسلیم بھی کر لیا جائے جب بھی فلسفی اثرات کے لیے کتابی تو غل کی کوئی ضرورت نہیں ہے ان کے عقائد طرز استدلال انداز شبہات سب اس کی کھلی ہوئی شہادت ہیں کہ خارجی یا داخلی کسی نہ کسی طور پر ان کے دماغوں پر فلسفہ کا تسلط ضرور ہو چکا تھا۔ اگر مطالعہ کتب کے ذریعہ سے نہ ہو تو نہ یہی۔

یہ کسی بڑی دلیل کی ضرورت بھی نہیں رہی بلکہ صرف چند احادیث میں معمولی شبہات پیدا کر کے بقیہ تمام احادیث کو بے دلیل رد کر دیا گیا۔

قرآن نے تو شریعت موسویہ کے صرف چند شدید احکام ہی کو اصر و اغلال سے تعبیر فرمایا تھا مگر یہاں بعض منکرین حدیث نے آپ کی تمام احادیث کو اصر و اغلال کہہ ڈالا۔ العیاذ باللہ۔ اس گروہ کا عقیدہ ہے کہ اطاعت صرف خدا کی کتاب کی واجب ہے۔ رسول کی اطاعت منصب رسالت کے لحاظ سے کوئی ضروری امر نہیں اس کا فریضہ صرف تبلیغ قرآن سے ادا ہو جاتا ہے اس کے بعد وہ عام انسانوں کی طرح ایک انسان ہوتا ہے۔ گویا اس کے کسی قول و فعل کو تشریحی کوئی حیثیت حاصل نہیں ہوتی اگر اس کی اطاعت لازم ہوتی ہے تو ایسی ہی جیسے اپنے زمانہ کے ہر امیر و حاکم کی لازم ہوا کرتی ہے۔ اس عقیدہ کا بنی درحقیقت مقدم نبوت اور حقوق نبوت سے متبرجہالت اور ناواقفیت ہے یہ عقیدہ ایسا ہی بدیہی البطلان ہے جیسا یہ کہ ایمان لانا صرف خدا پر ضروری ہے۔ رسول پر ایمان لانا ضروری نہیں اگر ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ کی کوئی تاویل کی جاسکتی ہے تو ﴿أَمْسُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ﴾ کی تاویل کیوں نہیں کی جاسکتی۔

اس لیے اس خیال کی اصلاح کر کے انکار حدیث کی ایک تیسری صورت پیدا کی گئی اور وہ یہ کہ دین میں کتاب اللہ کے سوا اسوۂ رسول کا اتباع اور لازم ہے۔ اسوۂ رسول۔ رسول کا وہ عمل ہے جو اس نے امت کو کتاب اللہ کے مطابق کر کے دکھایا ہے اس کے علاوہ دوسرے امور میں اس کی حیثیت پھر وہی امیر کی حیثیت رہ جاتی ہے جس کی اطاعت صرف اس کے زمانہ حیات سے وابستہ ہوتی ہے اس خیال کے حامل مولوی اسلم صاحب جیراچپوری اور ان کی جماعت ہے۔ ان کے نزدیک بھی حدیث کو کوئی تشریحی حیثیت حاصل نہیں بہت سے بہت صرف تاریخی حیثیت حاصل ہے۔ ہمارے نزدیک مولوی اسلم صاحب بھی مقام نبوت سے قطعاً بے خبر ہیں اور اسی لیے خدا کے مقدس رسولوں کو دوسرے امراء کی طرح ایک امیر تصور کرتے ہیں۔ گو اسوۂ رسول کو تسلیم کر کے انہوں نے پہلی جماعت سے ایک قدم ضرور آگے بڑھایا ہے مگر صرف اتنی بات تسلیم کر لینے سے حق رسالت ادا نہیں ہوتا۔

ہم نے ہر فریق کے دلائل کو بنظر انصاف دیکھا ہے مگر جہاں تک دعویٰ کے مثبت پہلو ہیں کسی فریق کے پاس ہمیں کوئی وزنی دلیل نظر نہیں آئی۔ ابنتہ منفی پہلو میں صرف چند شکوک شبہات ہیں جنہیں ہر فریق نے دلائل کا رنگ دے کر پھیلا دیا ہے۔ زیادہ تر افسوس ناک یہ ہے کہ یہ شبہات اہل سنت کی کتابوں سے ہی ماخوذ ہیں اور ان ہی کتابوں میں ان کے جوابات بھی مذکور ہیں مگر

۱

حضرت عمر فرمایا کرتے تھے کہ قمعین عقل حدیث کے دشمن ہوا کرتے ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ مختلف سائلین کے جواب میں انکار کرتے تو انہیں شرم دامن گیر ہوتی ہے حدیثیں یاد کرنے کی توفیق ہوتی نہیں تو اپنی رائے سے جواب دیتے ہیں اور احادیث کا عقل سے مقابلہ شروع کر دیتے ہیں تم ایسے لوگوں سے بچتے رہنا۔

ان عمر بن الخطاب کان يقول اصحاب الرأى
اعداء السنن اعبتہم الاحادیث ان يحفظوها و
نصحت منهم ان يعوها و استحیوا حين سئلوا ان
يقولوا لا علم فعارضوا السنن برأیہم فایاکم و
اباہم (اعلام ج ۱ ص ۴۵)

منکرین حدیث نے اس کی طرف کوئی اشارہ کیا ہے اور نہ ان جوابات کو نقل کر کے کوئی تردید کی ہے۔ مولانا اسلم صاحب اور ان کے دوسرے ہم خیال صاحبان کا یہ طریقہ ایک علمی سرقت کہا جاسکتا ہے۔ ہمارے نزدیک منکرین حدیث کے تمام طویل و عریض بیانات میں صرف دو باتیں قابل توجہ ہیں اور وہی ہر پھر کر ان کے تمام بیانات کا خلاصہ بھی ہیں۔

① قرآن کریم ایک جامع کتاب ہے اس لیے دینی ہدایات کے لیے خود کافی ہے حدیث کا محتاج نہیں۔

② قطعی دین کی بنیاد ظلمات پر قائم نہیں کی جاسکتی اور احادیث کا تمام ذخیرہ ظنی ہے۔

مولانا اسلم صاحب نے بھی احادیث نبویہ کے ظنی اور غیر معتبر ہونے پر علم حدیث کے عنوان سے ایک مقالہ سپرد قلم کیا ہے۔ ہمارے نزدیک احادیث کی ظنیت و قطعیت پر مولانا کی یہ بحث ان کے نقطہ نظر سے بھی غلط ہے اور دوسروں کو بھی مغالطہ میں ڈالنے والی بات ہے کیونکہ مولانا موصوف کے نزدیک احادیث مروجہ کا ذخیرہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے نکلا ہی نہیں آپ نے صرف قرآن کی تبلیغ کی ہے اور اسی پر عمل کر کے امت کو دکھلایا ہے دین کے بس یہی دور کن ہیں اور یہ دونوں تو اتر سے ثابت ہیں۔ اس کے سوا دین کے معاملہ میں آپ نے کبھی کوئی ارشاد نہیں فرمایا۔ اگرچہ یہ خیال بہت ہی تعجب خیز ہے کہ جب حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم سے دین کے متعلق قرآن کریم کے علاوہ کوئی اور ہدایت صادر ہی نہیں ہوئی تھی تو پھر حدیث کی یہ دنیا کی دنیا کہاں سے پیدا ہوگی۔ امت کے سب سے برگزیدہ اہل علم و فضل صاحب تقویٰ و دیانت صاحبان نے احادیث کا یہ سارا قلعہ صرف ہوا پر کیسے تعمیر کر دیا اور محض ایک غلط فہمی بلکہ بے علمی کی بنیاد پر صدیوں تک احادیث اور اسماء الرجال کے حفظ میں کیوں مفت سرما مارا گیا اس سے منکرین حدیث کو دو باتوں میں سے ایک بات صاف طور پر کہہ دینا چاہیے یا تو صاف اقرار کرنا چاہیے کہ احادیث نبویہ نہ تو تشریعی حیثیت رکھتی ہیں نہ تاریخی بلکہ ان تمام جھوٹوں میں سے وہ بدتر جھوٹ ہیں جو دنیا کے پردہ پر کبھی نہیں بولے گئے۔

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ (الانعام: ۹۳) اس سے بڑھ کر ظالم کون ہے جو خدا پر جھوٹ افترا باندھنے یا یہ کہے کہ مجھ پر وحی آتی ہے حالانکہ اس پر کوئی وحی نہیں بھیجی گئی۔

دوسری صورت میں اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ ارشاد فرمایا تھا اور امت نے اسے ضائع کر دیا تو اس کا اقرار کرنا چاہیے کہ دین محمدی کا بھی ایک حصہ یہودیت و نصرانیت کی طرح ضائع ہو گیا اور اب اس میں سے صرف قرآن کریم باقی رہ گیا ہے۔ یہ کہنا کہ احادیث چونکہ بعد کے دور میں مدون ہوئیں ہیں اس لیے حدیقین کو نہیں پہنچیں اور اس لئے قابل حجت نہیں ہو سکتیں۔ اس کا اقرار کر لینا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ احادیث ارشاد تو فرمائی تھیں مگر وہ چند در چند و جوہ سے قابل اعتبار نہیں رہیں۔ یہ مولانا کے مسلک کے خلاف ہے۔ ان کے نزدیک احادیث مروجہ سب اباطیل و مخرقات کا مجموعہ ہے جسے محدثین مکرہ اربعہ و دیگر حفاظ نے محض حسن ظن سے یا عمدہ جھوٹ بول کر خود ترتیب دے لیا ہے۔ العیاذ باللہ۔

قرآن کریم کی جامعیت * تمام امت کا اس پر اتفاق ہے کہ قرآن کریم ایک جامع اور کامل کتاب ہے قائلین حدیث بھی منکرین حدیث سے بڑھ کر اس کا اعتراف کرتے ہیں لیکن نقطہ بحث یہ ہے کہ قرآن کی جامعیت کیا احادیث کے ثبوت اور حجیت

کے خلاف ہے یا صحیح معنی میں اس کی جامعیت احادیث نبویہ پر نظر کرنے کے بعد ہی روشن ہوتی ہے؟

قرآن کریم کی جامعیت کا یہ مفہوم تو غالباً کسی کے نزدیک بھی نہ ہوگا کہ وہ تعظیم و توضیح کا محتاج نہیں، اس کی کسی آیت میں کوئی اجمال، کسی عموم میں کوئی تنقید، کسی مراد میں کوئی ابہام نہیں، ارکان و شرائط اسباب و مواقع کی تمام تفصیلات اس میں مذکور ہیں، ہر باب کے غیر متناہی جزئیات کا اس نے حاطہ کر لیا ہے۔ فرائض و واجبات، مستحبات و سنن کی تمام حدود اس نے قائم کر دی ہیں حتیٰ کہ بحث و نظر کے لیے اب اس نے کوئی گوشہ باقی نہیں چھوڑا۔ سو چواہر انصاف کرو کہ کیا کسی کتاب کے کامل ہونے کا یہ مطلب ہوتا ہے یا عقلاً ایسا ہونا ممکن بھی ہے اگر جواب نفی میں ہے تو خاص کتاب اللہ کے بارے میں یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ اس کی کسی آیت میں کوئی اجمال، کسی عموم میں کوئی تنقید اور کسی مراد میں کوئی ابہام نہیں رہا حتیٰ کہ وہ اپنے معنی و مراد حاصل کرنے میں رسوں کے بیان کا بھی محتاج نہیں، اگر درحقیقت قرآن کی جامعیت اور اس کی وضاحت اسی درجہ ہوتی تو رسوں کی بعثت بے فائدہ رہتی۔ قرآن کریم براہ راست اتار دیا جاتا اور دنیا خود اس سے استفادہ کر لیتی۔ لیکن قرآن کریم سے معلوم ہوتا ہے کہ ہدایت کے لیے رسوں کی بعثت کے بغیر کوئی چارہ نہیں، رسول کے واسطے کے بغیر کتاب اللہ سمجھی نہیں جاسکتی، خدا کا فرشتہ اس کی کتاب کی پہلے رسول کو تعظیم دیتا ہے پھر رسول اس پر مامور ہوتا ہے کہ وہ خدا کی اور مخلوق کو اس کی تعظیم دے ﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى ذُو مِرَّةٍ﴾ (الحج ۵) حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کا بڑا مقصد قرآن کریم کی تلاوت و تعلیم ہی فرمایا گیا ہے۔

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا
مَنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ أَيْتَابَهُ وَيُزَكِّيهِمْ وَ
يُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ. (ال عمران ۱۶۴)

بے شک بڑا احسان کیا اللہ نے ایمان والوں پر جب کہ بھیج دیا
ان میں پیغمبر انہیں میں سے جو پڑھتا ہے ان پر اللہ کی آیتیں اور
ان کو پاک کرتا ہے، اور ان کو سکھاتا ہے کتاب اور عقل کی باتیں۔

بعثت رسول کے تین اہم مقاصد * یہاں رسول کی بعثت کے تین اہم مقاصد بتلائے گئے ہیں (۱) تلاوت کتاب۔
(۲) تزکیہ۔ (۳) تعلیم۔ تلاوت کتاب بظاہر تو سب سے ہلکا اور ادنیٰ مقصد نظر آتا ہے بالخصوص عرب بل زبان کے لیے مگر اس کی اہمیت کا اندازہ صرف آپ کی اس دعا سے کیا جاسکتا ہے جو آپ نے تلاوت کی تو سب کے متعلق فرمائی تھی آپ نے فرمایا اے اللہ میری امت امی ہے اگر ان پر قرآن کی تلاوت صرف ایک نہج پر لازم کی گئی تو ابتدائی حالات میں یہ ان کے لیے بڑی دشواری کا موجب ہو جائے گا۔ اس لیے کچھ اور تو سب سے نازل فرمایا درخواست آپ نے اس وقت تک برابر جاری رکھی جب تک کہ سات حروف تک تلاوت کرنے کی اجازت حاصل نہ کر لی اگر کہیں رسوں نے قرآن کی خود تلاوت کر کے نہ بتایا ہوتا تو معلوم نہیں کہ عرب اور بالخصوص عجم کے تلاوت میں کتنے نقائص باقی رہ جاتے آج امت نے اسی اہمیت کے پیش نظر قرآن کریم کی صحیح طور پر تلاوت کرنے کے لیے مستقل ایک فن مدون کر دیا ہے۔ منکرین حدیث کو شاید یہ بھی قرآن کی جامعیت اور اس کے تیسیر کے خلاف معلوم ہوتا ہوگا۔

تعلیم و تزکیہ * یہ بات درست ہے کہ قرآن کریم کے اوپین مخاطب عرب تھے جو خود، بل زبان تھے مگر کسی کتاب کی مراد سمجھنے کے لیے صرف زبان دانی کافی نہیں ہوتی۔ بسا اوقات مصنف کی مراد محاورات کے تو سعات اشتراک و ترادف و رموز و کنایات

کے پردوں میں پوشیدہ رہ جاتی ہے بلکہ جتنی بلند پایہ کتاب ہوتی ہے اتنی ہی شرح و بسط کی محتاج سمجھی جاتی ہے۔ دیوان غالب اردو ہی کا ایک دیوان ہے اس کی ادبیت بھی ضرب الثقل ہے اس کا مولف بھی شعراء کی سب سے پہلی صف میں شمار ہوتا ہے لیکن جب غالب دنیا سے رخصت ہو گئے اور ان کے کلام کی مراد براہ راست معلوم کرنے کا کوئی ذریعہ باقی نہ رہا تو اب ان کا دیوان لوگوں کی طبع آزمائی کے لیے تختہ مشق بن گیا صوفی مزاج نے جن جن کر ان کے کلام میں تصوف بھر دیا۔ رند شرب نے شراب کا لفظ دیکھ کر مستی و کیف کے سارے تشبہ کھینچ دیئے۔ فلسفی نے اپنی تمام مویشگافیاں ختم کر ڈالیں لیکن غالب کی صحیح مراد کے موافق شاید کوئی شرح بھی نہ لکھی گئی ان سے اگر پوچھا جائے تو وہ ان کے متعلق شاید یہی جواب دیں۔

ہر کس از ظن خود شد یار من و زور و ن من نہ جست اسرار من

جب ایک انسان کی تالیف کا حال یہ ہے تو اب انصاف کیجئے کہ اگر قرآن بھی اسی طرح لوگوں کی طبع آزمائی کا میدان بن دیا جاتا تو اس کا حشر کیا ہوتا۔ عرب اس وقت اگر زبان دانی کے اعلیٰ سے اعلیٰ دور عروج سے گذر رہا تھا تو قرآن بھی اعجاز کے بلند سے بلند مراتب طے کر کے آ رہا تھا۔ یہ اعجاز صرف اس کے الفاظ تک محدود نہ تھا اس کے معانی میں بھی موجود تھا وہ ان کے پاس ہدایت کے ایسے علوم لے کر آیا تھا جو نسل انسانی کو آخری معراج تک پہنچانے کے ضامن تھے۔ تاریخی واقعات اور ملی نزاعات میں اس کی حیثیت حکم کی حیثیت تھی وہ مبداء و معاد الہیات و مجردات اسرار غیب اور روحانی حقائق کا معلم، معاشرت و معاشیات کا مقفن بن کر نازل ہوا تھا ادھر مخاطبین اپنی طویل گمراہی بے علمی اور طبعی ضد کی وجہ سے ایسی تاریکی میں گر چکے تھے کہ ان میں ان علوم کے از خود سمجھنے سمجھانے کا کوئی سلیقہ ہی باقی نہ رہا تھا جو لوگ ایک اللہ کے لفظ کے سوارِ حُسن کے نام سے بھی نا آشنا ہوں ان سے از خود قرآن نہیں کی توقع رکھنا کتنا بعید ہے۔

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدْ لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا

ہے؟

الرَّحْمَنُ. (الصافات: ۶۰)

اس ماحول میں اگر قرآن صرف ان کی زبان دانی اور ان کی فہم پر چھوڑ دیا جاتا تو رسول کی ذات درمیان سے ملیجہ کر لی جاتی تو کیا کوئی شخص یہ کہہ سکتا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی صحیح مراد کو پہنچ جاتے۔ دیوان غالب کی شرحیں اگر مختلف ہو گئیں ایک شعر کے کئی کئی معنی بیان کیے گئے تو یہاں غالب کو اور داہلی لیکن اگر یہی حال قرآن کا ہو جاتا تو سوچو کیا راہ ہدایت صحیح طور پر کسی کے ہاتھ آ جاتی؟ بات یہ ہے کہ غالب کا دیوان شعر کا ایک دیوان ہے شعر خود نازک خیالیوں اور مبالغہ آمیزیوں کا ایک مجموعہ ہوتا ہے اس لیے یہاں جو شذرح جتنا دور اور جتنا گہرا گیا اتنا ہی کامیاب سمجھا گیا۔ یہاں بحث صرف یہ ہے کہ جو معنی غالب کے الفاظ میں پہنائے گئے ہیں الفاظ میں ان کی قریب یا بعید صلاحیت موجود بھی ہے یا نہیں۔ غالب کی مراد سے یہاں نہ کوئی بحث ہے نہ اب ہو سکتی ہے۔ کتاب اللہ میں صرف الفاظ کی صلاحیت پر بحث نہیں ہوتی وہ شاعری نہیں حقیقت اور ٹھیک حقیقت کا پتہ دینے آئی ہے جو کتاب ہر معاملہ کی حقیقت کا فیصلہ کرنے آئی ہے اگر وہ بھی رائے زنی اور محض دماغی مشاقی کا میدان بنادی جائے تو یہاں بھی دیوان غالب کی طرح حقیقت کا سراغ لگانا ممکن ہو جائے اور جب دو مصابہ میں قرآن کا نقش ازل ہی اس ابہام و اجمال میں قائم

ہو تو سندہ نسوں میں قرآن کے ابہام کا حال کیا ہو یقیناً دین الہی جیسا پہلے مجہول تھا کتاب اللہ کے نزول کے بعد اس سے زیادہ مجہول ہو جائے اور کوئی شخص بھی یہ نہیں بتلا سکے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خدا کی ذات و صفات کے متعلق کیا عقائد لے کر تشریف لائے تھے اور آپ نے عبادات و معاشرت تمدن و معیشت کے کیا اصول مقرر فرمائے تھے اور اس طرح یہ کامل دین ناقص در ناقص بن کر رہ جائے۔ اس لیے یہاں رائے زنی کو سب سے بڑا جرم قرار دے دیا گیا اور صاف طور پر یہ اعلان کر دیا گیا کہ اگر کسی نے قرآن میں صرف اپنی رائے سے کام لیا اور فرض کر لو کہ حسب الاتفاق اس کی صحیح مراد حاصل بھی کر لی تو بھی اس کا یہ اقدام نہایت غلط ہے۔

خطا گر راست آید تاہم خطا است

جب محض زبان دانی عام کتابوں کے سمجھنے کے لیے بھی کافی نہیں اور رائے زنی کی اس میں ممانعت کر دی گئی تو اب اس کے سوا اور کیا صورت تھی کہ خدا کا رسول خود آ کر اس کی تعلیم دے پہلے خود پڑھے پھر انہیں پڑھ کر سنائے جب وہ الفاظ کی تصحیح سے فارغ ہو میں تو اس کے بعد خدا تعالیٰ کی مراد بتلائے اور ساتھ ہی ساتھ اس پر عمل کرنے کی ایسی اسپرٹ پیدا کر دے کہ ان کے جوارح جنبش عمل کے لیے بے چین ہو جائیں اور اس طرح بہت جلد انہیں اسلام کے پاکیزہ عقائد اور خالص اعمال سے مزین کر کے کفر کی ظلمتوں سے باہر نکال دے۔

اگر اللہ تعالیٰ اس طرح اپنے رسول کے ذریعہ جلد جلد انہیں تعلیم و تزکیہ کے مراحل طے نہ کراتا تو یقیناً وہ مدت العرس کی مراد حاصل نہ کر سکتے۔ کتاب اللہ جو خالص عمل کرنے کے لیے نازل ہوئی تھی وہ صرف دماغی کدو کاوش کا مشغلہ بن کر رہ جاتی اور خدا کی مخلوق ان تمام ترقیات و مدارج سے محروم رہ جاتی جو اعمال صالحہ کے صلہ میں ان کے لیے موعود تھیں اس لیے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے یہ بڑا احسان کیا کہ اپنی راہ کی تلاش ان کے ذمہ نہیں ڈالی بلکہ ان میں اپنا ایک رسول بھیج دیا اور اپنی کتاب نازل فرمائی پھر اس کتاب کی مراد سمجھنے کا بار بھی ان کے امی دماغوں پر نہیں ڈالا بلکہ عالم کا سب سے بڑا معلم اس کی تعلیم دینے کے لیے بھیج دیا اس نے پڑھایا، سمجھایا اور اگر انہیں کوئی شبہ پڑا تو نہایت سہولت سے اسے حل بھی کر دیا اور اس طرح ان کی ہدایت کا راستہ بہت مختصر کر دیا۔ صرف یہی نہیں بلکہ اپنی جدوجہد سے اس پر عمل کرنے کے لیے انہیں مضطر بھی کر دیا اور بہت جلد ان کی زندگی میں ایسا انقلاب پیدا کر دیا کہ وہ اپنی آبائی وراثت یعنی جنت سے محروم ہو جانے کے بعد پھر اس کے مستحق و مالک بن گئے۔

آیات قرآنیہ میں صحابہ کے چند شبہات اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جوابات * یہاں ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم کی چند مثالیں پیش کرنا ضروری سمجھتے ہیں جن سے یہ اندازہ کیا جاسکے گا کہ صحابہ کرام کو بھی قرآن نہیں میں شبہات پیش آ جاتے تھے اگر کہیں وہ دور نہ کیے جاتے تو نہ معلوم کب تک وہ اسی عالم تردد میں پڑے رہتے۔

(۱) صحیح بخاری میں ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُنْتَصِفُونَ﴾ (الانعام: ۸۲) (جو لوگ ایمان لائے پھر انہوں نے اپنے ایمانوں میں کوئی ظلم شامل نہیں کیا یہی لوگ ہیں جن کو امن ملے گا اور یہی ہدایت یافتہ ہیں) تو صحابہ کرام گھبرا اٹھے اور دربار رسالت میں عرض کیا۔ یا رسول اللہ ہم میں ایسا شخص کون ہے جس نے ایمان

مانے کے بعد کوئی ظلم اور معصیت نہ کی ہو پس اس آیت کے بموجب تو ہم میں کوئی بھی امن اور ہدایت کا مستحق نہیں رہتا آپ نے فرمایا یہاں ظلم سے ہر معصیت مراد نہیں ہے بلکہ خاص شرک مراد ہے۔ جیسا کہ دوسری آیت میں شرک کو ظلم ہی سے تعبیر فرمایا گیا ہے ﴿الشُّرُكُ لظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ (لقمان: ۱۳) (شرک بہت بڑا ظلم ہے) یہ جواب سن کر صحابہ کے دل مطمئن ہو گئے اور ان کا تردد جاتا رہا۔

(۲) ایک مرتبہ آپ نے فرمایا قیامت کے دن جس کا بھی حساب لیا گیا سمجھ لو کہ بس وہ ہلاک ہوا۔ اس پر ایک بی بی نے عرض کیا یا رسول اللہ قرآن تو یہ کہتا ہے ﴿فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَسَوْفَ يُحَاسِبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾ (الشفق: ۸) (جس شخص کا اعمال نامہ دائیں ہاتھ میں دیا جائے گا اس کا حساب نہایت نرمی سے ہوگا) اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ لوگ ہلاک نہ ہوں گے۔ آپ نے فرمایا حساب سیر کے معنی عرض کے ہیں۔ یعنی اعمال نامہ ان کے سامنے رکھ کر ان کو صرف جتنا دیا جائے گا کہ تم نے فلاں فلاں عمل کیا ہے مگر اس پر باز پرس نہ ہوگی۔ اس کے سوا اگر کسی سے یہ سوال کر لیا گیا کہ یہ کام کیوں کیا تھا تو بے شک اس کی خیر نہیں۔ (صحیح بخاری) یہ سن کر ان کا شبہ رفع ہو گیا۔

(۳) جب روزہ کے احکام میں یہ آیت نازل ہوئی ﴿حَتَّىٰ يَبَيِّنَ لَكُمْ الْحَيْضُ الْاَبْيَضُ مِنَ الْحَيْضِ الْاَسْوَدِ﴾ (البقرة: ۱۸۷) (کھاتے پیتے رہو یہاں تک کہ سیاہ و سفید دھاگہ میں تمہیں فرق معلوم ہونے لگے) تو عدی بن حاتمؓ نے دودھ گے ایک سفید اور دوسرا سیاہ لے کر اپنے تکیہ میں رکھ لیے اور شب میں ان دھاگوں کو دیکھتے رہے جب دونوں کا رنگ نظر آنے لگا تو انہوں نے کھانا پینا بند کر دیا۔ آپ کو اس واقعہ کی اطلاع ہوئی تو آپ نے فرمایا اے عدی تمہارا تکیہ بڑا لمبا چوڑا معلوم ہوتا ہے جس میں رات اور دن دونوں سما جاتے ہیں یہاں سفید اور سیاہ دھاگے مراد نہیں، شب کی تاریکی اور دن کی سفیدی مراد ہے۔ اس کے بعد مزید توضیح کے لیے آیت میں ﴿مِنَ الْفَجْرِ﴾ کا کلمہ اور نازل ہو گیا تاکہ پھر اس غلط فہمی کا اعادہ نہ ہو۔

(۴) بعض صحابہ کو آیت ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾ (النساء: ۱۲۳) (جو شخص کوئی برائی کرے گا اس کا بدلہ اس کو دیا جائے گا) میں یہ شبہ ہوا کہ ہر انسان سے کوئی نہ کوئی قصور تو ہوتا ہی ہے لہذا اس آیت کے موافق ہر شخص کے لیے عذاب میں گرفتار ہونا ضروری ہے۔ آپ نے فرمایا کہ یہاں بدلہ سے جہنم کا عذاب سمجھنا صحیح نہیں بلکہ ہر وہ تکلیف جو انسان کو دنیا میں پہنچتی ہے وہ بھی اس کی فرو گذاشت کا بدلہ بن جاتی ہے۔

ہر چند کہ منکرین حدیث کے سامنے احادیث سے کوئی بات ثابت کرنا بے سود ہے مگر یہاں ہماری غرض احکام کا اثبات نہیں بلکہ صرف تاریخی حیثیت سے یہ بتلانا منظور ہے کہ صحابہ کرام کو بھی اہل زبان ہونے کے باوجود قرآن کریم میں کچھ شبہات پیش آئے ہیں جنہیں اگر وہ براہ راست صاحب رسالتؐ سے حل نہ کرتے تو نہ معلوم ان آیات کی مرادیں سمجھنے میں کتنی بھینس پیش آتیں۔ کیا کوئی شخص صرف زبان عربی کی مدد سے یہ متعین کر سکتا ہے کہ سوال اول میں ظلم سے شرک مراد ہے یا سوال نمبر ۲ میں حساب سیر کے معنی اعمال نامہ سامنے رکھ دینے کے ہیں یا سوال نمبر ۴ میں جزاء سے دنیوی تکالیف مراد ہیں۔ پہلی آیت عقائد و دوسری معاد اور تیسری عبادات سے متعلق ہے۔ یہ تینوں باب صرف ایک غلطی کی وجہ سے خدا جانے کتنی تاریکی میں پڑے رہتے۔ مزید براں قرآن فہمی کے بھی اتنے مراتب ہیں کہ بعض مرتبہ چھوٹوں کا ذہن ایسی بات کی طرف منتقل ہو جاتا تھا کہ بڑوں کا ذہن

اس طرف نہ جاتا تھا مثلاً سورۃ ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ﴾ میں ابن عباسؓ کا یہ سمجھنا کہ اس میں آپؐ کی وفات کی اطلاع دی گئی ہے یا ایک عورت کا حضرت عمرؓ کے زیادہ مہر مقرر کرنے کی ممانعت کو تسلیم نہ کرنا اور کہنا کہ ﴿وَأَتَيْتُمُ احْدَهُنَّ قِطَارًا﴾ (اسماء: ۲۰) سے معلوم ہوا کہ اگر مہر زیادہ بھی مقرر کر دیا جائے تو جائز ہے۔ جس قرآن میں نا فہمی سے یہ شبہات اور فہم کے یہ مراتب ہوں وہ رسوں کے بیان کے بغیر کیسے چھوڑا جاسکتا تھا۔ اگر قرآن کی مراد صرف عقول کے حوالہ کر دی جاتی اور رسولؐ آ کر خود اس کو بیان نہ کرتا تو نہ معلوم شریعت کا حال کیا بن جاتا۔

سوال نمبر ۳ سے یہ اندازہ بھی ہو سکتا ہے کہ شبہ کے لیے یہ ضروری نہیں ہے کہ منشاء شبہ خود کتاب اللہ میں بھی موجود ہو بلکہ بعض مرتبہ انسانی دماغ کسی مغالطہ میں پھنس کر از خود کوئی شبہ پیدا کر لیتا ہے پھر اگر یہ شبہ بالکل بے بنیاد ہو تو قابل رعایت نہیں ہوتا لیکن کسی حد تک معقول ہو تو اس کا جواب بھی دے دیا جاتا ہے شبہ کے ان مراتب کی تشخیص متکلم کی مرضی پر موقوف ہے اسی لیے قرآن کریم نے بہت سے شبہات کا جواب دے دیا ہے اور بہت سے شبہات کو نا قابل جواب سمجھ کر جواب کی طرف توجہ نہیں کی۔

قرآن کریم کے مضامین کے متعلق بعض تشریحی سوالات * یہ تو ان مشکلات کی چند مثالیں تھیں جو صحابہ کرام کو قرآن کی نفس مراد سمجھنے میں پیش آئیں اب ان مشکلات کی چند مثالیں دیکھئے جو صحابہؓ نے قرآن کی بعض تفصیلات کے متعلق آپؐ سے دریافت کیں۔

(۱) قرآن کریم کہتا ہے کہ قیامت میں باری تعالیٰ کا دیدار ہوگا۔ صحابہ اہل زبان تھے روایت کا مفہوم ان کو معلوم تھا اس لیے روایت کے مفہوم میں انہیں کوئی مغالطہ نہیں ہوا انہوں نے اس کی پوری حقیقت سمجھ لی اور معتزلہ کی طرح اس کی کوئی تاویل بھی نہیں کی لیکن جو کچھ دشواری انہیں پیش آئی وہ صرف اس کی تفصیل سمجھنے میں تھی کیونکہ دنیا میں معمولی اجتماع کے وقت کسی ایک شخص کو باطمینان دیکھنا ممکن نہیں ہوتا پھر قیامت میں جہاں اولین و آخرین کا بہت بڑا اجتماع ہوگا ایک خدا کی رویت کیسے ہوگی بظاہر بہت سی گردنیں پھٹانگی پڑیں گی بہت سے کاندھے چھل جائیں گے اور پھر بھی شاید سب اہل محشر برابر کی رویت سے فیض یاب نہ ہو سکیں۔ یہ تخیلات نہ رویت کے ثبوت کے متعلق ہیں نہ اس کی مراد میں بلکہ پورے وثوق کے بعد ان تفصیلات کے معلوم کرنے میں ہیں جن کے لئے کہ ایک مشتاق متلاشی رہا کرتا ہے۔ آپؐ نے نہایت سادگی سے فرمادیا کہ مخلوقات کے دائرہ ہی میں آؤ دیکھو آفتاب اور چاند تمہارے سامنے ہیں اس کا نور گرم ہے پس کا سرد اس کی تمام تر تمازت اور اس کی انتہائی ملاحت کے باوصف جس طرح بلا مزاحمت تم ان دونوں کو دیکھا کرتے ہو اس سے زیادہ صفائی کے ساتھ اپنے رب کو محشر میں دیکھو گے جب مخلوقات کے دائرہ میں تمہاری آنکھوں کے سامنے ایک مثال نہیں بلکہ دو مثالیں ایسی موجود ہیں جب تمام عالم کو بیک وقت دیدار میں کوئی دشواری نہیں ہوتی تو خالق کے دائرہ میں بھی جو اس سے کہیں اعلیٰ و ارفع ذات ہے کوئی دشواری نہ ہوگی۔ آپؐ کی اس مثال کے بعد آیت ﴿وَجُودَ يَوْمَ مَبْدِ نَاصِرَةٍ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٍ﴾ (الحق: ۲۱۲) اس دن بہت (لوگوں کے) منہ تر و تازہ نمکلی لگائے اپنے رب کی طرف دیکھ رہے ہوں گے۔

(۲) ایک مرتبہ تقدیر کے مسئلہ میں صحابہ کرام کو یہ شبہ ہوا کہ جب ہمارے اعمال پہلے سے طے شدہ لکھے پڑھے جا چکے ہیں تو بے کندہ عمل کی جدوجہد کرنا بے کار ہے ہاتھ پر ہاتھ رکھ کر بیٹھ کیوں نہ رہیں آپؐ نے فرمایا اگر تم سعید لکھے جا چکے ہو تو تم سے یہ ہو ہی نہیں

سمتا کہ اعمالِ صالحہ نہ کرو اور اگر خدا نہ کردہ تقدیر دوسری طرف جا چکی ہے تو اعمالِ صالحہ کی ہزار کوشش کرو مگر تم کر ہی نہیں سکتے۔ تم سمجھتے ہو کہ عمل کی جدوجہد کرنا تقدیر سے باہر بات ہے ایسا نہیں بلکہ تقدیر کا وسیع احاطہ جہاں جزا و سزا کو محیط ہے ایسا ہی عمل خیر اور عمل شر کو بھی محیط ہو چکا ہے ہند عمل کیے جاؤ تم سے وہی عمل صادر ہوں گے جو تمہاری تقدیر کے موافق ہیں۔ اس کے بعد آپ نے یہ آیت پڑھی ﴿فَمَا مِّنْ اَعْطٰی وَ اَتَّقٰی ۝ وَ صَدَقَ بِالْحُسْنٰی ۝ فَسَنُیَسِّرُهُ لِلْيُسْرٰی ۝ وَ اَمَّا مَنۢ بَخِلَ وَ اسْتَغْنٰی ۝ وَ كَذَّبَ بِالْحُسْنٰی ۝ فَسَنُیَسِّرُهُ لِلْعُسْرٰی﴾ (ایل ۵-۱۰) یعنی نیکی کی توفیق اور بدی سے احتراز سب اللہ تعالیٰ ہی کے تیسیر سے میسر آتا ہے۔

(۳) ﴿یَوْمَ تُنَادٰی الْاَرْضُ غَیْرَ الْاَرْضِ﴾ (ابراہیم: ۴۸) ﴿وَالسَّمٰوٰتُ مَطْوٰیٰتٌ بِیَمِیْنِهٖ﴾ (مرمر ۶۷) (اس دن جب کہ زمین اپنی حالت سے بدل دی جائے گی اور آسمان دست ایزدی میں لپیٹے ہوئے ہوں گے) صحابہؓ نے دریافت کیا یا رسولؐ جب ایک طرف زمین اپنی موجودہ حالت سے بدل دی جائے گی اور آسمان بھی لپیٹ دیئے جائیں گے تو اس وقت خدا کی یہ ساری مخلوق کہاں ہوگی؟ فرمایا پل صراط پر۔

(۴) سورۃ النجم میں جب اللہ تعالیٰ کے دیدار کا ذکر آیا تو صحابہؓ نے ازراہ اشتیاق پوچھا یا رسول اللہؐ آپ نے اپنے رب کو دیکھا کیسا تھا؟ فرمایا ایک نور تھا۔ عالم قدس کی تعبیر دنیا میں نور کے لفظ سے زیادہ واضح کسی اور لفظ سے ہو ہی نہیں سکتی اس پر نور کا اطلاق ایسا ہی ہے جیسا وادی ایمن کے نور پر نار کا اطلاق۔ وہ بھی دراصل ایک نور ہی تھا مگر اس وقت بشکل نار نظر آ رہا تھا۔

(۵) صحابہ کرامؓ نے جب یہ بار بار سنا کہ مرنے کے بعد پھر ایک مرتبہ زندہ ہونا ہے تو انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہؐ مٹی ہو کر ریزہ ریزہ ہو کر پھر نئے سرے سے زندگی کیوں کر ہوگی؟ فرمایا کبھی بارش سے قبل تم نے زمین کی حالت دیکھی ہے کیسی خشک کیسی بے آب و گیہ نظر آتی ہے پھر بارش کے بعد کتنی سبز کتنی تر و تازہ ہو جاتی ہے وہ تنکے جو ابھی زمین پر مردہ لیٹے ہوئے تھے یک چھینٹا پڑنے کے بعد ہی کیسے اکڑتے ہوئے کھڑے ہو جاتے ہیں۔ ﴿كَذٰلِكَ تُخْرَجُوْنَ﴾ اسی طرح مرنے کے بعد تم بھی پھر جی اٹھو گے۔

(۶) قرآن کریم کی بے شمار آیتوں میں وحی کا لفظ آیا ہے عرب وحی کے لفظ اور اس کی عام شرح سے تو واقف تھے لیکن وحی رسالت اور وحی نبوت کی تفصیل نہ جانتے تھے اس لیے آپ سے دریافت کیا گیا یا رسول اللہؐ آپ پر وحی کس طرح نازل ہوتی ہے؟ آپ نے اس کی اجمالاً تین صورتیں بتلائی جو صحیح بخاری کے پہلے ہی صفحہ میں مذکور ہیں۔ ایک مرتبہ ایک شخص کو اس سے بھی بڑھ کر عین حالت وحی میں آپ کو دیکھنے کا شوق دامنگیر ہوا اس نے حضرت عمرؓ سے عرض کیا انہوں نے موقع پا کر فرمایا آدیکھ لے۔ وہ آیا اور اس نے عین وحی کی حالت میں آپ کو دیکھا اور اس طرح نزول وحی کی شدت جو کبھی وہ پہلے سنا ہی کرتا تھا اب اپنی آنکھوں سے مشاہدہ کر گیا۔

(۷) ﴿یٰۤاَحْمٰتُ هٰاَرُوْنَ مَا سَکَانَ اَبُوکَ اَمْرًا سَوِیًّا وَ مَا کَانَ اُمِّکَ یَغِیًّا﴾ (مریم ۲۸) اس پر بعض اہل کتاب نے صحابہؓ سے سواں کیا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں یہ ہارون علیہ السلام کی بہن کہاں سے آگئیں حضرت ہارون اور موسیٰ علیہما السلام کا

۱۔ یہ جواب بن کرسراقہ بن ہشتمؓ فرماتے ہیں کہ میں آج سے عمل میں جتنی کوشش ہو سکتی ہے کروں گا۔ حیرت ہے کہ تقدیر کا مسدود کر دینے کا کیا کہا تھا اور آج دنیا کیا کہتی ہے۔ حضرت عمرؓ سے بھی اسی کے قریب الفاظ منقول ہیں۔

زمانہ تو ایک ہی زمانہ ہے اور حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ علیہما السلام کے درمیان بہت بڑی مدت ہے۔ صحابہؓ سے اس کا جواب نہ آیا۔ آپؐ سے دریافت کیا آپؐ نے فرمایا، یہ بھی کوئی اعتراض ہے ہر قوم اپنے نبیوں کے ناموں پر تمبر کا نام رکھتی چلی آئی ہے یہاں وہ بارون نبی مراد نہیں بلکہ ان کے ہمنام اور شخص مراد ہے۔

(۸) - آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بعض صحابہؓ نے دریافت کیا آیت قرآنیہ ﴿لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ﴾ میں یہ سب کس عورت کا نام ہے یا ملک کا۔ آخر تمام صحابہ جغرافیہ داں تو نہ تھے امی لوگ تھے ان کے دماغوں میں یہ سوالات آ جانا کچھ بعید نہ تھا آپؐ نے فرمایا نہ کسی عورت کا نام ہے نہ ملک کا بلکہ ایک شخص کا نام تھا جس کی طرف عرب کے دس قبائل منسوب ہیں۔

(۹) ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ﴾ (المومنون : ۶۰)

اس پر بعضوں نے دریافت کیا شاید یہ ان لوگوں کا حال ہے جو خدا کی نافرمانی کرتے ہیں اس لیے نہیں عذاب کا ڈر ہوگا۔ آپؐ نے فرمایا بلکہ یہ وہ نیک لوگ ہیں جو اعمال صالحہ کرتے ہیں اور اس سے ڈرتے ہیں کہ ان کے یہ اعمال کہیں قیامت کے دن قبول نہ ہوں۔

(۱۰) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ یہ تعویذ گنڈے اور مختلف قسم کی دوائیں، کیا تقدیر الہی پٹ دے سکتی ہیں فرمایا نہیں بلکہ یہ بھی تقدیر کے احاطہ میں داخل ہیں۔ جو دوا اثر کرتی ہے اس کے متعلق تقدیر ہی احاطہ میں یہ بھی لکھا ہوا ہے کہ یہ شخص فداں دوا کرے گا اور اچھا ہو جائے گا۔ اس مختصر جواب سے یہ شبہ بھی رفع ہو جاتا ہے کہ کونین خود جراثیم پلیریا کے لیے مہلک ہے اس لیے اس کے استعمال سے بخار چلا جانا ضروری امر ہے۔ ہر جگہ تقدیر کا مسئلہ ازا دینا جہالت کی بات ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ آپؐ کا فرمانا درست ہے مگر اس مہلک جراثیم کا استعمال کرنا نہ بھی تقدیر میں پہلے سے لکھا ہو ہے۔ اور یہ بھی کہ اس مرتبہ مثلاً وہ جراثیم ہلاک نہ ہوں گے اس لیے بعض مرتبہ بیسیوں گرین کونین استعمال کر لینے کے بعد بھی یہ جراثیم فنا نہیں ہوتے اسباب اور تقدیر میں مزاحمت نہیں اسباب کسی حد تک مؤثر ہیں مگر دائرہ تقدیر سے باہر نہیں۔

فروغی مسائل کے متعلق چند سوالات * اس کے بعد ہم یہاں چند مثالیں ایسی بھی پیش کرنا چاہتے ہیں جو صحابہؓ کے بعض فروغی سوالات سے متعلق ہیں۔

(۱) ایک مرتبہ صحابہ کا ایک دستہ جس کا گذران بیشتر سمندر کے شکار پر تھا آپؐ کی خدمت میں حاضر ہو، اور اس نے پوچھا یا رسول اللہ ہم لوگ اکثر سمندر میں سفر کرتے ہیں اور صرف پینے کے لیے تھوڑا سا پانی ہمارے ساتھ ہوتا ہے اگر اس سے وضو کر لیں تو پیاسے رہیں کیا ہم سمندر کے پانی سے وضو کر سکتے ہیں آپؐ نے فرمایا کیوں نہیں اس کا پانی اور مردار دونوں پاک ہیں۔ رسولؐ کی وجہ یہ تھی کہ قرآن کریم میں جس پانی کی صفت طہور بتلائی گئی تھی وہ بارش کا پانی تھا ﴿وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾ (الفرقان : ۴۸) (اور ہم نے آسمان سے پاک کرنے والا پانی اتارا ہے) کنویں کا پانی بھی دراصل یہی پانی ہوتا ہے جو جذب ہو کر زمین کی تہ میں محفوظ رہتا ہے سمندر کا پانی دوسرے قسم کا پانی تھا اس کا ذائقہ جدا اس کا رنگ جدا پھر اس میں بہت سے جانور بھی مرتے کھپتے رہتے ہیں۔ اس لیے ابتدائی حالات میں یہ سوال بے جا نہ تھا آپؐ کے جواب سے وہ مطمئن ہو گئے۔

(۲) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ایک کنواں بیر بضاعہ کے نام سے مشہور تھا اس کے ذریعہ سے چند کھیتوں کی آبپاشی بھی کی جاتی تھی چونکہ جنگل میں واقع تھا اس لیے جنگل کے کنوؤں کی طرح وہ بھی محفوظ نہ رہتا تھا ہر چند کہ آب پاشی کی وجہ سے اس کا پانی اثر نکلتا رہتا تھا تاہم خلیف المراج صحابہ کو یہ سوال کرنا پڑا کہ وہ ایک ایسا کنواں ہے جس میں طرح طرح کی نجاستوں کا جا پڑنا بہت ہی قرین قیاس ہے کیا اس کا پانی وضوء کے قابل ہے آپ نے فرمایا (شبہ مت کرو) جب تک نجاست کا اثر پانی میں نظر نہ آئے (غیر محفوظ) پانی ناپاک نہیں ہوتا۔ قدرت نے جب پانی کو پاک پیدا کیا ہے تو جب کوئی دلیل ظاہر موجود نہ ہو اس کے ناپاک کہنے کی کوئی وجہ نہیں۔ اگر محض شبہات کی بنا پر پانی ناپاک کہہ دیا جائے تو عرب جیسی سرزمین پر یہ حکم بڑی تنگی کا موجب بن جائے۔

(۳) حضرت ام سلمہؓ نے پوچھا یا رسول اللہ میں اپنے بال سخت گوندھتی ہوں کیا جنابت سے غسل میں مجھے اپنے ہاں ہر بار کھولنا چاہیے؟ آپ نے فرمایا نہیں جڑوں میں پانی پہنچالینا کافی ہے۔

(۴) ایک عورت اپنا دامن ذرا لمبا رکھتی تھیں مسجد کا راستہ ناصاف تھا۔ جب مسجد جاتیں تو دامن زمین پر گھسٹتا اس لیے ان کو وہم ہوا کہ شاید ناپاک ہو جاتا ہوگا۔ آپ سے عرض حال کیا۔ آپ نے فرمایا پاک کپڑا زمین پر گھسٹنے سے ناپاک نہیں ہوتا جب تک اس میں ناپاکی کا کوئی اثر نظر نہ آئے۔

(۵) ایک مرتبہ گھی میں چوھیا گر گئی اور مر گئی اس گھی کے متعلق آپ سے دریافت کیا گیا آپ نے فرمایا اگر گھی جما ہوا ہے تو چوھیا پھینک دو اور اس کے ارد گرد کا گھی بھی پھینک دو بقیہ گھی استعمال کر لو اور اگر گھی پگھلا ہوا ہے تو اب کھانے کے قابل نہیں رہا۔

(۶) آپ سے مردار کی کھال کے متعلق پوچھا گیا کیا اسے استعمال کر سکتے ہیں؟ آپ نے فرمایا کیوں نہیں دباغت اسے پاک کر دیتی ہے۔

(۷) آپ نے تین تین بار وضو کر کے فرمایا وضو اس طرح کرنا چاہیے اس سے زیادہ پانی بہانا پانی ضائع کرنا ہے۔

(۸) ایک بادیہ نشیں شخص نے دریافت کیا ہم چار چار مہینے ریگستان میں رہتے ہیں پانی نہیں ملتا غسل کے موقعہ پر ہم کیا کریں؟ آپ نے فرمایا تیمم کر لیا کرو تمہارے لیے یہی پانی ہے۔

(۹) ایک شخص آپ کی خدمت میں نماز کے اوقات دریافت کرنے کے لیے آیا آپ نے فرمایا دو دن ہمارے ساتھ نماز پڑھو پہلے دن تمام نمازیں اول وقت ادا کیں دوسرے دن آخر وقت پھر فرمایا نماز کے اوقات دیکھ لیے یہ ہیں۔

(۱۰) ایک سائل نے پوچھا یا رسول اللہ دن رات میں وہ گھڑی کون سی ہے جس میں پروردگار اپنے بندوں کے سب سے زیادہ نزدیک ہوتا ہے؟ آپ نے فرمایا آخر شب۔

ہم نے مشن کے طور پر یہاں صرف دس دس سوال و جواب ذکر کیے ہیں حافظ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ نے پورے ایک سو دس صفحات پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کے سوال و جواب تحریر فرمائے

ہیں۔ ان سینکڑوں سوال و جواب کے مرتب اور پر مغز سلسلہ کو جو اسانید ثابتہ کے ساتھ روایت ہوتا چلا آیا ہے ایک لخت موضوع کہہ دینا منکرین حدیث کے لیے تو بہت آسان ہے لیکن جنہوں نے ابھی تک انکار حدیث کا فیصلہ نہیں کیا ہے ان کو کم از کم اس پر تو غور کرنا چاہیے کہ اگر بالفرض صحابہ کرام کے دماغوں میں اس قسم کے سوالات پیدا ہوئے ہوں یا آج جب عمل کے لیے قدم اٹھایا جائے اور یہ سوالات پیدا ہونے لگیں تو کیا ان کے جوابات صرف قرآن اور عقل کی مدد سے دیئے جاسکتے ہیں بالخصوص سائنسی قوم سے جس کو ابھی تک استنباط کے طریقوں اور مسائل کے استخراج سے کوئی واسطہ نہ پڑا ہو اور اگر بالفرض دیئے جاسکتے ہیں تو کیا وہ اتنے ہی مختصر اور حقیقت سے لبریز اور اتنے ہی تشفی بخش ہوں گے جو یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں۔ میں پورے یقین کے ساتھ کہہ سکتا ہوں کہ اگر کوئی شخص سوال و جواب کے اس تمام سلسلہ پر انصاف کے ساتھ نظر ڈالتا رہے تو اس کو بہت جلد یقین آجائے گا کہ یہ جوابات حدیث کی مدد کے بغیر ہرگز براہ راست قرآن سے اخذ نہیں کیے جاسکتے اور اس لیے قدرے مشترک طور پر وہ مجبور ہوگا کہ ان کی اصلیت اور واقعیت تسلیم کر لے۔ وہ ہرگز یہ ہمت نہیں کر سکتا کہ اس تمام قیمتی اور سہمی ذخیرہ کو محض چند شبہات کی بنا پر موضوع کہہ ڈالے۔ اسی کے ساتھ اس کا بھی اس کو پورا پورا احساس ہوگا کہ کتاب اللہ کی جامعیت اور اس کی صحیح مراد سمجھنے کے لیے یقیناً ایک ایسے معلم کی بھی ضرورت ہے جو اپنی عقل سے نہیں بلکہ خدا سے علم پا کر حسب ضرورت اس کی تفصیل کرتا رہے۔ کتاب اللہ کے ساتھ اگر کوئی معلم نہ ہو تو اس کی مثال ایسی ہی ہے جیسے معلم کے ساتھ کتاب نہ ہو۔ اس لیے کتاب اللہ کا رشتہ رسول سے ہرگز قطع نہیں کیا جاسکتا۔ اس کے ایک ایک لفظ اور ایک ایک نقطہ کو کبھی نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ جو رشتہ کہ خدا اور رسول کے مابین ہے وہی کتاب اللہ اور حدیث رسول کے درمیان سمجھنا چاہیے۔

اسوۂ رسول اور کتاب اللہ

یہ امر بھی ملحوظ رہنا چاہیے کہ کتاب اللہ صرف ایک علمی کتاب نہیں جس کا مقصد صرف علمی طور پر حل کر لینا ہو اور بس بلکہ یہ افراد و اقوام کا وہ دستور العمل بھی ہے جسے زندگی کے ایک ایک شعبہ میں نافذ کرنا ہے اس لیے رسول کی تعلیم کے بعد بھی ایک اہم ضرورت اور ہوتی رہتی ہے اور وہ اس کا نقشہ عمل ہے۔ دنیوی علوم میں بھی بہت سے علم ایسے ہیں جو عملی مشق کے بغیر اولاً تو سمجھ ہی میں نہیں آتے، دراًسبھ میں بھی آجائیں تو اس وقت تک صحیح طور پر کیے نہیں جاسکتے جب تک کہ اس کا نقشہ آنکھوں کے سامنے نہ ہو جیسے ڈائری کا علم یا سائنس کے دوسرے تجربات کہ ان کا علمی طور پر سمجھنا بھی پہلے ان کے عمل کو دیکھنے پھر خود عملی طور پر ان کو کرینے پر موقوف ہے صرف ان کا پڑھ لینا ان کی پوری حقیقت سمجھنے کے لیے قطعاً ناکافی ہے۔ جب ان معمولی علوم کا حال یہ ہے تو پھر ربانی علوم کی دقتیں اور معاملات و عبادات کی نزاکتیں اپنے انواع و اقسام کے اختلاف کے ساتھ کسی ربانی معلم کی تعلیم اور اس کے کسی صحیح نقشے کے دیکھے ہوئے بغیر کیسے سمجھی جاسکتی ہیں۔ اس لیے ضروری ہوا کہ کتاب اللہ کے ساتھ ساتھ اس کا صحیح صحیح نقشہ عمل بھی بھیج

جائے تاکہ تعلیم رسول کے بعد اس میں جو عملی الجھنیں باقی رہ جائیں وہ اس مکمل نقشہ کو دیکھ کر حل کر لی جائیں، مشیت ایزدی نے یہاں معلم کتب کے ساتھ اس کا نقشہ عمل طبعہ نہیں بھیجا بلکہ جو معلم تھا خود اسی کو مجسم نقشہ عمل بنادیا تھا۔

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ
خَسَنَةٌ. (الاحزاب : ۲۱)
برقوم کے لیے اپنے پیشوا نمونہ ہوتے ہیں تمہارے لیے بہتر نمونہ
خدا کا یہ رسول ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ رسول صرف تبلیغ وحی کے لیے نہیں آتے بلکہ عملی طور پر کتاب اللہ کا نمونہ بھی ہوتے ہیں اس لیے ہر عمل میں ان کی اطاعت لازم ہوتی ہے۔

اسوۂ رسول کی جامعیت * یہ ظاہر ہے کہ قرآن کریم تمام کتب ساویہ میں سب سے زیادہ جامع کتاب ہے اس لیے اس کا نقشہ عمل بھی تمام نقشوں میں جامع تر ہونا چاہیے یعنی اگر کتاب اللہ میں روزہ، نماز، حج، زکوٰۃ کے احکام مذکور ہیں تو اس کی زندگی میں بھی ان عبادات کا مکمل نقشہ ملنا چاہیے اور اگر اس میں امارت و امامت، غزوات و جہاد، نظم و نسق اور فصل خصوصیات کے ہدایت بھی موجود ہیں تو ان کا نقشہ بھی اس کی زندگی میں نظر آنا چاہیے۔ اگر اس کی حیات میں قرآن کا ایک ہی پہلو ہو، فصل خصوصیات اور دیگر انتظامی امور کا نمونہ نہ ہو تو اس نمونہ کو مکمل نمونہ اور اس نقشہ کو قرآن کریم کا مکمل نقشہ نہیں کہا جاسکتا۔ اس نمونہ کو جامع ہی وقت کہا جاسکتا ہے جب کہ قرآن کے ہر چھوٹے بڑے عمل کی تصویر اس کی ساعات زندگی میں نظر آ جائے صرف عبادات و معاملات کی نہیں بلکہ ان فطری حالات کی بھی جہاں شریعت نے کچھ نہ کچھ دخل دے دیا ہے یعنی بول و براز، طعام و شراب، رفت و گرفتار، خندہ و گریہ، نوم و بیداری، حتیٰ کہ انسانی زندگی کے نازک سے نازک حالات کی بھی، اگر قرآن کی جامعیت کے لیے ان معمولی گوشوں پر بھی غمی حیثیت سے روشنی ڈالنا ضروری تھا تو اس کے نقشہ عمل کی تکمیل کے لیے ان کی عملی نزاکتوں کا ظاہر کرنا بھی ناگزیر تھا۔ پس اگر قرآن

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں بعض منافقوں نے طعن کے لہجہ میں صحابہؓ سے کہا اچھا صاحب تمہارا رسول تو پاخانہ پھرے اور پیشاب کرنے کا طریقہ بھی بتاتا ہے گویا ان نا فہموں کے نزدیک انسانی زندگی کے یہ شعبے کسی ساویہ ہدایت کے محتاج ہی نہیں تھے حالانکہ سوچنے کی بات تو یہ تھی کہ جو گوشے زیادہ کمزور ہوتے ہیں وہی زیادہ قابل اصلاح بھی سمجھے جاتے ہیں۔ نا فہم انسان صرف ایک گوشہ کی تکمیل کو تکمیل سمجھ لیتا ہے اور ذی فہم جانتا ہے کہ بعض مرتبہ مکان کے غیر اہم گوشوں کی طرف غفلت کرنے سے تمام مکان ہی غیر محفوظ ہو جاتا ہے اگر بول و براز کی نزاکتیں معلوم نہ ہوں تو طہارت کیسے حاصل ہو اور جب طہارت حاصل نہ ہو تو نماز کیا ہو اور جب نماز ہی نہ ہو تو دین کیا رہ جائے۔ تعجب ہے کہ کل جاہلیت کے دور میں جو عتراض منفقین کی زبانوں سے نکل رہے تھے وہی اعتراضات آج خود مسلمانوں کی زبانوں سے نکل رہے ہیں وہ ان احادیث پر جو انسانی مستور زندگی سے متعلق ہیں وہی اعتراضات کرتے ہیں جو منفقین قضاہ حاجت انسانی کی احادیث پر کرتے تھے۔ حالانکہ ان کو اس پر بھی غور کرنا ضروری تھا کہ کیا ان شعبوں پر خود قرآن کریم نے بھی روشنی ڈالی ہے یا نہیں اگر قرآن کریم نے بھی ان کے متعلق کچھ ہدایات نازل فرمائی ہیں تو کیا وہ اس کا بھی تمسخر اڑائیں گے پھر اس پر بھی غور کرنا ضروری تھا کہ نزول قرآن کے وقت عالم انسانی میں ان گوشوں کے متعلق بھی کچھ کمزوریاں پیدا ہو گئی تھیں یا نہیں اگر درحقیقت یہاں بھی فراطہ و تفریط کا بدتر حال موجود تھا تو کیا ان کی اصلاح فرمانا رسول کا فرض مٹھی نہ تھا اور کیا ان کے لیے اسوۂ حسنہ میں کوئی صحیح نمونہ نظر نہ آنا چاہیے اس لیے ہر گوشوں کی قرآنی ہدایت کا اسوۂ حسنہ بھی آپ کی زندگی میں موجود ہے تو ہونا چاہیے یہاں معترضین کو ان احادیث کا ہونا ناگوار ہے اور طالب حق کو اسوۂ حسنہ کی تکمیل کے پیش نظر ان کا نہ ہونا موجب ملال ہے

نے ازدواجی زندگی کی تشریحات کرنا انسانیت کی تکمیل کے لیے ضروری سمجھا ہے تو ان نزاکتوں کی باریکیاں بھی اس نقشہ میں صفائی سے نظر آنا چاہئیں چہ جائیکہ باہمی معاملات کے فیصلے امت کے مہمات اور جنگ و صلح کی تدابیر جیسے مسائل۔ مولانا اسلم صاحب کی یہ بڑی کوتاہ نظری ہے کہ انہوں نے ان جیسے اہم امور کو اسوۂ رسول سے خارج کر دیا ہے۔ اگر قرآن کریم نے ان معاملات کے متعلق بھی کچھ اصول ہدایات فرمائی ہیں تو پھر ان کا نمونہ اگر یہاں اسوۂ رسول میں نظر نہیں آتا تو اور کہاں نظر آ سکتا ہے۔

احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات کو صرف کسی خاص شعبہ زندگی کا نمونہ نہیں بنایا تھا بلکہ جو کچھ قرآن میں کہا گیا تھا وہ سب یہاں دکھلا دیا گیا تھا۔ ایک شخص نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا آپ کے اخلاق کیا تھے؟ فرمایا کہ یہ قرآن ہی آپ کا خلق تھا۔ خلق میں اقوال اور افعال سب داخل ہیں۔ مطلب یہ تھا کہ آپ کا کوئی قول کوئی فعل ایسا نہ تھا جو قرآن سے باہر ہو گیا اسوۂ رسول کی جامعیت بھی کتاب اللہ کے ہم رنگ تھی۔ اسی لیے آپ کی ذات کو ہر کسی تفصیل کے تمام عالم کے لیے اسوۂ بن دیا گیا تھا ایک طرف خدا کی یہ جامع کتاب موجود تھی۔ دوسری طرف یہ جامع اسوۂ موجود تھا خلاصہ یہ کہ ایک قرآن بشکل مصحف تھا اور دوسرا بشکل اسوۂ رسول فرق یہ تھا کہ وہ خاموش تھا یہ ناطق یہاں تیسری چیز احادیث رسول تھیں یہ بھی قرآن ہی کی ایک شکل تھی مگر وہ مجمل تھا یہ مفصل یہ تینوں قرآن گویا اجمال و تفصیل جدا جدا تھے مگر بجا اصل حقیقت یہ ایک ہی قرآن تھا۔

۱۔ مولانا اسلم صاحب اسوۂ رسول کو تو تسلیم کرتے ہیں مگر اس کو تواتر فرماتے ہیں۔ ہمیں علمی لحاظ سے مولانا سے یہ سخت شکوکہ ہے کہ وہ حدیث کے لیے پورے پورے ثبوت بھی نا کافی سمجھتے اور انہیں شک کی نظر سے دیکھتے ہیں لیکن جب خود کوئی دعویٰ کرتے ہیں تو اس کے لیے کسی ثبوت کی ضرورت نہیں سمجھتے اگر اسوۂ رسول کے تواتر سے ان کی غرض یہ ہے کہ آپ نے نماز پڑھی تھی اور بس تو اس کے لیے صرف قرآن ہی کا تواتر کافی ہے مین اس سے آگے بھی تفصیل مراد ہے تو یہ صاف کرنا ضروری تھا کہ کن کن ارکان میں ان کو تواتر مسلم ہے اور کن میں نہیں۔ اسی طرح قرآن کے تمام عبادات کی دائمی کا نقشہ انہوں نے کیا تیار کیا ہے آپ کے اسوۂ حسنہ میں آپ کی امامت آپ کا نظم و نسق امت اور فصل فقہا بھی شامل ہیں یا نہیں! اگر ہیں تو صرف یہ حیثیت رسالت یا یہاں کوئی تقسیم ہے اگر ہے تو وہ تقسیم بھی تواتر سے ثابت ہے یا نہیں۔ بہر حال جتنی بات قرآن سے ثابت ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ رسول تمہارے لیے مطلقاً ہر کسی تخصیص کے اسوۂ اور نمونہ بنایا گیا ہے اور ہر کسی تقسیم کے وہ تمہارا رسول ہے پس جب رسول کی ذات ہر کسی تفصیل کے اسوۂ ہے تو یہ ماننا پڑتا ہے کہ جو کچھ بھی عملی پہلو میں اس نے کر کے دکھلایا ہے وہ سب مولانا کے نزدیک بھی قرآنی امر کے ماتحت واجب التسلیم ہونا چاہیے اب یہاں سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پوری پوری زندگی آپ کا تمام اسوۂ حسنہ حرف بحرف بطریق تواتر منقول ہے یا اس کا ایک حصہ متواتر ہے اور بڑا حصہ غیر متواتر پہلی صورت تو تواتر کے خلاف ہے دنیا میں کوئی شخص بھی یہ دعویٰ نہیں کر سکتا کہ آپ کے عبادات و معاملات کا ہر پہلو تواتر سے ثابت ہے الامور یہی کہنا پڑے گا کہ اس کا ایک حصہ متواتر اور دوسرا غیر متواتر ہے بلکہ بڑا حصہ غیر متواتر ہے مثلاً یہ متواتر ہے کہ آپ نے ظہر کی نماز پڑھی یہ بھی متواتر ہے کہ چار پڑھیں رکوع عیدہ کیے رکوع پہلے کیا پھر عیدہ نماز کے آخر میں بیٹھے اور سلام بھی پھیرا۔ شروع نماز میں ہاتھ ٹھائے اس کے بعد ایک آدمی بات کا اور اضافہ کر لیجیے لیکن صرف ان متواتر امور سے بھی نماز کی پوری بیعت مکمل نہیں ہوتی۔ پھر دین کے اس حصہ کے متعلق مولانا کا فیصلہ لیا ہو گا جو صحابہؓ کے سامنے اسوۂ رسول میں نظر آنے کی وجہ سے قابل قبول تھا اور اب تواتر کے ساتھ منقول نہ ہونے کی وجہ سے قابل تسلیم نہیں رہا۔ ان جزئیات کے لیے اب تجویز کیا ہے یہ بھی غور طلب ہے کہ نماز میں سب کچھ پیش آ سکتے ہیں اس کی تائید کی صورت اب کیا ہونا چاہیے۔

اسوۂ رسول اور عرب ❖ جہاں ایک طرف کتاب اللہ کی عملی تشریح کے لیے ایک نمونہ کی ضرورت تھی اسی کے ساتھ عرب کی دماغی حالت کی وجہ سے بھی اسوۂ رسول کی بڑی ضرورت تھی وہ امی قوم تھی تمدن اور تعلیم کے طریقوں سے بہت دور تھی ان کی تفہیم و تربیت کے نئے وہی طریقہ مناسب تھا جو فطری کہا جاسکتا ہے۔ فطری تعلیم یہی ہے کہ خود عمل کر کے دکھلا دیا جائے بچہ جب پیدا ہوتا ہے نہ وہ کچھ کہنا جانتا ہے نہ کرنا مگر جتنا وہ ترقی کرتا جاتا ہے اتنا ہی اپنے گھر کی زبان اس کا طور و طریق سب سیکھتا چلا جاتا ہے۔ حتیٰ کہ ایک انگریز کا بچہ کسی قسیم کے بغیر ایسی فصیح انگریزی بولنے لگتا ہے جو ایک ہندوستانی کالج میں تعلیم پانے کے بعد بھی نہیں بول سکتا اس کی وجہ یہی ہے کہ وہ فطری طریقہ پر تعلیم حاصل کرتا ہے وہ اپنے والدین کو بولتا دیکھ کر بولتا ہے اور جس طرح کسی عمل میں مصروف دیکھتا ہے اسی کی نقالی میں خود بھی مصروف ہو جاتا ہے اس لیے اسے اپنی زبان اور اپنے طور و طریق میں کسی خارجی تعلیم کی ضرورت نہیں پڑتی۔ اسی طرح صحابہ کرامؓ نے بھی اس مکمل دین کا بڑا حصہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوۂ حسنہ سے سیکھا ہے صرف اعمال نہیں بلکہ اقوال بھی اور صرف اقوال ہی نہیں بلکہ ایک ایک عقیدہ بھی۔ اسی عملی تربیت و تعلیم کے اثرات تھے کہ تمام دین ان کے رگ و پے میں اس طرح سرایت کر گیا تھا جیسا طبعی اخلاق انسان میں غیر شعوری طور پر سرایت کیے ہوئے ہیں۔ اگر یہ وسیع دین صرف زبانی طور پر آج کل کی طرح اسکولوں میں پڑھایا جاتا تو عمریں صرف ہو جاتیں اور اس کا ایک حصہ بھی حاصل نہ ہو پاتا۔ امی اور آزار دہ غ لفظوں کے رننے میں اور غیر مانوس طریقوں کے نقشہ بنانے اور جمانے میں اتنا ہار محسوس کرتے کہ جس کو زیادہ مدت نبھانا بھی مشکل ہو جاتا اس لیے ان کی دماغی ساخت کے مطابق ہی اللہ تعالیٰ نے ایک رسول بھیجا جس نے اپنے کمالات سے اپنی ذات میں ایسی جاذبیت حاصل کر لی کہ ہر شخص کا منظور نظر بن گیا۔ اس کے طور و طریق عبادات و عبادات دلوں میں اس طرح گھر کر گئے کہ اس نمونہ کے سوا سب نمونے دل سے محو ہو گئے اس لیے دین کے عملی حصہ کے سمجھنے میں کم سے کم الجھنیں پیش آئیں اور اگر پیش آئیں تو ذرا سے اشارہ سے دور ہو گئیں۔ آج وہی اسوۂ حسنہ ہماری آنکھوں کے سامنے نہیں رہا جس کے ساتھ کل تک ہم قرآن کو ملا کر پڑھا کرتے تھے اس لیے قرآن میں بھی اختلاف آراء پیدا ہو گیا۔ اگر احادیث کی یہ تفصیلات بھی ہمارے سامنے نہ ہوتیں تو خدا ہی جانے عقول انسانیہ کتاب اللہ کا نقشہ صرف اپنے ذہن سے کیا بنا ڈالتیں۔ اس لیے جہاں ایک طرف کتاب اللہ کی تعلیم کے لیے رسول بھیجا گیا تھا۔ اسی کے ساتھ اس کا نقشہ بھی خود اپنی جانب سے مکمل کر کے بھیج دیا گیا تاکہ

لئے... قرآن کریم ضرور قیام کی حالت میں پڑھا جاتا تھا لیکن اگر بھول کر رکوع یا جحدہ میں پڑھ لیا جائے تو اس کا کیا حکم ہے۔ بہرحال یہاں عملی طور پر بہت سے عمل کے گوشے ایسے پیدا ہو جاتے ہیں جس کا حکم ہمیں متواتر طور پر اسوۂ حسنہ میں ملتا۔ صرف اپنی عقل کے زور سے ان کے جوابات سمجھ میں نہیں آ سکتے۔ اب ایک راستہ تو یہ ہے کہ جو کچھ اپنی سمجھ میں آ جائے اسی کو قرآنی حکم قرار دے دیا جائے۔ دوسرا راستہ یہ ہے کہ ان کے جوابات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث اور اسوۂ حسنہ میں تلاش کیے جائیں اور جو جو حدیثیں کو پہنچتے جائیں ان کو بلا پس و پیش مان لیا جائے۔ یہ راستہ تو مولانا اسلم صاحب اختیار نہیں سکتے۔ ہر بات کی تفصیل قرآن سے ثابت نہیں ہوتی تو اب طفل تسمی کی صورت یہی تحریر فرماتے ہیں کہ صرف اسوۂ رسول متواتر ہے اور وہ عملی تفصیلات کے لیے کافی ہے مگر کیا اس اجمالی حکم سے وہ دین کا تفصیلی نقشہ تیار کر سکتے ہیں اور کیا اس تواتر کی قید کے بعد قرآن کی طرح اسوۂ رسول کی جامعیت کا ثبوت دے سکتے ہیں۔ حدیث کا انکار کرنا تو آسان ہے مگر اس کا انکار کر کے جو مشکلات سامنے آتی ہیں اس کا حل آسان نہیں۔

انسان حتی اوسع حد کی عبادت کا نقشہ اپنے دماغ سے نہ تراشے اور اپنی ہر چھوٹی سے چھوٹی حرکت و سکون میں اسی نقشہ ہی کا موہو اتباع کرتا رہے اور اس مختصر راہ پر چل کر خدائے تعالیٰ کی محبوبیت کے مقام تک بہت جلد پہنچ جائے۔ جس امت کے لیے جدوجہد کی مدت قلیل رکھی گئی ہو اور تقدیر یہ ہو کہ اس کو تمام امتوں پر فائق رکھا جائے اس کے لیے صورت یہی تھی کہ تھوڑے عرصہ میں اس کو بڑی مسافت طے کرادی جائے اگر کتاب اللہ کی فہم اس کے رموز کی تفصیلات اس کا عملی نقشہ تمام امت ہی کے عقول کے سپرد کر دیا جاتا تو یک شخص بھی اپنی تمام عمر صرف کرنے کے بعد یہاں کامیاب نہ ہو سکتا۔

جميع العلم في القرآن لكن تفاسير عنه افهام الرجال
قرآن کریم کی جامعیت کا اصل مفہوم * مذکورہ بالا تفصیلات سے یہ واضح ہو گیا کہ قرآن کریم کی جامعیت احادیث کے تسلیم کرنے سے مانع نہیں بلکہ اس کی جامعیت ہی اس کی متقاضی ہے کہ اس کے اصول کی تشریح اس کے رفعات کی تفصیل اور اس کے اشارات کی تفہیم کی جائے کیونکہ کسی کتاب کے جامع ہونے کا مفہوم ہی یہ ہوتا ہے کہ اس میں منتشر اور مختلف جزئیات کے حکام بہ شکل کلیات بیان کر دیئے گے ہوں۔ امام شاطبی فرماتے ہیں۔

القرآن على اختصاره جامع ولا يكون
جامعا الا والمجموع فيه امور کلیات
قال محمد وبلغني ان جوامع الكلم ان الله
يجمع الامور الكثيرة التي كانت تكتب في
الكتب قبله في الامر الواحد او الامرين او
نحو ذلك.^۱

قرآن کریم مختصر ہونے کے باوصف پھر جامع کتاب ہے اور یہ
جامعیت اسی وقت ہو سکتی ہے جب کہ اس میں کلیات مذکور ہوں۔
امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جوامع الکلم کی تفسیر مجھے
یہ معلوم ہوئی ہے کہ جو باتیں اللہ تعالیٰ نے پہلی کتابوں میں بہت
(سے پھیلا دے کے ساتھ) بیان فرمائی تھیں وہ ایک دو جملوں
ہی میں جمع کر دے۔

جوامع الکلم کی تفسیر * حافظ ابن قیم جوامع الکلم کی تفسیر فرماتے ہوئے لکھتے ہیں۔

وجوامع الكلم هي الالفاظ الكلية العامة
المناولة لا فرادها فاذا انضاف ذلك الى بيانه
الذي هو اعلى رتب البيان لم يعدل عن الكلمة
الحامعة التي في غاية البيان لما دلت عليه الى
لفظ اطول منها و اقل بيانا مع ان الكلمة الجامعة
تزيل الوهم وترفع الشك وتبين المراد.^۲

جوامع الکلم وہ کلی اور عام الفاظ ہیں جو اپنے تمام افراد کو شامل
ہوں اور اپنے اختصار کے باوجود پھر اتنے حاوی ہوں کہ جب
ان کی زیادہ سے زیادہ تفصیل کی جائے تو یہ تمام تفصیلات ان سے
باہر نظر نہ آئے پھر اتنے واضح اور عام فہم بھی ہوں کہ اس کی مراد
سمجھنے میں کوئی دشواری بھی نہ ہو اور کوئی شک و وہم بھی پیش نہ
آئے۔

حافظ ابن قیم کی اس تفسیر سے معلوم ہوتا ہے کہ کلام کی جامعیت اس وقت کمال سمجھی جاتی ہے جب کہ اس میں حسب ذیل

اوصاف بھی موجود ہوں۔ (۱) وہ اپنے ماتحت انواع و افراد کو اتنا حاوی ہو کہ جب ان کی تفصیل کی جائے تو اس کا کوئی فرد اس سے باہر باقی نہ رہے۔ اسی کے ساتھ وہ ان افراد کے حکم پر بھی دلالت کرے جو اس کے الفاظ کی قید سے خارج ہو گئے ہیں۔ گویا کلام کی جامعیت اس وقت کمال تک بھی جائے گی جب کہ اس کے الفاظ کی بندش ایسی ہو کہ اس میں موافق اور مخالف دونوں پہلوؤں کے حکم پر دلالت ہو جیسا کہ حافظ ابن قیمؒ نے اسی کتاب میں اس کی تصریح فرمائی ہے۔

(الكلمة الجامعة) و هي قاعدة عامة و قفية وہ ایک ایسا عام قاعدہ اور کلی جملہ ہوتا ہے جو بہت سے انواع و
کلیہ تجمع انواعا و افراد او تدل دلالتین افراد کو شامل ہو اور اپنے افراد کے لیے موافق اور دوسرے افراد
دلالة طرود و لالة عکس لے کے لیے اس کے مخالف احکام پر دلالت بھی کرے۔

جیسے ”کل مسکر حرام“ یہ حدیث جوامع الکلم میں شمار ہے اس میں دونوں دلائل موجود ہیں یعنی جتنی نشہ آور چیزیں ہیں خواہ وہ کتنی ہی مختلف انواع و اصناف کی ہوں سب اس ایک حدیث کے ماتحت حرام ہیں اور اسی کلام کی دوسری دلالت یہ ہے کہ جو چیزیں نشہ آور نہیں وہ سی حدیث کی رو سے سب جائز ہیں۔ پس یہ ایک ہی حدیث ایک پہلو سے مسکرات کا حکم اور دوسرے پہلو سے غیر مسکرات کا حکم بتلانے کے لیے کافی ہے۔

(۲) جوامع الکلم کی دوسری خصوصیت یہ ہے کہ اس میں الفاظ کی ایسی تنگی بھی نہ ہو کہ مراد کے خلاف کچھ اور وہم پیدا ہونے لگے۔ وہ کلام خواہ کتنا ہی جامع کیوں نہ ہو مستحسن نہیں سمجھا جاسکتا جس میں خود متکلم کی مراد کے خلاف اوہام پیدا ہو جائیں۔

(۳) تیسری خصوصیت یہ ہے کہ وہ الفاظ اتنے مبہم بھی نہ ہوں کہ جو مراد ان کی بتلائی جائے وہ ان سے ظاہر نہ ہو جامعیت کا کمال یہ ہے کہ پورے اختصار کے باوجود پھر اس کے الفاظ اتنے صاف ہوں کہ جب ان کی تفصیل کی جائے تو ہر تفصیل پر وہ ایسا ہی صادق نظر آئیں گویا اسی کے لیے وضع کیے گئے تھے۔ ان اوصاف ثلاثہ کے لحاظ کرنے کے بعد جب آپ کسی اونچے سے اونچے مصنف کا کلام مدحہ فرمائیں گے تو ہر مصنف کے کلام میں دو خامیوں میں سے ایک خامی ضرور دیکھیں گے۔ اگر وہ شان جامعیت میں ممتاز ہوگا تو اس میں اغدق و ابہام کا عیب ضرور نظر آئے گا اور اگر واضح اور صاف ہوگا تو اس میں شان جامعیت مفقود ہوگی۔ ان دو متضاد صفتوں کا اجتماع یا آپ آیات قرآنیہ میں دیکھیں گے یا بعض احادیث نبویہ میں یہ شان جامعیت بھی درحقیقت اعجاز کا ایک شعبہ ہے اسی لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو انبیاء و رسل کی صف میں اپنی ایک خصوصیت شمار کیا ہے۔ علماء نے لکھا ہے کہ جس رسول کو تمام عالم انسانی کی ہدایت کے لیے مبعوث فرمایا گیا تھا۔ اس کے لیے یہ بھی ضروری تھا کہ اس کے کلام میں بھی اس کی بعثت کی وسعت کے بقدر جامعیت اور وسعت مرحمت کی جاتی تاکہ ہر زمانہ میں ہر قسم کے انسان اپنی ہر قسم کی ضرورت ن جامع اور مختصر الفاظ سے حل کر سکتے۔ اس جامعیت کے بھی مراتب ہیں ہر رسول کے کلام میں اپنے دائرہ بعثت کی وسعت کے بقدر ایک قسم کی جامعیت ہونا ضروری ہے اس لیے جس رسول کی بعثت سب سے زیادہ وسعت رکھتی ہے اس کے کلام کی جامعیت بھی

سب سے زیادہ ہونا چاہیے۔ مختصر الفاظ میں جوامع الکلم ٹھیک کوزے میں دریا کی مثال ہوتے ہیں اسی کا دوسرا نام سہل ممتنع بھی ہے۔ حافظ ابن قیمؒ کی اس تقریر سے اب آپ قرآن کی جامعیت کا مفہوم بھی سمجھ سکتے ہیں۔ خلاصہ یہ کہ قرآن کی جامعیت کا یہ مفہوم برز نہیں ہے کہ اس کے بعد اب تفصیل و تشریح میں جانے کی ضرورت ہی باقی نہیں رہتی یا وہ اتنا واضح ہے کہ اس کے لیے کسی معلم و مفسر کی حاجت نہیں ہوتی بلکہ اس کا مفہوم یہ ہے کہ وہ خدا شناسی اور آداب عبدیت کے تمام اصولوں پر حاوی ہے جیسا کہ جہاں بانی کے ایک ایک نکتہ ایک ایک شوشہ کے لیے مکمل آئینہ ہے ایک چوب خشک اس پر عمل کر کے عارف کامل ہو سکتا ہے اور ایک فقیر بے نوا اس کے اتباع کی بدولت تاج شاہانہ پہن سکتا ہے۔ پھر شاہی اور گدائی کے یہ عمیق اور دقیق اصول اس نے ایسے جامع اور سادے الفاظ میں قائم کیے ہیں کہ دنیا کے مختلف زمانوں کی مختلف ضروریات میں سے کبھی کوئی ضرورت ایسی پیش نہیں آ سکتی جس کے متعلق قرآن کریم کے ان الفاظ میں پوری روشنی نہ ملے۔ پھر اتنی جامعیت کے ساتھ اس کی سطح ایسی صاف نظر آتی ہے کہ ہر چھوٹے سے چھوٹے علم کا شخص بھی ان کی گہرائی سمجھنے کا گھمنڈ کر لیتا ہے اس کی اسی شان سہل ممتنع کی وجہ سے ایک جاہل اور ایک عالم ایک فقیر اور ایک بادشاہ اس سے برابر کا فائدہ حاصل کر لیتے ہیں۔ قلیل العلم شخص خوش ہو جاتا ہے کہ اس نے اس کی تہ کو پا لیا اور نہیں جانتا کہ یہ قرآن کی شان جامعیت کا کرشمہ تھا یہاں ہر شخص اپنی اپنی پیاس اور اپنے اپنے ظرف کے بقدر سیراب ہو جاتا ہے سین۔ بحر، پیدا کنار میں پانی کتنا ہے اس کی خبر کسی کو نہیں ہوتی۔ آخر یہ بھی تو سوچنا چاہیے کہ یہ کلام کس کا ہے اگر کسی بڑے شاعر یا کسی بڑے عالم کے کلام میں اس کی سطح کے علاوہ اس کا کچھ مٹق بھی ہوتا ہے تو یہاں خالق کے کلام میں اس کی تلاش کیوں نہیں ہوتی۔ اسی لیے حدیث میں ارشاد ہے لکل اية ظہر و بطن برآیت کی ایک مراد اس کے ظاہر سے ہاتھ لگ جاتی ہے دوسری مراد اس کے مٹق اور گہرائی میں جانے سے نصیب ہوتی ہے۔ اگر کوئی بد نصیب یہاں صرف اس کے ایک ہی حصہ پر قناعت کر کے بیٹھ رہے تو یہ اس کا نصیب۔ اس کو یہ سوچنا چاہیے کہ جس کلام کا متکلم ایسی ذات پاک ہو جس کے علم کی کوئی نہایت نہیں تمام عالم کے علوم اس کے بحر عم کا ایک قطرہ بھی نہ ہوں اس کے کلام میں کتنی گہرائی اور کتنی بلندی ہو سکتی ہے۔ کیا ہر شخص ان ساری گہرائیوں اور تمام بلندیوں کو حاصل کر لینے کا دعویٰ کر سکتا ہے یا اسے کرنا چاہیے۔ پھر جتنا حصہ اس کو حاصل ہو گیا ہے کیا اس کے متعلق اسے وثوق کے ساتھ یہ گمان کر لینا چاہیے کہ اس نے متکلم کی پوری پوری مراد کو پا لیا ہے۔ حافظ ابن قیمؒ تحریر فرماتے ہیں۔

ان دلالۃ النصوص نوعان حقیقیۃ و اضافیۃ
فالحقیقیۃ تابعۃ لقصد المتکلم و ارادته و
ہذہ الدلالۃ لا تختلف و الاضافیۃ تابعۃ
لفہم السامع و ادراکہ و جودۃ فکرہ و
قریحتہ و صفاء ذہنہ و معرفتہ بالالفاظ و
مراتبہا و ہذہ الدلالۃ تختلف
احتلافاتہا بحسب تباین السامعین فی

نصوص کی دلالت دو قسم کی ہے حقیقی، اضافی۔ حقیقی
دلالت تو متکلم کے قصد اور اس کے ارادہ کے تابع
ہوتی ہے۔ اس دلالت میں کوئی اختلاف نہیں ہوتا
اضافی دلالت فہم سامع اس کی جودت فکر، صفائی
ذہن، الفاظ اور اس کے مراتب کے شناسائی پر
موقوف ہے اس دلالت کے اتنے ہی مختلف مراتب
ہیں جتنا کہ ان اوصاف میں سامعین کے مراتب

ذکر

مختلف ہیں۔

پس جو دلالت کہ حقیقی ہے وہ تو یہاں متکلم کے ارادہ کے تابع ہے اس کو یقینی طور پر اس وقت تک کیسے حاصل کیا جاسکتا ہے جب تک کہ خود متکلم ہی اس کو نہ بتائے رہ گئی دوسری قسم تو اس کے اتنے لاتعدو لا تحصى مراتب ہیں کہ کوئی شخص یہاں یہ دعویٰ کر ہی نہیں سکتا کہ کلام کی جو مراد اس نے سمجھ لی ہے اس کے بعد اب اس میں آئندہ کوئی گنجائش باقی نہیں رہی اگر یہ ابہام نصوص کتاب میں بھی باقی رہے تو جزم کے ساتھ کوئی بھی یہ نہ کہہ سکے کہ کتاب اللہ پر اس نے عمل کر لیا ہے اس لیے یہاں مراد متکلم بتانے کے لیے خود متکلم کی جانب سے ایک معلم مقرر کر دیا گیا ہے اس نے اس کی جامعیت کے پیش نظر وہ حدود بیان کر دی ہیں جہاں تک ان کا احاطہ پھیلتا ہے اب آپ آیت ﴿فَاعْتَبِرُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ﴾ (البقرہ: ۲۲۲) پر غور کیجئے پھر اس پر بھی غور کیجئے کہ یہاں کھنڈہ عورت سے اعتزال کے کتنے مراتب ہو سکتے ہیں۔ اگر آپ صرف اپنی عقل سے انہیں متعین کرنا چاہیں تو کیا متعین کر سکتے ہیں ہاں احادیث رسول کی روشنی میں آپ ان پر بآسانی بحث کر سکتے ہیں اور بسہولت وہ حدود بتا سکتے ہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ قرآن کی شان جامعیت احادیث نبویہ کی تشریحات سے ہرگز بے نیاز نہیں کرتی بلکہ ان کے بغیر پورا نقشہ ہی ذہن میں نہیں آ سکتا۔ جب ایک انسان حلال و حرام کے تفصیلی ابواب اصول عقائد کی وضاحت تمدن اور معیشت کے مفصل طریقے احادیث میں پھیسے ہوئے دیکھ لیتا ہے اور اس ضمن میں ایسی ایسی تفصیلات پر مطلع ہوتا جاتا ہے جدھر اس کا ذہن بھی نہ جاسکتا تھا۔ پھر ان تمام تفصیلات کو جب کسی ایک آیت کے تحت میں درج پالیتا ہے تو قرآن کی جامعیت پر جو وثوق اس کو اس تفصیلی سیر کے بعد حاصل ہوتا ہے وہ اس کے بغیر ہرگز حاصل نہیں ہو سکتا پس احادیث نبویہ قرآن کی جامعیت کا بہت بڑا ثبوت ہیں نہ کہ اس کے مخالف۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک قرآن کی جامعیت * آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک گنوار شخص زناء کا ایک مقدمہ لے کر حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میرے لڑکے نے زناء کر لیا ہے میں نے اس کے متعلق لوگوں سے دریافت کیا تو انہوں نے مجھ سے کہا کہ اسے رجم کرنا چاہیے میں نے اس کے عویش میں سو بکریاں اور ایک باندی ادا کر دی ہے پھر کچھ لوگوں نے مجھ سے یہ کہا کہ اس کے لیے سو کوڑے اور سال بھر جلاء وطنی کی سزا ہے آپ نے یہ سن کر فرمایا ”لا فظین بینکما بکتاب اللہ“ (میں کتاب اللہ کے مطابق تمہارا فیصلہ کروں گا) تیری باندی اور بکریاں تو واپس ہیں اور لڑکے پر سو کوڑے اور سال بھر کے لیے جلاء وطنی کی سزا اور انیس تم اس عورت کے پاس جاؤ جس سے یہ زناء کا دعویٰ کرتا ہے اگر وہ اقرار کر لے تو اسے رجم کر دو۔ انیس گئے اس نے اقرار کر لیا اور رجم کر دی گئی۔ اس واقعہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رجم کا حکم کتاب اللہ کے موافق فیصلہ فر دیا ہے حالانکہ کتاب اللہ میں رجم اور جلاء وطنی کہیں مذکور نہیں۔ اس سے یہ اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک بھی کتاب اللہ کی جامعیت کا مفہوم کتنا وسیع تھا۔

صحابہ کے دور میں قرآن کی جامعیت * یہ بات سمجھنے کے لیے کہ صحابہ کے زمانہ میں بھی قرآن کی جامعیت ہمیشہ بحفاظ

اصول ہی سمجھی گئی ہے ذیل کے چند واقعات کو پیش نظر رکھنا چاہیے۔

(۱) قبیلہ بنی اسد کی ایک عورت نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے کہا میں نے سنا ہے آپ ان عورتوں پر لعنت کرتے ہیں جو جسم گودنے کا پیشہ کرتی ہیں یا خود گدواتی ہیں۔ انہوں نے فرمایا جی ہاں جس پر خدا نے لعنت کی ہو اور جو خود قرآن میں بھی مذکور ہو میں اس پر لعنت کیوں نہ کروں اس نے عرض کیا قرآن تو میں بھی پڑھتی ہوں مگر میں نے تو قرآن میں یہ کہیں نہیں دیکھا۔ آپ نے فرمایا اگر تو قرآن سمجھ کر پڑھتی تو یقیناً اس میں دیکھ لیتی کیا قرآن میں یہ نہیں ہے۔

مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ
فَانْتَهُوا (الحشر: ۷)

رسول جو تمہیں دے اسے قبول کرو اور جس بات سے روکے اس سے رک جاؤ۔

اس جمالی حکم کے تحت یہ سب جزئیات درج ہیں اس نے ایک اجمالی قانون بتا دیا ہے۔ ان تمام فروع و تورات کو اس کے

مولانا اسم صاحب جبر اچھوڑی کو یہاں عجیب شبہ گذرا ہے وہ لکھتے ہیں کہ ”ما آتاکم“ کی آیت مال غنیمت کی تقسیم کے بارے میں ہے حدیث سے اس کا دور کا بھی واسطہ نہیں ہے یہاں ”آتا“ کے لفظ کو جو ”نہی“ کے بالقابل واقع ہے لوگوں نے غلط فہمی سے امر یا قال کے معنی میں سمجھ لیا ہے حالانکہ یہ لفظ قرآن میں پینتاروں جگہ آیا ہے اور کہیں ان معنوں میں مستعمل نہیں ہوا بلکہ ہر جگہ اس کے معنی دینے ہی کے ہیں لہذا یہ استدلال بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ حدیثیں اقوال ہیں ان کے یہ دینے کا لفظ نہیں کہا سکتا رسول اللہؐ نے جو چیز دی ہے وہ قرآن ہے۔ اٹھلی۔

مولانا کو چونکہ قرآن کی جامعیت کا علم ہی نہیں اس لیے یہاں بھی انہوں نے آیت بالا کو صرف مال غنیمت سے خاص کر ڈالا ہے۔ قنین حدیث کے نزدیک آیت بالا اپنی شان و معیت کی وجہ سے صرف مال کے ساتھ خاص نہیں بلکہ ان ساری ہدایات کو بھی شامل ہے جو آپؐ نے اپنی امت کو دی ہیں یہ تحقیق بھی عجیب ہے کہ حدیث کے متعلق تو دینے کا لفظ مستعمل نہیں ہو سکتا مگر قرآن کے متعلق ہو سکتا ہے اس پر یہ کہنا کہ ”حدیثیں چونکہ اقوال ہیں اس لیے ان کے یہ دینے کا لفظ نہیں کہا جاسکتا“ اور بھی مضحکہ خیز ہے کیا قرآن اقوال ہی کا مجموعہ نہیں پھر اگر اقوال کے اس مجموعہ کو دیا جاسکتا ہے تو حدیث کے دوسرے مجموعہ کو کیوں نہیں دیا جاسکتا ہمارے نزدیک دونوں وحی ہیں صرف متلو اور غیر متلو ہونے کا فرق ہے۔ یہاں آیت بالا کے سمجھنے میں ہمیں تو کوئی غلط فہمی نہیں ہونی البتہ مولانا کو یہ غلط فہمی ضرور ہوئی کہ انہوں نے قرآن کریم کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں بھی ایسا ہی ایک جلد بند ہابندہ یا تصور کر لیا ہے جو شاید تورات کی طرح دے دیا گیا تھا اگر ایسا نہیں ہے بلکہ اس کی متفرق آیتیں مازل ہوئی تھیں اور انہیں آپؐ کے سامنے پڑھ کر ہی سناتے تھے۔ اس کے باوجود لفظ آتا اس پر بولا جاسکتا تھا تو اگر دوسرے وقت آپؐ اسی زبان اسی دہن مبارک سے کچھ احادیث ارشاد فرمادیتے ہوں اس پر بھی لفظ آتا کیوں نہیں بولا جاسکتا۔ مولانا کی قرآن دانی کی یہ انتباہ ہے کہ انہیں پینتاروں جگہ میں ایسی کوئی آیت نظر نہیں آتی جہاں یہ لفظ ایسے معنی میں مستعمل ہو جو حدیث پر بھی بولے جاسکیں۔ قرآن کریم میں ارشاد ہے ﴿وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ قُرْحَاتُ﴾ (اللہ تعالیٰ درجات بند کرتا ہے مومنین کے اور ان کے جن کو ہم دیا ہے) ”علم کے لیے یہ لفظ مستعمل ہو سکتا ہے تو کیا حدیث ایک علم ہی نہیں دوسری جگہ فرمایا و اتساع الحکم و اتساع لدنا علما اتساعاً لقمال الحکمة اتساعاً لکتاب و جعلنی نبیاً۔ و اتاکم مالکم یوت احد امن العالمین اتساعاً الحکم و فصل الخطاب ان آیت میں ”اتساع“ کا غلط سب کے لیے علم کے لیے حکمت کے لیے حکم اور نبوت کے لیے فضائل و کمالات کے لیے اور آخری آیت میں ”فصل الخطاب“ یعنی اقل کے لیے بھی مستعمل ہوا ہے اس لیے مولانا کا دعویٰ بالکل بے دلیل ہے۔ یہ چند سطور ہی مولانا کے دعویٰ کی تردید کے لیے کافی ہیں اس مختصر حاشیہ پر ہی کفایت کی جاتی ہے۔

نیچے سمجھو۔ آپ نے دیکھا کہ حدیث کے تسلیم کر لینے سے قرآن کی جامعیت کہاں سے کہاں پہنچ گئی۔ اگر ہم اس سے قطع نظر کریں تو کیا اس کی یہ جامعیت ثابت ہو سکتی تھی۔

(۲) حضرت عبدالرحمن بن یزید نے ایک محرم شخص کو سلے ہوئے کپڑے پہنے ہوئے دیکھا تو اس کو منع فرمایا۔ اس نے کہا قرآن میں کہاں ہے دکھائیے انہوں نے یہی آیت تلاوت فرمادی ﴿مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ رسول جو دے دے وہ لے لو اور جس بات سے روک دے روک جاؤ۔

(۳) حکم بن ہان نے عکرمہ سے ام ولد کا حکم دریافت کیا انہوں نے فرمایا وہ آزاد ہے میں نے پوچھا کس دلیل سے؟ کہا قرآن سے میں نے کہا کس آیت سے؟ کہا ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ (النساء: ۵۹) (اطاعت کرو اللہ کی اور اطاعت کرو رسول کی اور اولوالامر کی) حضرت عمرؓ ام ولد کو آزاد فرماتے تھے چونکہ وہ بھی اولوالامر اور حاکم تھے اور حاکم کی اطاعت کرنا قرآنی حکم ہے اس لیے ان کا منع کرنا بھی قرآنی حکم ہے۔

ان آثار سے ثابت ہے کہ صحابہؓ کے نزدیک قرآن کی جامعیت اصول ہی کے اعتبار سے تھی اسی لیے جب کسی تفصیلی حدیث کے متعلق ان سے سوال ہوتا تو وہ قرآن کی کسی اجمالی آیت پر حوالہ کر دیتے اور اس تفصیل کو اس اجمال کے تحت میں قرار دیتے۔ ائمہ کے نزدیک قرآن کی جامعیت * ائمہ کے طبقہ میں امام بخاریؒ نے اپنی تصنیف الجہل مع الصحیح المسند میں جہاں احادیث صحیحہ کو جمع کیا ہے اس کے ساتھ اور بھی بہت فوائد اور نوادر کی طرف اشارات فرمائے ہیں انہوں نے فقہ کا بے شمار ذخیرہ تراجم میں پھیلایا ہے پھر اس کے مناسب آثار صحابہؓ اور احادیث مرفوعہ پیش کی ہیں تاکہ حدیث اور فقہ کا ربط ظاہر ہو جائے پھر ہر باب میں ان احکام کے مناسب قرآنی آیات تلاوت کی ہیں تاکہ فقہ کے تمام ابواب قرآن کریم میں اجمال نظر آ جائیں اور ان کے مناسب احادیث دیکھ کر قرآن کی جامعیت کا پورا مشاہدہ ہو جائے اسی کے ساتھ حدیث اور قرآن کا ربط بھی معلوم ہو جائے اور اس طرح ایک ہی تصنیف منکرین فقہ اور منکرین حدیث دونوں کا جواب بن جائے۔ فقہ کو برا بھلا کہنے والے احادیث سے مسائل کے استنباط کا طریقہ سیکھ لیں اور حدیث کو قرآن کے خلاف کہنے والے قرآن میں احادیث کے مآخذ معلوم کریں۔ حافظ ابن حزمؒ ظاہری ہو کر لکھتے ہیں۔

کل ابواب الفقہ لیس منها باب الاولہ
اصل فی القرآن نعلم و الحمد لله حاشا
القراص فما وحدنا له اصلا فیہما البتہ۔
(الموافقات ج ۳ ص ۳۷۱)

فقہ کے تمام ابواب میں کوئی باب بھی ایسا نہیں جس کی اصل قرآن و سنت میں موجود نہ ہو خدا کا شکر ہے کہ ہم اس صل کو خود بھی جانتے ہیں ہاں ایک قراض کا باب ایسا ہے جس کی اصل ہمیں کتاب و سنت دونوں میں نہیں ملی۔

۱۔ حضرت ابن مسعودؓ اور حضرت عبدالرحمن بن یزید کے ان دونوں بیانات سے ثابت ہوتا ہے کہ آیت ﴿مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ حضرت علیؓ کی روایت کے شراب بھی شرب ہے اس کا تحقق صرف مال دینے اور اس کے قبول کرنے سے نہیں ہے جیسا کہ مولوی اسلم صاحب سمجھے ہیں بلکہ مال اور ہدایت دونوں کو شامل ہے ۲۔ حافظ ابن قیمؒ اور امام شاطبیؒ نے اس کی اصل بھی ثابت کی ہے دیکھو اعلام الموقعین ج ۱ ص ۲۴۱۔ اور الموافقات ج ۳ ص ۳۷۱۔

ظاہری فرقہ حالانکہ قیاس کا منکر ہے مگر وہ بھی اس کا اقرار کرتا ہے کہ تمام ابواب فقہیہ کے اصول قرآن میں مذکور ہیں اس سے ثابت ہوتا ہے کہ ائمہ کے طبقہ میں بھی قرآن کی جامعیت اصول ہی کے لحاظ سے مسلم تھی۔ امام شاطبیؒ فرماتے ہیں۔

تعریف القرآن بالاحکام الشرعیۃ اکثرہ
کلی لا جزئی و حیث جاء جزئاً فاحذہ
علی الکلیۃ^۱

القرآن فیہ بیان کل شیء..... فالعالم بہ
علی التحقیق عالم بجملة الشریعة و لا
يعوزہ منها شیء^۲

پھر جلد رابع میں لکھتے ہیں۔

لیس فی السنۃ الا واصلہ فی القرآن۔

ان نقول سے ظاہر ہے کہ قائلین حدیث بھی جامعیت قرآن کے معترف ہیں مگر ان کے نزدیک اس کی جامعیت صرف بمحافظہ اصول ہے۔ قرآن کی اسی شان جامعیت پر نظر رکھتے ہوئے حضرت عمرؓ نے فرمایا تھا حسبنا کتاب اللہ۔ اگر اس کا مطلب وہ ہوتا جو منکرین حدیث سمجھے ہیں تو وہ احادیث جمع کرنے کے لیے مجلس مشاورت طلب نہ کرتے جس کی تفصیل آئندہ آ رہی ہے اپنے منظوم میں یہ اعدا نہ کرتے ردوا الجہالات الی السنۃ^۳ اور یہ ارشاد بھی نہ فرماتے تعلموا الفرائض و السنۃ کما تتعلمون القرآن^۴ اپنے دین کے فرائض اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اسی طرح ذوق و شوق سے سیکھو جیسے قرآن سیکھتے ہو۔ جو لوگ کسی کلام کی مراد اپنے زاویہ نظر سے سمجھنے کے عادی ہو جاتے ہیں انہیں بلاوجہ ہر جگہ تعارض نظر آتا ہے۔ منکرین حدیث کو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تمام احادیث میں سے صرف یہی ایک حدیث صحیح نظر آئی ہے اور اس ایک حدیث کی بنا پر وہ ان کی اس قسم کی تمام احادیث پر موضوع ہونے کا حکم لگا دیتے ہیں۔ حالانکہ اگر بے دلیل موضوع کہنا بھی کوئی صحیح طریقہ کہا جاسکتا ہے تو ان احادیث کے مقابلہ میں ایک ”حسبنا کتاب اللہ“ کی حدیث کو موضوع کیوں نہ کہا جائے۔ اصل حقیقت یہ ہے کہ یہاں کوئی تعارض نہیں ہے تعارض صرف اس لیے پیدا ہو گیا ہے کہ ان کے کلام کی مراد ہی غلط سمجھی گئی ہے صحیح مراد وہ ہے جو ہم دو پہیوں کر چکے ہیں۔

قرآن کی تفسیر و بیان صرف رسول کا منصب ہوتا ہے *

و اَنزَلْنَا اِلَیْکَ الذِّکْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ
اِلَیْہِمْ۔ (النحل : ۴۴)

ہم نے آپ پر قرآن اتارا ہے تاکہ آپ لوگوں کے سامنے اسے
خوب واضح کر دیں۔

آیت بالا میں لفظ ”للناس“ سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن اگرچہ خود بیان سہی لیکن ہر شخص اس بیان کے سمجھنے سے قاصر ہے۔ اس قصور کی وجہ سے اس بیان کو اور واضح کرنے کے لیے رسول بھیجا جاتا ہے پس یہ احتیاج قرآن کے قصور بیان کی وجہ سے نہیں بلکہ لوگوں کے قصور فہم کی وجہ سے ہے۔ یہ ہم پہلے بتا چکے ہیں کہ جو کلام جس قدر بلند پایہ ہوتا ہے اسی قدر شرح کا زیادہ محتاج ہوتا ہے دوسرے یہ بھی معلوم ہوا کہ خدا کی کتاب کی مراد بیان کرنا صرف رسول کا منصب ہے بلکہ اس کی بعثت کی یہ ایک بڑی غایت و غرض ہے۔

عمران بن حصین سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک شخص سے فرمایا تو اسے کیا قرآن میں کہیں ظہر کی چار رکعتیں اور ن میں جہر نہ ہونا مذکور ہے اس کے بعد فرمایا:

ان کتاب اللہ ابہم هذا و ان السنة تفسر
ذلک۔^۱
کتاب اللہ نے اس کو مبہم رکھا پھر سنت رسول نے اس کی تفسیر کر دی۔

مصرف بن شحیر سے ایک شخص نے کہا آپ ہمارے سامنے قرآن کے سوا کچھ اور مت بیان کیجئے انہوں نے فرمایا۔
و اللہ ما نرید بالقران بدلا و لکن نرید من
ہو اعلم بالقران۔^۲
خدا کی قسم ہے کہ قرآن کی بجائے ہم بھی کوئی اور کتاب نہیں چاہتے لیکن ہم اس سے کیسے قطع نظر کر سکتے ہیں جو قرآن کا سب سے زیادہ جاننے والا تھا۔

قرآن وحدیث کا ربط * عمران بن حصین کے بیان سے قرآن وحدیث کا ربط بھی معلوم ہو گیا کاش اگر منکرین حدیث اس ربط کو پالیتے تو ان کو معلوم ہو جاتا کہ قرآن کو تسلیم کر کے حدیث کا انکار ممکن نہیں اور حدیث کا انکار کر کے قرآن کو ماننے کی کوئی صورت نہیں یہاں ان دونوں میں متن و شرح کی نسبت ہے پھر یہ متن شرح میں اور شرح متن میں اس طرح درج ہے کہ ایک کا اقرار و انکار دوسرے کا اقرار و انکار بن جاتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہاں قرآن کی طرح اس کا بیان بھی خدا ہی کی طرف سے ہے گو ماتن ہی خود شرح بنا ہوا ہے اس لیے ایسی شرح کو متن سے جدا نہیں کیا جاسکتا۔ ایسے بیان کو اصل کتاب سے علیحدہ سمجھا جاسکتا ہے۔

فرض و واجب کے مراتب کا اختلاف * اس کا اقتضاء تو یہ تھا کہ قرآن وحدیث کا مرتبہ ایک ہی رہتا مگر یہاں نوعیت ثبوت کے فرق سے حکم میں تفاوت پیدا ہو گیا۔ ظاہر ہے کہ قرآن کے ثبوت کی جو نوعیت ہے وہ حدیث کے ثبوت کی نہیں اس لیے حدیث کا رتبہ قرآن سے کمتر سمجھا گیا ہے امام شافعی نے اس پر مستقل ایک فصل قائم کی ہے۔

رتبة السنة التاخر عن الكتاب في الاعتبار۔^۳ سنت کا مرتبہ قرآن کریم کے بعد میں ہے۔

اس کے ذیل میں وہ ایک بڑی حقیقت پر تنبیہ فرمائے ہیں اور وہ یہ کہ جب حکم شریعت یکساں ہے تو پھر احکام فقہ میں فرض

اور واجب کا اختلاف کیسے ہو گیا۔ سنت، استحباب، اباحت وغیرہ کے مراتب تو اور ائمہ کے فقہ میں بھی موجود ہیں لیکن واجب کی اصطلاح صرف فقہ حنفی میں ملتی ہے اسی لیے کتب اصول میں مرتبہ واجب کے اثبات میں بڑی بحث کی گئی ہے۔ مام شاطبی اس عنوان کے ذیل میں اس کے متعلق بھی ایک مفید بات تحریر فرما گئے ہیں۔

و ما فرق به الحمیة بین الفرض و الواجب
راجع الی تقدم اعتبار الكتاب علی السنة و
ان اعتبار الكتاب اقوی من اعتبار السنة. و
قد لا یخالف غیرهم فی معنی تلك التفرقة
و المقطوع به فی المسئلة ان السنة لیست
کالكتاب فی مراتب الا اعتباراً

حنفیہ نے واجب اور فرض کا جو فرق کیا ہے وہ اسی بات پر
مبنی ہے کہ قرآن کو حدیث پر ترجیح ہے اور اس بات پر کہ
قرآن کریم کا اعتبار سنت سے قوی تر ہے تنہا بات میں
دوسروں کو بھی کوئی اختلاف نہیں ہے۔ اجماع طور پر یہ
بات یقینی ہے کہ مراتب اعتبار میں حدیث قرآن کے برابر
نہیں ہو سکتی۔

امام شافعیؒ کے اس بیان سے واضح ہو گیا کہ جب دلیل میں کسی وجہ سے ظہیر پیدا ہو جاتی ہے تو حنفیہ اس فرق کو ظاہر کرنے
کے لیے اسے قطعی کے برابر نہیں کرتے۔ ارکان و فرائض شئی کی ماہیت ہوتے ہیں پس جو ماہیت قطعی ہو اس کے اجزاء ظنی کیسے ہو
سکتے ہیں مثلاً نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، یہ سب آیات قرآنیہ سے ثابت ہیں۔ لہذا جو ان عبادات کے اجزاء اور ارکان ہوں وہ بھی اسی
درجہ قطعی دلیل سے ثابت ہونے چاہئیں جیسے قیام، سجدہ، رکوع، قراءت یہ تمام ارکان قرآن سے ثابت ہیں اس کے برخلاف تعدیل
ارکان، قعدہ اولیٰ اور خاص سلام کا لفظ قرآن سے ثابت نہیں بلکہ ان احادیث سے ثابت ہیں جو ثبوت میں قرآن سے کمتر ہیں اس
لیے حنفیہ نے ان دونوں قسموں کے حکم میں فرق کرنے کے لیے ایک قسم کو فرض اور دوسری کو واجب کہہ دیا ہے۔ دلائل کے قوت و
ضعف کے اعتبار سے احکام میں مراتب کا تفاوت قرار دینا بالکل معقول بات ہے۔ حنفیہ کے کتب اصول میں اس فرق کی پوری
توضیح و تقریر کی گئی ہے ہمارے نزدیک فرض اور واجب کا فرق صرف اس حقیقت پر مبنی نہیں اگرچہ یہ بات اپنی جگہ قابل تسلیم ہے کہ
قرآن کا مرتبہ حدیث سے مقدم ہے لیکن صرف اتنی بات سے یہ لازم نہیں آتا کہ جو قرآن سے ثابت ہو اس کو فرض اور جو حدیث
سے ثابت ہو اس کو واجب کہہ دیا جائے بلکہ بہت سے مستحبات قرآن سے اور بہت سے فرائض احادیث سے ثابت ہو سکتے ہیں۔
البتہ نوعیت ثبوت کے لحاظ سے جو فرق رہے گا وہ یہ ہوگا کہ وہ مستحبات بلحاظ ثبوت قطعی ہوں گے اور یہ فرائض ظنی۔ قوت و ضعف کے
تفاوت سے خود فرض میں بھی مراتب قائم کیے جاسکتے ہیں ایک فرض کو قطعی دوسرے کو ظنی کہا جاسکتا ہے یہ کہنا کہ فرض ظنی بعینہ واجب
ہے، زیر تامل ہے۔ یہاں شیخ ابن ہمام نے جو بحث فاتحہ خلف الامام کے ضمن میں فرمائی ہے قابل مراجعت ہے۔

فرض و واجب کے مراتب میں بحر العلوم کی تحقیق * ہمارے نزدیک مسئلہ کی پوری حقیقت وہ ہے جو بحر العلوم نے
رسائل الارکان میں تحریر فرمائی اس کا خلاصہ یہ ہے کہ کسی ماہیت کے اجزاء، اہمیت اور غیر اہمیت کے لحاظ سے یکساں نہیں ہوتے ایک

درخت میں جڑ، شاخیں، پتیاں، ٹہنیاں سب اس کے اجزاء کہلاتے ہیں مگر ہر شخص جانتا ہے کہ اس کے یہ تمام اجزاء ایک حیثیت نہیں رکھتے اسی طرح زید میں ہاتھ، پیر، سر، دل، دماغ وغیرہ سب اس کے اجزاء شمار ہوتے ہیں۔ مگر ان اجزاء میں پھر اتنا بڑا تفاوت نظر آتا ہے کہ بعض کے کٹ جانے سے درخت باقی رہتا ہے اور بعض کے کٹنے سے درخت کی صرف زینت میں فرق پڑتا ہے اور بعض کے کٹنے سے اس کے نمو میں نقصان پیدا ہو جاتا ہے اور بعض کے کٹنے سے درخت کی حقیقت ہی ختم ہو جاتی ہے۔ اسی طرح زید کے اگر ہاتھ پیر قطع کر دیئے جائیں تو پھر بھی اس کو زید ہی کہا جاتا ہے لیکن اگر اس کی گردن کاٹ دی جائے تو پھر وہ انسان نہیں رہتا بلکہ اس کا ایک ڈھانچہ رہ جاتا ہے جس کو اب زید کہنا صرف اس لحاظ سے ہوتا ہے کہ پہلے اس ڈھانچے پر زید کا لفظ اطلاق کیا جاتا تھا پس جس طرح خرچ میں کسی ماہیت کے اجزاء میں حکم کا اتنا تفاوت موجود ہے اسی طرح فقہاء نے شرعی ماہیات کے اجزاء میں بھی یہی فرق سمجھا ہے۔ نماز کے بعض اجزاء وہ ہیں جن کے نقصان سے نماز کی زینت میں فرق آتا ہے اور بعض سے اس کی حقیقت میں نقصان پیدا ہوتا ہے اور بعض سے نماز کا اسم اطلاق کرنا ہی درست نہیں رہتا۔ پہلی قسم مستحبات، دوسری واجبات اور تیسری فرائض و ارکان کہلاتی ہے رہا یہ کہ ان مراتب کا اندازہ کیسے ہو تو یہ اندازہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان اور عمل سے ہوتا ہے۔ بعض اجزاء کے ترک سے آپ نے اس عمل کو ناقص قابل اعادہ قرار دیا اور بعض کے ترک سے گونا قص کہا مگر اس کا اعادہ لازم نہیں کیا۔ اور بعض کی وجہ سے اس عمل کا ہونا نہ ہونا برابر سمجھا جب آپ کے فرمان میں یہ تفاوت موجود ہے ادھر قرآن ﴿اقِمْو الصَّلَاةَ﴾ کہہ کر نماز کا تقاضہ کر رہا ہے تو لامحالہ فقہاء کو یہ غور کرنا پڑا کہ نماز میں وہ اجزاء کون سے ہیں جن کے ادا کر لینے سے خدا کا مطالبہ پورا پورا ادا ہو جاتا ہے اور وہ کون سے ہیں جن کے ترک سے ناقص ادا ہوتا ہے اور وہ کون سے جن سے نماز کی صرف زینت میں فرق پڑتا ہے اصل حقیقت فوت نہیں ہوتی۔ فقہاء نے صرف ہماری سہولت کے لیے ان اجزاء کے علیحدہ علیحدہ نام تجویز کر دیئے ہیں تاکہ تعلیم و تعلم میں آسانی ہو جائے۔ اگر مکرین حدیث کو ان ناموں سے چڑھو تو وہ ان ناموں کو استعمال نہ کریں مگر کیا اس حقیقت سے بھی انکار کیا جاسکتا ہے کہ نماز کے اجزاء سب برابر کے اجزاء نہیں۔ پس فرض و واجب کا فرق صرف دلیل کے قطعی یا ظنی ہونے کی وجہ سے نہیں بلکہ ذرا صل خود ان اجزاء کی حقیقت کی وجہ سے ہے جو جزء واجب ہے وہ درحقیقت اتنی اہمیت نہیں رکھتا جتنی کہ فرض، اہی طرح جو مستحب ہے وہ اتنی اہمیت نہیں رکھتا جتنی کہ واجب اس لیے صیغہ امر ایک ہی رہتا ہے مگر مطالبہ کی اہمیت میں خود اس جزء کے اہم اور غیر اہم ہونے کے لحاظ سے فرق پڑ جاتا ہے۔

خلد صہ یہ کہ جب اجزاء کی یہ فطری تقسیم تمام کائنات میں موجود ہے تو پھر یہی تقسیم اگر ماہیات شرعیہ میں بھی موجود ہو تو اس میں کیا تردد ہے۔ آج بھی اردو میں ہم امر و نہی کے صیغے استعمال کرتے ہیں مگر کیا ہر امر کا اقتضاء برابر سمجھا جاتا ہے یا آج بھی بعض حکم معمولی بعض اس سے زیادہ تاکید ہو سکتے ہیں۔ پس جس طرح مراتب کا یہ تفاوت ہمارے حکم میں موجود ہے اسی طرح خدائی احکام کو سمجھنا چاہیے۔ ﴿اقِمْو الصَّلَاةَ﴾ (نماز قائم کرو) میں بھی ایک حکم ہے۔ اور ﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾ (جب حج کا احرام

۱۔ اس تحقیق سے اس شخص کا بھی جواب ہو جاتا ہے جس نے ایک مناظرہ میں امام شافعیؒ سے کہا تھا کہ جب قرآن میں امر و نہی ایک ہیں تو پھر آپ فرض و واجب کا اختلاف کہاں سے پیدا کرتے ہیں۔ (دیکھو کتاب الام ج ۷)

کھول دو تو شکار کرو) میں بھی ایک حکم ہے مگر نماز کو فرض کہا جاتا ہے اور شکار کرنا کوئی شخص فرض نہیں کہتا حالانکہ عینہ مرا یک ہی ہے مگر فرض و مباح کے مراتب اسی ایک امر کے تحت میں پیدا ہو رہے ہیں۔ ان امور کے لحاظ کے بعد رسوں کے بیان اور حدیث کی ہیئت اور پیدا ہو جاتی ہے مگر یہ حدیث کو یا تو قرآنی امر و نہی سب یکساں مرتبہ میں لحاظ رکھنے ہوں گے یہ پھر محض اپنی عقل سے ان میں مراتب کا تفاوت پیدا کرنا پڑے گا۔

مولا نا اسلم صاحب جس کو اسوۂ رسول کہتے ہیں وہ ہمارے نزدیک حدیث ہی کا ایک بڑا شعبہ ہے جیسا کہ آئندہ واضح کیا جائے گا۔ بہرحال اگر قرآن اپنی جامعیت کے ساتھ اسوۂ رسول کا محتاج ٹھہر سکتا ہے تو اسے حدیث کا محتاج ٹھہرانے میں بھی کوئی اعتراض نہ ہونا چاہیے یہ احتیاج صرف ایسی ہی احتیاج ہے جیسی متن کو شرح کی احتیاج ہوتی ہے۔ اس احتیاج سے شرع کی کوئی فضیلت ثابت نہیں ہوتی بلکہ یہاں شرح اور متن کی احتیاج ثابت کرنے کے لیے ہوتی ہے۔ اصل فضیلت متن ہی کو ہے اگر متن نہ ہوتا تو شرح کس پر لکھی جاتی لیکن یہ بھی ایک واقعہ ہے کہ اگر یہ شرح نہ ہوتی تو ہر شخص اس متن کو اس سہولت کے ساتھ کس طرح سمجھتے۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسا تعزیرات ہند کی دفعات اور قوانین کی دوسری کتابیں۔ گورنمنٹ کی جانب سے یہ قوانین مجمل الفاظ میں مدون ہو کر شائع ہو گئے ہیں۔ عدالتیں اس کی مختلف مختلف مرادیں بیان کرتی رہتی ہیں مگر اس کی صحیح مراد وہی سمجھی جاتی ہے جو ہائی کورٹ بیان کرتا ہے اسی لیے اس کے نظائر ہر جگہ ناطق سمجھے جاتے ہیں۔ اسی طرح قرآن بھی ایک قانون کی کتاب ہے اس کی مراد متعین کرنے کے لیے صرف رسول کا بیان معتبر ہے۔ اگر قرآن رسول کی اس ذمہ داری کی تصریح نہ بھی کرتا جب بھی ہمارا فرض ہوتا کہ ہم اس بیان کو تلاش کریں جو رسول نے خواہ غیر ذمہ دارانہ طور پر قرآن کی تشریح میں پیش کیا ہے۔ چہ جائیکہ جب وہ اس کا ذمہ دار بھی بنا کر بھیجا گیا ہے۔ یہ ظاہر ہے کہ اس مقصد کے لیے رسول نے صرف قرآن کے الفاظ کو دہرایا نہ ہو گا نہ دہرانے کو کوئی شخص بیان کہہ سکتا ہے اور یہ بھی ظاہر ہے کہ اس نے صرف الفاظ کے ترجمہ پر کفایت بھی نہ کی ہوگی کیونکہ اہل زبان کے لیے اس میں کوئی دشواری نہ تھی یہ بھی ظاہر ہے کہ اگر آج قرآن کی مراد سمجھنے میں کچھ مشکلات حائل ہو سکتی ہیں تو یقیناً اس وقت بھی حائل ہوئی ہوں گی ہاں قست و کثرت کا فرق ہو سکتا ہے اور شبہات کی نوعیت کا فرق بھی ممکن ہے مگر یہ ناممکن ہے کہ تمام قرآن میں کبھی کسی کو شبہ ہی پیش نہ آیا ہو۔ حافظ ابن قیم و فہرست ابن النسخ کی آمد کے واقعات کے سلسلہ میں ان کا ایک سوال تحریر فرماتے ہیں:

”جب ہمیں درندے کھاپی کر برابر کر دیں گے اور ہوائیں فضا، عالم میں منتشر کر کے نیست و نابود کر دیں گی تو پھر ہمارا دوبارہ جینا کیوں کر ہوگا۔“

اس سوال سے معلوم ہوتا ہے کہ جن کا یہ خیال ہے کہ آپ کے دور میں چپ چاپ عمل کر لینے کے سوا کبھی عقلی شبہات سے متعلق کوئی حرف بھی منہ سے نہیں نکالا گیا یہ سراسر غلط ہے اور اسی طرح یہ بھی ایک خیال خام ہے کہ معتزہ و رجمیہ وغیرہ دین کے عملی حصہ کو ان سے کچھ زیادہ سمجھنے والے تھے پھر لکھتے ہیں۔

وفیہ دلیل علی انہم کانوا یورثون علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما یشكل علیہم من
اس واقعہ سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ صحابہ کرام کو جو شبہات پیش آتے وہ برابر انہیں آپ کے سامنے پیش کرتے تھے اور آپ

الاسئلة و الشبهات فيجيبهم عنها بما يثلج صدورهم و قد اور دوا عليه صلى الله عليه وسلم الاسئلة اعداؤه و اصحابه اعداؤه لتتعت و المعالجة و اصحابه للفهم و البيان و زيادة الايمان و هو يحيب كلا عن سؤاله الا ما لا جواب عنه كسؤال عن وقت الساعة!

بھی دل ٹھنڈا کر دینے والے جوابات انہیں مرحمت فرما دیا کرتے یہاں دوست و دشمن کا فرق نہ تھا سب ہی سوال کرتے اور سب ہی کو جواب دیا جاتا فرق صرف یہ تھا کہ دشمن بھگڑا کرتے اور اپنے غالب آنے کی فکر میں رہتے اور آپ کے صحابہ دین کی باتیں سمجھنے اور زیادہ سے زیادہ ان پر یقین حاصل کرنے کی فکر میں۔

میں کہتا ہوں کہ اگر حضرت ابراہیم خلیل اللہ کی زبان سے کَیْفَ تُخَيِّ الْمَوْتَى (تو مردوں کو کیسے زندہ کرتا ہے) کا سوال نکل سکتا ہے اور کسی کی زبان سے یہ بھی ادا ہو سکتا ہے۔ ﴿إِنِّي نَسِيتُ هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ (بھلا اس بستی کی اس طرح برہادی کے بعد اب اللہ تعالیٰ اسے دوبارہ کہاں زندہ کرے گا) تو غریب صحابہ کرام کے سوالات پر کیا استبعاد ہے۔ پس یہ کس قدر ضروری ہے کہ ہم ان تمام شبہات کو پیش نظر رکھیں اور اس سے بھی زیادہ اہم یہ ہے کہ ان کلمات کو تلاش کریں جو رسول نے ان شبہات کے جواب میں یا خود قرآن کی مراد بتلانے میں ذمہ دارانہ طور پر ادا فرمائے تھے۔ جتنا ہم اس اہمیت پر غور کرتے جاتے ہیں سی قدر حدیث کی

۱۔ زاد المعاد - ج ۳ ص ۷۵ - ۲۔ مولانا اسلم صاحب رسول کے بیان کی اس اہمیت کو کم کرنے کے لیے تحریر فرماتے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ قرآن نور مبین اور مفصل کتاب ہے جس کو اس کے اولین مخاطب یعنی صحابہ کرام بے تکلف سمجھتے تھے۔ . . . کل زمانہ نبوت میں قرآنی تعلیمات کے متعلق صحابہ نے جس قدر باتیں پوچھیں وہ اہم راز کی کے بیان کے مطابق ۱۲ اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی روایت میں صرف ۱۲ ہیں ان سب کے جوابات قرآن ہی میں نازل کیے گئے ہیں۔ نیز مختصر جامع بیان العلم کے آخری صفحہ میں ایک ایک کر کے نثار دیئے ہیں۔ (طلم حدیث ص ۳۷) پھر صفحہ ۳۶ میں تحریر فرماتے ہیں: ”یہاں یہ بات بھی واضح کر دینا ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جس کو قرآن کا مخاطب قرار دیا ہے وہ انسانی عقل ہے جس میں اس نے فکر و نظر و قوت و دیت فرمائی ہے اس کی ہدایت کے لیے جس قدر روشنی کی ضرورت ہے اس کتاب میں رکھ دی ہے جو ہر زمان و مکان میں اس کی رہنمائی کے لیے کافی ہے۔“ ان دونوں عبارتوں کے ملانے سے یہ صاف سمجھ میں آ سکتا ہے کہ مولانا کے نزدیک قرآن مہی کے لیے صرف عقل کافی ہے یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ عقل انسانی میں بھی بڑا تفاوت ہے پھر عرب کے سوا، اہم کو زبان عربی کے سمجھنے کا سلیقہ بھی درکار ہے پھر زبان دانی کے بعد قرآن پر اتنا عبور بھی ضروری ہے کہ ہم معنی آیات سب بیک وقت دماغ میں مستحضر ہوں تاکہ کتاب اللہ کی مراد کتاب اللہ سے حل ہو سکے۔ پھر بہت سی آیات قصہ طاب ہیں بہت سی جمل نظر آتی ہیں۔ ان سب مراحل سے گزرنے کے لیے کتنا وقت درکار ہے کیا اس مدت میں دین معطل رکھا جائے یا صرف مکررین حدیث کا بیان معتبر سمجھ جائے۔ ان تمام مشکلات کو طے شدہ سمجھ کر مولانا ایک دوسری طرف متوجہ ہو گئے ہیں وہ یہ کہ قرآن میں ہی یہ موجود ہے کہ ہم نے تمہیں اس لیے بھیجا ہے کہ تم ہماری کتاب کو واضح کر کے ان پڑھ لوگوں کو سمجھا دو ان کی ناقص عقلوں پر براہ راست سمجھنے کا بوجھ انہیں لو بڑی آگاہی میں ڈال دینا ہے۔ اس لیے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن اور عقل کے علاوہ رسول کے بیان کی بھی ضرورت ہے۔ اس کے جواب میں فرماتے ہیں: ”ارباب آپ کی تعلیم، تمہیں دینی ہے۔ سین و دہائی علمی تشریح یعنی اسوۂ حسنہ ہے جس کا اوپر ذکر کیا جا چکا۔“

معلوم نہیں کہ مولانا کو رسول کے قول سے کیا ضد ہے کہ دین کے باب میں رسول کے منہ سے ایک لفظ کا صدور بھی وہ تسلیم نہیں کرتے ورنہ مل کے درجہ میں تمام تفصیلات کو ماننے کے لیے تیار ہیں۔ یہ بحث نہیں ہے کہ اسوۂ رسول متواتر ہے یا غیر متواتر۔ چلئے آپ حدیث کو غیر متواتر ہونے لگے

ضرورت ہمیں اور عیاں ہوتی جاتی ہے اسی اہمیت اور ضرورت کو مطرف بن ثخیر نے بتلایا تھا ”و لکن فوجد من ہوا علم بالقرآن“ (یعنی ہمیں قرآن کے ساتھ اس کی تلاش بھی ضروری ہے جو قرآن کا سب سے زیادہ سمجھنے والا تھا یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم)۔
امام اوزاعیؒ کے قول کی تشریح * حدیث کی اسی صفت بیان و توضیح کے پیش نظر امام اوزاعیؒ سے منقول ہے۔

الكتاب احوج الى السنة من السنة الى كتاب الله سنت کی طرف زیادہ محتاج ہے بہ نسبت سنت کے کتاب۔ (جامع بیان العلم ج ۲ ص ۱۹) کتاب اللہ کی طرف۔

امام اوزاعیؒ نے یہ مقولہ اپنی جانب سے نہیں کہا بلکہ مکحول سے نقل فرمایا ہے حافظ ابو عمر اس کی مراد یہ بیان فرماتے ہیں۔

لعلہ..... کی وجہ سے تسلیم نہ کیجئے مگر اتنا تو تسلیم کر لیجئے کہ دین کے باب میں آخر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی وحی الہی سے نہ سہی اپنی عقل سے سہی کچھ نہ کچھ سمجھ ہو گا آخر وہ کیا تھا۔ پھر اگر قرآن و عقل کی دور و شنیاں بھی آپ کے لیے کافی نہیں اور ان کے بعد اسوۂ رسول کا ہونا بھی ضروری ہے تو اتنی توسیع کے بعد آپ رسول کے قول پر کہاں سے کنٹرول کر سکتے ہیں۔ رسول کے بیان کو صرف عمل کے دائرہ میں محدود کر دینا آخر کس دلیل سے ہے۔
مولانا کو چونکہ حدیث سے دلچسپی نہیں ہے اس لیے انہوں نے یہاں ۱۲ اور ۱۳ کے اختلاف کو یونہی چھوڑ جانا اپنے لیے اور مفید سمجھا ہے ہم آپ کو بتاتے ہیں کہ یہاں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ کل سوالات ۱۴ ہیں۔ جس میں سے روح اور ذوالقرنین کا سوال صحابہ کی طرف سے نہ تھا اس لیے مجموعی تعداد ۱۴ ہے اور صحابہ کے سوالات کی بارہ اس کے بعد سنئے کہ آپ نے شاید اس پر بھی غور نہیں کیا کہ ابن عباسؓ خود خود رسالہ تھے یہ تمام صحابہؓ کے سوالات کے اعداد و شمار کیسے بیان کر سکتے ہیں۔ ہزاروں صحابہؓ ان سے پہلے گزر چکے ہوں گے اور بہت سے صحابہؓ سے ان کی ملاقات بھی نہ ہوئی ہوگی پھر اس قسم کی احادیث کو بلا قید پورے عموم کے ساتھ سمجھ لینا کتنا عقل کے موافق ہو سکتا ہے لیکن چونکہ اس اجمالی اور مبہم حکم سے حدیث کے انکار میں مدلل سکتی تھی اس لیے یہاں مولانا کو پورا شرح صدر حاصل ہو گیا۔ اگر یہی بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہو جائے تو تواتر سے اس طرف مولانا کا تردد دور ہی نہیں ہوتا اور اس میں بھی یہ تردد پڑ جاتا ہے کہ تواتر کا وجود ہے بھی یا نہیں لیجئے اب وہ مراد سنئے جو محدثین نے بیان فرمائی ہے۔ حافظ ابن قیم فرماتے ہیں۔

قلت المراد ابن عباس بقوله ما سالوه الا عن ثلاث عشرة مسألة المسائل التي حكاها الله في القرآن عنهم و الا فالمسائل التي سالوه عنها و بين لهم احكامها بالسنة لا تكاد تحصى۔
یعنی ابن عباسؓ نے یہاں کل ان شبہات کی تعداد بیان فرمائی ہے جن کے جوابات قرآن کریم میں مذکور ہیں۔ یقیناً ابن عباسؓ سے پہلے اور ان کی لاطنی میں بھی بہت سے سوال ہوئے مگر تعریف کے محل پر ان ہی سوالات کا تذکرہ کرنا مناسب ہے جن کی اہمیت کو خود قرآن نے محسوس کیا اور ان کا جواب خود دیا۔

(اعلام الموقعین ج ۱ ص ۵۹)

جواب خود دیا

اگر مولانا حدیث کی روشنی میں قرآن پڑھتے تو ان کو معلوم ہو جاتا کہ قلت سوال کی وجہ خود قرآن کی ممانعت ہے ﴿لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبْدَلْكُمْ تَسْأَلُوا عَنْهَا﴾ (سائدہ: ۱۰۱) رسول سے بہت باتیں دریافت مت کیا کرو اگر تمہیں تمام باتوں کا جواب دے دیا جائے تو بعض مرتبہ تمہیں پسند نہ ہوگا اور قرآنی بیان کے بعد ان کا تسلیم کرنا ضروری ہوگا۔ اس آیت سے تو الٹا یہ معلوم ہوتا ہے کہ شاید اس وقت سوالات کی کثرت اتنی ہوئی تھی کہ قرآن کو روکنا پڑا۔ پس جو عدد قرآن میں مذکور ہے اسے صحابہؓ کے سوالات کا تمام عدد سمجھ لینا محض غلط ہے۔ مولانا کو یہ یاد رکھنا چاہیے کہ اگر احدہ۔ الساعة۔ الجباں کا سوال کرنا قرآنی تعلیمات میں شامل ہو سکتا ہے تو کیا اس جیسے اور سوالات قرآنی تعلیمات میں پیدا نہیں ہو سکتے۔ پھر کیا ماد اینفقوں اور حمور اور میسر کا بیان اسوۂ رسول میں نہ تھا۔ اعتراض کا نقد اور جواب کا ادھارا چھان نہیں۔ صحابہؓ کے سوالات اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جوابات کا نمونہ دیکھنا ہو تو اعلام الموقعین ملاحظہ کیجئے۔ از جلد ۲ ص ۳۱۳ تا ۳۲۰۔

یرید انہا تقضی علیہ و تبیین المراد منہ۔ امام اوزاعیؒ کا مطلب یہ ہے کہ سنت قرآن کی مراد بیان کر دیتی ہے۔
حافظ ابو عمر نے امام اوزاعیؒ کے الفاظ کی جو مراد اپنی جانب سے بیان کی ہے وہ خود امام اوزاعیؒ نے حسان بن عطیہ سے بھی نقل فرمائی ہے۔
کان الوحی یزل علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و یحضرہ جبرئیل بالسنة النبی تفسر ذلک۔
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی آیا کرتی تھی اور جبرئیل علیہ السلام آپ کے پاس وہ سنت لے کر آیا کرتے تھے جو اس کی تفسیر کر دیتی تھی۔

امام شافعیؒ امام اوزاعیؒ کے الفاظ کی اور شرح کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

لا الكتاب یكون محتتملاً لا مرین فاکثر قرآن کی عبارت میں کبھی دو باتوں کا کبھی اس سے بھی زیادہ کا احتمال
فتاوی السنۃ یتعین احدهما فیرجع الی ہوتا ہے اور یہ متعین نہیں ہوتا کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں مراد کیا ہے۔ حدیث
السنۃ و یتروک مقتضی الكتاب۔ ان میں سے ایک احتمال متعین کر دیتی ہے اور وہی قرآن کی مراد سمجھی
(الموافقات ج ۴ ص ۸ و ۱۰) جاتی ہے۔ پھر قرآن کریم کے دوسرے احتمالات پر عمل نہیں کیا جاتا۔

اس کی اور شرح کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔ ”فمعنی کون السنۃ قاضیۃ علی الكتاب انہا مینۃ لہ فلا یوقف علی اجماله و
احتماله و قد بینت المقصود منہ لا انہا مقدمۃ علیہ کون السنۃ قاضیۃ علی الكتاب کا مطلب یہ ہے کہ جب سنت کتاب اللہ
کی مراد بیان کر دے تو اب کتاب اللہ کے اجمال یا اور لفظی احتمالات پر عمل نہ کیا جائے گا پھر اس کی مزید توضیح کے لیے ایک مثال دیتے ہیں۔
مثلاً قرآن کریم نے چوری کی سزا ہاتھ کاٹ دینا مقرر فرمائی ہے مگر یہ بیان نہیں فرمایا کہ کتنے مال چرانے کی یہ سزا ہے۔
اسی طرح یہ بھی تفصیل نہیں کی کہ کتنا ہاتھ کاٹا جائے ان احتمالات کو سنت نے صاف کر کے بتلادیا کہ جس مال کی چوری سے ہاتھ کاٹا
جاسکتا ہے وہ مثلاً کم از کم دس درہم کی مقدار ہونا چاہیے پھر یہ بھی ضروری ہے کہ وہ مال محفوظ ہوتا کہ چوری کا لفظ اس پر صادق آسکے
اس کے بعد جب ہاتھ کاٹا جائے تو پہونچے پر سے کاٹنا چاہیے۔ اس کا مطلب یہ نہیں کہ یہ احکام حدیث سے ثابت کیے گئے ہیں بلکہ
یہ مطلب ہے کہ یہ احکام خود قرآن سے ثابت شدہ ہیں مگر حدیث نے صرف یہ بتلادیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی یہاں مراد یہ تھی جیسا کسی
آیت کا مطلب اگر ہم امام مالکؒ سے دریافت کر لیں اور ان کے بیان کے موافق اس پر عمل کر لیں تو یہ کوئی نہیں کہتا کہ ہم نے امام
مالکؒ کے قول پر عمل کیا ہے بلکہ ہر شخص یہی کہتا ہے کہ ہم نے قرآن پر عمل کیا ہے۔ پس جس طرح یہاں اصل حجت قرآن کریم ہی
سمجھا جاتا ہے اور امام مالکؒ کو صرف مفسر کہا جاتا ہے۔ اسی طرح قرآن و حدیث کا معاملہ ہے۔ لیہاں بھی حدیث کی تفصیل کو مستقل

۱۔ امام اوزاعیؒ کے قول کی شرح آپ نے خود ان کے اور دوسرے علماء کی زبان سے سن لی۔ کیا آپ کے نزدیک وہ درحقیقت حدیث کو قرآن پر فوقیت
دیتے ہیں مگر مولانا اسم صاحب نے جن کتابوں سے یہ مقولہ نقل فرمایا ہے ان میں اس کا یہ مطلب بھی مذکور تھا۔ مگر پھر یہ لکھ دیا ہے ”خرکار حدیث کا
غلبہ یہاں تک پہنچ گیا کہ قرآن کریم سے بھی اس کی اہمیت بڑھادی گئی۔“ (ص ۱۰)

اس کے جواب میں ہم بادل بھی عرض کر سکتے ہیں کہ جیسا آپ نے عقل اور اسوۂ رسول کی اہمیت بڑھادی ایسا ہی ہم نے رسول کے ایک بیان کی
اور اہمیت بڑھادی۔ اگر وہ اہمیت قرآن کے مخالف نہیں تو یہ بھی نہیں۔

کہنہ غلط ہے بلکہ حدیث شریف یہ بیان کر دیتی ہے کہ یہاں قرآن کریم کی مراد یہ ہے۔ آخر میں لکھتے ہیں
فکسار السنۃ بمنزلة التفسیر و الشرح
لمعانی احکام الکتاب. (ج ۴ ص ۱۰) ہے۔

حدیث کی یہی حیثیت امام اوزاعیؒ نے حسان بن عطیہ سے نقل فرمائی ہے اور یہی حیثیت عمران بن حصینؓ صحابیؓ کے الفاظ میں آپ کے ملاحظہ سے گزر چکی ہیں۔ پس سلف اور خلف کے ان متفقہ الفاظ سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ قرآن و حدیث میں متن و شرح کا ربط ہے ان میں ایک دوسرے کا مخالف نہیں بلکہ مبین اور شارح ہے۔ کتاب اللہ بمنزلہ متن ہے و حدیث اس کے لیے بمنزلہ شرح۔ اسی کی طرف آیت مذکورہ میں تنبیہ کی گئی ہے۔ ﴿وَ اَسْزَلْنَا اِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ اِلَيْهِمْ﴾ (سجۃ: ۴۴) رسول کی جس خدمت و فرض کو یہاں بیان کیا گیا ہے اسی کا دوسرا نام حدیث ہے۔

احادیث رسول کے بیان ہونے کی تفصیل

احادیث میں قرآن کے مجمل احکام کی تشریح * اس ربط کی تشریح کے لیے ہمیں قدرے اور تفصیل ضروری معلوم ہوتی ہے امام شافعیؒ تحریر فرماتے ہیں کہ سنت کیا ہے؟ وہ درحقیقت قرآن ہی کی دوسری ایک مفصل شکل ہے۔ اس کے مجملات کی تفصیل اس کی مشکلات کا بیان اور اس کے مختصر اشارات کی شرح ہے۔ مجملات کی تفصیل سے مراد یہ ہے کہ قرآن کریم میں روزہ، نماز، حج، زکوٰۃ بلکہ تمام عبادات و معاملات کی کوئی تفصیل ذکر نہیں کی گئی۔ سنت نے اس اجمال کی تفصیل کی ہے۔ قرآن نے اگر نماز کا حکم دیا ہے تو سنت نے اس کے ایک ایک جزو کی تفصیل کی ہے مثلاً شروع میں ہاتھ اٹھائے تو کس طرح، ہتھیلیوں کا رخ کس جانب رکھے، کہاں تک اٹھائے، اٹھاتے وقت کیا کہے پھر ہاتھ چھوڑے یا باندھے، اگر باندھے تو کہاں باندھے، بہر کیف عمل کے لیے ان تمام سوالات کا جواب دینا ضروری ہے۔ یہاں منکر حدیث تو ان سوالات میں کسی ایک کا جواب دینا بھی ضروری نہیں سمجھتا کیونکہ قرآن نے ان امور کی طرف کوئی توجہ نہیں کی۔ مولوی اسلم صاحب البتہ ایک قدم آگے بڑھا کر فرمائیں گے کہ اسوۂ رسول ان تمام

۱۔ حافظ بن قیمؒ فرماتے ہیں کہ احادیث کے ذخیرہ پر نظر ڈالی جاتی ہے تو کل تین قسم کی احادیث نظر آتی ہیں (۱) بعض احادیث وہ ہیں جن میں بعینہ وہی حکم مذکور ہے جو قرآن میں ذکر کیا گیا ہے (۲) بعض میں کسی مجمل کی مراد یا کسی لفظ کی تفسیر مذکور ہوتی ہے۔ ان دونوں قسموں میں آپ کی اطاعت کا کوئی خاص مفہوم ادا نہیں ہوتا۔ اگر یہ احادیث بھی نہ ہوتیں جب بھی یہ احکام قرآن میں مذکور ہونے کی وجہ سے واجب الاطاعت تھے۔ پس یہ اطیعوا اللہ کے (خدا کی اطاعت کرو) تحت میں درج ہیں۔ (۳) بعض احادیث میں جن میں وجوب و حرمت کے ایسے احکام مذکور ہیں جن سے قرآن نے سکوت اختیار کیا ہے۔ ان ہی احکام کے ماننے کے لیے و اطیعوا الرسول کا حکم دیا گیا ہے۔ اگر یہ تیسری قسم واجب الاطاعت نہ ہو تو پھر خاص اطاعت رسول کا کوئی مصداق ہی نہیں نکلتا۔ خلاصہ یہ ہوا کہ اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول کی پوری آیت پر اسی وقت عمل ہو سکتا ہے جب ہر قسم کی اطاعت کی جائے۔ قرآن کریم نے رسول کی مستقل اطاعت کو بھی خدا کی اطاعت کی دوسری شکل قرار دیا ہے۔ مَنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اطاعَ اللہ۔ رسول کی اطاعت ایک لحاظ سے خدا ہی کی اطاعت ہے۔ (اعلام الموقعین ج ۲ ص ۲۳۲)

تفصیلات کے جواب کے لیے کافی ہے مگر آئندہ آپ کو معلوم ہوگا کہ یہ جواب بھی قطعاً غیر تشفی بخش ہے۔ یہ امتیاز صرف اہل سنت کو حاصل ہے کہ وہ حدیث رسول کی مدد سے چھوٹی سے چھوٹی بات کا جواب دے سکتے ہیں وہ بھی تاریکی میں نہیں بلکہ پوری روشنی میں وہ اپنے ہر دعویٰ کے لیے اصولی طور پر ایک حدیث پھر حدیث کے لیے سند اور ہر سند کے راوی اور ہر راوی کی پوری تاریخ پیش کر سکتے ہیں۔ گویا اس ذریعہ سے وہ اسوۂ رسول کو آج بھی دنیا کو دکھلا سکتے ہیں اور بتا سکتے ہیں کہ رسول نے قرآن کے اس اجمال پر کس طرح عمل کر کے دکھلایا تھا حدیث کا ایک حصہ تو یہ ہے۔

احادیث میں مشکلات قرآن کا حل * اس کا دوسرا حصہ وہ ہے جس میں قرآنی مشکلات کا خود صاحب رسالت نے حل فرما دیا ہے۔ اس کی چند مثالیں پہلے گزر چکی ہیں یہاں ایک مثال اور پیش کی جاتی ہے جب یہ آیت نازل ہوئی:

وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ. (التوبة: ۳۴)

جو لوگ سونا اور چاندی جمع کرتے ہیں اور اس کو اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے ان کو دردناک عذاب کی خوش خبری سنا دیجئے۔

صحابہ کو یہ سن کر بہت فکر ہوئی کیونکہ ان میں اگرچہ بیشتر غریب تھے لیکن کچھ مال دار بھی تھے ان کے پاس سونا اور چاندی جمع بھی رہتا تھا اور قرآن کی اس آیت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ایسے لوگوں کو سخت عذاب ہوگا اس لیے انہوں نے آپ سے استفسار کیا آپ نے فرمایا کہ آیت کا وہ مطلب نہیں ہے جو تم سمجھے ہو جمع کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اس کی زکوٰۃ نہ دی جائے جس مال کی زکوٰۃ دے دی جائے وہ کنز و رزائے کی تعریف میں نہیں آتا اور ان کی مزید تسلی کے لیے فرمایا:

ان الله لم يفرض الزكوة الا لطيب بها ما بقى من اموالكم. پاک و صاف ہو جائے۔

اگر شریعت میں مطلقاً مال جمع کرنا حرام ہوتا تو میراث کی آیت کا مطلب کیا ہوتا جب قرآن نے میت کے مال تقسیم کرنے کا قانون خود بتا دیا ہے تو یہ اس کی صاف دلیل ہے کہ اس نے کسی حد تک مال جمع کرنا بھی جائز قرار دیا ہے کیونکہ مال کی تقسیم کا قانون ہی وقت نافذ ہو سکتا ہے جب پہلے مال موجود ہو اگر مال نہ ہو تو تقسیم کس چیز کی کی جائے گی یہ سن کر صحابہ کرام کا شبہ حل ہو گیا اور مال جمع کرنے کے حدود بھی انہیں معلوم ہو گئے اگر سنت نہ ہو تو یہ بیان کہاں سے آئے حدیث کی دوسری قسم یہ تھی۔

احادیث میں قرآن کی تفسیر * تیسری قسم ان اشارات کی تفصیل ہے جو نظم قرآنی میں متفرقاً موجود ہیں جیسے (۱) ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَوْا﴾ (التوبة: ۱۱۸) (وہ تین شخص جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کے ساتھ جنگ میں شامل نہ ہوئے اور پیچھے رہ گئے تھے) یہ اور اس قسم کی بہت سی آیات ہیں جو قصہ طلب ہیں جب تک وہ پورا واقعہ معلوم نہ ہو ان آیات کا پورا مفہوم ہی روشن نہیں ہوتا۔

حدیث میں ان قصوں کی پوری تفصیل موجود ہے۔ قصوں کے علاوہ بعض تفسیری اجزاء بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں جن کے بغیر قرآن کا پورا مفہوم سمجھ میں نہیں آتا۔ یہاں تفسیری اجزاء سے ہماری مراد حسب ذیل امور ہیں۔

(۲) ﴿فَدَلَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾ (البقرة: ۵۹) (جنہوں نے ظلم کیا تھا انہوں نے جو کلمات کہنا نہیں

بتائے گئے تھے وہ بدس ڈالے) قرآن میں وہ کلمات مذکور ہیں جن کے کہنے کا حکم دیا گیا تھا۔ ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾ جب دروازہ میں داخل ہو تو حِطَّة کہنا (اے اللہ ہمارے گناہ بخش دے) لیکن ضد میں آ کر جو مہمل اور گستاخانہ کلمات انہوں نے کہے وہ اس قابل کب تھے کہ قرآن ان مہملات کو بھی نقل کرتا۔ رسول نے ان کو بیان کر کے اس قوم کے تہرہ اور سرکشی کا حال ظاہر فرمادیا ہے۔ قالوا ”حِطَّةٌ فِی شَعْرَةٍ“ یعنی حِطَّة کی بجائے انہوں نے حِطَّة فی شَعْرَةٍ کا مہمل کلمہ بلکہ شروع کیا۔

(۳) یا مثلاً قرآن کریم میں ارشاد ہے۔ ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ (المقرا: ۱۴۳) (ایسا ہی ہم نے تم کو امت وسط بنایا ہے تاکہ تم لوگوں پر گواہ ہو اور تمہارا رسول تمہارے لیے گواہی دے) قرآن کی یہ آیت واقعہ طلب ہے حدیث نے اس کی تشریح کی کہ جب قیامت میں انبیاء علیہم السلام اور ان کی امتیں آئیں گی تو اس وقت انبیاء علیہم السلام سے تبلیغ دین کا سوال کیا جائے گا ان کی قوم جھوٹ بول دے گی اور کہے گی۔

مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ (المائدہ: ۱۹) ہمارے پاس تو نہ کوئی خوش خبری سنانے والا آیا نہ ڈرانے والا۔ رسولوں سے پوچھا جائے گا تمہارا کوئی گواہ ہے وہ کہیں گے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کی امت۔ اس وقت یہ امت آ کر ان رسولوں کے لیے گواہی دے گی۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود اپنی امت کے لیے گواہی دیں گے۔

(۴) ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ مَبْعَأً مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ﴾ (الحجر: ۸۷) (ہم نے آپ کو سب سے بڑی مرحمت کی اور قرآن عظیم دیا) حدیث نے تفسیر کی کہ سب سے بڑی مرحمت یہ ہے۔

(۵) حدیث کا ایک بڑا حصہ وہ ہے جس سے قرآن کریم کا شان نزول معلوم ہوتا ہے اگر وہ معلوم نہ ہو تو قرآن کریم کی مراد ہی مختل ہو جاتی ہے۔ خوارج کا تمام مذہب اسی مغالطہ پر مبنی تھا وہ ان سب آیات کو جو کفار کے حق میں تھیں مسلمانوں پر پرچسپ کر کے ان سے جہاد کرنا لازم سمجھتے تھے۔ ہم یہاں اس کی ایک مثال لکھتے ہیں مروان نے اپنے ایک خادم کو حضرت ابن عباسؓ کی خدمت میں بھیجا اور ان سے اس آیت کا مطلب دریافت کیا:

وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا۔ اور وہ لوگ چاہتے ہیں کہ جو کام انہوں نے نہیں کیا اس پر ان کی مدح سرائی کی جائے۔ (آل عمران: ۱۸۸)

اس میں اشکال یہ ہے کہ اگر محض اس خصلت پر عذاب ہونا لازم ہو تو فطرۃ ہر انسان کے دل میں پوشیدہ طور پر یہ خواہش موجود ہوتی ہے وہ چاہتا ہے کہ بہت سے وہ کام جو وہ نہیں کرتا لوگ سمجھیں کہ وہ کرتا ہے اور اس پر لوگوں کی تعریف کا متمنی رہتا ہے اس لحاظ سے تو اکثر لوگ عذاب میں گرفتار ہو جائیں گے۔ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ مسلمانوں کا اس آیت سے کوئی تعلق نہیں یہ آیت اہل کتاب کے بارے میں اتری تھی۔ واقعہ یہ ہے کہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود سے تورات کی کوئی بات دریافت کی انہوں نے ازراہ شرارت اس کو چھپالیا اور دوسری بات آپ کو بتلا کر یہ امید کی کہ آپ ہمارے مشکور ہوں گے اور ہماری تعریف کریں گے اس پر قرآن کی یہ آیت نازل ہو گئی اور ان کا فریب اور دھوکا دہی کھول دی گئی۔

۱۔ مولانا اسم صاحب شاید یہ فرمائیں گے کہ یہ سب تاریخی امور ہیں اور تاریخی امور میں حدیث ہمارے نزدیک بھی حجت ہو سکتی ہے مگر لفظ

ہمارے مضمون کا دوسرا پہلو یہ ہے کہ جو حدیثیں بظاہر قرآن کریم سے باہر سمجھی جاتی ہیں ان کے متعلق بھی کچھ تشریح کر دی جائے۔ یہاں جو بحث سنت سے کتاب اللہ پر زیادتی کے متعلق حافظ ابن قیم نے فرمائی ہے قابل مراجعت ہے۔

یہ واضح رہنا چاہیے کہ جب قرآن کی جامعیت بلحاظ اقامت اصول ہے تو اب یہ ضروری نہیں ہے کہ ہر ہر جزئی اس میں مذکور ہو۔ اگر ایسا ہو تو نہ حدیث کی ضرورت رہے نہ رسول کی صرف خدا کی کتاب براہ راست اتار دی جائے اور وہی تمام ضروریات کے لیے کافی ہو جائے جب ایسا نہیں کیا گیا بلکہ کتاب کے بیان کے لیے اس کے ساتھ ایک رسول بھی بھیجا گیا تو یہ ضروری ہوا کہ قرآن کو صرف ایک اصولی قانون بنادیا جائے اور اس کے دفعات کی تشریح رسول کے سپرد کر دی جائے یہ تشریحات تمام کی تمام خدا کی مراد کے مطابق ہوں گی مگر سب رسول کی زبان سے ہوں گی۔

احادیث رسول کو بیان کرنے کے چند اصول اور قواعد ✽ ان تمام تشریحات کو قرآن کا بیان سمجھنے کا ایک کلی طریقہ تو وہ تھا جو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی زبان مبارک سے آپ نے سنا یعنی جب قرآن میں اجمالاً یہ حکم دیا گیا کہ رسول جو تمہیں دے اسے قبول کرو تو اسی ایک قانون میں احادیث صحیحہ کا تمام ذخیرہ آگیا اس لیے جب کبھی صحابہ کو آپ نے کوئی حکم دیا تو انہوں نے آپ سے یہ نہیں پوچھا کہ یہ بات قرآن میں کہاں لکھی ہے۔ البتہ زمانہ نبوت کے دور کے بعد یہ سوالات ضرور کیے گئے تو اس کی وجہ بھی یہی تھی کہ اس وقت تک حدیث متفرق طور پر لوگوں کے پاس تھی قرآن کی طرح پورے کا پورا ذخیرہ بلا بحث و تفصیل کیے ہر شخص پر واجب التسلیم نہ تھا ہاں جب یہ ثابت ہو جاتا کہ یہ آپ کا فرمان ہے تو اس کے بعد کبھی کسی کا پس و پیش کرنا ثابت نہیں ہوتا۔

دوسرا طریقہ یہ ہے کہ ان تشریحات کو قرآن کی مجمل آیات کی تشریح یا تفسیر کہا جائے۔

تیسرا طریقہ یہ ہے کہ قرآن میں کبھی دو قسم کے احکام ہوتے ہیں اور کوئی چیز ایسی ہوتی ہے جس کے متعلق یہ فیصلہ مشکل ہوتا

تھے..... ہمارا سوال یہاں یہ ہے کہ اگر ان احادیث کی اسانید اس درجہ تک جاسکتی ہیں کہ قرآن کی تفسیر میں پیش کی جاسکیں تو حلال و حرام کی آیات میں وہ اس درجہ کیوں نہیں سمجھی جاتیں چلے اگر وہ قطعییت کو مفید نہ ہوں مگر ظہیر کو مفید ہوتا تو آپ کو بھی تسلیم ہے۔ اس تقدیر پر ان سے اتنا تو ثابت ہو ہی جائے گا کہ حدل و حرام کے متعلق بھی آپ نے کچھ نہ کچھ تفصیلات ضرور فرمائی تھیں اس کے ساتھ ہی اگر اس قسم کی تمام احادیث کو آپ یک جہ جمع کر لیں تو ہر حدیث اپنی جہد اگرچہ خبر واحد ہوگی مگر ان سب کے مجموعے سے کیا یہ یقین حاصل نہیں ہوگا کہ حلال و حرام کے متعلق بھی آپ نے کچھ تفصیلات ارشاد فرمائی تھیں پس ان تمام مجموعے سے جو یقین حاصل ہوا ہے اس کے رد کرنے کے لیے ایک ایک حدیث کی ظہیر ثابت کرنا کیا کارآمد ہو سکتا ہے۔ پھر آپ کو تو یہاں ظہیر کا بھی اقرار نہیں۔ آپ کے نزدیک تو یہ سب احادیث موضوعات کا ذخیرہ ہیں۔ معلوم نہیں کہ جب وہی راوی وہی مسئلہ حلال و حرام کے سوا دوسری جہد میں تو مفید ظن ہو جائیں اور جب حلال و حرام کے باب میں آئیں تو بجائے مفید ظن ہونے کے یقینی موضوع سمجھی جائیں کیا یہ انصاف ہے اس لیے انہیں اس کا قرار کر لینا چاہیے کہ حلال و حرام کے بارے میں بھی آپ نے بہت سی تنقید بیان فرمائی ہیں۔ جنہیں ظنی ہونے کی وجہ سے ہم تسلیم نہیں کرتے یکسر انکار کرنا بڑا ظلم ہے۔

ہے کہ وہ کس میں درج کی جائے اس لیے اس کا حکم معلوم نہیں ہو سکتا۔ احادیث یہ فیصلہ کر دیتی ہیں کہ یہ چیز ان دو حکموں میں سے کداس حکم میں درج ہونے کے قابل ہے اور اس طرح یہ احادیث اس کا بیان سمجھی جاتی ہیں مثلاً۔

تیسرے قاعدہ کی چند مثالیں * قرآن نے حلال و حرام کے متعلق ایک ضابطہ کلیہ یہ بیان فرمادیا ہے کہ جو طیبات ہیں وہ حلال ہیں اور جو خبیثات ہیں وہ حرام ہیں لیکن اب درندے اور شکاری پرند، خرگوش اور فاختہ وغیرہ کے متعلق یہ قطعی فیصلہ نہیں کیا جا سکتا کہ اس نوع کو کس حکم میں درج کیا جائے حدیث نے اس کو بیان کر دیا کہ پہلی قسم خبیثات میں داخل ہے اور دوسری طیبات میں۔ اب منکر حدیث تو یہ سمجھتا ہے کہ ذی ناب من السباع اور ذی مخلب من الطیر کی حدیث قرآن کے مخالف ہے مگر منصف شخص جانتا ہے کہ یہ عین قرآنی حکم ہی کی تشریح اور اسی کا بیان ہے۔ اگر یہاں طیبات اور خبیثات کی تشریح صرف عقل کے سپرد کر دی جائے تو حرم خوروں کی جماعت تمام خبیثات کو طیبات کہہ کہہ کر حلال بنا ڈالے۔ موجودہ دور میں شراب کو بھی کسی معین مقدار میں بہت مفید صحت سمجھا گیا ہے۔ پھر ایسا حرام کون سا ہے جس میں کوئی نہ کوئی نفع نہ ہو ایسے خواہشات پرستی کے دور میں فیصلہ صرف عقل انسانی پر چھوڑنا مقصد شریعت ہی کو فناء کرنا ہے۔

(۲) اللہ تعالیٰ نے پینے کی چیزوں میں جو مسکر اور نشہ آور نہیں وہ حلال فرمائی ہیں اور جو نشہ آور ہیں حرام کی ہیں درمیان میں بعض چیزیں ایسی ہیں جو تھوڑی پی جائیں تو نشہ پیدا نہیں کرتیں اور زیادہ مقدار میں استعمال کی جائیں تو نشہ پیدا کر سکتی ہیں۔ حدیث نے سد باب کرنے کے لیے ان کو پہلی قسم میں درج کر دیا اور فرمایا:

ما اسکر کثیرہ فقلیلہ حرام۔ جو بہت نشہ لائیں وہ تھوڑی بھی حرام ہیں۔

(۳) قرآن کریم نے سکھائے ہوئے شکاری کتے کا شکار حلال قرار دیا ہے۔ لہذا معلوم ہوا کہ جو شکاری نہ ہو اس کا شکار حرام ہے۔ لیکن اگر شکاری اپنے شکار کو کھالے تو اس کا کیا حکم ہے یہ زیر تردد ہے اگر یہ دیکھا جائے کہ کتا تعلیم یافتہ ہے تو اس کا شکار حلال ہونا چاہیے اور اگر اس طرف نظر کی جائے کہ اس کا خود شکار کھالینا اس کی دلیل ہے کہ وہ تعلیم یافتہ نہیں ہوا یا نہیں رہا تو اسے حرام ہونا چاہیے۔ حدیث نے اس کو واضح کر دیا کہ اس کا شکار حرام ہے کیونکہ اس کا کھانا اس کی دلیل ہے کہ اس کی تعلیم میں تصور ہے۔

(۴) قرآن کریم نے محرم کو مطلقاً شکار کرنا منع فرمایا ہے اور جو عمدہ اشکار کرے اس پر جزاء واجب کی ہے اور غیر محرم شخص کو مطلقاً شکار کی اجازت دی ہے اور اس پر کوئی جزاء واجب نہیں کی۔ اب اگر کوئی محرم غلطی سے شکار مار دے اس کا حکم زیر تردد رہ گیا۔ سنت نے واضح کر دیا کہ یہاں عمدہ و خطاء کا کوئی فرق نہیں۔ دونوں صورتوں میں جزاء برابر ہے ہاں خطا میں گناہ نہیں۔ امام زہریؒ نے اسی طرح منقول ہے۔

(۵) قرآن نے دریا اور سمندر کا شکار حلال قرار دیا ہے اور مردار جانور کو حرام فرمایا ہے لیکن اگر سمندر کے شکار میں مچھلی مر جائے تو یہ بھی مردار ہونے کی وجہ سے حرام ہوگی آپ نے فرمادیا کہ دریا کے شکار کو ذبح کرنے کی ضرورت نہیں ہے اگر اس کا شکار مر جائے تو حلال ہے۔

ان تمام مثالوں میں دونوں اصول واضح تھے سنت نے صرف یہ بتا دیا ہے کہ یہ جزئی ان دونوں حکموں میں سے کس حکم کے

تحت میں درج ہونے کے قابل ہے۔ سوچو کہ اگر ان مقامات پر صرف عقل انسانی کو حکم مقرر کر دیا جاتا یہ بہتر تھا یا رسول کی معرفت خدا نے اپنی مراد خود بتادی یہ بہتر ہوا۔ مالکم کیف تحکمون۔

حدیث رسول کے بیان ہونے کا ایک اور قاعدہ اور اس کی مثالیں * کبھی ایسا ہوتا ہے کہ قرآن کریم میں یک حکم کسی علت کے ساتھ وابستہ ہوتا ہے حدیث اس علت کے لحاظ سے کچھ جزئیات اس حکم کے تحت میں اور درج کر دیتی ہے مثلاً۔

(۱) قرآن نے ربوا اور سود حرام فرمایا ہے۔ زمانہ جاہلیت میں سود کی صورت یہ تھی کہ قرض خواہ قرض در سے بہت کہ یا میر، قرض ادا کر دے ورنہ مجھے بجائے دس کے پندرہ روپیہ ادا کرنا ہوگا۔ اس کو قرآن نے اس لیے حرام قرار دیا کہ یہاں باوجود اپنے بھائی سے ایک زیادتی وصول کرنا لازم آتا ہے۔ اس کے مناسب حدیث نے قرض میں ہر قسم کا ناجائز نفع حاصل کرنا منع فرما دیا ہے اور اس کو بھی ایک قسم کا سود قرار دیا ہے مثلاً اگر ایک شخص نے کسی کو دو ہزار روپیہ قرض دیا اب اس کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اس دباؤ میں اس کے مکان میں مفت رہا کرے کیونکہ یہ بھی ایک قسم کا ناجائز نفع ہے جو وہ اپنے قرض کے دباؤ میں بلا عوض حاصل کر رہا ہے۔ عقل انسانی یہاں مختلف فیصلے کر سکتی تھی پھر عقل کے ساتھ دوسرے ادراکات کی مزاحمت کبھی صحیح رائے قائم کرنے میں حائل بھی ہو جاتی ہے اس لیے کیا یہ بہتر نہ ہوا کہ رسول نے ایک نکھری ہوئی بات بتادی۔

(۲) قرآن کریم نے دو بہنوں کو ایک نکاح میں جمع کرنا حرام قرار دیا ہے اس کی علت یہ ہے کہ اس وجہ سے ان میں فطرۃ قطع رحمی پیدا ہو جائے گی اور دو بہنوں میں جو شرعاً صلہ رحمی واجب تھی وہ نکاح کے اس علاقہ کے بعد قدرۃ ختم ہو جائے گی۔ حدیث نے اس علت کی وجہ سے بعض ان رشتوں کو بھی اسی حکم میں درج کر دیا ہے جہاں اس صلہ رحمی کے قطع ہونے کا خطرہ پیدا ہوتا ہے جیسے پھوپھی، بھتیجی یا خالہ، بھانجی۔ چنانچہ بعض روایات میں اس کی تصریح بھی موجود ہے۔

فانکم اذا فعلتم ذلک قطعتم ارحا
اگر تم ان رشتوں میں جمع کرو گے تو ان کی باہمی ہمدردی ختم
مکم ہا
کرنے کا تم باعث ہو گے۔

منکر حدیث سمجھے گا کہ یہ حدیث قرآن کے خلاف ہے لیکن منصف سمجھتا ہے کہ قرآن کے خلاف تو اس وقت ہوتی جب جمع بین الختین کی حرمت کے خلاف ہوتی۔ یہاں تو دو بہنوں کے درمیان جمع کی حرمت کو تسلیم کیا گیا ہے بلکہ اس کو ایک اصول بنا کر دوسری جگہ اور جاری کر دیا گیا ہے۔ رسول نے بتایا کہ خدا کی مراد صرف یہ دو ہی رشتے نہیں بلکہ اس قسم کے اور رشتے بھی یہی حکم رکھتے ہیں۔

(۳) قرآن کریم نے حرمت رضاعت میں صرف ماں اور بہن کو ذکر کیا ہے۔ ماں اصول میں ہے اور بہن اصل قریب کے فروع قریبہ میں حدیث نے ماں بہن کے ساتھ اور نسبی رشتوں کو بھی شریک کر دیا ہے کیونکہ رضاعت کی وجہ سے جیسا ماں بہن کا رشتہ پیدا ہو سکتا ہے ایسا ہی پھوپھی اور خالہ کا رشتہ بھی پیدا ہو سکتا ہے۔ اسی طرح اس حرمت کا تعلق جیسا کہ عورتوں کے ساتھ ہے ایسا ہی

مردوں کے ساتھ بھی قرار دے دیا ہے۔ حتیٰ کہ جس عورت کا دودھ پیا گیا ہے اس کا وہ شوہر جس کے زیر نگرانج یہ دودھ پیدا ہوا ہے باپ بن جاتا ہے۔

ان تفصیلات سے ہماری غرض یہ ہے کہ آپ ان کو ملاحظہ فرما کر احادیث کے بہت بڑے ذخیرہ کا قرآن کے بیان ہونے پر یقین حاصل کر لیں اور جو احادیث کہ محض سطحی نظر کی وجہ سے آپ کو قرآن کریم کے مخالف معلوم ہوتی تھیں وہ غلط معلوم نہ ہوں۔ حافظ ابن قیمؒ نے بیان رسول کے دس اقسام بتلائے ہیں۔

ایک سوال اور اس کا جواب * اب رہا یہ سوال کہ جن جزئیات کو کسی علت مشترکہ کی وجہ سے حدیث نے بیان کیا ہے اگر وہ قرآن کی مراد ہوتیں تو وہ خود ہی ان کو بیان کر دیتا محض ایک معقولی سوال ہے اور اس کا حاصل یہی ہے کہ قرآن نے تمام اشیاء خود ہی کیوں نہ بیان کر دیں۔ ہمارے نزدیک ہر ماتن شارح کے لیے کچھ جگہ چھوڑ جاتا ہے اور ہر شارح کچھ اشیاء محشی کے لیے باقی رکھتا ہے قرآن کا کمال یہ ہے کہ وہ اصول محکمہ قائم کر جائے اور رسول کا کمال یہ ہے کہ وہ قرآنی اصول کی ایسی تشریحات کر جائے جو اس کی مرضی کے عین مطابق ہوں۔ اس سوال کا حاصل تو یہ ہے کہ رسول کے علوم ظاہر ہونے کا کوئی محل ہی نہ رہے۔ قرآن کریم سے خود معلوم ہوتا ہے کہ رسول کی رائے واجتہاد کا بھی دین میں اعتبار ہے۔

إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ
النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ. (النساء: ۱۰۵)

ہم نے آپ پر سچائی کے ساتھ کتاب اتاری ہے تاکہ آپ لوگوں کے درمیان اس کے مطابق فیصلہ کریں جو اللہ آپ کو سمجھائے۔

رسول کی رائے کو یہ رتبہ اس لیے حاصل ہے کہ یہ رائے بھی خدا کی ارادۃ سے پیدا ہوتی ہے پس جو اصول کہ خدا نے بتائے یا اس کے رسول نے اس کی کتاب سے خدا کی ارادۃ کے بعد سمجھے دراصل وہ سب خدا ہی کی طرف سے ہیں فرق صرف اتنا ہے کہ بعض قانون کے الفاظ بھی الہی الفاظ ہیں اور بعض کے الفاظ خواہ رسول کے ہوں مگر وہ بھی بلاشبہ خدا تعالیٰ کی منشاء کے مطابق اور اس کی ارادۃ کے تابع ہوتے ہیں۔ دین کی اس طرح تکمیل میں رسول کے علوم و کمالات کے اظہار کے سوا شاید یہ حکمت بھی ہو کہ اگر دین کا ایک ایک جزو ضبط قرآن میں آ جاتا تو یہ تمام اجزاء اہمیت میں یکساں ہو جاتے اور شاید قانون سر کے خلاف ہوتا وہ چاہتا ہے کہ دین میں سہولت رکھی جائے اس لیے کچھ مسائل تو منصوص ہو گئے وہ اعلیٰ درجہ کے قطعی سمجھے گئے۔ اس میں کسی کو خلاف کرنے کی گنجائش ہی نہیں دی گئی اس کے بعد دوسرے نمبر کے مسائل حدیث سے ثابت ہوئے وہ قطعیت میں پہلی قسم سے کمتر ہے پھر راویوں کے اختلافات نے یہاں کچھ اور وسعت پیدا کر دی اس کے بعد احادیث کے اشارات کو جب ائمہ نے پھیلایا تو وہ مسائل اجتہاد یہ کہلائے اور چونکہ یہاں خدا کی ارادۃ کا وعدہ بھی نہ تھا اس لیے اختلاف اور خلاف کو یہاں پوری وسعت مل گئی یہ

۱۔ اعلام الموقعین ج ۲ ص ۲۳۸۔ ملاحظہ فرمائیے۔

۲۔ حافظ ابن قیمؒ ”بما اراک اللہ“ کے لفظ میں ایک لطیف نکتہ بیان فرما گئے ہیں وہ تحریر فرماتے ہیں کہ یہاں ”بما اراک اللہ“ ہی لیے نہیں فرمایا کہ دین کے معاملہ میں احادیث صرف خدا اور رسول کی ہے حتیٰ کہ رسول بھی یہاں اپنی ذاتی رائے کوئی نہیں رکھتا یہاں اس کی رائے خدا کی ارادۃ کے تابع رہتی ہے۔ (اعلام ج ۱ ص ۱۹۸)

تینوں مراتب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں بھی موجود تھے مگر حکم کا خلاف کبھی معاف نہیں کیا گیا اور اجتہادی غلطی پر کبھی گرفت نہیں کی گئی۔ ان اختلاف مراتب کی وجہ سے دین ایک نہایت معتدل صورت میں مکمل ہو گیا اب وہ ہر چھوٹی بڑی ضرورت پر حاوی بھی ہے پھر اتنی وسعت بھی رکھتا ہے کہ معمولی فروگزاشت انسانی ضعف سب اس میں کھپ سکتا ہے۔ معتزلہ نے دین کو مجرد کر کے اپنے خیال میں تمام تر قطعی بنیادوں پر قائم کر دیا مگر نتیجہ کیا ہوا؟ آخر انہیں مرتکب کبیرہ کو دائرہ اسلام سے خارج کہنا پڑا، خوارج نے دین کی تمام بنیاد قرآن پر قائم کرنے کا ارادہ کیا آخر انہیں بھی مسلمانوں کو کافر بنانا پڑا۔ کیا تم بھی چاہتے ہو کہ تمہارے یہ دین میں کوئی وسعت باقی نہ رہے۔

اتباع قرآن کے مفہوم میں ایک غلط فہمی * مولانا اسلم صاحب کو یہاں چند آیات کے مفہوم سمجھنے میں خواہ مخواہ کے لیے غلط فہمی پیدا ہو گئی ہے وہ آیات ذیل کے متعلق یہ سمجھ بیٹھے ہیں کہ ان میں صرف قرآن ہی کو دستور العمل بتایا گیا ہے اور اس لیے حدیث پر عمل کرنا ان کے خلاف ہے حالانکہ ان آیات کو حدیث سے دور کا بھی کوئی علاقہ نہیں ہے۔ ان سب آیات کا مفہوم صرف یہ ہے کہ خدا کے حکم کو چھوڑ کر خواہشات نفس کی پیروی کرنا یا دوسرے لوگوں کی رائے کی اتباع کرنا نہیں چاہیے۔ مولانا اسلم نے ان کا رخ خواہشات نفس اور عوام الناس سے پھیر کر خود اللہ تعالیٰ کے رسول ہی کی طرف سمجھ لیا ہے۔ ملاحظہ فرمائیے:

اَتَّبِعُوا مَا اُنْزِلَ اِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا
مِنْ دُونِهِ اُولَیْآءَ. (الاعراف: ۳)

اس کی پیروی کرو جو تمہارے رب کی طرف سے تمہارے لیے اتارا گیا ہے اور اس کے سوا اولیاء کی پیروی نہ کرو۔

یہاں ﴿مَنْ دُونِهِ اُولَیْآءَ﴾ میں رسول کو بھی داخل کر لینا قرآن سے انتہائی بد مذاقی کی دلیل ہے یہ لفظ قرآن کریم میں رسول کے لیے کبھی استعمال نہیں ہوا۔ رسول خود اللہ تعالیٰ کے داعی ہوتے ہیں قرآن نے کبھی ان کو مخالف پارٹی میں شمار نہیں کیا اور اسی بات کے صاف کرنے کے لیے کہ رسول کی اطاعت ﴿مَنْ دُونِ اللّٰهِ﴾ کی اطاعت ہے یا اللہ کی یہ صاف طور پر فرما دیا کہ۔
مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اطَاعَ اللّٰهَ. (النساء: ۸۰)

جس نے رسول کی اطاعت کی اس نے خدا ہی کی اطاعت کی۔

پس رسول کی اطاعت کو ﴿مَنْ دُونِ اللّٰهِ﴾ کی اطاعت سمجھنا خود قرآن کے صریح خلاف ہے چہ جائے کہ اس پر اُلنا قرآن سے استدلال کیا جائے۔ اس سے بڑھ کر غلط فہمی یہ ہے کہ جن آیات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی کی اتباع کا امر فرمایا گیا ہے وہ حدیث کی اتباع کے خلاف سمجھی جائیں۔

اَتَّبِعْ مَا اَوْحٰی اِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ. (الانعام: ۱۰۶)

اس کی پیروی کیجئے جو آپ کے رب کی طرف سے آپ پر وحی کی گئی۔

یہاں شاید ما اوحی کے لفظ سے صرف قرآن مراد لے لیا گیا ہے حالانکہ قائلین حدیث حدیث کو بھی ایک قسم کی وحی کہتے ہیں رسولوں پر کتاب اللہ کے علاوہ اور بھی بہت سے قسم کی وحی اتر ا کرتی ہے حتیٰ کہ بعض انبیاء پر کوئی کتاب نازل ہی نہیں ہوئی اور یقیناً وحی ان پر بھی اتری ہے پس قرآن اور حدیث کے دو مختلف نام امتیوں کے طبقہ میں ہیں رسول کے حق میں چونکہ دونوں بذریعہ وحی ہیں اس لیے دونوں ﴿مَا اَوْحٰی اِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ میں داخل ہیں۔

دنیا کی تاریخ میں کبھی کسی بادشاہ نے ایسا نہیں کیا کہ پہلے اپنے کسی معتمد شخص کو اپنا سفیر مقرر کر لیا ہو پھر بحالت سفارت ہی

اس کے متعلق ایسے احکام بھی بھیجے ہوں جو اس پر بد اعتمادی کی مہر لگا دیں اگر من دون اللہ کی اطاعت میں رسول بھی دخل مانا جائے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ خدا کو اپنے رسول پر بھی یہ شبہ ہے کہ وہ دنیا میں جا کر شاید میرے احکام کے سواء اپنی اتباع کی دعوت دے سکتا ہے اس لیے اس کے ذریعہ سے ایک طرف تو مخلوق کو اپنی اطاعت کے احکام دیتا ہے اسی کے ساتھ یہ بھی تنبیہ کر دیتا ہے کہ رسول کی اتباع مت کرنا کیونکہ وہ من دون اللہ کی اتباع ہوگی۔ اگر درحقیقت رسول کی اطاعت خدا کے مخالف اطاعت ہے تو پھر آیت ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي﴾ کا کیا مطلب ہے۔ اس آیت سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ خدا کی محبت کا معیار قرآن سے نزدیک صرف یہ ہے کہ رسول کی اتباع کی جائے۔ جو قرآن اس تاکید کے ساتھ رسول کے اتباع کا حکم دے رہا ہے بھلا وہ اس کے اتباع کو من دون اللہ کی اتباع کب کہہ سکتا ہے۔ اگر منکرین حدیث یہ سمجھ لیتے کہ خدا اور رسول کا رشتہ ناقابل انقطاع ہے یہاں طاعت و معصیت میں تفریق سمجھنا ہی غلط ہے تو حدیث و قرآن میں بھی تفریق پیدا نہ کرتے اب آئیے دوسری قسم کی آیات مدحہ فرمائیں جو اس بات کی تصریح کرتی ہیں کہ یہ آیات اتباع ابواسے روکنے کے لیے نازل ہوئی ہیں نہ کہ اتباع رسول سے۔

ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ (حاشیہ ۱۸)

پھر ہم نے آپ کو دین کے ایک راستہ پر لگا دیا ہے تو آپ اسی پر چلئے اور ان کی خواہشات کی پیروی نہ کیجئے جو کچھ علم نہیں رکھتے۔

اس آیت سے صاف ظاہر ہو گیا کہ اتباع شریعت کا امر لوگوں کی خواہشات کی اتباع سے روکنے کے لیے دیا گیا تھا نہ کہ حدیث کی اتباع سے۔ جو نبی کہ لوگوں کے تمام معاملات میں حکم مقرر کیا گیا ہو اس کے پاس سینکڑوں قسم کے لوگ ہزاروں قسم کے مقدمات آتے ہوں ہر شخص اپنی چرب زبانی سے اسے اپنی طرف مائل کرنا چاہتا ہو اسے ربانی تربیت اس قسم کے نازک موقعوں پر یہ تنبیہ کرتی رہتی تھی کہ خبردار رہیے: دوسری جگہ فرمایا۔

فَإِنْ لَّمْ يَسْتَحْيُوا لَكَ فَاغْلَمْ إِنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ (القصص: ۵۰)

اگر یہ لوگ آپ کے کہنے کے مطابق نہ دکھائیں تو سمجھ بیجئے کہ یہ صرف اپنی نفسانی خواہشات کی پیروی کرتے ہیں۔

یہاں حصر کے طور پر یہ بتا دیا گیا ہے کہ جو لوگ آپ کا اتباع نہیں کرتے ان کے متعلق یہ یقین کر لینا چاہیے کہ وہ اپنی خواہشات ہی کا اتباع کرتے ہیں۔ غرض تمام قرآن میں کبھی رسول کی اطاعت کا صراحتاً حکم دیا گیا ہے کبھی اس کی اطاعت کو ٹھیک خدا کی طاعت کہا گیا ہے اس کے خلاف ایک آیت میں بھی اس کی اطاعت کی ممانعت نہیں کی گئی اور جہاں صرف قرآن یا وحی کے اتباع کا امر کیا گیا ہے وہاں کسی شبہ و تردد کے بغیر صرف خواہشات اور قرآنی حکم کے خلاف اتباع کرنے کی ممانعت مقصود ہے۔

حدیث کی تشریحی حیثیت * قرآن و حدیث کا ربط معلوم کر لینے کے بعد اس بارے میں کوئی شبہ نہیں رہتا کہ حدیث کی حیثیت صرف تشریحی حیثیت ہے کیونکہ احادیث کا تمام ذخیرہ قرآن کریم کا بیان اور اس کی شرح ہے۔ پس قرآن کی حیثیت تشریحی ہے تو اس کے بیان کی حیثیت بھی تشریحی ہونی چاہیے۔ یہی عقیدہ صحابہ کرام سے لے کر آج تک تمام امت کا ہے حدیث کا انکار اگرچہ بداعت کا انکار ہے مگر حدیث کو تسلیم کر کے اس کی تشریحی حیثیت کا انکار اس سے بڑھ کر بذاہمت کا انکار ہے۔ احادیث کا بذاہمت اگرچہ متواتر نہیں مگر یہ عقیدہ بلاشبہ متواتر عقیدہ ہے کہ مسلمانوں میں حدیث کی حیثیت ہمیشہ تشریحی حیثیت تسلیم کی گئی ہے

کافر اور مسلمان اس بارے میں دو رائیں نہیں رکھتے۔ کیا یہ کوئی باور کر سکتا ہے کہ دور سلف سے لے کر آج تک لیس و نہار حدیث کے حفظ کا یہ شغل صرف ایک تاریخ کی حیثیت سے تھا۔

عہد صحابہؓ میں حدیث کی حیثیت * اس موضوع کے دو پہلو ہیں۔ پہلے وہ واقعات ہیں جن سے صحابہؓ کے دور میں حدیث کی تشریحی حیثیت واضح ہوتی ہے اور اس کا دوسرا پہلو وہ واقعات ہیں جن سے اس کے خلاف نتیجہ اخذ کیا گیا ہے۔ ہمارے نزدیک صحابہؓ کے دور میں حدیث کے تشریحی حیثیت کا ہونا اس قدر واضح ہے کہ اس پر گفتگو کرنا بدیہی کو نظری بنانا ہے۔ ہمارے علم میں ایک واقعہ بھی یہ ثابت نہیں ہوتا جس سے یہ ثابت ہو سکے کہ ان کے نزدیک حدیث کی حیثیت تاریخی حیثیت تھی بلکہ انکار حدیث کا پہلا قدم ہی اس کی دلیل ہے کہ اس وقت حدیث کی تشریحی حیثیت سمجھی جاتی تھی۔ اگر حدیث صرف ایک تاریخ کی حیثیت رکھتی اور دین کے حلال و حرام سے اسے کوئی سروکار ہی نہ ہوتا تو معتزلہ کو حدیث کے انکار کی کوئی وجہ ہی نہ تھی پھر معتزلہ کی ایک بڑی جماعت نے جب صحیح حدیث کے لیے عزیز ہونا شرط کیا تو اس سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ ان کے درمیان اگر بحث تھی تو حدیث کی ظہیر و قطعیت کے متعلق تھی نہ کہ تشریحی یا تاریخی حیثیت کی۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد سب سے پہلا اختلاف آپ کے دفن کے متعلق ہوا لیکن کیا اس کے خلاف کوئی ثبوت پیش کیا جاسکتا ہے کہ اس مسئلہ کا فیصلہ اس حدیث کے سوا جو اس وقت حضرت ابو بکرؓ نے پڑھ کر سنائی کسی اور دین سے کیا گیا تھا کیا تاریخ سے یہ بتایا جاسکتا ہے کہ اس وقت ایک آواز بھی حدیث کے اس فیصلہ کے خلاف اٹھائی گئی یا سب نے اسی کو تسلیم کیا اور اسی کے موافق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تدفین عمل میں آئی۔ صحیح بخاری میں موجود ہے کہ حضرت عمرؓ چونکہ مدینہ سے باہر رہتے تھے اس لیے انہوں نے یہ انتظام کیا تھا کہ ایک دن وہ خود آپ کی مجلس میں حاضر ہوتے اور آپ سے احادیث سنتے دوسرے دن اپنے ایک پڑوسی کو بھیج دیتے وہ آتا اور اس دن کی احادیث سن کر حضرت عمرؓ کو پہنچا دیتا۔ کیا یہ اہتمام ایک معمولی تاریخ کی حفاظت کے لیے ہی کیا گیا تھا اس کے علاوہ خلیفہ اول سے لے کر خلفاء کے آخری دور تک جب کبھی مذہبی اور سیاسی نزاع پیش آئے تو ہمیشہ جہنم سے قرآن و حدیث ہی پیش کی گئی ہیں حتیٰ کہ حضرت علیؓ اور امیر معاویہؓ کی جنگ میں بھی دونوں طرف سے اپنی اپنی حقانیت میں حدیثیں ہی پڑھی گئی ہیں۔

صحیہؓ کی نظر میں احادیث کی اہمیت کی چند مثالیں * (۱) حضرت صدیق اکبرؓ نے جب مانعین زکوٰۃ سے قتل کا رد فرمایا تو حضرت عمرؓ اس میں مانع ہوئے اور ان کے خلاف میں حدیث ہی سے استدلال فرمایا حضرت عمرؓ نے اس پر کوئی اعتراض نہیں کیا بلکہ اس کے سامنے گردن تسلیم خم کر دی۔

(۲) حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس ایک عورت آئی اور اپنے پوتے کے ترکہ میں حصہ مانگنے لگی انہوں نے فرمایا کہ میں تیرا حصہ کتاب اللہ میں نہیں پاتا۔ حضرت مغیرہ بن شعبہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اداوی کو $\frac{1}{4}$ چھ حصہ دوا یا۔ فرمایا کہ تمہارے اس قول پر کوئی شاہد ہے؟ محمد بن مسلمہؓ نے آپ کے سامنے اداوی کو $\frac{1}{4}$ دوا یا ہے آپ نے ان کی شہادت پر فیصلہ کر دیا۔

(۳) حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فریضہ بنت مالک بن سنان کے پاس اپنا آدمی بھیجا اور ان سے دریافت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں کیا حکم دیا تھا جب انہیں معلوم ہوا کہ آپ نے اسی گھر میں عدت گزارنے کا حکم دیا تھا تو اسی کے موافق انہوں نے بھی فیصلہ صادر کر دیا۔

(۴) حضرت عمرؓ کی یہ رائے تھی کہ بی بی کو اپنے شوہر کی دیت سے وراثت نہ ملنی چاہیے لیکن جب ضحاک بن سفیان نے بیان کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیت زوج سے بھی وراثت دلوائی ہے تو اپنے قول سے رجوع فرمایا۔

(۵) مجوس سے جزیہ لینے کے متعلق حضرت عمرؓ کو تردد تھا لیکن جب عبدالرحمن بن عوف نے بیان کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجوس ہجر سے جزیہ لیا ہے تو انہوں نے اپنے خیال سے رجوع فرمایا۔

(۶) طاؤس روایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت عمرؓ نے اعلان فرمایا کہ کیا کسی شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بارے میں کچھ سنا ہے کہ اگر جھگڑے میں کسی عورت کا حمل ساقط ہو جائے تو اس کی جزاء کیا دینی چاہیے؟ تو حمل بن مالک کھڑے ہوئے اور فرمایا کہ ایک مرتبہ دو عورتوں میں لڑائی ہو گئی ایک نے دوسرے کے خیمہ کی چوب ماری جس کے صدمہ سے دوسری عورت کا حمل ساقط ہو گیا۔ مقدمہ آپ کے سامنے آیا آپ نے اس پر پانچ سو درہم بطور دیت لازم فرمائے۔ یہ سن کر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اگر ہم یہ حدیث نہ سنتے اور اپنی رائے سے فیصلہ کرتے تو شاید اس کے خلاف فیصلہ کرتے۔

(۷) حضرت ابن عمرؓ مغابرہ (مزارعت کی ایک صورت ہے) کیا کرتے تھے جب رافع بن خدیج نے اس کی ممانعت روایت کی تو انہوں نے مغابرہ کرنا چھوڑ دیا۔

(۸) حضرت زید حاکفہ کے لیے بھی طوافِ صدر کرنا واجب سمجھتے تھے لیکن جب ابن عباسؓ نے بیان کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طوافِ صدر ترک کرنے کی اجازت دی ہے تو اپنے قول سے رجوع کر لیا۔

(۹) حضرت عمرؓ بن عبدالعزیز کے زمانہ میں ایک غلام فروخت ہوا بعد میں مشتری کو اس میں کوئی عیب ثابت ہوا اس نے واپسی کا دعویٰ کیا جو آمدنی ان ایام میں غلام کے ذریعہ سے ہوئی اس میں جھگڑا ہوا کس کو دی جائے؟ ان کی رائے یہ ہوئی کہ وہ آمدنی بائع کو دی جائے لیکن جب حضرت عائشہؓ نے اسی قسم کے معاملہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فیصلہ یہ نقل کیا کہ آمدنی مشتری کو ملنا چاہیے کیونکہ اس درمیان میں اگر غلام مر جاتا تو نقصان مشتری ہی کا ہوتا لہذا جس کا نقصان ہوتا نفع بھی اسی کو ملنا چاہیے۔ یہ سن کر عمر بن عبدالعزیزؓ نے اپنی رائے سے رجوع کیا۔

یہ تمام واقعات کتب سنن مشہورہ میں موجود ہیں اور امام شافعیؒ نے اس کو باسناد روایت کیا ہے چونکہ ہماری غرض یہاں ان مسائل کا اثبات نہیں صرف تاریخی حیثیت سے یہ بتانا ہے کہ صحابہ کے درمیان حدیث کی حیثیت کیا سمجھی جاتی تھی اس لیے ہم نے ان کی اسانید کے متعلق کلام کرنا غیر ضروری سمجھا ہے۔ یہ بات خاص طور پر قابل لحاظ ہے کہ اگر محدثین نے یہ واقعات کسی ایک باب کے تحت میں شمار کیے ہوتے یا یہ واقعات ایک ہی صحابی کے ہوتے تو شاید یہ شبہ کیا جاسکتا تھا کہ عہد اسی مقصد کے پیش نظر کسی نے وضع کر دیئے ہوں مگر جب قتال حج جنایت بیع وراثت عدت مزارعت غرض کہ شریعت کے تمام ابواب میں ایسی حدیثیں ملتی ہیں جن

سے حدیث کی حیثیت صرف تشریحی ثابت ہوتی ہے پھر کسی ایک دور میں نہیں بلکہ ہر دور میں یہی عقیدہ ثابت ہوتا ہے۔ حضرت ابو بکرؓ سے لے کر حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کے زمانہ خلافت تک ہر دور میں حلال و حرام کے مسائل میں ہمیشہ حدیثیں ہی پیش کی گئیں تو اب حدیث کی تشریحی حیثیت کا انکار آنکھوں میں خاک جھونکنا نہیں تو اور کیا ہے۔

(۱۰) بادل حضرت بن عمرؓ کے صاحبزادے بیان کرتے ہیں کہ ایک دن ان کے والد نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آپ نے عورتوں کو مسجد میں نماز کے لیے جانے سے روکنے کی ممانعت فرمائی ہے میں نے عرض کیا کہ قبلہ اب زمانہ نازک ہے میں تو اپنی بی بی کو روکوں گا۔ ابن عمرؓ میری طرف متوجہ ہوئے اور تین مرتبہ لعنک اللہ فرما کر کہا تیرے کان ہیں یا نہیں میں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان کر رہا ہوں اور تو یہ جواب دیتا ہے بعض روایات میں ہے کہ پھر ان سے ابن عمرؓ نے عمر بھر بات نہیں کی۔

(۱۱) حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمتع کیا ہے۔ عروہ نے عرض کیا کہ شیخین تو تمتع کی ممانعت کرتے تھے، اس پر حضرت ابن عباسؓ کو غصہ آ گیا اور فرمایا کہ میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان کر رہا ہوں اور تم ابو بکرؓ و عمرؓ کا نام لیتے ہو میرا گمان ہے کہ ان باتوں سے جا ہی آئے گی۔

(۱۲) ابوالدرداءؓ فرماتے ہیں کہ مجھے امیر معاویہؓ کے بارے میں کون معذور رکھے گا کہ میں ان کے سامنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث روایت کرتا ہوں وہ ادھر سے مجھے اپنی رائے بتاتے ہیں جہاں وہ رہیں اب میں اس سرزمین پر رہنا بھی پسند نہیں کرتا۔

اگر اس قسم کی احادیث جمع کی جائیں تو مستقل ایک تصنیف بن سکتی ہے مگر ہم نے صرف چند واقعات اس لیے پیش کیے ہیں کہ مولوی اسلم صاحب کا یہ سمجھنا کہ صحابہؓ کے دور میں بھی حدیث کی حیثیت تاریخی سمجھی جاتی تھی صحابہؓ پر بہت بڑا بہتان ہے۔ ان کی تاریخ کا ایک ایک ورق اس کی تردید کرتا ہے۔

حدیث کی تشریحی حیثیت کا ایک اور ثبوت * اس کے علاوہ ابو عمرؓ نے اس پر مستقل ایک فصل قائم کی ہے کہ بعض تابعین بے وضو یا لیٹ کر حدیث سنانا مکروہ سمجھتے تھے۔ ضرار بن مراہ فرماتے ہیں ہمارے زمانہ میں دستور یہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث وضو کیے بغیر بیان کرنا مکروہ سمجھا جاتا تھا۔ اعمش کا طریقہ یہ تھا کہ اگر انہیں بے وضو حدیث بیان کرنے کی نوبت آتی تو تیمم کر لیتے۔ قتادہؓ فرماتے ہیں کہ ہمارے زمانہ میں حدیث بیان کرنے کے لیے وضو کرنا مستحب سمجھا جاتا تھا۔ شعبہؓ فرماتے ہیں کہ قتادہؓ وضو کیے بغیر حدیث کی روایت نہ کرتے تھے۔ امام مالکؓ فرماتے ہیں کہ جعفر بن محمد جب حدیث کی روایت کرتے تو با وضو کرتے۔ ابو معصبؓ فرماتے ہیں کہ خود امام مالکؓ کا طریقہ بھی یہی تھا۔ عبدالرحمن بن ابی الزنادؓ فرماتے ہیں کہ ایک دن سعید بن المسیب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان کرنے کا ارادہ کیا یہ اس وقت بیمار تھے اور لیٹے ہوئے تھے فرمایا مجھے بٹھاؤ

لینے لینے حدیث بیان کرنا مجھے بہت مکرر و معلوم ہوتا ہے۔^۱

یہ وہ جماعت ہے جس نے خود صحابہؓ سے ہی علم حاصل کیا ہے ان کے طور و طریق کو دیکھا ہے اگر ان کے علم میں صحابہؓ کے نزدیک حدیث کی حیثیت صرف ایک تاریخ کی ہوتی تو کیا وہ اس کا یہ احترام کرتے۔ امام زہریؒ جو بہت بڑے تابعین میں شمار ہیں فرماتے ہیں کہ ہمیں اہل علم صحابہؓ سے یہ عقیدہ معلوم ہوا ہے۔

الاعتصام بالسنن نجات^۲ سنت پر عمل کرنا نجات اسی میں ہے۔

درحقیقت حدیث کو شخص تاریخ کے برابر سمجھنا اس کی سب سے بڑی توہین ہے اور اس کی نہیں بلکہ اس کے قائل کی توہین ہے۔ یہی وجہ ہے کہ منکرین حدیث کو رسول کی حیثیت بھی ایک امیر کے برابر کر دینا پڑی ہے میرے خیال میں یہ بھی اس توہین کے خلاف ہے جو مسلمانوں کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ مسلم اور کافر میں مشترک ہے۔ سب جانتے ہیں کہ مسلمانوں میں جو حیثیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہمیشہ سمجھی گئی وہ امیر کی حیثیت نہ تھی بلکہ صرف ایک رسول کی حیثیت بلکہ رسولوں میں بھی سب سے افضل رسول کی حیثیت تھی۔ یہ یاد رکھنا چاہیے کہ حدیث کی حیثیت کا انکار اور رسول کی حیثیت کا انکار دو مسئلے نہ سمجھنے پر نہیں۔ درحقیقت یہ ایک ہی مسئلہ ہے۔ جو شخص حدیث کی تشریحی حیثیت تسلیم نہیں کرتا اس کو رسول کی تشریحی حیثیت سے انکار کرنا بھی رزم ہے۔ اسی لئے منکرین حدیث کا یہ عقیدہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا منصب رسالت صرف تبلیغ قرآن پر ختم ہو جاتا ہے۔ گویا آپ کی حیثیت ایک پوسٹ مین سے زیادہ حیثیت نہ تھی والعیاذ باللہ۔ اس لیے ہمیں یہ دیکھنا بھی ضروری ہے کہ قرآن میں رسول کی حیثیت کیا ہے۔

قرآن میں رسول کی حیثیت ﴿رسولوں کا تقرر خدا خود فرماتا ہے۔ امیر و حکام کی طرح ان کا تقرر مخلوق نہیں کرتی نہ مخلوق کے مشوروں کی اس میں کوئی رعایت کی جاتی ہے نہ اس کا انہیں حق دار سمجھا جاتا ہے۔﴾

(۱) اللہ یضطفی من الملائکۃ رسلًا و من الناس (الحج: ۷۵) بناتا ہے۔

اس آیت سے یہ معلوم ہوا کہ یہ منصب براہ راست خدا کے انتخاب پر موقوف ہے بندوں کے سپرد نہیں اور یہ بھی معلوم ہو کہ اس منصب کے لیے تمام مخلوقات میں صرف دو نوع کا انتخاب عمل میں آیا ہے فرشتے اور انسان اس لیے ہر جنات میں کوئی رسول نہیں ہوا۔ شاید اس معاملہ میں بھی وہ انسانوں کے تابع رہتے ہیں۔ غرض رسالت کا معاملہ رزق کی طرح صرف خدائی تقسیم پر موقوف ہے اسی لیے جب کفار مکہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت میں اپنی رائے زنی شروع کی تو نہایت تحقیر کے لہجہ میں یہ کہہ کر ان کو خاموش کر دیا گیا۔

﴿إِنَّهُمْ يَكْفُرُونَ بِالْحَمَةِ رَبِّكَ لَوْ كُنَّا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ﴾ (الرہف: ۳۲) یعنی نبوت و رسالت رزق کی طرح ربوبیت کا حق ہے۔ جب رزق کی تقسیم اس نے کسی کے حوالہ نہیں کی اپنے ذمہ رکھی ہے تو نبوت کی تقسیم بھی یہی ہی سمجھنا چاہیے۔ پھر

یہ کہ نبوت ایک رحمت ہے اور رحمت کی تقسیم کا حق رحمن ہی کو ہو سکتا ہے جو خود رحمت کے محتاج ہوں وہ نبوت جیسی بڑی رحمت کی تقسیم کے ٹھیکیدار کیسے بن سکتے ہیں۔

(۲) اللہ اعلم حیث یجعل رسالتہ (الاعمال: ۱۲۴) یہ بات خدا ہی خوب جانتا ہے کہ اسے اپنا رسول کسے بنانا ہے۔
سما، لکھتے ہیں کہ آیت بالا سے معلوم ہوا کہ رسالت صرف وہی ہے کسی نہیں۔ یعنی عبادات و ریاضات سے حاصل نہیں ہوتی بلکہ اللہ تعالیٰ جس میں چاہے نبوت و رسالت کی اہلیت رکھ دیتا ہے۔ ہمارے نزدیک آیت سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ منصب رسالت و نبوت جن خصوصیات میں بنا پر رحمت ہوتا ہے ان کا علم بھی سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی اور کو نہیں اور ان کا انتخاب کوئی دوسرا نہیں کر سکتا۔ امام اور امیر کی خصوصیات اور شرائط معلوم ہیں اس کا انتخاب بھی مسلمانوں کے سپرد ہے اور اسی لیے ان کے عزل کر دینے سے وہ معزول بھی ہو سکتا ہے۔

(۳) چونکہ قدرت خود ان کا انتخاب کرتی ہے اس لیے خود ہی ان کی تعلیم کا انتظام بھی کرتی ہے۔ ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّيسَاسَ الَّتِي فِيكُمْ﴾ (البقرہ: ۱۷۸) وہ پڑھا کر خود انہیں یاد کراتی ہے اگر اس میں کچھ حصہ وہ بھول جاتے ہیں تو وہ بھی اسی کی مشیت کے ماتحت ہوتا ہے۔ ﴿سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ (الاعنٰی ۶-۷) ہم آپ کو پڑھائیں گے پھر آپ نہ بھولیں گے بجز اس کے جس کو خدا چاہے۔
(۵) اس وحی کے بیان کی بھی وہ خود ہی متکفل ہوتی ہے۔ ﴿وَإِنَّا عَلَيْنَا نَبَإُ اللَّهِ﴾ (القیامۃ: ۱۹) اس کا بیان بھی ہمارے ذمہ ہے۔
(۶) جس طرح وہ ان کی تعلیمی تربیت کرتی ہے اسی طرح ان کی اخلاقی تربیت بھی خود وہی کرتی ہے اسی لیے عین ہد خلاقی کے دور میں وہ ایسے بلند اخلاق کے مالک ہوتے ہیں جہاں دنیا اپنے پورے عروج کے بعد بھی نہیں پہنچتی۔

وَلَا تُصْعِرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْسَحْ فِي
الْأَرْضِ مَرْحًا. (لقمان: ۱۸)

وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْعَدَاوَةِ
وَالْعِشْيِ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ. (الکہف: ۸۲)

وَأَحْفِظْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ (الحجر: ۸۸)

وَلَا تَمُدَّنْ عَيْنَكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا
مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا. (طہ: ۱۳۱)

لَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ وَلَا
تُسْطِطْهَا كُلَّ الْيَوْمِ. (سے اسرائیل: ۲۹)

(۷) جس طرح وہ ان کی تعلیمی اور اخلاقی نمبانی کرتی ہے اسی طرح کبھی اس کی دسمانی تحفظ کی ذمہ دار بھی خود بن جاتی ہے۔
وَاللَّهُ يَعْصَمُكَ مِنَ النَّاسِ آپ غم نہ کریں تبلیغی فرائض کھلے طور پر انجام دیں لوگوں سے آپ کی حفاظت کرنے والا اللہ خود ہے۔

حدیث میں ہے کہ اس سے پہلے شب میں آپ پہرہ داری کی جاتی تھی۔ اس آیت کے نزول کے بعد آپ نے پہرہ منسوخ کر دیا ورنیمہ سے باہر منہ نکال کر فرمایا کہ جاؤ میری حفاظت کا اللہ تعالیٰ کفیل ہو چکا ہے اب مجھے کسی کی حفاظت کی ضرورت نہیں رہی۔

(۸) اس سے بھی بڑھ کر وہ ان کے عواطف و میلان قلبی کی بھی نگران رہتی ہے۔

وَلَوْلَا اَنْ تَبْتَئَاكَ لَقَدْ كَذَّبْتَ تَرْكُنَ اِلَيْهِمْ
شَيْئًا قَلِيلًا (الاسراء: ۷۴)
اگر ہم آپ کو تھام نہ لیتے تو کچھ نہ کچھ آپ ان کی طرف جھک چلے تھے۔

چونکہ انبیاء علیہم السلام کے عزائم اور افعال تو درکنار قلبی خطرات بھی قدرت الہیہ کے زیر نگرانی رہتے ہیں اس لیے امت ان کے متعلق معصوم ہونے کا عقیدہ رکھتی ہے یہ صفت صرف نبی و رسول کی ہے کسی امیر و حاکم کے متعلق عصمت کا دعویٰ نہیں کیا جاسکتا۔
(۹) سی خصوصیت کا اعلان کرنے کے لیے یہ بتا دیا جاتا ہے کہ ان کی غلطی عام انسانوں کے برابر نہیں ہوتی اگر وہ خدا کے متعلق ایک بات بھی جھوٹ کہیں تو نہایت بے دردی سے ان کو ہلاک کر دیا جائے اور دنیا کے دوسرے جھوٹوں کی طرح کبھی ان کو مہلت نہ دی جائے لیکن کسی امیر و حاکم کے متعلق یہ شدت نہیں کی گئی اسی لیے رسولوں میں کوئی جھوٹا نہیں گذرا اور سینکڑوں حاکم جھوٹے اور ظالم گذر چکے ہیں۔

وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْاَقَاوِيلِ ۝ لَا حَذَرٌ
مِنْهُ بِالْيَمِينِ ۝ لَمْ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ
(الحاقة: ۴۴-۴۶) ڈالتے۔
اگر بالفرض آپ ہماری طرف سے کوئی بات بھی اپنی طرف سے لگاتے تو ہم آپ کا دایاں ہاتھ پکڑ کر آپ کی رگ جان کاٹ ڈالتے۔

(۱۰) اس ربانی تربیت و تعلیم، عصمت اور ہمہ وقت نگرانی کی وجہ سے اس کی جو بات ہوتی ہے خواہش نفس سے پاک اور صاف ہوتی ہے۔

وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۝ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ
يُوحَىٰ ۚ (النجم: ۳-۴)
وہ اپنی خواہش نفس سے نہیں بولتا ہے جو بولتا ہے وہ خدا کی وحی ہوتی ہے جو اس پر بھیجی جاتی ہے۔

۱۔ مابوی سم صاحب اس آیت کو صرف قرآن کے ساتھ مخصوص کرتے ہیں حالانکہ یہاں رسول کی صفت نطق کی مطلقاً مقصود ہے قرآن کریم پڑھنے کے لیے تمام جہتوں، ادب و قراءت کا لفظ مستعمل ہوا ہے اگر یہاں قرآن مراد ہوتا تو وہ مابطلق کی بجائے و مايتلو یا و مايقرا کا لفظ ہونا چاہیے تھا۔ منکرین حدیث چونکہ حدیث کے سرے سے مخالف ہیں اس لیے وہ رسول کو کسی ایسی صفت کے ساتھ موصوفہ دیکھنا نہیں چاہتے جس کے بعد اس کو عام مراد و کام سے کوئی خصوصی امتیاز حاصل ہو جائے۔ اصل یہ ہے کہ رسول اپنی ذات اور تمام صفات میں عام انسانوں سے ممتاز ہوتا ہے اس لیے اس کے کان وہ سنتے ہیں جو عام مخلوق کے کان نہیں سنتے۔ اس کی آنکھیں وہ دیکھتی ہیں جو عام آنکھیں نہیں دیکھتیں۔ اسی لیے فرمایا اسی اری ما لا تروا۔ یہی حال اس کے نطق کا ہے اسی لیے آپ نے اپنے منہ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ اس منہ سے حق بات کے سوا کبھی کچھ نہیں نکلتا حتیٰ کہ اپنی خوش طبعی کے متعلق بھی فرمایا اسی لا اقول الا حقا (میں خوش طبعی میں بھی سچی بات کہتا ہوں) اسی لیے فرمایا کہ غصہ اور رضامندی کے ہر حال میں جو میرے منہ سے نکلے۔

لہذا۔ نکلے سب لکھ نوادہ حق ہی حق ہوگا۔ جب اس کے عام نطق کا حال یہ ہے تو جو قرآن اس کی زبان سے نکلتا ہے وہ صدق و صفائی کس منزل پر ہو گا۔ یہ بات یہ درکنا چاہیے کہ یہاں قرآن نے آپ کے کسی خاص بات کہنے کے متعلق صفائی پیش نہیں کی یعنی وہ ماسیئطق بالقول وغیرہ نہیں فرمایا بلکہ مفعول کو حذف کیا ہے ہذا بداعت کے قاعدہ کے مطابق اس کا مطلب یہ ہے کہ یہاں مفعول مقصود ہی نہیں بلکہ صرف آپ کی صفت نطق کی پاکیزگی بتلانا منظور ہے یہاں تشنارائی نے جو تقرر ہل یستوی الذین یعلمون و الذین لا یعلمون میں کی ہے دیکھ لی جائے۔

س کے سامنے آگے بڑھ کر کوئی بات کہنا ممنوع ہوتا ہے۔

یا ایہا الذین امنوا لا تَقْدِمُوا بَیْنَ یَدِی اللّٰهِ وَ
رَسُولِهِ وَ اتَّقُوا اللّٰهَ (حجرات : ۱)
اے ایمان والو! آگے نہ بڑھو اللہ اور اس کے رسول سے اور اللہ
سے ڈرتے رہو۔

اس کے سامنے اونچی آواز سے بولنا اس کو عام انسانوں کی طرح آوازیں دینا جط عمل کا موجب ہوتا ہے۔

یا ایہا الدِّیْنِیُّ اَصْوًا لَا تَرْفَعُوْا اَصْوَاتَکُمْ فَوْقَ
صَوْتِ النَّبِیِّ وَ لَا تَخْهَرُوْا اِلَیْهِ بِالْقَوْلِ کَخَہْرِ
بَعْضِکُمْ لِبَعْضٍ اَنْ تَحْطَ اَعْمَالُکُمْ وَ اَنْتُمْ
لَا تَشْعُرُوْنَ. (حجرات : ۲)
اے ایمان والو! اونچی نہ کرو اپنی آوازیں نبی کی آواز سے اور
اس سے نہ بولو تڑخ کر جیسے ایک دوسرے کے سامنے تڑخ کر بول
کرتے ہو کہیں تمہارے اعمال اکارت نہ ہو جائیں اور تمہیں خبر
بھی نہ ہو۔

لَا تَجْعَلُوْا دُعَاءَ الرَّسُوْلِ بَیْنَکُمْ کَدُعَاءِ
بَعْضِکُمْ بَعْضًا. (نور)
رسول کو آپس میں اس طرح مت پکارو جیسا ایک دوسرے کو
پکارتے ہو۔

اِنَّ الَّذِیْنَ یُنَادُوْنَکَ مِنْ وَّرَآءِ الْحُجُرٰتِ
اَکْثَرُھُمْ لَا یَعْقِلُوْنَ. (حجرات : ۴)
جو لوگ آپ کو دیوار کے باہر سے پکارتے ہیں وہ اکثر عقل نہیں
رکھتے۔

وَلَوْ اَنَّھُمْ صَبَرُوْا حَتّٰی تَخْرُجَ اِلَیْھِمْ لَکَانَ
خَیْرًا لَّھُمْ (الحجرات : ۵)
اگر وہ اتنی دیر انتظار کر لیتے کہ آپ باہر آ جائیں تو ان کے لیے
بہتر ہوتا۔

حافظ ابن قیمؒ فرماتے ہیں کہ رسول کی آواز سے اپنی آواز اونچا کرنا جب عمل کو اکارت کر دیتا ہے تو اس کے احکام کے
سامنے اپنی رائے کو مقدم کر دینا اعمال صالحہ کے لیے کیونکر تباہ کن نہ ہوگا۔ (اعلام ج ۱ ص ۴۲)
(۱۵) ان کے ساتھ بیعت کرنا خدا سے بیعت کرنا ہوتا ہے۔

اِنَّ الدِّیْنِیُّ یَسِیْعُوْکَ اِنَّمَا یَسِیْعُوْنَ اللّٰہَ یَذُ
اللّٰہَ فَوْقَ اَیْدِیْھِمْ. (الفتح : ۱۰)
جو لوگ آپ سے بیعت کرتے ہیں وہ اللہ سے بیعت کرتے ہیں
اللہ کا ہاتھ ان کے ہاتھ پر ہے۔

(۱۶) ان کی اطاعت اور ان کی جنگ خدا کی اطاعت اور جنگ بن جاتی ہے۔

مَنْ طَیْعَ الرَّسُوْلَ فَقَدْ اطَاعَ اللّٰهَ. (النساء : ۸۰)
فَاِنْ لَّمْ تَفْعَلُوْا فَاَذْبُوْا بِحَرْبٍ مِّنَ اللّٰهِ وَ
رَسُولِهِ. (البقرة : ۲۷۹)
جو رسول کا حکم مانے اس نے خدا ہی کا حکم مانا۔
(جو سو و باقی رہ گیا) اگر تم نہیں چھوڑتے تو اللہ سے اور اس کے
رسول سے لڑنے کو تیار ہو جاؤ۔

(۱۷) خدا کی محبت کا دعویٰ ان کی اتباع کیے بغیر قابل تسلیم نہیں ہوتا۔

قُلْ اِنْ کُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِیْ. (آل عمران : ۳۱)
آپ کہہ دیجئے! اگر تمہیں اللہ سے واقعی محبت ہے تو میری اتباع کرو۔

(۱۸) رسول مجلس مشاورت کی رائے کا تابع نہیں ہوتا دوسرے لوگ اس کے تابع ہوتے ہیں۔

فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ . جب آپ کسی بات کا پختہ ارادہ فرمائیں تو پھر خدا پر بھروسہ کر کے اسے کر (ال عمران: ۱۵۹) گزریئے خواہ اب کسی کا مشورہ کچھ ہو۔

امام بخاریؒ نے رسول کی مشاورت پر ایک مستقل باب قائم کیا ہے۔

قرآن کریم نے امتیوں کے لیے یہ قانون مقرر کیا ہے کہ ان کے معاملات ان کے باہمی مشوروں سے طے ہوا کریں گے اور رسول کے لیے بھی مشورہ کا حکم دیا ہے لیکن یہاں مشورہ کا حکم اس کے عزم کرنے سے پیشتر ہے جب رسول عزم کر لے یا خدا کی وحی صاف آجائے تو اب مشورہ کا کچھ لحاظ نہیں بلکہ اب اس کے خلاف مشورہ دینا خدا اور رسول کے سامنے تقدم اور پیش دستی شمار ہوگا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ اُحد میں جنگ کرنے کے لیے صحابہ سے مشورہ طلب فرمایا لیکن جب آپ نے جنگ کا پختہ ارادہ فرمالیا اور ذرہ پہن لی تو جن لوگوں نے اب مدینہ میں رہنے کا مشورہ دیا اس پر عمل نہ فرمایا اور کہا یہ بات نبی کی شان سے بعید ہے کہ جب وہ ایک مرتبہ ذرہ پہن لے تو اب خدا کے حکم کے بغیر اس کو اتار دے اسی طرح حضرت عائشہؓ کی تہمت کے قصہ میں بھی آپ نے حضرت علیؓ اور اسامہؓ سے مشورہ فرمایا ان کے مشوروں کو بغور سنا لیکن جب قرآن نازل ہو گیا اور مسئلہ صاف واضح ہو گیا تو ان کے باہمی اختلاف رائے کی کوئی پردہ نہیں کی اور قرآن کے مطابق حکم نافذ کر دیا۔ یہی دستور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد آپ کے خلفاء کا تھا۔ وہ بھی امت کے امین لوگوں سے مشورہ کرتے رہے۔ حضرت ابوبکر صدیقؓ نے مانعین زکوٰۃ کے بارے میں حضرت عمرؓ سے مشورہ کیا اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا جو لوگ کلمہ توحید پڑھ رہے ہیں آپ بھلا ان سے کیسے جنگ کر سکتے ہیں حالانکہ حدیث میں یہ موجود ہے کہ جب لوگ کلمہ توحید پڑھ لیں تو اب ان کی جان و مال محفوظ ہو گئے۔ یہ احتمال کہ انہوں نے اوپری طور پر پڑھا ہے یا دل سے ہماری بحث سے باہر بات ہے یہ خدا کے پردہ ہے۔ کچھ گفت و شنید کے بعد آخر حضرت عمرؓ نے بھی ان

ساب قول اللہ و امر ہم شوری بینہم و شاورہم فی الامر و ان المشاورۃ قبل العزم و التبیین لقولہ فاذا عزم فتوکل علی اللہ . فاذا عزم الرسول لم یکن لبشر التقدم علی اللہ و رسولہ و شاور النبی صلی اللہ علیہ وسلم اصحابہ یوم احد فی المقام و الخروج فرؤالہ الخروج فلما لبس لأمته و عزم قالوا اقم فلم یمل الیہم بعد العزم و قال لا ینبغی لنبی یلبس لأمته فیضعہا حتی یحکم اللہ و شاور علیا و اسامۃ فیما رمی بہ اهل الافک عائشۃ فسمع منہما حتی نزل القرآن فجعل الرامین و لم یلتفت الی تنازعہم و لکن حکم بما امر اللہ . و کانت الائمة بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم یستشیرون الامناء من اهل العلم فی الامور المباحۃ لیا حذوا ابا سہلہا فاذا وضح الکتاب و السنۃ لم یتعدوہ الی غیرہ اقتداء بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم . و رأى ابوبکر قتال من منع الزکوۃ فقال عمر کیف تقاتل الناس و قد قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امرت ان اقاتل الناس حتی یقولوا لا الہ الا اللہ فاذا قالوا لا الہ الا اللہ عصموا منی دماءہم و اموالہم الا بحقہا حسابہم علی

کی رائے سے اتفاق کر لیا۔ اب دیکھئے کہ حضرت ابوبکرؓ کے پاس چونکہ ان لوگوں کے بارے میں جو نماز روزہ میں فرق کرتے تھے اور دین کی تبدیلی کرنا چاہتے تھے ایک حکم نبویؐ موجود تھا اس لیے اس کے سامنے انہوں نے کسی کے مشورہ کی کوئی پروا نہ کی۔ (اگر ان کے پاس یہ حکم نبویؐ موجود نہ ہوتا تو وہ صرف اپنی رائے سے خلاف نہیں کر سکتے تھے۔)

اللہ فقال ابوبکر و اللہ لا قاتلن من فرق بین ما جمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم تابعہ بعد عمر فلم یلتفت ابوبکر الی مشورۃ اذ کان عنده حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الذین فوقوا بین الصلوۃ و الزکوۃ و ارادوا تبدیل الدین و احکامہ الخ.....

خدا صہ فرق یہ ہے کہ رسول صرف خدا کے حکم کا قبیح ہوتا ہے وہ کسی کے مشورہ کا تابع نہیں ہوتا اس کے ساتھ امام اور امیر مشیروں کے مشورہ کے پابند ہوتے ہیں وہ اپنے ذاتی عزم کے مالک نہیں ہوتے انہیں اختلاف رائے کی صورت میں کوئی آیت یا حدیث پیش کرنا ضروری ہوتا ہے اور صرف حدیث پیش کرنا بھی کافی نہیں ہوتا جب تک کہ بحث و تمحیص کر کے مجلس مشورت کو پورے طور پر مطمئن نہ کر دیں یہ صرف ایک رسول ہی کی شخصیت ہے جسے عزم کر لینے کے بعد دوسروں کو مطمئن کرنا ضروری نہیں ہوتا بلکہ خود دوسروں کا یہ فرض ہو جاتا ہے کہ وہ رسول کا رجحان دیکھ کر اسی جانب پر مطمئن ہو جائیں۔ پھر جو شخص یہاں جس قدر زیادہ مطمئن ہو جاتا ہے وہ اتنا ہی قابل تعریف شمار ہوتا ہے۔ کسی امام اور کسی امیر کی یہ شان نہیں ہے۔ صحیح حدیبیہ میں شیخین کے اضطراب و سکون کے حالات احادیث میں موجود ہیں اور جن دلائل سے صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی فضیلت تمام صحابہ پر ثابت ہوتی ہے ان میں سے ایک اہم دلیل یہ بھی ہے کہ اس واقعہ میں جب صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجماع کے سینے اضطراب و بے چینی سے بھرے ہوئے تھے اس وقت جس کا قلب تمام تر اطمینان و سکون سے لبریز تھا وہ صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی تھے۔

آیت تہال میں پورے عموم کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمان برداری اور اتباع کا حکم دیا گیا ہے اور اس کا ذمہ لیا گیا ہے کہ وہ جو پڑھ کر سنائیں گے پھر اس کی جو مراد بیان کریں گے وہ سب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوگی جو کلمہ زبان سے نکالیں گے وہ خواہشات نفس سے قطعاً پاک ہوگا۔ قرآن میں جو رائے دیں گے وہ بھی خدا کی پیدا کردہ ہوگی حتیٰ کہ ان کے دس میں جو خطرات بھی گزریں گے وہ بھی قدرت کی حفاظت کے نیچے رہیں گے اس کے بعد کیا یہ حق کسی کو ہو سکتا ہے کہ وہ رسول کے کلام میں اپنی جانب سے یہ تفریق پیدا کر دے کہ جو اس نے قرآن کہہ کر سنایا وہ تو واجب الطاعت ہے لیکن جو اس نے اس کی مرد ہٹائی یا جو اس نے خود فرمایا وہ واجب الطاعت نہیں بلکہ اس کو شرعی کوئی حیثیت بھی حاصل نہیں۔ رسول بذات خود ایک شرعی منصب ہے وہ اس لیے آتے ہیں کہ دنیا کو ہدایت اور خدا کی رضا مندی کی راہ دکھلائیں اس لیے اس بارے میں وہ جو کہتے ہیں وہ سب رب اعزت کی رسالت کی حیثیت سے کہتے ہیں۔ جو پہنچاتے ہیں وہ خدا ہی کا حکم ہوتا ہے اگر قرآن پہنچا تا رسالت میں داخل ہے تو اس کی مراد بیان کرنا اس کی تفصیلات سمجھنا یا دین کے بارے میں اپنی ہی جانب سے قرآنی آیات کے ماتحت چھ اور حکام صادر کرنا رسالت کا جزو کیوں نہیں قرآن کی کسی ایک آیت میں اس طرف کوئی معمولی بھی اشارہ نہیں ملتا کہ رسول کی یہ تمام صفات صرف

قرآن کے ساتھ مخصوص ہیں، حتیٰ کہ وہی جب دین کے معاملہ میں قرآن کے علاوہ کچھ اور کہتا ہے تو اس کی حفاظت نہیں کی جاتی، اس میں خواہش نفس کا دخل ہونے لگتا ہے اور یہاں اس کی کوئی تشریحی حیثیت نہیں رہتی۔

اب ایک طرف آپ یہ آیات قرآنی پڑھئے، دوسری طرف رسول کے متعلق مولانا اسلم صاحب کا یہ تصور دیکھئے کہ صرف قرآن سنا کر رسالت کی حیثیت ختم ہو جاتی ہے رسالت کا حق صرف یہ ہے کہ جو قرآن انہوں نے پڑھ کر سنایا ہے اس کو ان کے اعتقاد پر اللہ تعالیٰ کا کلام سمجھ لیا جائے اس کے بعد اب وہ اور ہم برابر ہیں جیسا ان کے پاس عقل ہے ہمارے پاس بھی ہے جیسا وہ قرآن سمجھتے ہیں ہم بھی سمجھ لیتے ہیں، دین کے معاملات میں ان کی رائے کا وزن وہی ہے جو ہماری رائے کا۔ خلاصہ یہ کہ اتباع اور اطاعت میں ان کا ایک ذرہ بھی حق نہیں۔ دوسرے لفظوں میں اس کا حاصل یہ نکلتا ہے کہ رسول اپنی زندگی کے طویل و عریض عرصات میں بہت ہی مختصر محلات کے لیے منصب رسالت پر مامور ہوتا ہے بقیہ زندگی میں اس کی حیثیت پھر وہی ہو جاتی ہے جو عام انسانوں کی ہے لیکن ان آیات سے یہ کہیں ثابت نہیں ہوتا کہ رسول کے لیے یہ آداب اور عظمتیں کسی وقت کے ساتھ خاص ہیں بلکہ اس کا جو احترام تبلیغ قرآن کے وقت واجب ہے وہی تدبیر مہمات اور فصل خصومات اور امت کے دوسرے نظم و نسق کے وقت واجب ہوتا ہے حتیٰ کہ جب وہ اپنے گھر میں چلا جائے اور بستر خواب پر ہو اس وقت بھی اس تمام احترام کا مستحق سمجھا جاتا ہے بلکہ منکرین حدیث کو چھوڑ کر بقیہ امت کا عقیدہ تو یہ ہے کہ اس کے ان آداب میں آج بعد از وفات بھی سرمو کوئی فرق نہیں ہے۔ پس جب اس کا احترام ہمہ وقت واجب ہے تو یہ بھی ماننا پڑے گا کہ وہ ہمہ وقت رسول ہے اور جب وہ ہمہ وقت رسول ہے تو دین کے معاملہ میں اس کا جو حکم ہے وہ ہمہ وقت واجب الاطاعت ہے۔

مولانا اسلم صاحب کا آپ کی ذات میں دو حیثیتیں پیدا کرنا تبلیغ قرآن کے وقت آپ کو رسول اور فصل خصوصیات کے وقت آپ کو صرف ایک امام سمجھنا قرآن کے قطعاً مخالف ہے اگر قرآن کی نظر میں آپ کی یہ دو حیثیتیں ہوتیں تو ضرور قرآن کریم ان کو جدا جدا بیان کرتا، ان کے جدا جدا حقوق بتلاتا، لوگ آپ کے ساتھ ان حیثیتوں کے اعتبار سے علیحدہ علیحدہ معاملات کرتے۔ ایک وقت آپ کے سامنے آواز بلند کرنا حیط عمل کا موجب سمجھتے دوسرے وقت آپ سے منازعت کی بھی پرواہ نہ کرتے لیکن تمام قرآن میں آپ کی تمام حیات باحیا میں صحابہ کے تمام تذکروں میں کہیں آپ کے ساتھ دو قسم کے معاملات ثابت نہیں ہوتے اور ذخیرہ نقل میں ایک حرف بھی ایسا نہیں ملتا جس سے یہ ثابت ہوتا ہو کہ کبھی کبھی آپ منصب رسالت سے اس طرح علیحدہ ہو جاتے تھے جیسا ایک پوسٹ مین ذاک تقسیم کر کے اپنے عہدہ سے علیحدہ ہو جاتا ہے۔ یہ تمام دعاوی قرآن کے خلاف اور اس کی صریح تحریف ہیں۔ پس حق صرف یہی ایک بات ہے کہ آپ ہمہ وقت رسول ہیں اور ہمہ وقت آپ کی اطاعت اور اتباع لازم ہے اخلاقی اطاعت و اتباع نہیں بلکہ شرعی و مذہبی اتباع ایسی اتباع نہیں جو ختم ہونے والی ہو بلکہ ہمیشہ باقی رہنے والی وہ اتباع نہیں جس میں ہمارا اختیار ہو بلکہ وہ اتباع جو سب سے بڑھ کر ہم پر فرض ہے اور ہمارا اس میں کوئی اختیار نہیں۔

قرآن میں رسول کی اطاعت ﴿ رسول کی اطاعت مستقل حیثیت سے بھی واجب ہوتی ہے۔

اطيعُوا اللَّهَ وَ اطيعُوا الرَّسُولَ وَ اُولِي الْأَمْرِ فرمان برداری کرو اللہ کی اور فرمان برداری کرو رسول کی اور ان

بِسْمِ اللَّهِ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ ۚ قَدْ فَرَّقُوهُ إِلَى اللَّهِ
وَالرُّسُولِ (النساء: ۵۹)

جو تم میں حکم کے مالک ہوں۔ (یعنی حکام وغیرہ) پھر اگر تم کسی بات میں جھگڑ پڑو تو اسے خدا اور رسول کے سامنے پیش کر دو۔

میمون بن مہران کہتے ہیں کہ خدا کے سامنے پیش کرنے کا مطلب اس کی کتاب کے سامنے پیش کرنا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد آپ کے سامنے پیش کرنے کا مطلب آپ کی سنت اور احادیث کے سامنے پیش کرنا ہے۔^۱

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے تین اطاعتیں واجب فرمائی ہیں: دو مستقل اور ایک غیر مستقل۔ اللہ اور رسول کی طاعت تو مستقل واجب کی گئی ہے اور اولوالامر کی تیسری طاعت ان دو اطاعتوں کے ماتحت درج کردی گئی ہے اسی لیے پہلی دو اطاعتوں کے لیے غلط اطیعوا (فرمان برداری کرو) مکر استعمال کیا گیا ہے اور تیسری طاعت کے لیے جداگانہ امر نہیں فرمایا گیا۔ اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ قرآن کی نظر میں رسول کی طاعت خدا کی طاعت کی طرح ایک مستقل حیثیت بھی رکھتی ہے اور یہ بھی واضح ہوتا ہے کہ اولوالامر کی طاعت ان اطاعتوں کی طرح مستقل حیثیت^۲ نہیں رکھتی یہی وجہ ہے کہ تاریخ سے کہیں ثابت نہیں ہوتا کہ آپ کے حکم کے بعد صحابہؓ نے کبھی آپ سے اس پر قرآن سے دلیل پیش کرنے کا مطالبہ کیا ہو اس کے برخلاف انہوں کو ہمیشہ اپنی طاعت کے لیے قرآن و حدیث پیش کرنا پڑی ہیں بلکہ بعض مرتبہ اپنے قول سے رجوع بھی کرنا پڑا ہے۔ یہ ظاہر ہے کہ قرآنی امر میں تشریحی حیثیت کے سوا اور کوئی حیثیت نہیں ہے اس لیے یہاں رسول کی طاعت بھی صرف تشریحی حیثیت سے واجب ہوگی نہ

۱۔ جامع بیان المعجم ج ۲ ص ۱۸۷۔

۲۔ حافظ ابن قیم تحریر فرماتے ہیں کہ طاعت رسول کے مستقل ہونے کا مطلب یہ ہے کہ آپ کا حکم ماننا چاہیے خواہ اس کی اصل ہمیں قرآن میں معلوم ہو سکے یا نہ ہو سکے اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ بعض سنتوں کی اصل قرآن میں موجود نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ رسول کی طاعت کے لیے اللہ تعالیٰ نے اس کا مکلف بنی نہیں بنایا کہ اس کی اصل کتاب اللہ میں تلاش کی جائے۔ اولوالامر کی طاعت اس طرح واجب نہیں ہے وہ کتاب اللہ و سنت رسول کے ماتحت ہے اس لیے جب تک وہ احکام خدا اور رسول کی مرضی کے مطابق حکم دیں ان کی طاعت کی جائے گی اور جب ان کا خلاف کریں واجب الاطاعت نہ رہیں گے۔ صحیح حدیث میں ہے لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق۔ (خالق کی نافرمانی میں کسی مخلوق کی طاعت نہ کی جائے۔ انما الطاعة في المعروف) (اطاعت صرف اچھی بات میں کرنی چاہیے) ایک مرتبہ مسلمانوں کے امیر نے اپنی فوج کے دتے کو حکم دیا کہ وہ آگ میں گھس جائیں۔ اس حکم کی تعمیل میں صحابہ نے تامل کیا جب آپ کو خبر ہوئی تو آپ نے فرمایا انہم لو دخلوا الماحر جوا منها (اگر یہ لوگ آگ میں چلے جاتے تو پھر انہیں اس سے کبھی بچنا نہیں ہوتا۔ کیونکہ یہ حکم شریعت اسلامیہ کے خلاف تھا۔ اس میں کسی امیر و حاکم کی طاعت واجب نہیں ہے حافظ ابن قیم کے اس بیان سے طاعت رسول کے مستقل اور اولوالامر کی طاعت غیر مستقل ہونے کا مفہوم واضح ہو گیا) (دیکھو اعلام الموقعین ج ۳ ص ۴) پھر ان کتاب کی جلد ۲ ص ۲۳۲ پر ملاحظہ کیجئے کہ اگر رسول کی طاعت صرف ان احکام تک محدود رہے جو قرآن کریم میں بھی صاف صاف موجود ہیں تو پھر اطیعوا الرسول کی آیت کا کوئی مفہوم ہی نہیں رہتا۔ اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول (اطاعت کرو اللہ کی اور اطاعت کرو رسول کی) کی آیت یہ چاہتی ہے کہ خدا کے نزدیک رسول کی طاعت بھی ایک مستقل مدیہ ہے۔ بیسیوں آیتوں میں طاعت رسول کا علیحدہ حکم دیا گیا ہے اس کا مطلب یہی ہے کہ اس کی براہ راست طاعت کرنا بھی خدا کی ایک حکم ہے اس لحاظ سے جو شخص رسول کی طاعت نہیں کرتا وہ خدا کی طاعت بھی نہیں کرتا۔

کسی اور حیثیت سے۔ یہاں منکرین حدیث کو بڑا مغالطہ یہ ہو گیا ہے کہ وہ دو اطاعتوں کی وجہ سے یہ سمجھ گئے ہیں کہ مطاع بھی دو ہیں گئے اس لیے یہ خوب سمجھ لینا چاہیے کہ دو اطاعتیں واجب ہونے کی وجہ سے مطاع دو نہیں بنتے دراصل مطاع دونوں جگہ خدا ہی کی ذات رہتی ہے۔ رسول کی اطاعت میں یہ سمجھنا کہ مطاع خدا کی ذات پاک نہیں ہوتی بڑی غلط فہمی اور قرآن سے ناواقفی ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اطاعَ اللَّهَ. (النساء: ۸۰) جس نے رسول کی اطاعت کی اس نے خدا ہی کی اطاعت کی۔

گویا رسول کی اطاعت کی صورت میں بھی مطاع خدا ہی کی ذات رہتی ہے۔ پس اطاعت کے تعدد سے مطاع میں تعدد نہ سمجھنا چاہیے اس کی وجہ یہ ہے کہ رسول کا بیان اس لحاظ سے کہ اس تفصیل سے قرآن میں مذکور نہیں ہوتا ایک مستقل حیثیت اختیار کر لیتا ہے اور اس اعتبار سے یہاں مطاع بظاہر اس کی ذات معلوم ہوتی ہے اور اگر یہ لحاظ کیا جائے کہ یہ تمام تفصیل بعینہ قرآن کے اجمال کی مراد ہوتی ہے تو اس کی حیثیت کوئی مستقل حیثیت نہیں رہتی اور یہاں بھی اصل مطاع خدا ہی کی ذات ہو جاتی ہے۔ پس احادیث رسول پر عمل کرنے والا بلحاظ بیان تو رسول کا مطیع کہلاتا ہے اور بلحاظ مراد خدا ہی کا مطیع ہوتا ہے فرق صرف یہ ہے کہ قرآن پر عمل کرنے والے خدا کے الفاظ پر ہی عمل کرتا ہے اور حدیث پر عمل کرنے والا اللہ تعالیٰ کی مراد پر عمل کرتا ہے۔ اس بناء پر احادیثیں اگرچہ دو نظر آتی ہیں مگر مطاع درحقیقت ایک ہی رہتا ہے۔

خاصہ آیت یہ ہے کہ خدا کا اصل قانون تو صرف خدا کی کتاب ہے اس کی مرادوں کو واضح کرنے والی احادیث رسول ہیں اور اس مفصل قانون کو قیامت چلانے والے ائمہ دین ہیں اگر کبھی ان میں کسی معاملہ میں اختلاف پڑ جائے تو ان ائمہ کے لیے بھی اصل مرجع وہی اللہ اور رسول ہیں۔

آیت اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول الخ کے متعلق مولانا اسلم صاحب کی تفسیر * مولوی اسلم صاحب نے جو تفسیر اور اظہم اسلامی کی جو تشریح یہاں لکھی ہے وہ صرف ان کے دماغ کی تراشیدہ ہے۔ قرآن کریم سے اس کو دور کا بھی کوئی واسطہ نہیں ہے پہلے ہم ان کے الفاظ بعینہ ذیل میں درج کرتے ہیں۔ اس کے بعد اس پر تنقید کی جائے گی۔

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دو حیثیتیں (۱) تھیں۔ (۱) پیغمبری یعنی پیغامات الہی کو لوگوں کے پاس بے کم و کاست پہنچا دینا۔ اس حیثیت (۲) سے آپ کی تصدیق کرنا اور آپ کے اوپر ایمان لانا فرض کیا گیا۔

(۲) امامت۔ یعنی امت کا انتظام۔ اس کو قرآن کے مطابق چلانا اس کی شیرازہ بندی ان کے باہمی تضاد کے فیصلے تدبیر مہمات و جنگ و صلح جیسے اجتماعی امور میں ان کی قیادت اور قائم مقامی وغیرہ۔ اس حیثیت (۳) سے آپ کی اطاعت اور فرمان برداری لازم کی گئی۔

یہ امامت کبریٰ جو آپ کی ذات سے بنی نوع انسان کی صلاح و فلاح کے لیے قائم ہوئی قیامت تک مستمر ہے جو آپ کے (۴)

زندہ جانشینوں کے ذریعہ سے ہمیشہ رہنی چاہیے۔ قرآن میں اطاعت رسول کے جو احکام ہیں وہ آپ کی ذات اور زندگی تک محدود نہیں ہیں بلکہ منصب امامت کے لیے ہیں۔ جن میں آپ کے بعد آنے والے تمام خلفاء داخل ہیں۔ ان (۵) کی اطاعت رسول کی اطاعت ہے اور رسول کی اطاعت اللہ کی اطاعت ہے۔ قرآن (۶) میں جہاں جہاں اللہ و رسول کی اطاعت کا حکم دیا گیا ہے اس سے مراد امام وقت یعنی مرکز ملت کی اطاعت ہے۔ جب تک محمد صلی اللہ علیہ وسلم امت میں موجود تھے ان کی اطاعت اللہ کی اطاعت تھی (اور یہ امت ہمیشہ آپ ہی کی امت رہے گی کیونکہ آپ کے اوپر ایمان لائی ہے) اور آپ کے بعد آپ کے زندہ جانشینوں کی اطاعت اللہ و رسول کی اطاعت ہوگی۔ اور اطاعت (۷) عربی میں کہتے ہی ہیں زندہ کی فرمان برداری کو رسول کی اطاعت یہ ہرگز نہیں ہے کہ ان کے بعد جو کوئی ان کے نام سے کچھ کہہ دے ہم اس کی تعمیل کرنے لگیں۔ یہ ذہنیت (۸) امت میں اس وقت پیدا ہوئی جب کوئی صحیح خلیفہ رسول نہیں رہا اور مستبدوں نے مرکز پر تغلب حاصل کر کے امت کو اپنا غلام بنا لیا اور ان کی دینی قیادت چھوڑ دی جو علماء اور رواد حدیث نے لے لی۔ (۹) دن سے امت مذہبی انفرادیت اور انتشار میں مبتلا ہو گئی۔ ورنہ دین کی ضروریات (۱۰) قرآن کی اتباع اور امام وقت کی اطاعت سے پوری ہوتی ہیں امام کے (۱۱) ساتھ امت کے منتخب افراد ہوں گے جن کی مشورت سے وہ اس کو حسب اقتضاء نہ قرآن کے مطابق چلائے گا اور اس میں وحدت مرکزی قائم رکھے گا اور متفرق نہ ہونے دے گا۔ ان غرض قرآن امام وقت ہی کے ساتھ امت کی نجات اور کامیابی کا ذریعہ ہے اور حدیثوں (۱۲) کی حیثیت صرف تاریخی ہے ان میں سے جو قرآن کے مطابق ہوں گی قبول کی جائیں گی۔ (۱۳)

مولانا اسلم صاحب کی تفسیر پر تنقیدی نظر * مولانا موصوف نے اطاعت خدا اور رسول کے معنی بیان کرنے میں تقریباً ایک صفحہ سے زیادہ خرچ کیا ہے۔ اس پر تفصیلی تبصرہ کرنے سے پہلے ہمیں یہ عرض کرنا ہے کہ مذہب اسلام صرف مولانا کی دہائی تجویز پر موقوف نہیں ہے بلکہ تیرہ سو سال سے اس پر مسلسل عمل ہوتا چلا آیا ہے جن باتوں کا تحریر مذکور میں دعویٰ کیا گیا ہے ان کے متعلق قطعی طور پر یہ ثبوت پیش کرنا مولانا کے ذمہ ہے کہ آج تک اسلامی نظام کی بنیاد درحقیقت اسی نقشہ کے مطابق سمجھی گئی ہے یا کم از کم عہد نبوت اور صحابہ و تابعین میں سمجھی گئی تھی لہذا فقرہ نمبر ۸ صرف ایک دعویٰ ہے جس پر کوئی دلیل پیش نہیں کی گئی۔

(۱) مولانا نے پہلا دعویٰ یہ کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دو حیثیتیں تھیں۔ رسالت اور امامت رسالت کی حیثیت سے آپ پر صرف ایمان لانا ضروری تھا اور آپ کی اطاعت کرنا بہ حیثیت امامت تھا نہ کہ بہ حیثیت رسالت۔ ہمارے نزدیک یہ تین باتیں واقعات کے بھی خلاف ہیں اور خود قرآن کے بھی خلاف ہیں یوں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پاک میں ذہنی اعتبار سے دو حیثیتیں کیا اس سے زیادہ بھی حیثیات قائم کی جاسکتی ہیں مگر سوال تو یہ ہے کہ کیا آپ کی ان دو حیثیتوں کو قرآن نے کہیں جدا جدا اعتبار کیا ہے یعنی کبھی بہ حیثیت رسول اور کبھی بہ حیثیت امام آپ کے دو قسم کے حقوق بتلائے ہیں۔ پھر کیا صحابہ کرام

نے ان دو حیثیتوں کے لحاظ سے کبھی آپ کے ساتھ دو قسم کے معاملات کیے ہیں پھر امت مسلمہ نے اپنے تواتر کے باوجود کیا آپ کی ان دو حیثیتوں کو سمجھا ہے میں پورے وثوق کے ساتھ ان تینوں سوالات کے جوابات نفی میں سمجھتا ہوں۔ رسول کی ذات میں یہ حیثیتیں قائم کرنا بالکل ایک منطقی اعتبار ہے جس کا خارج میں کہیں وجود نہیں۔ قرآن کریم نے ہمیشہ آپ کی حیثیت صرف ایک رسالت کی حیثیت میں کی ہے اور ہمیشہ آپ کو رسول ہی کے لفظ سے پکارا ہے صحابہ نے بھی ہمیشہ آپ کو رسول ہی کہا ہے یہاں تک کہ کفار میں بھی آپ کی جو حیثیت مشہور تھی وہ صرف اللہ کے رسول ہونے کی ایک ہی حیثیت تھی۔

يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ (المائدة: ۶۷)

اے رسول جو کچھ آپ پر آپ کے پروردگار کی طرف سے اتارا جاتا ہے اس کو آپ دوسروں تک پہنچا دیجئے۔

یہاں آپ کو تبلیغ کا حکم دیا گیا ہے اور رسول ہی کے لفظ سے مخاطب فرمایا ہے۔

مَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ. (الاحزاب: ۳۶)

جب خدا اور اس کا رسول کسی معاملہ کا فیصلہ کر دیں تو کسی مؤمن مرد یا عورت کو پھر اپنے معاملہ میں کوئی اختیار باقی نہیں رہتا۔

اس آیت میں بھی آپ کو رسول ہی کہا گیا ہے اور رسول ہی کے فیصلہ کا یہ حق بتایا گیا ہے کہ اس کے بعد کسی کو کوئی اختیار باقی نہیں رہتا۔ پس فقرہ نمبر ۱ و نمبر ۲ و نمبر ۳ کی تفریق قرآن کریم کے صریح مخالف ہے۔ اس مضمون کو دوسری آیت میں اس سے زیادہ وضاحت کے ساتھ ارشاد فرمایا ہے۔

فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا. (النساء: ۶۵)

آپ کے پروردگار کی قسم ہے کہ یہ ایمان دار نہ ہوں گے جب تک کہ آپ کے اختلافات میں آپ ہی کو حکم نہ ٹھیرائیں اس کے بعد آپ کے فیصلہ سے اپنے دل میں کوئی تنگی بھی محسوس نہ کریں اور پوری طرح اس کے سامنے سر نہ جھکائیں۔

ایمان کی تکمیل رسول کی اطاعت کے بغیر نہیں ہوتی * اس آیت سے یہ خوب واضح ہو گیا کہ رسول پر ایمان مانا اس کی اطاعت کے بغیر قرآن کے نزدیک ایمان ہی نہیں ہے کوئی انسان صرف ایک لفظ امننت کہہ کر حقوق رسالت سے اپنا پیچھا نہیں چھڑ سکتا جب تک کہ وہ ہر معاملہ میں رسول کو اپنا حکم نہ بنائے باہمی جو اختلاف بھی ہو اس میں اسی کا فیصلہ ناطق نہ سمجھے اور یہی نہیں بلکہ تکمیل ایمان کے لیے یہ بھی شرط ہے کہ اگر وہ فیصلہ اپنے مخالف ہو تو بھی اپنے دل میں اس میں کوئی تنگی محسوس نہ کرے پھر بھی صرف اس منفی پہلو سے ایمان کامل نہیں ہوگا جب تک کہ اثباتی پہلو میں انقیاد و تسلیم اس کی رگ رگ میں نہ سما جائے۔

پس مورا نا تو یہ فرماتے ہیں کہ منصب رسالت کو اطاعت سے کوئی تعلق ہی نہیں ہے اور قرآن یہ بتاتا ہے کہ اطاعت کے بغیر رسول پر ایمان ہی کامل نہیں ہوتا وہ صرف ایک ادھورا اور ناتمام ایمان ہوتا ہے دوسری جگہ فرمایا۔

إِنَّ الدِّينَ يَنْتَظِرُكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ. (البور: ۶۲)

جو لوگ آپ سے اجازت لے کر جاتے ہیں یہی لوگ ہیں جو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان رکھتے ہیں۔

معلوم ہوا کہ ایمان کے حدود میں استیذان جیسی معمولی اطاعتیں بھی درج ہیں۔ پس جب آپ کے حکم کے بغیر کہیں جانا بھی درست نہیں تو اپنی رائے سے کوئی شرعی حکم اختیار کرنا کیسے درست ہوگا۔ (اعلام ج ۱ ص ۴۳)

مولانا اسلم صاحب کی ایمان کے معنی سمجھنے میں ایک غلط فہمی اور اس کا ازالہ * درحقیقت یہاں مولانا اسلم صاحب کو ایک شدید غلطی ایمان کے معنی سمجھنے میں پیش آگئی ہے اگر وہ ایمان کی صحیح حقیقت معلوم کر لیتے تو اطاعت کو ایمان سے علیحدہ کر ہی نہیں سکتے تھے وہ یہ سمجھے ہیں کہ ایمان صرف زبان سے تصدیق کر لینے کا نام ہے اس لیے ان کے نزدیک رسول کا حق صرف تصدیق کر کے ادا ہو جاتا ہے اور اس کے بعد اطاعت کی کوئی ضرورت نہیں رہتی حالانکہ اگر وہ ذرا تحقیق کرتے تو ان کو معلوم ہو جاتا کہ اولاً تو اطاعت کے بغیر ایمان ہی حاصل نہیں ہو سکتا، دوم قلبی تصدیق حاصل ہو جانے کے بعد یہ ہو ہی نہیں سکتا کہ اطاعت کا عہد دل میں نہ پیدا ہو جائے۔ جو شخص رسول کی اطاعت کا عہد نہیں کرتا یقیناً وہ دل میں اس کی تصدیق بھی نہیں رکھتا اسی بنا پر ہر قل بادشاہ کو مسلمان نہیں کہا گیا حالانکہ اس نے آپ کی کھلی محفل میں تصدیق کر لی تھی۔ اگرچہ اپنی قوم کی برہمی دیکھ کر بعد میں بات بنا دی۔ اسی طرح ابوطالب کی تصدیق بھی ان کے اشعار سے ثابت ہے۔

و دعوتنی و زعمت انک صادق و صدقت فیہ و کنت ثم امینا

ترجمہ: ”آپ نے مجھے دعوت اسلام دی اور یہ سمجھ کر دی کہ آپ سچے ہیں۔ بے شک آپ ایسے ہی ہیں کیوں نہ ہو کہ آپ ان کے درمیان ہمیشہ سے امین مشہور ہیں۔“

و عرفت دینک لا محالة انه من حیرا دیان البریة دینا

ترجمہ: ”میں یہ یقین کر چکا ہوں کہ آپ کا دین یقیناً تمام دینوں سے بہتر ہے۔“

لو لا الملامة او حذار مسبة لوجدتني سمحاً بذاک مینا

ترجمہ: ”اگر ملامت اور لوگوں کے طعن و تشنیع کا خوف نہ ہوتا تو آپ دیکھ لیتے کہ میں بڑی فراخ دلی سے اس کو کھلا کھلا قبول کر لیتا۔“ اس کے باوجود جمہور امت نے ان کا ایمان تسلیم نہیں کیا اس کی وجہ یہی ہے کہ انہوں نے ہزار آپ کی تصدیق کی ہو لیکن جب ان کے دل نے معمولی انسانوں کے عار کی خاطر رسول عربی کی اطاعت کرنا قبول نہیں کیا تو ان کو مسلمان کیسے کہہ دیا جائے۔

۱۔ بعض متوہین ابوطالب کے ایمان کے قائل ہیں ان کو بھی یہی مقالہ ہوا ہے انہوں نے صرف ان کی تصدیق پر تو نظر کی رسول کی ہمدردی کی داستان کا تو مطالعہ کیا مگر یہ نہ دیکھا کہ جو شخص تہوڑی دیر کے لیے قوی عار بھی برداشت نہیں کرتا اس کے نزدیک رسول کی شخصیت کا وزن کتنی تھا۔ اگر دین بھی صرف ایک معاشرتی قانون ہوتا جس کا تسلیم کرنا صرف اخلاق کی حد تک واجب ہو سکتا ہے تو ابوطالب کے سوا اور لوگوں کو بھی اس کی گرفت سے آزادی مل سکتی تھی مگر، تو مذہبی اور الہی قانون ہے اس سے آزاد رہنا کسی کے لیے برداشت نہیں کیا جاسکتا۔ جن بعض علماء نے ابوطالب کے اسلام کی طرف اپنا رتھن خا ہر یا ہے اس کی بنا یہ نہیں ہے کہ اسلام کے لیے صرف تصدیق کرنا کافی ہے بلکہ چند ضعیف احادیث ہیں۔

جمہور ان کو ثابت شدہ نہیں سمجھتے صرف یہ دیکھ کر کہ بعض اور علماء بھی ابوطالب کے ایمان کا اعتبار کرتے ہیں۔ یہ سمجھنا کہ ان کے نزدیک ایمان صرف تصدیق کا نام ہے خواہ عہد اطاعت نہ ہو کو تاہ نظر ہی ہے

حافظ ابن قیم و فند نجران کے قصہ میں ایک کاہن کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کرنے پر تحریر فرماتے ہیں و فیہا اقرار الکاهن الکتابی لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بانہ نبی لا یدخلہ فی الاسلام ما لم یدترم طاعنہ و متابعہ - اس واقعہ سے یہ مسئلہ بھی معلوم ہو گیا کہ اگر کوئی کتابی کاہن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس بات کی تصدیق کرے کہ آپ نبی ہیں تو صرف اس قرار کرنے سے وہ اسلام میں داخل نہیں مانا جاسکتا۔ جب تک کہ وہ آپ کی اطاعت اور اتباع کا بھی پورا پورا عہد نہ کرے۔ اسی واقعہ کی نظیر ان دو یہودی علماء کا قصہ ہے جنہوں نے آپ کی خدمت میں آ کر آپ سے امتحانائیں سوالات کیے تھے۔ اور جب ان کے جواب باصواب حاصل کر لیے تو بولے ہم گواہی دیتے ہیں کہ آپ بلاشبہ اللہ تعالیٰ کے نبی ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اچھا بولو اب میری اتباع سے تمہیں کیا چیز مانع ہے؟ انہوں نے جھٹ یہ بہ نہ کر دیا کہ ہمیں یہ ڈر ہے کہ یہود کہیں ہمیں مار نہ ڈالیں۔ اس واقعہ سے بھی یہی معلوم ہوا کہ صرف نبوت کا اقرار کر لینے سے اسلام کا حکم نہیں لگایا جاتا جب تک کہ آپ کی اطاعت کا عہد بھی نہ کیا جائے۔ اسی کی تیسری شہادت ابو طالب کا واقعہ ہے ان کے اس پر زور اقرار کے ہر وجود کہ ان کے نزدیک آپ کا دین تمام ادیان سے افضل و بہتر ہے ان کو اسلام میں داخل نہیں مانا گیا۔ اس کے بعد حافظ ابن قیم تحریر فرماتے ہیں۔

جو شخص کتب سیرت کا مطالعہ کرے گا اور ان میں بہت سے اہل کتاب اور مشرکین کی تصدیق کے واقعات پڑھے گا تو اس پر یہ بخوبی روشن ہو جائے گا کہ اسلام صرف آپ کی رسالت کی تصدیق کا نام نہیں نہ وہ صرف معرفت ہے نہ صرف معرفت و اقرار کا نام ہے بلکہ جب تک ان کے علاوہ آپ کی ظاہر و باطن فرمان برداری اور آپ کی پوری پوری اطاعت کا عہد بھی نہ کرے اس وقت تک وہ مسلمان نہیں ہو سکتا۔

و من تأمل ما فی السیر و الاخبار الثابتہ من شہادۃ کثیر من اہل الکتاب و المشرکین لہ صلی اللہ علیہ وسلم بالرسالۃ و انہ صادق فلم تدخلہم ہذہ الشہادۃ فی الاسلام علم ان الاسلام امر وراء ذلک و انہ لیس ہو المعرفة فقط و لا المعرفة و الاقرار فقط بل المعرفة و الاقرار و الانقیاد و التزام طاعنہ و دینہ ظاہر و باطناً

خلاصہ یہ کہ ایمان میں تصدیق کے ساتھ التزام طاعت ہی ایسا جزء ہے جس سے ایمان و کفر کی پوری پوری حقیقت جدا ہو سکتی ہے جنہوں نے ایمان کی تعریف میں صرف تصدیق پر اکتفاء کی ہے وہ یہ سمجھے ہوئے ہیں کہ رگ و پے میں تصدیق سرایت کر جانے کے بعد رسوں کی اطاعت سے روگردانی کیسے ہو سکتی ہے؟ معتزلہ نے تو اس شبہ کو اتنی اہمیت دی ہے کہ ان کے نزدیک تصدیق

۱۔ زاد المعاد، ج ۳ ص ۵۵۔

۲۔ جمہور اس کو معتزلہ کا مبالغہ سمجھتے ہیں، وہ یہ کہتے ہیں کہ اس اعتراض کا معنی صرف عقلیات پر چننا، واقعات سے صرف نظر کر لینا ہے۔ - ان جی سے وہ معلوم ہے کہ قتل کی نہ اچھا نکی اور چوری کی نہ اچیل خانہ ہے مگر کیا یہ جہانگیر بند ہو گئے یا کوئی بدہ سکتا ہے کہ ان جرائم پر پیشہ کو اس قانون کی تصدیق حاصل نہیں ہوتی۔ اصل یہ ہے کہ انسان میں قوت و اہمہ بھی ایک زبردست قوت ہے اس کا اقتدار ہر اوقات یقین کے مقتضی پر انسان کو عمل کرنے نہیں دیتی

حاصل ہونے کے بعد معصیت کا ارتکاب ممکن ہی نہیں وہ کہتے ہیں کہ جو شخص گناہ کبیرہ کا ارتکاب کرتا ہے درحقیقت اس کو اس پر ایمان ہی نہیں ہوتا کہ گناہ کبیرہ عذاب کی چیز ہے اس لیے ان کے نزدیک مرتکب کبیرہ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے پس معتزہ جن کی عقل کا مولانا اسلم صاحب کو بھی اعتراف ہے تصدیق کے ساتھ رسول کی اطاعت کو اتنا ضروری سمجھتے ہیں کہ عاصی کے لئے اسلام میں کوئی گنجائش ہی نہیں دیکھتے۔ اور مولانا اطاعت رسول کو اتنا غیر ضروری سمجھے ہوئے ہیں کہ اُسے رسول کا حق ہی قرار نہیں دیتے۔ یہاں قرآن کا فیصلہ آیت بالا کے بموجب یہ ہے کہ ایمان کے لیے رسول کی اطاعت اتنی ضروری چیز ہے کہ جو شخص رسول کی اطاعت نہیں کرتا وہ مومن کامل بھی نہیں کہلا سکتا۔ یہ تو رسول کی اطاعت کا پہلو تھا اب اس کے خلاف کا پہلو سنئے۔

فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ
فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ. (النور: ۶۳)

تو جو لوگ اس کے حکم کا خلاف کرتے ہیں انہیں ڈر ڈرتے رہنا
چاہیے کہیں کوئی فتنہ یا خدا کا دردناک عذاب نہ پکڑ لے۔

ان تمام مقامات پر یہ کہے چلے جانا کہ رسول کے حکم سے مراد امام کا حکم ہے اور اس کی اطاعت سے مراد بھی امام ہی کی اطاعت ہے قرآن کے صریح الفاظ کو معطل کرنا ہے اگر ایسی تاویلات جائز سمجھی جائیں تو پھر قرآن سے کوئی مراد حاصل کرنا بھی مشکل ہوگا اور اس کے الفاظ سے امن اٹھ جائے گا اور ہر شخص من مانی جو چاہے مراد بیان کرے گا۔ رسولوں کے مطاع ہونے کا قانون اللہ تعالیٰ کا مستمر قانون ہے۔ قرآن کہتا ہے کہ ہر رسول اطاعت ہی کے لیے رسول بنایا گیا ہے۔

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ
اللَّهِ. (النساء: ۶۴)

ہم نے جو رسول بھی بھیجا ہے اسی لیے بھیجا ہے کہ خدا کے حکم کے
ماتحت ان کی اطاعت اور فرمان برداری کی جائے۔

پس رسولوں کا مطاع ہونا قرآن کے نزدیک حق رسالت ہے اور ایک ایسا عام قانون ہے جس سے کبھی کوئی رسول مستثنیٰ نہیں رہا اب مولانا کا یہ فرمانا کہ کبھی کسی رسول کو بہ حیثیت رسول مطاع نہیں سمجھا گیا قرآن کے کتنا مخالف دعویٰ ہے۔ قرآن تو یہ کہتا ہے کہ ہر رسول اطاعت ہی کے لیے مبعوث ہوا ہے مولانا یہ کہتے ہیں کہ کوئی رسول اطاعت کے لیے نہیں آیا صرف ایمان کے لیے آیا ہے۔ مولانا فرماتے ہیں کہ ایمان کے لیے اطاعت لازم نہیں قرآن یہ کہتا ہے کہ اطاعت کے بغیر ایمان ہی نہیں ہے۔

لعلہ دیتا مثلاً جب انسان کسی باند دیوار پر چلتا ہے تو اگر اس کے وہم کا تصادم نہ ہو تو اس کے اپنے چلنے میں کوئی دشواری نہ ہو مگر اسے یہ محسوس ہوتا ہے کہ وہ اب گرا اب گرا اور اس لیے اس کو چلتا دو بھر ہو جاتا ہے۔

حتیٰ کہ بسا اوقات وہ گری پڑتا ہے۔ اسی طرح پورے یقین کے باوجود کبھی خواہشات انسانی اس کے نفس پر اتنا غلبہ کر لیتی ہیں کہ اسے تو بہ رحمت وغیرہ کے مجرورہ پر مقتضی یقین کے خلاف کرنے پر مجبور کر دیتی ہیں۔ بہر حال یہاں تو بحث یہ ہے کہ تصدیق کے بعد اطاعت کرنے کا عزم بھی ایمان کے لیے ضروری ہے یا نہیں اب آگے اس پر کتنا عمل میسر آتا ہے کتنا نہیں۔ یہ اپنے اپنے نصیب کی بات ہے۔ مولانا کے نزدیک تو اطاعت رسول کا حق ہی نہیں یہ حق صرف امام کا ہے۔

پس اگر یہی تسلیم کر لیا جائے کہ منصب رسالت کے لیے صرف ایمان لازم ضروری ہے۔ پھر بھی رسول کی اطاعت ضروری نہیں ہے کیونکہ اطاعت کے بغیر ایمان ہی مکمل نہیں ہوتا۔

اصل یہ ہے کہ قرآن صدائقوں کا ایک مجموعہ ہے اس کی ایک صداقت تسلیم کرنے سے دوسری صدقت تسلیم کرنی ضروری ہو جاتی ہے۔ اسی طرح جب اس کی ایک صداقت کا انکار کیا جاتا ہے تو دوسری صداقت کا انکار خود بخود سر پڑ جاتا ہے۔ مولانا نے جب قرآن کے خلاف یہ دعویٰ کیا کہ منصب رسالت کے لیے اطاعت ضروری نہیں ہے تو ان کو یہ بھی ماننا پڑا کہ رسول کو صرف زبان سے چاہہ دینے کا نام ایمان ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ اگر ایک شخص آپ کی تصدیق کرتا ہے مگر آپ کے احکام نہیں مانتا وہ بھی مؤمن کہا جاسکتا ہے یہ دوسری بات ہے کہ امام وقت کا حکم نہ ماننے کی وجہ سے اس کو فاسق وغیرہ کہہ دیا جائے اور اگر کافر کہا جائے تو ہر امام کی اطاعت نہ کرنے سے کفر لازم آئے گا۔ رسول کی پھر کوئی خصوصیت نہ رہے گی۔ ان سب اختلافات کی بنیاد یہ ہے کہ منکرین حدیث کے نزدیک رسول کی وہ حیثیت ہی نہیں جو قرآن نے بتلائی ہے اس لیے وہ اس کو جتنا بلکا بن سکتے ہیں بن دیتے ہیں۔ ہمارے نزدیک جب یہ ثابت ہے کہ رسول کی حیثیت امام کی حیثیت سے کہیں برتر ہوتی ہے وہ معصوم ہوتا ہے اس کے لئے عصمت ضروری نہیں اس پر ایمان لانا ضروری ہے امام کا ایمان سے کوئی تعلق نہیں تو یہ کیسے معقول ہے کہ امامت کے لیے تو اطاعت لازم قرار دی جائے اور رسالت کے لیے لازم قرار نہ دی جائے یہ بھی عجیب فلسفہ ہے کہ جس پر ایمان لانا وقت کا سب سے بڑا فریضہ ہو اس کی اطاعت کوئی ضروری امر نہ ہو۔ درحقیقت یہ تمام شاخیں رسول اور ایمان کی حقیقت سے ناواقفی کی بدولت پیدا ہوئی ہیں۔

کتاب اللہ اور اطاعت رسول کا مطلب * یہ بات بھی یاد رکھنا چاہیے کہ کسی کی اطاعت کا مطلب اس کی ذات کی اطاعت نہیں ہوا کرتا بلکہ اس کے احکام کی اطاعت ہی ہوا کرتا ہے۔ اسی لیے اللہ کی اطاعت کے معنی اس کی کتاب کی اطاعت ہیں۔ اسی طرح رسول کی اطاعت کے معنی بھی اس کے احکام کی اطاعت ہونا چاہئیں یہاں حیات اور وفات میں اگر کوئی فرق پڑتا ہے تو اتنا ہی کہ حالت حیات میں آپ ہمارے سامنے موجود تھے اب دوسرے جہان میں موجود ہیں تو کیا اطاعت کے لیے مطاع کا سامنے موجود ہونا شرط ہے؟ آپ کی حیات میں بھی لوگ دیگر ممالک میں رہ کر آپ کے اسی طرح مطیع کہدائے جیسا مدینہ میں آپ کے احکام کی اطاعت کرنے والے۔

فقہ نمبر ۵ سے معلوم ہوتا ہے کہ مولانا رسول کی اطاعت کا لفظ امام وقت کی اطاعت کے طفیل میں صادق کرنا چاہتے ہیں اور قرآن سے یہ معصوم ہوتا ہے کہ امام وقت کی اطاعت رسول کے طفیل میں ہے اگر رسول کی اطاعت واجب نہ ہوتی تو کسی امام کی اطاعت بھی واجب نہ ہوتی۔ اماموں کی اطاعت اسی لیے ضروری ہے کہ اصل میں رسول کی اطاعت واجب ہو چکی ہے اور یہ اس کے جانشین بن کر اسی کی اطاعت کی طرف بلا تے ہیں اسی لیے اگر ان کی دعوت کا رخ خدا اور رسول کی طرف نہ رہے تو ان کی اطاعت بھی واجب نہیں رہتی۔ ہم نہیں سمجھ سکتے کہ جب مولانا کے نزدیک آپ کی اطاعت پہ حیثیت رسالت ضروری نہ ٹھہری اور جو اطاعت پہ حیثیت امامت واجب تھی وہ بعد وفات ختم ہو گئی اس لیے کہ مولانا کے نزدیک اطاعت عربی میں صرف زندہ کی فرمان برداری کو کہتے ہیں تو مولانا صاف یہ اعلان کیوں نہیں کر دیتے کہ اب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت واجب ہی نہیں رہی اور کیوں خواہ مخواہ زندہ جانشینوں کے پردہ میں اس کو مستمر بنانا چاہتے ہیں۔ پھر فقرہ نمبر ۵ میں یہ یوں لکھ رہے ہیں کہ خلفاء کی طاعت رسول کی اطاعت ہے اور رسول کی اطاعت اللہ کی اطاعت ہے۔ خلفاء کی اطاعت کو رسول کی اطاعت کہنا ہی غلط ہے اول

10

تو اس لیے کہ مولانا کے نزدیک رسول کی اطاعت ہی واجب نہیں۔ پھر فقرہ نمبر ۱۰ میں مولانا نے یہ وضاحت کر دی ہے کہ دین کی ضروریات صرف قرآن کی اتباع اور امام وقت کی اطاعت سے پوری ہوتی ہیں۔ یہاں مولانا نے اطاعت رسول کی درمیان سے صاف حذف کر ڈالی ہے۔ لہذا ہر زمانہ میں ہر امام کی اطاعت اسی طرح مستقل اطاعت ہے جیسا کہ آپ کے زمانہ امامت میں آپ کی اطاعت۔ اس رسول کی اطاعت کہنا بالکل بے معنی بات ہے رسول بھی اپنی عقل سے سمجھ کر قرآن کے تحت میں فیصلے کرتا تھا یہ امام بھی اسی طرح اپنی عقل سے سمجھ کر فیصلے دے گا۔ بلکہ اس امام کے سامنے رسول کے فیصلوں کی وہ حیثیت بھی نہیں ہے جو، تحت عدالتوں کے نزدیک ہائی کورٹ کے فیصلوں کی ہوتی ہے وہ اس کے ماننے پر مجبور ہیں یہ مجبور نہیں۔ والعیاذ باللہ۔

ہرے نزدیک قرآن میں ہر جگہ اطاعت رسول کی مستقل مد کو ختم کرنا اور اطاعت امام کی غیر مستقل مد کو مستقل حیثیت دینے چاہئے چنانچہ قرآنی آیات کے صریح تحریف ہے اگر نظم شریعت اس نقشہ کے مطابق ہوتا جو فقرہ نمبر ۱۰ میں مولانا نے ذکر کیا ہے تو آیت ہال میں اطاعت کا امر اس طرح ہوتا۔ ﴿اطِيعُوا اللَّهَ وَ اُولٰٓئِیْ الْاَمْرِ مِنْكُمْ﴾ (النساء: ۵۹) اور اطاعت رسول کا ذکر ہی نہ ہوتا اور اگر ہوتا تو اس کو مستقل حیثیت اور اولوالامر کی طاعت کو غیر مستقل حیثیت نہ دی جاتی۔ فقرہ نمبر ۶ میں آیت ہال کی اس سے بڑھ کر ایک اور تحریف یہ کی گئی ہے کہ قرآن میں جہاں جہاں اللہ و رسول کی اطاعت کا حکم دیا گیا ہے۔ اس سے مراد امام وقت کی اطاعت ہے۔

امام کی اطاعت کا وہ مقام نہیں ہو سکتا جو اللہ و رسول کی اطاعت کا ہے * اگر یہ تسلیم کیا جائے تو آیت ہال میں تین اطاعتوں کی بجائے صرف ایک ہی اطاعت باقی رہ جاتی ہے۔ پھر اللہ اور رسول کی اطاعت کے بعد اولوالامر یعنی امام کی اطاعت کا دوبارہ حکم دینا بے معنی تکرار بن جاتا ہے۔ نیز پہلے اولوالامر کا ذکر آ جانے کے باوجود آخر آیت ﴿فَاِنْ تَنٰزَعْتُمْ فِیْ شَیْءٍ مِّنْهُ﴾ میں مرجع نزاع اللہ و رسول کو ٹھہرانا اور فردوہ الیہم کی بجائے ﴿فِرْدُوْهُ اِلٰی الْبَلَدِ وَ الرَّسُوْلِ﴾ فرمانا اور زیادہ غیر منسب ہے بلکہ صاف فردوہ الی الامام یا اولی الامر ہونا چاہیے۔ اس سے بھی معلوم ہوا کہ اللہ اور رسول اور اولوالامر کی اطاعتیں جدا جدا ہیں۔ اللہ رسول و امام یہ تینوں الفاظ عربی زبان کے الفاظ ہیں اللہ و رسول کے لفظ سے امام کا لفظ مراد لینا کون سا محاورہ اور کون سی لغت ہے۔ اگر اس خیال کی کوئی حقیقت ہوتی تو قرآن میں ایک آیت اس مضمون کی بھی ضرور آ جاتی من یطع الامام فقد اطاع اللہ و الرسول (جس نے امام کی اطاعت کی اس نے اللہ و رسول کی اطاعت کی) جیسا کہ یہ فرما دیا ہے۔

مَنْ یُّطِيعِ الرَّسُوْلَ فَقَدْ اطَاعَ اللّٰهَ (النساء: ۸۰) جس نے رسول کی اطاعت کی اس نے خدا ہی کی اطاعت کی۔

پس یہ کہنا کہ اللہ اور رسول کے لفظ سے قرآن میں امام وقت کی اطاعت مراد لی گئی ہے سب سے بڑھ کر قرآن کی تحریف ہے۔ یہاں مفسرین حدیث کا مفسرین کی عبارتوں سے مدد لینا نہایت نامناسب ہے جو لوگ حدیث رسول و حجت نہیں مانتے وہ مفسرین کی آراء سے مدد لینا کیونکر جائز سمجھتے ہیں انہیں جو دعویٰ کرنا ہے اسے قرآن سے ہی ثابت کرنا چاہیے۔ فقرہ نمبر ۱۰ میں مولانا نے اتباع قرآن کو یاد رکھا ہے مگر اس آیت کو فراموش کر دیا۔

قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِیْ (آل عمران: ۳۱) آپ کہہ دیجئے اگر تم واقعی اللہ سے محبت رکھتے ہو تو میری اتباع کرو۔

دوسری جگہ ارشاد ہے

الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ (الاعراف: ۱۵۷) جو (ہمارے ان) رسول نبی امی (محمد ﷺ) کی پیروی کرتے ہیں۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے درخواست کی تھی اے اللہ تو دنیا اور آخرت کی رحمت میرے اور میری امت کے لیے لکھ دے اس پر ان کو یہ جواب ملا کہ خدا کی رحمت کسی فرقہ کے ساتھ مخصوص نہیں ہو سکتی وہ آئندہ ہر اس شخص کے نصیب میں آ چکی ہے جو منجملہ اور اوصاف کے نبی امی کی اتباع کرے گا۔ اس کے بعد پھر قرآن نے آپ کی اور اپنی اتباع کی دعوت دی ہے یہ کس قدر صریح ظلم ہے کہ جہاں جہاں رسول کی اطاعت اور صرف رسول ہی کی اتباع کا ذکر ہے اس کو صاف حذف کر دیا جائے یا اس سے امام کی حیثیت مراد لے لی جائے۔

امام کی اطاعت کو بعینہ خدا اور رسول کی اطاعت نہیں کہا جاسکتا * اس کے بعد ہم یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ رسول کی اطاعت چونکہ خدا کے بیان اس کی اراءۃ اس کی وحی کے بعد ہوتی ہے اس لیے اس کو بعینہ خدا کی اطاعت کہا جاتا ہے امام پر نہ وحی آتی ہے نہ خدا کی طرف سے اس کی صواب رسی کی کوئی ضمانت دی گئی ہے۔ وہ جو حکم دیتا ہے اپنی صواب دید اپنی فہم اپنے علم کے مطابق دیتا ہے۔ اس لیے امام کی اطاعت کو بعینہ خدا اور رسول کی اطاعت کہنا بھی غلط ہے۔ ہاں اگر اس معنی سے کہا جاسکتا کہ امام کی اطاعت خدا اور رسول کے حکم سے کی جاتی ہے تو یہ اور بات ہے۔ اسی لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو امیر لشکر بنا کر بھیجا تو یہ فرمایا دیکھو جب دشمن کا محاصرہ کرو اور محاصرہ توڑنے کی نوبت آئے تو خدا کے فیصلہ پر محاصرہ مت توڑنا بلکہ یہ کہنا کہ میں اپنے اور اپنے ہمراہیوں کے فیصلہ کے مطابق تم سے صلح کر سکتا ہوں اگر تم خدا کا نام درمیان میں مالد گے تو تمہارے پاس اس کی کیا ضمانت ہے کہ ان کے بارے میں جو خدا کا فیصلہ ہے وہ یقینی تمہاری سمجھ میں بھی آ ہی جائے گا (وحی تم پر آتی نہیں عصمت تمہاری صفت نہیں حفاظت ربانی تمہاری ضامن نہیں) اس لیے تم اپنے ہی فیصلہ کا حوالہ دینا اس میں دوسری حکمت یہ بھی ہے کہ اگر تمہیں اس فیصلہ کا توڑ دینا قرین مصلحت معلوم ہو تو بآسانی توڑ بھی سکتے ہو کیونکہ خدا کا فیصلہ کہہ کر توڑنا تو آسان بات نہیں ہے ہاں اپنا فیصلہ جیسا پہلے ایک طرف تھا اب دوسری طرف بھی بآسانی بدلا جاسکتا ہے۔

اس واقعہ سے ثابت ہے کہ امام کی اطاعت کو ٹھیک اللہ اور رسول کی اطاعت کا مقام نصیب نہیں ہو سکتا تا کہ قرآن میں ہر جگہ اللہ و رسول کی اطاعت سے امام کی اطاعت مراد لی جاسکے۔ ایک مرتبہ حضرت عمرؓ کے منشی نے حضرت عمرؓ کے فیصلہ پر یہ الفاظ لکھ دیے ”ہذا ما أرى الله أمير المؤمنين عمر“ (یہ وہ فیصلہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خیال میں ڈال ہے) اس پر حضرت عمرؓ نے منع فرمایا اور کہا کہ یوں مت لکھو بلکہ یہ لکھو ”ہذا ما رأى أمير المؤمنين عمر“ (یہ وہ فیصلہ ہے جو امیر المؤمنین عمرؓ نے خود اپنے خیال کے مطابق صادر کیا ہے) ^۱ ایک مرتبہ منبر پر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا:

لوگو دیکھو آنحضرتؐ کی رائے دین کے بارے میں اس یہ

صواب ہوتی تھی کہ وہ خدا کی طرف سے ہوا کرتی تھی نہ ہری رے

تو ہماری جانب سے صرف ایک انکل ہوتی ہے وہ قبل اعتماد نہیں۔

اطاعت رسول کی دس خصوصیات * یہ بات یاد رکھنے کے لائق ہے کہ قرآن کریم سے جو خصائص ہمیں طاعت رسول کے معلوم ہوئے ہیں وہ اطاعت امام کے ثابت نہیں ہو سکے۔

(۱) اپنے ہر معاملہ کو رسول کے سپرد کر دینا، پھر اس کے ہر فیصلہ کو حق سمجھنا اور اس پر ایسی خوشی سے راضی ہو جانا کہ خلاف ہونے کی صورت میں دل کے اندر بھی کوئی تنگی محسوس نہ ہو۔

(۲) اس کے فیصلہ کا کہیں اپیل نہ ہونا۔

(۳) اس کے فیصلہ پر رضا مندی شرط ایمان ہونا۔

(۴) اس کا ہر فیصلہ ناطق ہوتا۔

(۵) اس کی اطاعت میں ہدایت منحصر ہوگا۔ وان تطیعوا تہتدوا۔ (اگر تم اس کی اطاعت کرو گے تو یقیناً راہ ہدایت پاؤ گے)۔

(۶) اس کی اطاعت کا بعینہ خدا کی اطاعت ہونا۔

(۷) اس کی اتباع میں خدا کی محبت اور گناہوں کی مغفرت کا یقینی حاصل ہونا۔

(۸) کسی خاص مشورہ کی مجلس میں اس سے استیذان لازم ہونا اور اس اجازت کا معیار کمال ایمان ہونا۔

(۱۰) اس کی اطاعت کے لیے کسی دلیل کا محتاج نہ ہونا۔

یہ دس خصوصیات ہیں جو قرآن کریم سے صرف رسول کی اطاعت کی ثابت ہوتی ہیں۔ امام کی اطاعت کی یہ خصوصیات نہیں اس لیے قرآن کریم میں ہر جگہ اللہ و رسول کی اطاعت سے امام کی اطاعت مراد لینا صحیح نہیں۔ نیز اطاعت رسول کی ان تاکیدیں آیات سے مولانا کے دوسرے خیال کی بھی تردید ہوتی ہے۔ مولانا فرماتے ہیں کہ اطاعت رسالت کا حق نہیں ہے، ورنہ قرآن یہ کہتا ہے کہ سب سے بڑھ کر اطاعت کرنا رسول ہی کا حق ہے۔

مذکورہ بالا وجوہات کے سوا یہ بھی قابل غور ہے کہ اگر اللہ و رسول سے مراد امام وقت ہو تو یہاں سواں یہ ہے کہ اگر امام سے مراد امام برحق ہو تو فاسق امام کی اطاعت کو بھی اللہ و رسول کی اطاعت کہا جاسکے گا اور اگر خاص صاحب امام مرد یا جائے تو خلفاء راشدین کے بعد تیرہ سو سال میں خدا و رسول کی اطاعت کا مصداق ہی شاذ و نادر ہوگا پھر جس دور میں مسلمانوں کا کوئی امام ہی نہ رہے اس میں لازم آئے گا کہ خدا اور رسول کی اطاعت کی کوئی صورت ہی باقی نہ رہے اور اَطِيعُوا اللَّهَ وَاَطِيعُوا الرَّسُولَ کا نظم معطل پڑا رہے۔

خاصہ یہ کہ قرآن کی بے شمار آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ ہدایت اور نجات کا راستہ صرف اطاعت خدا اور رسول میں منحصر ہے اب اگر یہاں اطاعت سے مراد امام کی اطاعت ہو تو یقیناً تیرہ سو سال میں اماموں کا بڑا حصہ ایسا ہی ہے جن کی اطاعت کو اللہ اور رسول کی اطاعت نہیں کہا جاسکتا۔ مولانا اسلم صاحب کی تفسیر کے مطابق لازم آتا ہے کہ اس تمام دور میں مسلمانوں کے لیے راہ نجات و ہدایت مسدود ہو اور مسلمانوں کے پاس اپنے باہمی نزاعات رفع کرنے کی کوئی صورت ہی موجود نہ ہو گو یہ دین سلام یک ایسا آئین ہو جس پر عمل کرنا دنیا کی طاقت سے باہر ہو اب ہمیں یہ معلوم نہیں ہے کہ اس زمانہ میں مولانا کا اپنے متعلق خیال کیا ہے۔ کیا وہ اللہ و رسول کی اطاعت میں مصروف ہیں یا امام وقت نہ ہونے کی وجہ سے اس امر کا انتشار کرنے سے معذور ہیں۔

انتشارِ امت کا سبب احادیث نہیں بلکہ ترک احادیث ہے * فقرہ نمبر ۹ میں انفرادیت اور انتشار کا جو باعث قرار دیا گیا ہے وہ بھی محض بے بنیاد ہے بلکہ اگر نظر انصاف سے دیکھا جائے تو رسول کی اطاعت نہ کرنا ہی اس انتشار کا باعث ہوا ہے۔ عجیب بات ہے کہ قرآن کی مجمل آیات کی تشریح اگر عقل کے ذریعہ سے کی جائے تو موجب انتشار نہ ہو اور اگر خود رسوں کے بیان کے بموجب کی جائے تو انتشار کا سبب بن جائے اللہ تعالیٰ نے فہم انسانی کے اختلافات مراتب ہی کی وجہ سے قرآن فہم کا مدار انسانی عقل پر نہیں رکھا تھا بلکہ اپنے رسول کے ذریعہ خود اپنی مراد واضح کر دی تھی تاکہ عبارتی احتمالات کا دائرہ منحصر ہو جائے لیکن مولانا نہایت سادگی سے علم حدیث کے صفحہ ۴۴ پر یہ فرماتے ہیں۔

”بے شک آیات قرآنی کے معانی سمجھنے میں بھی اختلافات ہو سکتے ہیں مگر یہ اختلافات چونکہ الفاظ و عبارات کے نہ ہوں

گے بلکہ صرف فہم کے ہوں گے اس لیے مزید غور و فکر سے مٹ جائیں گے اور ان سے فرقہ بندی نہ ہو سکے گی۔“

شاید مولانا کو یہ معلوم ہی نہیں ہے کہ تاریخ میں جتنے فرقے پیدا ہوئے ہیں ان کی اصل بنیاد قرآن ہی پر ہے۔ معتزلہ خوارج، مرجیہ، جہمیہ سب کو دیکھ لیجئے سب کے ہاتھوں میں پہلے قرآن ہے بعد میں حدیث ہے بلکہ معتزلہ تو خبر واحد حدیث کے منکر ہیں پھر حدیث کو بدنام کرنا فضول ہے حقیقت یہ ہے کہ فرقہ بندی کا باعث نہ قرآن ہے نہ حدیث بلکہ وہ عقل ہے جو صرف اپنے اعتماد پر مذہب کا نقشہ تیار کرنا چاہتی ہے چونکہ عقل و فہم کے مراتب احادیث کے الفاظ سے زیادہ مختلف ہیں اس لیے ان کا اختلاف بھی زیادہ ہونا چاہیے۔ مزید غور و فکر سے اختلافات نہ آج تک کبھی ختم ہو سکے نہ آئندہ ہو سکتے ہیں۔ یہ طفل تسلی منکرین حدیث کے لیے تو کافی ہے مگر واقعات کے سراسر خلاف ہے۔ عقل انسانی کی نارسائی اور قصور ہی کی وجہ سے آسمان سے کتابیں نہیں رسولوں کو ان کو سمجھنے کے لیے بھیجا گیا پھر ان کے ذریعہ سے اس پر عمل کرا کے دکھلادیا گیا۔ اگر عبادات و معاملات کا نقشہ صرف الفاظ قرآنی سے تیار ہو سکتا تو رسول کا واسطہ ہی بیکار رہتا۔ پس افتراق و تشتت کا اصل منشا احادیث نہیں بلکہ خود ان کی عقل ہے جب کبھی وہ احادیث کی روشنی کے بغیر ہدایت کا راستہ تلاش کرنے میں پڑ گئی اسی وقت افتراق و انفرادیت نمودار ہونے لگی جیسا کہ ہمارے مضمون ”افتراقِ امت“ میں اس پر تفصیلی بحث گزر چکی ہے۔ ابو عمر حسن بن واصل سے نقل کرتے ہیں کہ پہلی امتوں میں افتراق و تشتت اسی وقت پھیل رہا ہے جب کہ انہوں نے اپنے انبیاء کے آثار و سنن چھوڑ کر رائے کی اتباع کرنا شروع کر دی پھر خود بھی گمراہ

ہوئے اور دوسروں کو بھی گمراہ کیا۔

صحابہ کے دور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیت * صحابہ کی تاریخ سے پتہ چلتا ہے کہ وہ سب سے پہلے بعد کتاب اللہ کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہی تلاش کیا کرتے تھے اگر وہ نہ ملتی تو اس کے بعد اپنی جانب سے جو سمجھ میں آتا فیصلہ کرتے اور اگر اس کے بعد بھی آپ کی سنت ہاتھ آ جاتی تو اسی کی اتباع کرتے اور اپنے قول سے رجوع کر لیتے جیسا کہ اس کی مثالیں حدیث رسول کی حیثیت میں پہلے مذکور ہو چکی ہیں۔ اگر بقول مولانا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیت ان کی نظر میں صرف ایک امام کی حیثیت ہوتی تو وہ آپ کی اطاعت صرف آپ کے زمانہ حیات سے وابستہ سمجھتے اور اس کے بعد ان کے نزدیک آپ کے قضایا اور فیصلوں کی حیثیت ایک عدالت کے فیصلے سے زیادہ نہ رہتی مولانا کے نزدیک نظم اسلامی کی بنیاد صرف کتاب اللہ پر ہے پھر ہر شخص اپنی عقل کے مطابق اس کے تحت میں فیصلہ کرنے کا حق رکھتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی عقل سے سمجھ کر جو فیصلے کیے ان کی حیثیت ایسا ہی ہے جیسا کہ بعد کے خلفاء نے اپنی اپنی اندازہ عقل سے فیصلے صادر کیے جس طرح ایک خیفہ کا فیصلہ دوسرے کے لیے حجت نہیں ہوتا اس کو اختیار ہے کہ اس کے ساتھ موافقت کرے یا مخالفت یہی حیثیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد آپ کے فیصلوں کی بھی ہے مگر ہمیں صحابہ کی تاریخ سے اس کے بالکل برعکس ثابت ہوتا ہے۔ ایک واقعہ بھی ایسا نہیں بتایا جاسکتا جہاں کسی صحابی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کسی معاملہ میں کوئی فیصلہ سنا ہو اور اس کے ثبوت کے بعد پھر اس کے خلاف فیصلے کرنے کا اپنے دل میں خطرہ بھی محسوس کیا ہو۔ یہ اس بات کی صریح دلیل ہے کہ ان کے درمیان آپ کی حیثیت آپ کی وفات کے بعد بھی وہی تھی جو آپ کی حیات میں تھی دونوں حالتوں میں وہ آپ ہی کا فیصلہ تلاش کرتے تھے ورنہ جب آپ کا فیصلہ انہیں مل جاتا تو دونوں حالتوں میں اس پر راضی ہو جانا اور اس کے خلاف میں اپنا اختیار باقی نہ رہنا بالکل یکساں سمجھتے تھے۔ یہ ہرگز ثابت نہیں کیا جاسکتا کہ ان میں سے کسی ایک تنہا نے بھی آپ کی اطاعت میں زندگی اور وفات کے بعد ایک ذرہ برابر بھی کبھی فرق کیا ہو ان کے نزدیک جس طرح رسول کی وفات سے اس پر ایمان لانے میں کوئی فرق پیدا نہیں ہوا اسی طرح اس کے احکام کی اطاعت میں بھی کوئی فرق نہیں پڑا یہ ایمان منکرین حدیث ہی کا ایمان ہے جس میں رسول کی وفات کے بعد اس کی اطاعت سے آزادی میسر آ جاتی ہے اور اس کی حیثیت ایک امام وقت سے بھی گھٹ جاتی ہے کیونکہ امام وقت کی اطاعت کرنا واجب ہوتی ہے ورنہ رسول کی اطاعت اس کے بعد واجب نہیں رہتی۔ رسول کو امام اور حدیث کو اسلام کی محض ایک تاریخ کہنا سلامی تعلیمات پر سب سے بڑا بہتان ہے جس کی تردید کے لیے ایک دلیل نہیں بلکہ مسلمانوں اور کفار کا تواتر موجود ہے لیکن جس دور میں ہر وہ شخص جس کے ہاتھ میں قلم ہے اپنے خیالات کے اظہار میں آزاد ہو اس میں تواتر کا انکار بھی مشکل نہیں۔

رسالت کی ضرورت * ہم پہلے یہ تفصیل یہ بتلا چکے ہیں کہ قرآن کریم کو اپنی تلاوت کے ابتدائی مرحلہ سے لے کر اپنی مرد کی تعیین اور عمل کی تشکیل کے ایک ایک گوشہ تک رسول کی احتیاج ہے۔ رسول کی ضرورت صرف اتنی بات کے لیے نہیں ہوتی کہ وہ

خدا کی کتاب ہم تک پہنچا دیں بلکہ اس سے بڑھ کر اس کو سمجھانے اس پر عمل کر کے دکھلانے اپنی موعظت اور نصائح اور صحبت کے غیر معمولی اثرات سے اس پر عمل کی اسپرٹ بھی پیدا کر دینے اور اس راہ میں جو عملی مشکلات ہوں ان کو بھی دور کرنے کی جدوجہد میں لگا رہنے کے لیے ہوتی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ میں یہ سب فرائض یکساں طور پر نظر آتے ہیں اور یوم بعثت سے لے کر یوم وفات کے ایک ایک دن کی تاریخ یہ بتلاتی ہے کہ آپ کا نصب العین اور آپ کا اصل مشن ہمیشہ ایک ہی رہا ہے جس میں دین کے قانون کو خدا کی زمین پر بلا زحمت قائم کرنا آپ کی بعثت کا وہ بڑا نصب العین سمجھا گیا ہے کہ جب تک یہ مقصد پورا نہیں ہو لیا آپ کو عالم قدس کی طرف بلانے کی دعوت بھی نہیں دی گئی اور جب خدا کا آئین مکمل کر دیا گیا اس کی تعلیم و عملی تشکیل پورے طور پر کر دی گئی اور خدا کی زمین پر یہ مکمل آئین پوری تمکین و قدرت کے ساتھ نافذ ہونے لگا تو قرآن نے یہ اعلان کر دیا کہ اب بعثت تامہ کا مقصد پورا ہو گیا ہے لہذا اب رسالت کے فرائض کے بعد صرف خلافت کے فرائض کے انجام دہی باقی ہے اس کو آپ کے خلفاء انجام دیتے رہیں گے اسی کی طرف سورہ ”النصر“ میں اشارہ فرمایا گیا ہے۔

مکرمین حدیث کی یہ بڑی غلطی ہے کہ رسالت کی ضرورت کو انہوں نے صرف کتاب کی تبلیغ میں منحصر کر دیا ہے اس کے بعد اس کے دوسرے اہم گوشوں کو عقل انسانی کے حوالہ کر دیا ہے قرآن کریم سے معلوم ہوتا ہے کہ جن پر براہ راست قرآن اتر کرتا تھا اگر ان کی حفاظت بھی سادہ طور پر نہ ہوتی رہتی تو بعض بعض مقامات پر پائے نبوت کو بھی لغزش ہونے کا امکان پیدا ہو گیا تھا۔ رسول کی عصمت اور اس حفاظت کے باوجود قدم قدم پر انہیں استقامت اور احتیاط کی تاکیدیں کی جاتی تھیں۔

فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَ مِنْ تَابٍ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا (ہود: ۱۱۲)

تمہارے ساتھ ہوئے ہیں اسلام پر قائم رہو اور حد اعتدال سے نہ بڑھو۔

ہمہ وقت وحی الہی انہیں متنبہ کرتی رہتی تھی کہ کہیں ان کے فیصلوں میں خواہشات نفس کا دخل نہ ہو جائے، کامل سے کامل عقل عطا فرما کر ان کو یہ بتایا جاتا تھا کہ یہ علوم صرف خدائی موبہت اور اس کا انعام ہیں تمہاری عقل و ادراک سے بالاتر ہیں۔ مَا كُنْتُ نَذِرُ مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ کبھی کبھی ان کو ٹوکا بھی جاتا تھا تا کہ یہ ثابت ہو جائے کہ رسول بھی اپنی ذاتی عقل سے ہمیشہ خدا کی مرضیات نہیں پاسکتا اور یہ بھی ثابت ہو جائے کہ اگر کبھی کوئی حرکت ان کے منصب کے خلاف ان سے سرزد ہو جاتی ہے تو وحی الہی فوراً اس پر متنبہ کیے بغیر نہیں رہتی پس رسولوں سے عتاب آمیز خطاب اگر ہوتا ہے تو اسی بات کے ثابت کرنے کے لیے ہوتا ہے کہ جس امر کے خلاف وحی الہی نہ آئے اس میں رسول کی رائے خدا کا حکم سمجھنا چاہیے۔ سوچئے کہ جب دین کے معاملات میں خود رسول کے حق میں یہ نزاکتیں ہیں تو کیا قرآن فہمی اس کی عملی تشکیل اس کے معانی کی تفسیر یہ عام عقول کے سپرد کی جاسکتی ہیں اور جب اس عصمت و حفاظت کے باوجود اس کمال عقل و فراست کے باوصف رسولوں سے لغزش کا امکان ہے تو عام عقول یہاں کتنی تاریکی پیدا کر سکتی ہیں۔ اصل یہ ہے کہ انسان ایک ضعیف مخلوق ہے اس کی بہت سی کوتاہیاں اس کے ذاتی ضعف کا نتیجہ ہیں۔ اگر قدرت ان کے اثرات سے محفوظ نہ رکھے تو ان کا صدور اس کے لیے لازم ہے۔ یہ قصور و تقصیرات ذاتی طور پر قابل مدامت نہیں لیکن اگر آئین میں یہ تصور داخل ہو جائے تو وہ ذاتی تصور نہیں رہتا بلکہ عالم کے نقصان کا باعث بن جاتا ہے اس لیے کتاب اللہ کے

ساتھ رسول کے آئینی بیان میں کوئی ادنیٰ فروگزاشت برداشت نہیں کی جاسکتی۔ اگر آئین سازی میں بھی عام عقوں کا دخل ہو تو کارخانہ عالم درہم برہم ہو جائے۔

وَلَوْ اتَّعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ
السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ (المومنون: ۷۱)

اگر حق ان کی خواہشات کی پیروی کرے تو آسمان اور زمین اور
اس میں جو کچھ ہے سب کا نظام بگڑ جائے۔

دوسری جگہ ارشاد ہے۔

وَاعْلَمُوا أَن فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ
فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ (الحجرات: ۷)

اور سمجھ لو کہ تم میں خدا کا رسول ہے اگر بہت سی باتوں میں تمہاری
اطاعت کرے تو تم بڑی مشقت میں مبتلا ہو جاؤ۔

معلوم ہوا کہ قانونی معاملات میں رائے عامہ کا کوئی دخل نہیں ہے یہ سب تفصیلات رسول کے حوالہ ہیں مولانا اسم صاحب رسول کی اس عقل کامل کے مقابلہ میں ہمہ شما کی عقل کو ترجیح دیتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ آپ کے تمام فیصلوں کی وہی قدر و قیمت ہے جو ایک عدالت کے سامنے دوسری معمولی عدالتوں کے فیصلوں کی قیمت ہوتی ہے۔ مولانا کے نزدیک رسول کی ضرورت صرف قرآن کے لیے ہے۔ ہمارے نزدیک قرآن کے الفاظ اور معانی دونوں کے لیے رسول کی ضرورت ہے جو شخص رسول کی حدیث سے مستغنی ہونا چاہتا ہے اور محض اپنی عقل سے قرآن کی تشریحات کرتا ہے وہ درحقیقت کتاب اللہ کے ساتھ آئین سازی میں شرکت کا مدعی ہے اور جو شخص اپنے فیصلوں کو رسول کے فیصلوں کے ہم پلہ سمجھتا ہے وہ درحقیقت رسول کا منکر ہے۔ بلکہ رسالت کی ضرورت ہی کا منکر ہے۔ قرآن کریم سے رسالت کی جو ضروریات ثابت ہوتی ہیں وہ صرف ایک قرآن کی تبلیغ نہیں اس کی تعلیم اس کا بیان اور اس کی عملی تشکیل بھی اس کے فرائض میں ہے اسی لیے ہم نے کہا تھا کہ حدیث یعنی بیان رسول کا انکار اور رسول کا انکار ایک ہی مسئلہ ہے۔ یہ بات فراموش نہ کرنا چاہیے کہ جو شخص رسول کا صحیح مقام نہیں پہچانتا اس کی عظمت اور اس کے حقوق اور اس کا نہیں کرتا وہ بھی رسولوں کے منکرین ہی کی صف میں شامل ہے فرق صرف یہ ہے کہ ایک صاف منکر ہے اور ایک اقرار نما منکر ہے۔

رسول میں رسالت اور امامت کی دو حیثیتیں نہیں ہوتیں ﴿اسی لیے منکرین حدیث کو رسول کی عظمت ختم کرتے کرتے اس کو صرف ایک پوسٹ مین کی حیثیت دینی پڑتی ہے وہ بھی اس وقت تک جب تک کہ ڈاک کا تھیلہ اس کے گلے میں ہو جو نہی کہ وہ تبلیغ رسالت سے فارغ ہوا اس کے بعد پھر فوراً اماموں کی صف میں آکر شامل ہو جاتا ہے اس کی رسالت کے تمام حقوق اس سے منسلک ہو جاتے ہیں اور وہ عام اماموں کی طرح ایک امام بن جاتا ہے مگر میں یہ کہتا ہوں کہ شاید ابھی اس کو یہاں بھی اطمینان کی زندگی نصیب نہ ہو اور جب تک وہ امام کے فرائض انجام دے امام سمجھا جاتا ہو اور جب اس سے بھی فارغ ہوے تو پھر رسول اور امام دونوں حیثیتوں سے نکل کر اسے عام انسانوں کی صف میں آنا پڑتا ہو۔ کیا کوئی بتلا سکتا ہے کہ محمد عربی (صلی اللہ علیہ وسلم) دن بھر میں صرف چند محلات کے لیے تو بہ حیثیت رسول سمجھے جاتے تھے پھر کچھ وقت کے لیے بہ حیثیت امام اس کے بعد عام حیثیات میں صرف معمولی انسانوں کی حیثیت میں سمجھے جاتے تھے اگر منبر اور مصلیٰ میدان جنگ اور مدینہ محفل اور بستر خوب پر آپ کی ایک ہی حیثیت سمجھی گئی ہے تو پھر معلوم نہیں کہ مولانا نے ان حیثیات کی تقسیم از خود کہاں سے پیدا کر لی۔ پھر امامت و رسالت کے حقوق بھی

متضاد حقوق ہیں۔ رسول پر بقول مولانا صرف ایمان لانا واجب ہے مگر امام پر ایمان نہ لانا ضروری ہے۔ آپ بیک وقت لوگوں کو ایمان کی دعوت دیتے تھے اور اسی وقت اپنی اطاعت کا امر بھی فرماتے تھے مگر کبھی یہ نہیں بتایا جاسکتا کہ آپ نے اپنے ان متضاد حقوق کو اپنے دو مختلف منصبوں سے خود متعلق سمجھا ہو یا دوسروں کو اس پر کبھی تنبیہ کی ہو پھر اس وقت ان امی مخاطبین کے لیے جنہوں نے منطق کا کوئی چھوٹے سے چھوٹا رسالہ بھی نہیں پڑھا تھا یہ تقسیم کرنا کتنا مشکل ہوتا ہوگا کہ وہ ان متضاد حقوق کو ہمیشہ دو مختلف حیثیتوں کے ساتھ جدا جدا ملحوظ رکھیں جب محمد عربی (صلی اللہ علیہ وسلم) بہ حیثیت رسول ظاہر ہوں تو ان پر فوراً ایمان لے آئیں اور جب بہ حیثیت امام نمودار ہوں تو ان کا انکار کر دیں اور کہہ دیں کہ یہ انکار بہ حیثیت امامت ہے نہ بہ حیثیت رسالت یا یہ اطاعت بہ حیثیت امامت ہے نہ بہ حیثیت رسالت پس حق بات یہ ہے کہ آپ مکی ذات میں ذہنی لحاظ سے خواہ کتنی بھی حیثیت پیدا کر دی جائیں مگر آپ نبوت سے سرفرازی کے بعد سے یوم وفات کے ایک ایک لمحہ تک کبھی حیثیت رسالت سے نلیجہ نہیں ہوئے ہمیشہ آپ پر ایمان آپ کی اطاعت آپ کی عظمت اسی منصب کے ماتحت ہوئی اور آج بھی آپ پر ایمان آپ کی اطاعت اور آپ کا احترام اسی منصب رسالت کے اعتبار سے ہے اور تاقیامت اسی حیثیت سے کیا جاتا رہے گا اس کے خلاف جو کچھ ہے وہ سب حق کے خلاف ہے۔

اسوۂ رسول کی حیثیت * یہ سوال بہت زیادہ اہمیت رکھتا ہے کہ رسالت اور امامت کی دو حیثیتوں کی تقسیم کے بعد یہ بتایا جائے کہ اسوۂ رسول کی پیروی کس حیثیت سے ہے اگر حیثیت رسالت سے ہو تو اطاعت اس کا حق نہیں۔ اس حیثیت سے رسول کا حق صرف اس پر ایمان مانا ہے اور اگر بہ حیثیت امامت قرار دی جائے تو پھر اسوۂ رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی خصوصیت کیا ہے ہر امام اسوۂ حجت بن سکے گا۔ اگر یہ کہا جائے کہ اسوۂ رسول صلی اللہ علیہ وسلم بعینہ قرآن پاک ہے لہذا اس کی اطاعت قرآن کی اطاعت میں درج ہے تو یہ بتانا چاہیے کہ جب کتاب اللہ اور اسوۂ رسول میں کوئی فرق ہی نہ تھا تو پھر قرآن کے بعد اسوۂ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی ضرورت کیا تھی۔ اور اگر اس اسوۂ میں کچھ تفصیلات قرآن سے زیادہ تھیں تو پھر اس زیادتی میں رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کا جواب دیا جائے کہ وہ کس حیثیت سے ہے؟ رسالت کی حیثیت سے اطاعت واجب ہو نہیں سکتی اور امامت کی حیثیت اسوۂ بننے کے قابل نہیں۔ مولانا اسلم صاحب ایک طرف تو رسول کے مطاع ہونے کا انکار کرتے جاتے ہیں دوسری طرف اسوۂ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو متواتر کہہ کر اس کی پیروی کرنا بھی لازم قرار دیتے جاتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ انہوں نے اسوۂ رسول کو متواتر کہہ کر معاملہ کی نوعیت صاف کر دی ہے حالانکہ یہاں سوال تو اترا کا نہیں ہے بلکہ یہ سوال ہے کہ اگر رسول اصول مطاع ہوتا ہی نہیں تو پھر اس کے اسوۂ کی پیروی کیسے لازم ہو سکتی ہے۔ دیکھئے امامت کا حق اگر ایمان نہیں تھا تو کسی امام کے اسوۂ کے متواتر ہونے سے کیا اس پر ایمان لانا اس کا حق ثابت ہو سکتا ہے۔ پس اگر رسول خود مطاع نہیں ہوتا تو اس کا اسوۂ متواتر ہو یا غیر متواتر کیسے مطاع ہو سکتا ہے ہاں اگر پہلے اطاعت رسول کا حق تسلیم کر لیا جائے تو پھر بعض اعمال کی اطاعت اور بعض کی اطاعت نہ کرنے میں تو اترا یا غیر متواتر کا عذر پیش کرنا معقول ہو سکتا ہے۔ پس اسوۂ رسول کو حجت تسلیم کر لینا اس کا اقرار کر لینا ہے کہ رسول مطاع ہوتا ہے بلکہ مطعون میں بھی وہ مطاع ہوتا ہے جس کی اطاعت سب سے بڑھ کر واجب ہے۔ اسوۂ رسول کو تسلیم

کر کے اطاعت رسول سے انکار کی کوئی صورت باقی نہیں رہتی۔ یہاں مولانا نے اس پر غور ہی نہیں فرمایا کہ اسوہ رسول کی اتباع کا اقرار ینان کے حق میں اتنی بڑی اطاعت کا اقرار کر لینا ہے جو کسی امام کے لیے نہیں کیا جاسکتا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ رسول کا سہی الاطوق اسوہ ہونا ان کی عصمت کا نتیجہ ہوتا ہے جو ہر گناہ سے منزہ اور ہر معصیت سے مبرا ہوتی کہ اس کے خطرات بھی خد تعالیٰ سے زیر نگرانی ہوں اس کی کوئی بات اپنی خواہش نفس سے نہ ہو۔ وہی اس قابل ہے کہ اس کی ذات کو بھی الاطوق نمونہ نہ دیا جائے۔ نہ ہی کا ہر عمل مقبول ہر قول حق اور ہر ادا محبوب ہو سکتی ہے اور وہی اس قابل بن سکتا ہے کہ تمام حقوق کو آنکھ میچ کر اس کے اتباع کی دعوت دے دی جائے اس حیثیت کو تسلیم کر کے مولانا اسلم صاحب کا یہ کہنا کہ رسول کی اطاعت کسی معمولی جزیئی میں بھی واجب نہیں ہے کتنا عجیب دعویٰ ہے۔

اسوہ رسول اور حدیث ❦ اسوہ رسول کو حدیث سے بالکل ایک جدا شعبہ سمجھنا بھی بڑی غلطی ہے اس غلطی کا اصل سبب یہ ہے کہ مولانا اسلم صاحب نے خود بخود یہ خیال قائم کر لیا ہے کہ تمام اسوہ رسول متواتر ہے اب چونکہ حدیث کا متواتر ہونا وہ تسیم نہیں کرتے اس لیے انہوں نے اسوہ رسول کو حدیث سے ایک جدا چیز سمجھ لیا ہے۔ شاید وہ یہ سمجھتے ہیں کہ حدیث صرف اس حصہ کا نام ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال سے متعلق ہے اس لیے آپ کے افعال حدیث میں شمار نہیں کرتے۔ حالانکہ آپ کا ہر قول اور آپ کا ہر عمل سب حدیث کا جزو ہے اسی طرح اسوہ رسول صرف عمل کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ آپ کا قول و فعل جو کچھ بھی ہے وہ سب امت کے لیے نمونہ ہے کچھ نماز روزہ حج اور زکوٰۃ ہی پر موقوف نہیں بلکہ رسول کی ذات جس طرح اس بارے میں اسوہ ہے اسی طرح فصل خصوصیات امت کے نظم و نسق اور دیگر ضروریات میں بھی سوہ ہے حتیٰ کہ خوش طبعی، ہنسی اور مسکراہٹ کے طور و انداز میں بھی قرآن کریم نے کسی ادنیٰ تفصیل کے بغیر تمام امور میں آپ کی ذات کو اسوہ کہا ہے اور کوئی معمولی سے معمولی اشارہ بھی اس طرف نہیں کیا کہ نماز و روزہ یا عبادت کی تشریح کے سو بقیہ امور میں آپ کی ذات اسوہ نہیں ہے جن لوگوں نے یہاں کوئی تفصیل کی ہے وہ خود ان کے دماغ کی ایجاد کردہ ہے اور وہ خود ہی اس کے ذمہ دار ہیں۔ قرآن سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ مولانا اسلم صاحب اسوہ حسنہ کے متعلق تحریر فرماتے ہیں۔

”بے شک قرآن کریم نے ان تفصیلات کو اپنے ذمہ نہیں لیا مگر اس نے اپنے احکام کی مہمی تشکیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سپرد کر دی ہے وہ عملی نمونے بسلسلہ متواتر چلے آ رہے ہیں اور بالکل یقینی ہیں لاریب آپ کی تعلیم و تبیین دینی ہے لیکن وہ وہی عملی تشریح یعنی اسوہ حسنہ ہے جس کا ذکر اوپر کیا جا چکا۔“

(عم حدیث ص ۳۶)

صحابہ کے دور میں اسوہ حسنہ کا عموم ❦ (۱) عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مسئلہ دریافت کیا گیا ایک شخص نے یہ نذر کی ہے کہ وہ ہمیشہ روزہ رکھا کرے گا۔ اتفاق وقت کہ اس کے بعد ہی عید الاضحیٰ یا عید الفطر آگئی کیا وہ ان ایام میں بھی روزہ رکھے فرمایا نہیں اور یہ آیت پڑھی ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ (الاحزاب: ۲۱) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بقرعہ

اور عید الفطر میں نہ خود روزہ رکھتے تھے۔ نہ روزہ رکھنا پسند کرتے تھے۔^۱

(۲) سعید بن جبیر کہتے ہیں اگر ایک شخص اپنے نفس پر کوئی چیز حرام کر لے تو اسے کفارہ یحیٰی ادا کرنا چاہیے اس کے بعد ابن عباسؓ نے یہ آیت تلاوت کی۔ ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ (الاحزاب: ۲۱)۔^۲

(۳) عمرو بن دینار کہتے ہیں ہم نے ابن عمرؓ سے ایک شخص کے متعلق مسئلہ دریافت کیا جس نے عمرہ کا طواف تو کر لیا ہے مگر ابھی صفا و مروہ کی سعی نہیں کی کیا وہ اپنی بی بی سے صحبت کر سکتا ہے؟ فرمایا (نہیں) کیونکہ جب آپ مکہ مکرمہ تشریف لائے تھے تو آپ نے بیت اللہ کا سات مرتبہ طواف کیا اور مقام ابراہیم کے پاس رکعتیں طواف ادا فرمائیں (پھر درمیان میں حلال نہیں ہوئے) اس کے بعد صفا و مروہ کی سات مرتبہ سعی کی اور یہ آیت پڑھی ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ (الاحزاب: ۲۱)۔^۳

(۴) نافع کہتے ہیں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے عبد اللہ بن زبیر کی شہادت کے سال حج کا ارادہ کیا لوگوں نے عرض کیا ہمیں امسال جنگ کا اندیشہ ہے ایسا نہ ہو کہ لوگ آپ کو حج ادا کرنے سے روک دیں آپ نے فرمایا کیا مضائقہ ہے۔ اگر انہوں نے مجھے روکا تو میں وہی عمل کروں گا جو ایسے موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا تھا اور یہ آیت پڑھی ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ (الاحزاب: ۲۱)۔^۴

(۵) زید بن جبیر کہتے ہیں میں نے دیکھا کہ ابن عمرؓ ایک شخص کے پاس آئے وہ اپنے اونٹ کو بٹھا کر نحر کر رہا تھا فرمایا کہ اسے کھڑا کر کے نحر کر۔ سنت محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ اسی طرح تھا۔^۵

(۶) عبد اللہ بن عمرؓ کہتے ہیں میں نے حضرت عمرؓ کو دیکھا حجر اسود کو بوسہ دیتے تھے اور فرماتے تھے اگر میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تجھے بوسہ دیتے نہ دیکھا ہوتا تو میں ہرگز بوسہ نہ دیتا۔^۶

(۷) ایک شخص نے حجر اسود کے استلام کے متعلق ابن عمرؓ سے مسئلہ دریافت کیا انہوں نے فرمایا میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو استلام کرتے اور بوسہ دیتے دیکھا ہے اس نے کہا اگر بھیڑ ہو اگر موقع نہ مل سکے فرمایا اگر اگر کو تو یمن میں پھینک میں نے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو استلام کرتے اور بوسہ دیتے دیکھا ہے۔^۷

پہلے چار واقعات میں صراحت کے ساتھ صحابہؓ نے اسوۂ حسنہ کی آیت پیش کی ہے اور آخر کے تین مواقع میں اگرچہ اس آیت کو تلاوت نہیں کیا مگر یہاں بھی اسی کے ہم معنی الفاظ ادا فرمائے ہیں۔ ان ساتوں واقعات سے یہ بات روز روشن کی طرح ثابت ہے کہ اختلافی مقامات پر بھی کبھی کسی نے اسوۂ حسنہ کو صرف قرآنی احکام یا امور متواترہ کے ساتھ مخصوص نہیں سمجھا بلکہ جس کے نزدیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جو فعل ثابت ہو گیا وہ اس کے یہاں اسی اسوۂ حسنہ کا جزء سمجھا گیا۔ یہاں گر کوئی بحث پیدا ہو سکتی تھی تو صرف یہ کہ اس فعل سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد کیا تھا مگر ایک واقعہ میں بھی یہ ثابت نہیں ہوتا کہ اسوۂ حسنہ کے مصداق میں صحابہؓ کے درمیان کوئی اختلاف ہوا تھا اس لیے پورے وثوق کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ سلف کے دور میں آنحضرت

سلی مدعیہ وسلم کے جملہ افعال اسوۂ حسنہ کے جزء شمار ہوتے تھے خواہ قرآن کریم نے ان کی صراحت کی ہو یا نہ کی ہو۔

اسوۂ رسول کا تواتر * یہاں سوال یہ ہے کہ جن احکام کی تشکیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سپرد کی گئی تھی وہ شریعت کے کسی خاص باب سے متعلق تھی یا تمام ابواب سے۔ پہلی صورت میں بقیہ ابواب کی تشکیل کس کے سپرد رہی اور جن ابواب کی تشکیل آپ نے کی یہ وہ تمام تشکیل بطریق تواتر ہم تک منقول ہے اگر تمام کی تمام منقول نہیں تو جو وہ گئی اس کی تکمیل کی اب کیا صورت ہے۔ دوسری صورت میں اگر تمام ابواب کی تشکیل آپ ہی کے سپرد تھی تو یقیناً اس کو تواتر کے طور پر منقول ہونا چاہیے۔ ہمارے نزدیک شریعت کے ہر باب کی عملی تشکیل کے تواتر کا ثبوت بہت زیادہ تامل کا محتاج ہے۔ تمام ابواب تو درکنار ایک نماز ہی کو لے لیجئے اس کی کسی ایک صورت عمل کے متعلق بھی تواتر کا دعویٰ نہیں کیا جاسکتا۔ ہندوستان چونکہ اکثر خفی مذہب رکھتا ہے اس لیے اگرچہ یہاں اس کی ایک ہی صورت عمل نظر آتی ہے اور اس لیے یہ مغالطہ لگ سکتا ہے کہ نماز کی یہی صورت شاید متواتر ہو لیکن جب آپ ہند و مغرب اور حجاز پر بھی نظر ڈالیں گے جہاں اکثر مالکی اور شافعی آباد ہیں تو وہاں آپ کو نماز کی شکل ہندوستان سے بالکل مختلف نظر آئے گی اور کسی ایک صورت پر بھی آپ تواتر کا حکم نہ لگاسکیں گے۔

یہ بھی عجیب بات ہے کہ ایک طرف مولانا موصوف اسوۂ حسنہ کے عملاً مسلسل اور متواتر ہونے کا دعویٰ کرتے جاتے ہیں اور دوسری طرف امت کے موجودہ عمل کو قرآن کے خلاف بھی کہتے جاتے ہیں۔ اگر درحقیقت نماز کی جو موجودہ تشکیل ہے وہ قرآن اور اسوۂ حسنہ کے مطابق نہیں ہے تو پھر اس کے خلاف جو تشکیل ہے وہ بتانی چاہیے کیا ہے اور کیا اس پر تواتر کے ساتھ عمل ہو رہا ہے۔ اگر نماز کی ان سب صورتوں میں سے کسی قدر مشترک صورت کو مولانا متواتر فرمائیں تو پھر بھی مولانا کا دعویٰ ثابت نہیں ہوتا کیونکہ اتنی بات سے نماز کے اجزاء کا تواتر تو ثابت ہو سکتا ہے مگر نماز کی کسی ایک مجموعی صورت کا تواتر پھر ثابت نہیں ہوتا۔ شاید ۱۰۰ مانائے عملی تواتر کے مفہوم پر بھی غور نہیں کیا ہے اور صرف اپنے ایک ذہنی مجوزہ نقشہ کو متواتر سمجھ لیا ہے۔ حالانکہ تواتر کوئی ذہنی چیز نہیں اس کو خارج میں ناقابل انکار طور پر نظر آنا چاہیے۔

نماز کو چھوڑ کر اب ذرا زکوٰۃ کی طرف توجہ فرمائیے یہاں وہ کون سی تشکیل ہے جس کو عہد نبوت سے لے کر آج تک برابر متواتر کہا جاسکتا ہے یا مدتیں ہو گئیں کہ حیوانات کی زکوٰۃ، عشر و خراج کے مسائل کا ختم ہی مٹ چکا ہے حتیٰ کہ آج ہندوستان میں یہ کسی کو یاد بھی نہیں رہا کہ شریعت میں کبھی حیوانات کی زکوٰۃ بھی لی گئی تھی۔ اکثر مسائل طلاق، عدت، نفقہ، سکنی اور ایلاء کی عملی تشکیل کا حال بھی یہی ہے۔ اسی طرح جہاد کا تمام باب، غنائم کی سب تفصیلات، فدیہ اور قیدیوں کے جملہ احکام، تدبیر و کتابت، ام و مد اور عتق کے سب مسائل کا نام و نشان تک نابود ہو چکا ہے۔ تواتر تو کجا یہی حال معاملات یعنی بیع و شراء، رہن و وقف کا ہے حدود و تعزیرات کا تو دنیا کے کسی خطہ پر نفاذ ہی نہیں بلکہ خود بعض مسلمانوں کو کفار کے اتباع میں ان کی مشروعیت پر بھی اعتراض ہے۔ مولانا تو دین کی بنیاد متواتر اسوۂ حسنہ پر قائم کرنا چاہتے ہیں مگر یہاں ہمیں تواتر کی بجائے آج اس کا وجود ہی نظر نہیں آتا۔ کاش امت محمدیہ اگر اس سوۂ حسنہ پر تواتر کے ساتھ نہ سہی متفرقا ہی عمل کرتی رہتی تو مسلمانوں کو اپنے زوال کا یہ روز بد دیکھنا نصیب نہ ہوتا۔ پس یہ تو مولانا کو صاف یہ بہنا چاہیے کہ قرآن خود اپنا بیان ہے اس کو کسی اور بیان کی احتیاج ہی نہیں اور اگر یہ احتیاج مسلم ہے تو پھر اس کو صرف

اسوۂ حسنہ کے ساتھ مقید کرنا مناسب نہیں اور اگر مخصوص کیا ہے تو اس کے تو اتر کا دعویٰ کرنا صحیح نہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ جو شخص دین کی تشکیل کے متعلق تو اتر کا دعویٰ کرنا چاہتا ہے یہ صرف خوش نما اور خوش بن الفاظ ہیں جو موجودہ دین کی صورت عمل کی تخریب میں کارآمد ہو سکتے ہیں لیکن اس کی کسی جدید صورت کی تعمیر کے لیے ہرگز کارآمد نہیں ہو سکتے۔

مولانا موصوف نے دین کے ہر جزاء کے متعلق تو اتر کا دعویٰ کر کے دین کو کوئی نفع نہیں پہنچایا بلکہ ایک طرف اس سے بہت بیش قیمت حصہ کو دشمنوں کے ساتھ خود بھی فنا کرنے کا سامان کر دیا ہے اور دوسری طرف اس امت کے اس خصوصی امتیاز کو بھی منہ دیا ہے جو اسے دوسری امتوں کے بالمقابل عطا کیا گیا تھا۔

یہ بات سوچنا چاہیے کہ دنیا ایک محقق فیلسوف، ایک عارف کامل، ایک مجرب حکیم یہاں تک کہ ایک شاعر بیخ کے حالات کو بھی جب بنظر احترام دیکھنا اپنا فرض سمجھتی ہے اس کے ایک ایک ٹکڑے کی تلاش کرتی ہے اس کے ایک ایک حرف کو قدیم تاریخوں سے جمع کرتی ہے پھر اگر کسی قدیم شخص کی کوئی ایسی یادگار طبع کرنے میں کامیاب ہو جاتی ہے تو اسے اپنی حیوۃ کے شاہکاروں میں ایک بڑا شاہکار شمار کر لیتی ہے مگر یہاں تذکرہ کسی شاعر یا حکیم کا نہیں بلکہ رسولوں میں بھی اس رسول کا ہے جس کو آخری ہدایت دے کر بھیجا گیا تھا۔ اگر ہم ایک فیلسوف، ایک حکیم یا ایک شاعر کے حالات زندگی سے ناواقف رہیں تو اس کا نقصان ہماری زندگی کے صرف ایک شعبہ تک محدود رہے گا۔ مگر یہاں تذکرہ کسی ایسی ہستی کا نہیں ہے جس کی علمی یادگار کی پراگندگی سے صرف کسی ایک کتاب کے چند اوراق پر اگندہ ہوتے ہیں یا صرف کسی ایک جلیل القدر ہستی کی تاریخ زندگی مٹی ہے یا کسی خاص فرد یا جماعت کو نقصان پہنچتا ہے بلکہ یہاں اس کا تذکرہ ہے جس کے آثار ہستی منہ سے کتاب ہستی ہی کے اوراق پر اگندہ ہوئے جاتے ہیں۔ یہ بدیہی بات ہے کہ جب کسی شخص کی اندرونی اور بیرونی زندگی کو اس استیعاب کے ساتھ دیکھنے کا قصد کیا جائے تو اس کے لیے بہت بڑی جدوجہد کی حاجت ہونی چاہیے۔ مگر جس کی زندگی کو عالم کے لیے اسوۂ حسنہ بنا دیا گیا تھا اس کو قدرت نے خود کچھ اس طرح محفوظ کر دیا ہے کہ اگر آج بھی کوئی شخص اسے دیکھنا چاہے تو بلا شک و شبہ دیکھ سکتا ہے صرف اس کی عبادات و معاملات ہی کا پہلو نہیں صرف اس کی گفتگو اور غصہ و مسکراہٹ نہیں بلکہ ہر گفتگو کا انداز بھی اور غصہ و مسکراہٹ کی ایک ایک ادا بھی۔ یہاں اس کی ضرورت نہیں ہے کہ از سر نو تاریخ کے اوراق تلاش کیے جائیں اور آپ کی زندگی کو دنیا کے مشاہیر افراد کی زندگی سے ملیندہ کیا جائے پھر آپ کی زندگی کے حالات میں صحیح و غلط کو چھاننا جائے پھر محض قیاسات کے ذریعہ آپ کی زندگی کے واقعات کو اس طرح ترتیب دے لیا جائے جیسا کہ دنیا کی دوسری شخصیتوں کے واقعات ترتیب دے لیے گئے ہیں بلکہ یہاں آپ ہی کے سامنے آپ کی زندگی مرتب ہوئی ایک ایک دن کے واقعات محفوظ کیے گئے اور محض تاریخ کے طور پر نہیں بلکہ آئین حیات اور زندگی کے دستور العمل کے طور پر اس کے بعد آپ نے صحابہ پر یہ بھی لازم کر دیا تھا کہ وہ اس زندگی کو بے کم و کاست غائب تک پہنچائیں تاکہ آپ کا اسوۂ حسنہ پورے استیعاب کے ساتھ نسل بعد نسل منتقل ہوتا چلا جائے اور جو فائدہ موجود دین کو پہنچا تھا وہی غائبین کو بھی پہنچ جائے

ظاہر ہے کہ ان واقعات میں جب آپ کی انفرادی اور اجتماعی زندگی پھر اجتماعی زندگی میں بہت بڑی جماعت و محض چند افراد کے درمیان کی زندگی بھی شامل ہے تو لازمی طور پر آپ کی حیات طیبہ کے بعض واقعات بھی جماعتوں سے منقون ہوں گے اور بعض محض

چند افراد یا ایک فرد سے مشلاج کا معاملہ ہے جسے ہزاروں نے دیکھا اس کے ناقلین بھی بکثرت ہونے چاہئیں، یہاں ناقلین کی قلت یقیناً یہ شبہ پیدا کر سکتی ہے کہ جو واقعاتی بڑی جماعت کے ساتھ پیش آیا ہے اس کے نقل کرنے والے صرف ایک یا دو افراد کیوں ہیں لیکن جو آپ کی انفرادی زندگی ہے یا اسلام کے ابتدائی دور کے واقعات ہیں یا کسی ایک شخص کے استفسار پر اس کو صلحہ جواب دیا گیا ہے یا تہجد کے وقت کسی خاص خادم کے ساتھ کوئی گفتگو ہوئی ہے یا حاجت انسانی کو جاتے آتے کسی سے آپ نے کچھ فرمایا ہے یہ اور اس قسم کے سینکڑوں واقعات ہو سکتے ہیں جن کے سننے والی ہمیشہ جماعتیں نہیں ہوں گی۔ آپ کی یہ زندگی انفرادی فرد واحد ہی کے ذریعہ سے جماعتوں تک پہنچی ہے اس سے آگے وہ واقعات ہیں جن کا دیکھنے والا ایک شخص بھی نہ تھا یعنی ازواج مطہرات کے ساتھ آپ کا اسوۂ حسنہ شب کی تاریکیوں میں آپ کی آہ وزاری آپ کا نالہ و بکا آپ کی عاجزانہ نمازیں آپ کی لمبی لمبی قراءتیں رورو کر قرآن پڑھنا اور گڑ گڑا کر امت کے لیے دعائیں کرنا یہ سب امہات المؤمنین کے ذریعہ امت کو پہنچی ہے حتیٰ کہ آپ کی تہجد کی رکعات اور اس کے رکوع و سجود کی کیفیت درمیانی وقفے اوقات کی تقسیم اس کے طول و قصر کے حالات جتنے بسط و شرح کے ساتھ حضرت عائشہؓ سے مروی ہیں شاید ہی کسی اور صحابی سے مروی ہوں۔ اگر درحقیقت آپ کا اسوۂ حسنہ ان سب واقعات کو حاوی ہے اور حاوی ہونا چاہیے تو کیا یہاں تواتر کی قید لگانا کوئی صحیح احساس کہا جاسکتا ہے۔ جہاں اصل خبر و اس کی ابتداء ہی فرد واحد سے شروع ہو اس کے لیے تواتر کا مطالبہ کرنا کتنا معقول ہے اس قید کا مطلب تو یہ ہے کہ آپ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ساٹھ سالہ حیات میں سے آپ کی طفولیت۔ آپ کے حواء کے قیام اور آپ کے دوسرے انفرادی واقعات سنہ ہی نہیں چاہتے اور چھپے اگر آپ کو قبل از نبوت کے واقعات سے دلچسپی نہیں ہے تو نبوت کے بعد کے واقعات میں بھی آپ صرف وہی واقعات معلوم کرنا چاہتے ہیں جو اتنے کثیر جمع میں پیش آئے ہوں جن کو تواتر کی مقدار کہا جاسکتا ہو پھر اس پر بھی آپ راضی نہیں ہیں جب تک کہ ہر زمانہ میں اس کے ناقلین اسی قدر موجود نہ ہوں کیا قرآن نے عالم کے سامنے آپ کا جو اسوۂ حسنہ پیش کیا تھا وہ صرف ان ہی چند واقعات کا مجموعہ تھا جو آج ہم تک بطریق متواتر پہنچا ہے کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں آپ کے دیکھنے والوں کے لیے بھی ظن و یقین کی کوئی بحث تھی یا جتنے واقعات جس کے سامنے گذر گئے وہ اس کے نزدیک ہر تواتر سے بڑھ کر قابل یقین تھے۔ پس جب ان کے سامنے آپ کی زندگی سب کی سب اسوۂ حسنہ تھی تو ہمیں بھی اس پورے اسوۂ حسنہ کو تلاش کرنا چاہیے یہاں تواتر کی قید لگانا دوسرے لفظوں میں اسوۂ حسنہ سے انکار کرنا ہے کیونکہ تواتر کے لحاظ سے آپ کے اسوۂ حسنہ کا جو حصہ ہمارے سامنے آتا ہے وہ نہ ہماری ضروریات کے لیے کافی ہے نہ قرآن کے ایضاح و بیان کے لیے اس لیے اس قید سے ہمارے شرعی نتائج بھی ہے اور تاریخی بھی۔ اور صرف ہمارا ہی نہیں بلکہ تمام نسل انسانی کا کیونکہ اس کی سب سے بڑی محرومی یہ ہوگی کہ جو انسان اس کے شبہ حیات کمال کرنے کے لیے بھیجا گیا تھا صرف اپنے قول سے نہیں بلکہ اپنے عمل سے بھی اس کے اساتذہ حیات زندگی اس سے پوشیدہ رہ جائیں اور جتنے کچھ پایہ نبوت کو پہنچیں اگر ان کو چھانٹے بغیر سب کو متواتر تسلیم کر لیا جائے تو وہ بھی اس کی بہت ہی محدود زندگی کے بہت محدود شعبے ہوں۔ یہاں یہ جواب دینا کہ غیر متواتر اسوۂ حسنہ کو تاریخی طور پر ہم بھی تسلیم کرتے ہیں بہت غلط ہے کیونکہ ہماری بحث اس وقت اس اسوۂ حسنہ سے ہے جو قرآن کریم نے صحابہ کے سامنے یہ حیثیت شرعی پیش کیا تھا۔ یقیناً وہ تواتر

اور غیر تو ترکی بحث سے بالترتیب اور بلاشبہ اس میں تشریحی حیثیت کے سوا صرف تاریخی حیثیت نہ تھی۔ آپ کی ذات مجسم ن کے مشابہہ میں تھی اور وہ سب کی سب ان کے لیے اسوہ قرار دی گئی تھی اور تو اتر کی قید سے اس تمام اسوہ کا صرف وہی حصہ ہمارے لیے بچ رہتا ہے جس میں تو اتر کی شروط پائی جائیں یہ مقدار اصل اسوہ حسنہ کی نسبت عشر عشر بھی نہیں۔ اصل بات یہ ہے کہ مولانا کے نزدیک قرآن نہیں کے لیے صرف عقل کافی ہے جیسا کہ وہ عبارت مذکورہ میں اس کو بہت صفائی کے ساتھ لکھ چکے ہیں۔ لیکن چونکہ قرآن کریم نے لفظ اسوہ کو بہت تاکید کی طور پر ذکر کیا ہے اس لیے بادل ناخواستہ اسے بھی مولانا کو نبھانا پڑ رہا ہے ورنہ کھلے دل سے ان کے نزدیک اسوہ رسول کی حاجت بھی نہیں ہے جب رسول کے کلام سے اس کو استغناء ہو سکتا ہے تو اس کے افعال کی احتیاج چہ معنی دارد۔ ان کے خیال میں رسول قرآن پہنچا کر اپنے منصب سے علیحدہ ہو گیا۔ اب وہ جو چاہے کہے اور جو چاہے کرے یہ سب اس کے شخصی افعال و اقوال ہیں جن کا اسلام میں بشرط ثبوت صرف اتنا ہی احترام ہو سکتا ہے جتنا کہ تاریخ کا۔ ہمارے خیال میں اس احترام کے تمام منصف مؤرخین بھی قائل ہیں۔ پس اگر مکرین حدیث بھی اس کی حیثیت اتنی ہی سمجھتے ہیں تو اس میں مسلم و کافر کی بھی کوئی تقسیم نہیں ہے بلکہ دیگر مؤرخین تو اسلام کی اس امتیازی جدوجہد سے بہت متاثر بھی نظر آتے ہیں مگر مولانا اس تاریخی جدوجہد سے متاثر بھی نہیں بلکہ اپنی تصنیف علم حدیث میں اس پر اور پھبتیاں کس رہے ہیں جس سے یہ اندازہ ہو سکتا ہے کہ مولانا موصوف کے ہاں میں یہ حیثیت تاریخ بھی کتنا حدیث کا احترام ہے۔

سند صرف اسلام کی خصوصیت ہے * حافظ ابن حزم تحریر فرماتے ہیں کہ پہلی امتوں میں کسی کو یہ توفیق میسر نہیں ہوئی کہ

۱۔ "ما حفظہ، یے ڈاکٹر اسپرنگر تو یہ لکھتا ہے "نہ کوئی قوم دنیا میں ایسی گذری نہ آج موجود ہے جس نے مسلمانوں کی طرح اسماء الرجال کا عظیم الشان فن ایجاد کیا ہو جس کی بدولت آج پانچ لاکھ شخصوں کا حال معلوم ہو سکتا ہے۔"

ڈاکٹر اسپرنگر کے اس قول سے بھی اندازہ ہو سکتا ہے کہ مسلمانوں کا شرف فن حدیث سے صرف تاریخ کی حد تک تھا یا شرع کی حد تک اب مولانا کا احساس دیکھئے۔

"مگر حقیقت یہ ہے کہ ان پانچ لاکھ میں سے ایسے حضرات کے سوا جنہوں نے اعلاء الحق یا ملت کی تعمیر کے کارنامے چھوڑے ہیں بقیہ کے متعلق جن کا کام سوائے روایت شعی کے اور کچھ نہ تھا یہ دریافت کرنا کہ ان کا نام کیا تھا ان کی کنیت کیا تھی ان کے کون کون استاد تھے اور کون کون شاگرد ان کی کس قدر روایتیں صحیح ہیں اور کس قدر غلط وغیرہ وغیرہ۔ کوئی مفید یا قابل فخر تاریخی علم نہیں ہے بلکہ ملت کے لیے ایک قسم کی دماغی عزیر ہے جو روایت پرستی کے سبب ملی ہے۔" (مجم حدیث ص ۲۷)

اسی کتاب میں آپ دوسری جگہ تحریر فرماتے ہیں۔ "محمد شین میں شروع سے لے کر آج تک جو اہم اور معرکہ آرا امور زیر بحث رہے ہیں باہموم اس قسم کے ہیں جن کا ملت کی صلاح و فلاح اور اجتماعی زندگی سے کوئی عملی تعلق نہیں ہے مثلاً حضرت ابو بکر افضل ہیں یا حضرت علیؑ۔ قرآن مخلوق سے یا غیر مخلوق۔ رات کے پہلے پھر اللہ تعالیٰ ساء دنیا پر کس طرح نزول فرماتے ہیں قیام نماز میں ہاتھوں کو باندھنا چاہیے یا نہیں لیا امام کے پیچھے ہاتھ پکڑنا ضروری ہے۔ آمین زور سے کہی جائے یا آہستہ وغیرہ وغیرہ۔"

ان عبارات سے آپ کو صحیح اندازہ ہو سکتا ہے کہ مولانا موصوف کے قلب میں حدیث کا صحیح مقام کیا ہے۔ حدیث پر تشریحی یا تاریخی حیثیت سے بحث کرنا ہے یا اصل مقصد اس سلسلہ کو بے وقعت بنا کر نابود کرنا ہے

اپنے رسول کے کلمات صحیح صحیح ثبوت کے ساتھ محفوظ کر سکے یہ صرف اس امت کا طغرائے امتیاز ہے کہ اس کو اپنے رسول کے ایک ایک کلمہ کو صحت اور اتصال کے ساتھ جمع کرنے کی توفیق بخش دی گئی ہے۔ آج روئے زمین پر کوئی مذہب ایسا نہیں ہے جو اپنے پیشوا کے ایک کلمہ کی سند بھی صحیح طریق پر پیش کر سکے۔ اس کے برخلاف اسلام ہے جو اپنے رسول کی سیرت کا ایک ایک شوشہ پوری صحت و اتصال کے ساتھ پیش کر سکتا ہے۔

دین کے ثبوت کی چھ صورتیں * ہمارے دین کی معتبر اور غیر معتبر طور پر منقول ہونے کی کل چھ صورتیں ہیں۔

(۱) پہلی صورت میں شرق سے لے کر غرب تک، مسلم و کافر سب شریک ہیں، یہاں منصف و معاند کی بھی کوئی تفصیل نہیں ہے جیسا قرآن کریم۔ تمام عالم اس کا شاہد ہے کہ جو قرآن ہمارے ہاتھوں میں موجود ہے یہ وہی قرآن ہے جو آپ پر نازل ہوا تھا۔ اسی طرح پنج وقتہ نماز، رمضان کے روزے، زکوٰۃ حج اور اسی قسم کے وہ احکام جو قرآن کریم میں منصوص ہیں، سب تو اتر کے ساتھ ثابت ہیں۔ یہود و نصاریٰ کے مذہب میں ایک بات بھی ایسی نہیں ہے جس کے متعلق وہ اتنا عظیم الشان تواتر پیش کر سکیں۔ ان کی شریعت کا تمام دار و مدار تورات پر ہے جس کے خود ثبوت ہی میں سو طرح کے شبہات ہیں۔ یہود کو اس کا اعتراف ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بعد عام ارتداد پھیل گیا تھا زمانہ دراز تک بت پرستی کی جاتی تھی انبیاء علیہم السلام کو ایذا میں دی جاتی تھیں حتیٰ کہ بعض کو قتل بھی کر دیا جاتا تھا۔ شروفساد کے اس دور میں بھلا تورات کی حفاظت کا کیا خیال کیا جاسکتا ہے اس کا تواتر تو درکنار۔ نصاریٰ کا حال یہ ہے کہ ان کے کل مذہب کی بنیاد پانچ اشخاص پر ہے جن کا جھوٹ خود ان کے بیانات سے ثابت ہے۔ قرآن کریم کے تواتر سے بھلا اس کا کیا مقابلہ کیا جاسکتا ہے۔

(۲) دوسرا طریقہ بھی متواتر ہے مگر اس کا دائرہ پہلے سے کسی قدر تنگ ہے یعنی پہلی صورت میں اہل علم اور بے علم، مسلم اور کافر سب اس میں شریک ہوتے ہیں۔ یہاں صرف ایک محدود دائرہ کو اس کا علم ہوتا ہے اگرچہ اس کا احاطہ بھی ہزاروں کی تعداد سے متجاوز ہوتا ہے جیسا کہ آپ کے معجزات، مناسک حج اور زکوٰۃ کے بعض احکام، اہل خیبر سے آپ کا معاہدہ وغیرہ وغیرہ۔ یہود و نصاریٰ کے پاس اس جنس کا ثبوت بھی ندارد ہے۔

(۳) تیسری صورت یہ ہے کہ اس کے نقل کرنے والے اگرچہ حد تواتر کو نہ پہنچیں مگر معتمد اشخاص ہوں پھر وہ اسی قسم کے دوسرے چند اشخاص یا ایک شخص سے ایک بات نقل کریں اور اسی طرح یہ نقل طبقہ بہ طبقہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک متصل ہو جائے۔ یہود و نصاریٰ کے یہاں اس قسم کی بھی کوئی سند نہیں ہے، یہ امتیاز صرف امت محمدیہ کا ہے کہ اس نے اپنے رسول کا ایک ایک کلمہ ہر ممکن سے ممکن طریق سے محفوظ کر لیا ہے اور اس خدمت کے لیے شرق و غرب میں اتنے نفوس مارے مارے پھرے ہیں کہ ان کی صحیح تعداد اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو معلوم نہیں۔ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ آج کسی فاسق کی یہ مجال نہیں رہی کہ وہ دین کا ایک شوشہ بھی اپنی جگہ سے ہٹا سکے اس کے برخلاف یہود و نصاریٰ اپنے دین کے کسی ایک مسئلہ کے متعلق بھی وثوق کے ساتھ یہ ثابت نہیں کر سکتے کہ یہ ان کے دین کا جزاء ہے۔

(۴) چوتھی صورت مرسل ہے یعنی رسول اور ناقل کے درمیان کا واسطہ مذکور نہ ہو، کوئی تابعی براہ راست آپ کا قول و فعل نقل

کرے۔ یہود و نصاریٰ کے پاس بہت سے بہت اپنے دین کی کوئی سند ہے تو اس قسم کی ہے پھر اس طریقہ میں بھی زمانہ نبوت سے جو قرب ہمیں حاصل ہے انہیں حاصل نہیں، اس پر ان کے لیے اندرونی اور بیرونی حالات کی ناموافق مزید براں ہے اس لیے جتنے تردد اور شبہات کے امکانات وہاں پیدا ہو سکتے ہیں یہاں نہیں ہو سکتے۔ ہمارے علم میں یہود و نصاریٰ کے پاس صرف ایک ہی مسند ایسا ہے جس کو ن کے کسی عالم نے بنی اسرائیل کے کسی آخری نبی سے براہ راست سنا ہے۔ اس کے علاوہ ان کے تمام دین کے ثبوت کی درمیانی کڑی غائب ہے۔ ہم ان طریقوں میں سے اپنے تمام دین کی بنیاد صرف پہلے تین طریقوں پر قائم کرتے ہیں۔^۱

(۵) پانچویں صورت یہ ہے کہ اس کے بعض راوی مجروح اور غیر ثقہ بھی ہوں ہمارے نزدیک ایسی سند کا اعتبار کرنا حلال نہیں۔

(۶) چھٹی صورت یہ ہے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول و فعل ہی نہ ہو بلکہ مذکورہ بالا طریق سے کسی صحابی کا قول و فعل ہو اس کے تسلیم کرنے نہ کرنے میں بھی اختلاف ہے ہم اسے واجب التسلیم نہیں سمجھتے۔^۲



۱۔ مرسل کے قیوں و رد کرنے کے متعلق اصول حدیث میں اختلاف نقل کیا گیا ہے۔ ہر فریق کے دلائل وہاں مذکور ہیں یہاں طالت کے خوف سے ان کو نقل نہیں کیا گیا۔

۲۔ قول و فعل صحابی کے متعلق بھی بڑی تفصیل ہے اگر حکما مرفوع ہے تو وہ بھی قابل حجت ہے اس کی بحث بھی اصول حدیث کے کتابوں میں دیکھ لی جائے۔

۳۔ السلسلہ النخل ج ۲ ص ۶۶-۶۹۔

خبر واحد کی حجیت

اصوب حدیث کی اصطلاح کے لحاظ سے اجمالی طور پر حدیث کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) خبر واحد ہر اس خبر کو جو متواتر نہ ہو اصطلاحی طور پر خبر واحد ہی کہا جاتا ہے۔

مذاہب خبر و حد کے لفظ سے اس کا جو مفہوم دماغ میں پیدا ہوتا ہے اسی میں خبر واحد کا انحصار نہ سمجھنا چاہیے بلکہ اگر تو، ترکہ کا عدد کسی ایک طبقہ میں بھی فوت ہو جائے تو اس خبر کو خبر واحد ہی کہا جاتا ہے خواہ وہ خبر کتنے ہی افراد سے روایت کی گئی ہو۔ اس کا صرف یہ مفہوم نہیں ہے کہ اس کا روایت کرنے والا ہر دور میں صرف ایک ہی شخص ہو۔ جو لوگ متواتر کے سوا خبر واحد کو مطلقاً حجت نہیں مانتے ان کو ذرا اس پر بھی غور کرنا چاہیے کہ اگر کسی حدیث کے راوی صحابہ و تابعین کے دور میں بکثرت موجود ہوں پھر کسی ایک دور میں اس تذہب و تہذیب کی نقل و حرکت کی قلت و کثرت ماحول کی موافقت یا نا موافقت کی وجہ سے کسی قدر کم ہو جائیں تو کیا ایسی خبر کو بھی رد کر دینا عقلاً منسب ہے یہی وجہ ہے کہ بعض معتزلہ جو خبر واحد کے سب سے پہلے منکر ہیں اس پر غور کرتے کرتے اس فیصلہ کے لیے مجبور ہو گئے ہیں کہ اگر ہر دور میں اس کے راوی دو دو موجود ہوں تو پھر ایسی خبر کو حجت کہہ دیا جائے گا اس کی تردید کی اب کوئی وجہ نہیں رہتی حالانکہ صرف دو راویوں سے کسی خبر کو متواتر نہیں کہا جاسکتا۔ وہ خبر واحد ہی رہتی ہے مگر اس کو ایسی قوت ضرور حاصل ہو جاتی ہے کہ اس کو مفید یقین کہا جاسکتا ہے۔ پھر اس پر بھی غور کرنا چاہیے کہ یہ تمام تقسیمیں اس قدر محدود وقت کے اندر ہیں کہ اس میں ذخیرہ حدیث کو بالکل ساقط الاعتبار قرار دینا بہت بڑی غفلت ہے۔ تدوین حدیث کا دور تیسری صدی تک قریب قریب ختم ہو جاتا ہے۔ پہلی صدی تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دیکھنے والے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین خود موجود تھے۔ اور آپ کی احادیث کا ذخیرہ مختلف طور پر ان کے پاس محفوظ تھا۔ اس کے بعد دوسری صدی شروع ہونے نہیں پائی کہ تدوین حدیث کا باضابطہ آغاز ہو گیا۔ اتنے قلیل عرصہ میں تمام ذخیرہ احادیث کا ایک قلم مشکوک ہو جانا بہت بعید از قیاس ہے۔

گردوین حدیث صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین و تابعین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم کے دور کے بعد شروع ہوتی تو حدیث کے ثبوت میں شبہ کرنا معقول ہوتا لیکن جب کہ فقط احادیث کا سلسلہ خود آپ کے زمانہ سے برابر متصل طور پر چلا آ رہا ہے تو اب اس میں شک و شبہ کرنے کی کوئی گنجائش باقی نہیں ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنے رسالہ میں اس پر مستثنیٰ ایک مقام لکھا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ ہی کے واقعات سے خبر واحد کی حجیت ثابت کی ہے۔ ہم یہاں اس کا مختصراً خلاصہ ذیل میں درج کرتے ہیں

پہلا واقعہ * تحویل قبلہ سے پہلے اہل قباء کا قبلہ بھی بیت المقدس تھا۔ لیکن جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قصد صبح کی نماز میں تحویل قبلہ کی خبر لے کر ان کے پاس پہنچا تو سب نے نماز کے اندر ہی اپنا رخ بیت اللہ کی طرف کر لیا۔ اس سے صاف یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ ان کے نزدیک دینی مسائل میں خبر واحد حجت تھی اور اگر بالفرض ان کا یہ اقدام غلط ہوتا تو یقیناً آنحضرت صلی

اللہ علیہ وسلم ان کو تنبیہ فرماتے کہ جب تم ایک قطعی قبلہ پر قائم تھے تو تم نے صرف ایک شخص کے قول پر ایک فرض قطعی کو کیسے چھوڑ دیا اور براہ راست میری ہدایت یا خبر متواتر کا انتظار کیوں نہ کیا مگر یہاں اعتراض کرنا تو درکنار اپنی جانب سے فردو حد کا بھیجنا اس بات کی بھی دلیل ہے کہ خود صاحب نبوت کے نزدیک بھی دین کے بارے میں ایک ثقہ اور صادق شخص کا قول کافی ہے۔

دوسرا واقعہ * یہ ہے کہ حضرت انسؓ فرماتے ہیں میں ابو عبیدہؓ ابو طلحہؓ ابی بن کعبؓ کو شراب پلا رہا تھا کہ دفعۃً ایک شخص آیا اور اس نے خبر دی کہ شراب حرام ہو گئی ہے۔ یہ سن کر فوراً ابو طلحہؓ نے کہا انسؓ اٹھو اور شراب کے مٹکے توڑ ڈالو۔ میں اٹھا اور شراب کے برتن توڑ دیئے۔

ظاہر ہے کہ شراب پہلے شرعاً حلال ہی تھی لیکن یہاں صرف ایک شخص کے بیان پر اس کی حرمت کا یقین کر لیا گیا اور اس کے برتن توڑ ڈالے گئے۔ حاضرین میں سے کسی نے اتنا تا مل بھی نہ کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بالمشافہہ جا کر پوچھ آتا اور نہ کسی نے یہ اعتراض کیا کہ قبل از تحقیق یہ امضاعت مال اور اسراف بیجا کیوں کیا گیا۔

تیسرا واقعہ * خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے آپؐ نے زنا کے ایک مقدمہ میں زانی کے اقرار پر اس کو کوڑے لگانے کا حکم دیا اور جس عورت کے متعلق اس شخص نے زنا کرنے کا اقرار کیا تھا اس کے پاس حضرت انیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بھیجا اور فرمایا کہ اس سے دریافت کرو اگر وہ بھی اقرار کر لے تو اس کو رجم کر دو ورنہ اس شخص کو حد قذف اور لگاؤ کیونکہ اس نے بلا شرعی ثبوت کے ایک عورت پر زنا کی تہمت کیسے رکھی۔ حضرت انیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ پہنچے اس عورت نے زنا کا اقرار کیا اور وہ بھی رجم کر دی گئی۔

چوتھا واقعہ * عمرو بن سلیم زرقی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اپنی والدہ سے روایت کرتے ہیں کہ ہم منیٰ میں مقیم تھے کیا دیکھتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اونٹ پر سوار چیخ چیخ کر یہ کہتے چلے آ رہے ہیں کہ یہ کھانے پینے کے دن ہیں کوئی شخص ان میں روزہ نہ رکھے۔

پانچواں واقعہ * یزید بن شیبان کہتے ہیں کہ ہم مقام عرفات میں تھے۔ اتفاقاً ہمارا مقام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قیام گاہ سے دور تھا۔ اسی درمیان میں ہمارے پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قاصد یہ پیام لے کر پہنچا کہ ہم جہاں ٹھہرے ہوئے ہیں اپنی سی جگہ پر رہیں وہاں سے منتقل ہونے کی ضرورت نہیں، میدان عرفات میں جہاں بھی قیام ہو جائے فریضہ و قواف ادا ہو جاتا ہے۔

چھٹا واقعہ * ہجرت کے نویں سال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت صدیق اکبرؓ کو حج کا امیر بنا کر بھیجا تا کہ فریضہ حج کو انجام دیں اور ان کے بعد حضرت علیؓ کو روانہ کیا کہ وہ کفار کو سورۃ براۃ کی آیات سنا کر ہوشیار کر دیں کہ انہوں نے خود بد عہدہ کی سبب اللہ کا بھی ان سے کوئی معاہدہ باقی نہیں رہا۔

ن سب احادیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک ایک شخص کو اپنی جانب سے بھیجنا باوجودیکہ آپؐ کا بنفس نفیس

خبر واحد کی حجیت کا ایک اور ثبوت * اس کے سوا آپؐ نے عامل اور قاصد جہاں جہاں بھیجے ہیں ان میں سے ہر ایک کوئی عیظ نہیں کیا۔ قیس بن عاصم، زبرقان بن بدر اور ابن زبیر وغیرہ کو اپنے اپنے قبائل کی طرف روانہ کیا، وفد بحرین کے ساتھ ابن سعید بن اعاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بھیجا اور معاذ بن جبل کو یمن کے بالمقابل بھیجا اور جنگ کے بعد ان کو شریعت کی تعلیم دینے کا حکم دیا۔ لیکن کہیں منقول نہیں کہ آپؐ کے عاملین کے ساتھ کسی نے یہ مناقشہ کیا ہو کہ چونکہ یہ ایک ہی فرد ہے اس لیے اس کو صدقات و عشر نہیں دیئے جائیں گے۔

خبر واحد کی حجیت کا تیسرا ثبوت * اسی طرح آپؐ نے دعوت اسلام کے لیے مختلف بلاد میں بارہ قاصد روانہ فرمائے اور صرف اس بات کی رعایت کی کہ ہر سمت میں ایسا شخص بھیجا جائے جو اس نواح میں متعارف ہو تاکہ اس کے جھوٹے ہونے کا شبہ نہ رہے اور ان کو س کا طمینان ہو جائے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قاصد ہے۔ اس کے علاوہ آپؐ کے عاصوں اور قاضیوں کے پاس جب بھی آپؐ کے خطوط پہنچے تو ہمیشہ انہوں نے فوراً ان کو نافذ کیا اور خواہ مخواہ کے شبہات کو کوئی راہ نہیں دی۔ پھر آپؐ کے بعد بھی آپؐ کے خلفاء و عمال کا یہی دستور رہا حتیٰ کہ مسلمانوں میں ہمیشہ ایک ہی خلیفہ، ایک ہی امام، ایک ہی قاضی، ایک ہی امیر ہونا ایک مسلم مسئلہ تھا جس میں کوئی اختلاف نہ تھا۔

امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ خبر واحد کی حجیت کے لیے یہ چند احادیث بطور مشتمل نمونہ از خردارے کافی ہیں۔ یہ وہ عقیدہ ہے جس پر ہم نے ان لوگوں کو پایا ہے جن کو کہ ہم نے دیکھا اور یہی عقیدہ انہوں نے اپنے پہنوں کا ہم سے بیان کیا ہے۔

خبر واحد کی حجیت کا چوتھا ثبوت ❁ ہم نے تو مدینہ میں ہمیشہ یہی دیکھا ہے کہ سعیدؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی ابو سعید خدریؓ کی ایک حدیث نقل کر دیتے ہیں اور اس سے دین کی ایک سنت ثابت ہو جاتی ہے۔ ابو ہریرہؓ ایک روایت کرتے ہیں اس سے ایک سنت ثابت ہو جاتی ہے اسی طرح ایک ایک صحابی کے بیان پر دین کے مسائل اور سنتیں ثابت ہوتی چلی جاتی تھیں، خبر واحد اور متواتر ہونے کا کوئی سوال و باں نہیں کیا جاتا تھا آخر میں امام شافعیؒ لکھتے ہیں کہ میں نے مدینہ و مکہ، یمن و شام اور کوفہ کے حضرات ذیل کو دیکھا کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی سے روایت کرتے تھے اور صرف اس ایک صحابی کی حدیث سے ایک سنت ثابت ہو جاتی تھی اہل مدینہ کے چند نام یہ ہیں:

محمد بن جبیر، نافع بن جبیر، یزید بن طلحہ، محمد بن طلحہ، نافع بن عجم، ابو مسلمہ بن عبد الرحمن، حمید بن عبد الرحمن، خارجہ بن زید، عبد الرحمن بن کعب، عبد اللہ بن ابی قتادہ، سلیمان بن یسار، عطاء بن یسار وغیرہم۔
اور اہل مکہ کے چند اسماء حسب ذیل ہیں:

عطائے وس مجاہد، ابن ابی ملیکہ، عکرمہ بن خالد، عبید اللہ بن ابی یزید، عبد اللہ بن باباہ، ابن ابی عمار، محمد بن امنہ رو غیر ہم اور اسی طرح یحییٰ بن وہب، ابن معبہ اور شام میں مکحول اور بصرہ میں عبد الرحمن بن غنم، حسن اور محمد بن سیرین، کوفہ میں اسود عاتقہ

اور شععی غرض تمام بلاد اسلامیہ اسی عقیدہ پر تھے کہ خبر واحد حجت ہے۔ اگر بالفرض کسی خاص مسئلہ کے متعلق کسی کے لیے یہ کہنا جائز ہوتا کہ اس پر مسلمانوں کا ہمیشہ اجماع رہا ہے تو خبر واحد کی حجیت کے متعلق بھی میں یہ الفاظ کہہ دیتا مگر احتیاط کے خلاف سمجھ کر اتنا پھر بھی کہتا ہوں کہ میرے علم میں فقہاء مسلمین میں کسی کا اس میں اختلاف نہیں ہے۔

خبر واحد پر عمل نہ کرنے کی چند صورتیں * ہاں یہ ممکن ہے کہ اگر کسی کے پاس خبر واحد پہنچی ہو تو اس نے اس پر اس لیے عمل نہ کیا ہو کہ اس کے نزدیک وہ خبر حدیث کو نہ پہنچی ہو یا وہ حدیث دو معنیوں کو محتمل ہو اور اس نے دوسرے معنی پر عمل کر لیا ہو یا اس کے معارض اس سے زیادہ صحیح حدیث اس کے پاس موجود ہو، غرض جب تک وجہ ترجیح یا اسباب ترک میں سے کوئی سبب اس کے پاس موجود نہ ہو ہرگز کسی کے لیے خبر واحد کا ترک کرنا جائز نہیں۔

خبر واحد کے مراتب * اسی کے ساتھ یہ واضح کر دینا بھی ضروری ہے کہ ایک وہ حدیث جس پر سب کا اتفاق ہو اور ایک وہ جو کسی خاص مسئلہ کے متعلق صرف ایک راوی سے روایت کی گئی ہو اس میں مختلف تاویلوں کی گنجائش بھی نہ ہو دونوں برابر نہیں ہو سکتیں، پہلی حدیث کا تسیم کرنا بلاشبہ قطعی ہے اگر اس کا کوئی منکر ہو تو اس سے تو بہ کرائی جائے لیکن دوسری قسم کی حدیث اس درجہ قوی نہیں اگر اس حدیث میں کوئی شک کرے تو اس سے تو بہ کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا لیکن اس پر بھی عمل کرنا واجب ہوگا جب تک کہ اسباب ترک میں سے کوئی سبب پایا نہ جائے جیسا کہ شاہدوں کے بیان پر فیصلہ کر دیا جاتا ہے حالانکہ یہاں بھی غلطی اور شکوک کا احتمال باقی رہتا ہے لیکن پھر بھی جب تک کہ تحقیق نہ ہو ظاہر حال پر عمل کیا جاتا ہے۔



ظن و علم کے مفہوم پر ایک اہم بحث

خبر واحد کی حجت کے برخلاف منکرین حدیث کے پاس بڑا استدلال یہ ہے کہ وہ مفید ظن ہوتی ہیں و ردین کی بناء ظنیات پر قائم نہیں کی جاسکتی اس لیے ہم یہاں پہلے ظن و علم کے مفہوم کے متعلق تحقیق کرنا ضروری سمجھتے ہیں صحابہؓ کے کلام سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ ظن کا استعمال اردو میں ٹھیک انکل کے موقع پر کیا کرتے تھے۔ پس جو خیال واقعہ کی تحقیق کے بغیر محض اپنی جانب سے پکایا جائے ان کے نزدیک ظن کہا جاتا تھا اب وہ خواہ رجحان کے مرتبہ کو پہنچے یا نہ پہنچے۔^۱

۱۔ مولانا اسم صاحب نے معلوم نہیں کس مجبوری سے صحابہؓ کے دور کے ان واقعات کی جواب دہی حسب: ایل الفاظ میں کی ہے حالانکہ ان کے یہ سیدھی بات یہ تھی کہ وہ ان تمام واقعات کو سرے سے غلط کہہ کر نبٹ جاتے مگر آپ رقم طراز ہیں۔

”مگر عہد صحابہؓ میں شہد کا ملنا ممکن تھا اس لیے اس وقت یہ طرز عمل بالکل حق بجانب تھا تاہم زمانہ مابعد میں راوی کی حیثیت شاہد کی نہیں رہی بلکہ مدعی کی ہو گئی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے امت کے جملہ افراد پر جن کی تعداد کروڑوں بلکہ ممکن ہے کہ ربوں ہو جائے ایک عقیدہ یا عمل کی پابندی عائد کرنی چاہتا ہے اور اس کا بیان بھی واسطہ در واسطہ ہے اس لیے اس کے اوپر لازم ہے کہ وہ دو شاہد عدس پیش کرے جو گواہی دیں کہ اس نے فلاں سے ہمارے سامنے سنا ہے پھر اسی طرح سلسلہ کے آخر تک ہر راوی کے سماعت کے دو گواہ ہونے ضروری ہیں۔ بنا ان کے اصول عدالت اور قانون شریعت کے مطابق اس کا قول تسلیم کے قابل نہیں۔“ (علم حدیث ص ۳۰)

اس طویل اور بے مغز تقریر کے جواب میں یہ عرض کیا جاسکتا ہے کہ ان تمام ذمہ داریوں کا بار جیسا بعد کے راویوں پر ہے اس سے بڑھ کر اس صحابی کی گردن پر ہے جس نے کوئی حدیث آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کی ہے پہلا مدعی وہ ہے جس نے اربوں فرد امت کے سرکشی عمل کی پابندی عائد کرنے کی بنیاد رکھی ہے سب سے پہلے یہ اس کے ذمہ ہے کہ وہ اپنے اس دعویٰ کے لیے دو گواہ لائے اگر دو گواہ نہیں لے تا یا دوسرا شخص اس سے گواہوں کا مطالبہ نہیں کرتا اور اس کے بغیر بھی اس کا دعویٰ قبول کر لیا جاتا ہے تو یہ اس کی دلیل ہے کہ راوی کے لیے دراصل عدد کی شرط ہی غلط ہے۔ اس کا یہ عذر کرنا کہ اس وقت شاہد کا ملنا ممکن تھا ایک عذر رنگ ہے اولاً تو یہی صحیح نہیں کہ صحابہؓ نے سب روایتیں براہ راست صاحب نبوت سے خود سن کر بیان کی ہیں اس لیے ان کی حیثیت مدعی کی حیثیت نہیں کیونکہ ان کی روایتوں میں ایسی روایات بھی شامل ہیں جو انہوں نے خود نہیں بلکہ کسی دوسرے صحابی سے سن کر بیان کی ہیں۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں۔

ما کل ما نحدث به سمعنا من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و لکن کان یحدث بعضنا بعضا۔
جو حدیث ہم بیان کرتے ہیں وہ تمام ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے خود نہیں سنی ہیں بلکہ ان میں وہ حدیثیں بھی ہیں جو ہم میں بعض بعض سے روایت کرتا تھا۔ (مسند ابی حاتم)

اس بناء پر صحابی کی حیثیت بھی ٹھیک وہی حیثیت ہو گئی جو دوسرے راوی کی ہے اس کے علاوہ یہ بھی مسلم نہیں کہ جس نے آپ سے براہ راست کوئی حدیث سنی ہے اس کی حیثیت مدعی کی نہیں ہوتی پھر اس کو بار ثبوت سے کیوں سبکدوش کیا جائے پھر یہ کون سا عقلی یا شرعی قاعدہ ہے کہ کسی مدعی کے دعویٰ کی نگرانی صرف اس بناء پر دے دی جائے کہ وہ گواہ پیش کر سکتا ہے اور اس امکان پر اس سے گواہی کا مطالبہ ہی نہ کیا جائے۔ فرض کر لو کہ اردو گواہوں سے حدیث کی صحت ثابت ہو سکتی ہے تو چلئے مولانا اسم صاحب اسی کا اقرار کر لیں کہ اگر کسی خبر کے راوی دو دو ہوں یا اس کے دو شاہد ہوں تو وہ اس کو حجت تسلیم کر سکتے ہیں۔ معزز نے تو اس کا اقرار کر لیا ہے جیسا کہ حافظ عراقی نے نکت علی ابن الصلاح میں اس کی تصریح کی ہے اللہ

حضرت عمرؓ نے ایک دن اپنے خطبہ میں فرمایا لوگو! دین کے بارے میں رائے تو بس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی صواب تھی۔ واما هو ما الطن و التكلف۔ ہم تو صرف اٹکل کے تیر لگاتے اور تکلف کر کے خیال جماتے ہیں۔ ان مختصر الفاظ میں قرآن کی اس آیت کی طرف اشارہ تھا۔ ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ﴾ پس جو رائے خدا کی ارادۃ اور اصابت کے ساتھ ہو اس کا نام رائے ہے اور وہی صواب بھی ہو سکتی ہے اور جو محض اپنی جانب سے ایک اٹکل ہو خدا کے تعالیٰ کی ارادۃ اس میں شامل نہ ہو اس کا نام ظن اور تکلف ہے۔

عن عبد الله بن عمر انه كان اذا لم يجد في
الا مر يسأل عنه شيئا قال ان شئتم اخبر
تكم بالطن. (اعلام ج ۱ ص ۴۹)

حضرت ابن عمر کا یہ دستور تھا کہ جب کسی معاملہ کے متعلق انہیں
کتاب و سنت میں کوئی فیصلہ نہ ملتا تو فرماتے اگر تم چاہو تو میں
تمہیں اپنے ظن اور اٹکل سے بتا دوں۔ (یعنی فیصلہ نہ دیتے)

اسی ظن کو رائے بھی کہا جاتا ہے اور اسی معنی میں رائے زنی کی ممانعت کی گئی ہے یعنی محض اپنی عقل سے کسی شرعی بنیاد کے بغیر
کوئی بات کہہ دینا۔ حضرت ابو بکرؓ فرماتے ہیں کہ میں کس زمین کے اوپر اور کس آسمان کے نیچے رہ سکتا ہوں؟ اگر قرآن کی کسی
آیت میں صرف اپنی رائے سے کوئی بات کہوں یا ایسی بات کہوں جس کا مجھے علم نہیں ہے۔^۱ حضرت ابو موسیٰ کے الفاظ پر غور کیجئے۔
من كان عنده علم فليعلمه الناس و ان لم
يعلم فلا يقولن ما ليس له به علم فيكون من
المتكلفين^۲

اگر کسی کے پاس کوئی علم کی بات ہو تو وہ لوگوں کو سکھلا دے اور
اگر علم نہیں رکھتا تو وہ بات منہ سے نہ نکالے جس کا اس کو علم نہیں
تاکہ متکلفین میں اس کا شمار نہ ہو جائے۔

لہذا..... لیکن موصوف تو پھر بھی اس کو تسلیم کرنے کے لیے تیار نہیں۔ چنانچہ چند سطور بعد خود ہی تحریر فرماتے ہیں ”اس لیے تمام روایتیں غیر یقینی ہیں۔
روایت کی صرف ایک قسم یقینی ہو سکتی تھی یعنی متواتر اور ایسی کوئی حدیث نہیں ہے بلکہ جملہ حدیثیں خبر واحد ہی ہیں۔“ (علم حدیث ص ۳۰ و ۳۱)
مذکورہ بالا تحریر سے یہ صاف ظاہر ہے کہ مولانا موصوف حدیث متواتر کے سوا خبر واحد کی حجت تسلیم نہیں کرتے پھر صفحہ ۴۱ پر خبر واحد کی تعریف یہ نقل
فرماتے ہیں۔ اس مقام پر خبر واحد سے مراد وہ حدیث ہے کہ حد متواتر تک جو مفید یقین ہے نہ پہنچے مثلاً ایک حدیث جس کو کوئی جماعت پانچ یا چھ روایوں
سے روایت کرتی ہو خبر واحد ہے۔ جب مولانا موصوف کا عقیدہ یہ ہے تو پھر خواہ مخواہ دو گواہوں کی شرط کس لیے ہے اگر ایک جماعت کسی حدیث کو چھ
اشخاص سے بھی روایت کرے وہ بھی مولانا کے نزدیک مسلم نہیں تو دو گواہوں کا بیان کیا مسلم ہوگا۔ گویا کہ اب مولانا کی تقریر کا خلاصہ یہ ہے کہ حدیث کی
کوئی قسم بھی حجت نہیں۔ خبر متواتر اگر بالفرض موجود ہوتی تو اسے تسلیم کر سکتے تھے مگر بد قسمتی سے وہ موجود ہی نہیں اس لیے نتیجہ کوراکار ہے۔

یہاں یہ نکتہ اور یاد رکھنے کے قابل ہے کہ خبر متواتر کی ایک شرط یہ ہے کہ اس کا بنی امر محسوس ہو اگر کسی غیر محسوس امر کو ایک کروڑ انسان بھی نقل کریں
تو بھی وہ متواتر نہیں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر ایک ہزار صحابہؓ و تابعینؓ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی غیر محسوس امر کو نقل کریں تو وہ بھی مولانا کو
مسلم نہ ہوں کیونکہ ان کے نزدیک وہ خبر واحد رہے گی اور وہ مفید یقین نہیں ہو سکتی انا اللہ وانا الیہ راجعون۔ میں سمجھتا ہوں کہ اگر کوئی شخص ایک ہزار اشخاص
کے بیانات کا بھی یقین نہیں لاتا اور اس لیے نہیں لاتا کہ وہ متواتر نہیں ہیں اسے اس دنیا میں رہنے کا کوئی حق نہیں ہے کیونکہ پھر اس دنیا میں اس کے نزدیک
خبر پر یقین کرنے کا کوئی ذریعہ ہی نہیں۔ اسے تحصیل یقین کے لیے کوئی دوسرا جہاں تلاش کرنا چاہیے۔

اس سے معلوم ہوا کہ تکلف یہ ہے کہ جب کسی بات کا علم نہ ہو تو بے علمی کے چھپانے کے لیے اپنی جانب سے کوئی بات گھڑی جائے اسی کو ظن کہتے ہیں۔ اسی کو حضرت عمرؓ نے اپنے ان الفاظ میں ادا فرمایا تھا و اسما هو منا الظن و التكلف۔ حضرت ابو موسیٰؓ کے اس مختصر سے بیان میں حسب ذیل آیات کی طرف اشارہ تھا۔

لا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ. قُلْ مَا
أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَ مَا أَنَا مِنَ
الْمُتَكَلِّفِينَ.

اس بات کے پیچھے مت پڑیے جس کا آپ کو علم نہیں۔ آپ کہہ دیجئے کہ میں تم سے اس پر مزدوری نہیں چاہتا اور میں تکلف کرنے والوں میں نہیں ہوں۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں۔

ما علمک اللہ فی کتابہ فاحمد اللہ بہ و
ما استأثر بہ علیک من علم فکله الی
عالمہ و لا تتکلف فان اللہ عزوجل یقول
لنسیہ قل ما اسئدکم علیہ من اجر و ما انا من
المتکلفین۔

کتاب اللہ کا جو علم اللہ تعالیٰ تجھے مرحمت فرمادے اس پر اس کی تعریف کر اور اس کا جو علم اس نے خود اپنے نفس کے لیے رکھا ہے اور تجھے نہیں بتلایا اس کے متعلق تکلف مت کر اور جو اس کا عالم ہے اس کے سپرد کر کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی سے یہی ارشاد فرمایا ہے آپ کہہ دیجئے کہ میں تم سے مزدوری نہیں چاہتا اور میں تکلف کرنے والوں میں نہیں ہوں۔

حضرت عمرؓ کا ارشاد ہے۔

اتقوا الراۓ فی دینکم۔^۱ دین میں رائے لڑانے سے بچو۔

غرض سب میں بیشتر ظن اور رائے اپنی جانب سے تخمینہ اور خیال آرائی کو کہتے ہیں جو رائے کتاب اللہ اور سنت رسول کے تحت ہو اس کو مطلقاً رائے نہیں کہا جاتا تھا نہ وہ مذموم ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کے کلام میں اس تقسیم کی طرف اشارہ موجود ہے۔

من احدث رأیا لیس فی کتاب اللہ و لم
تمض بہ سنتہ من رسول اللہ لم یدر علی
ما ہو بہ اذا لقی اللہ عزوجل۔^۲

جس نے کوئی ایسی رائے ایجاد کی جو قرآن میں نہیں اور نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے موافق ہے وہ نہیں جانتا کہ کل قیامت میں اس کا حشر کیا ہوگا۔

ان الفاظ سے رائے کی دو قسمیں ظاہر ہوتی ہیں ایک وہ جو کتاب اللہ کے ماتحت ہو دوسری وہ جس کی صل کتاب اللہ میں نہ ہو۔ اس کے مقابلہ میں علم اس کو کہا جاتا تھا جو قرآن و حدیث نے بتایا یا صحابہؓ سے منقول ہوا۔ اوزاعیؒ فرماتے ہیں کہ علم صرف وہ ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ سے منقول ہو اور جو ان سے منقول نہیں وہ علم ہی نہیں۔^۳

ابن جریجؒ روایت کرتے ہیں کہ میں نے عطاء سے ایک مسافر کے متعلق مسئلہ پوچھا کہ اس نے حج کے مہینوں کے سو کسی اور مہینہ میں عمرہ کیا پھر اس کا خیال ہوا کہ حج کے ایام میں حج کر لے کیا وہ متمتع ہو جائے گا فرمایا کہ متمتع نہیں ہو سکتا جب تک کہ اشہ

جج میں پھر اپنے میقات پر لوٹ کر نہ آئے میں نے کہا کہ ارای ام علم؟ یہ جو آپ نے جواب دیا ہے یہ رائے ہے یا علم۔
ان کلمات سے ظاہر ہے کہ رائے اور علم اسی طرح ظن اور علم سلف میں دو متقابل چیزیں تھیں واقعی بات کو علم اور تحقیق باتوں
کو ظن بہ جاتا تھا جانب رائج اور مرجوح کی ان کے یہاں کوئی تفصیل نہ تھی۔ یہی اصطلاح قرآن کی بھی ہے۔

(۱) یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ أَثْمٌ (حجرات: ۱۲)
اے ایمان والو! بہت گمان کرنے سے بچ کر دو کیونکہ بعض خیال و
گمان گناہ کی حد تک پہنچتے ہیں۔

آیت بالا میں گناہ ہونے کا حکم اس پر نہیں ہے کہ وہ جانب رائج ہے یا مرجوح بلکہ خلاف واقع اور بے تحقیق بات پر ہے۔
دوسری جگہ ارشاد ہے:

(۲) وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ لَا رَيْبَ فِيهَا قُلْتُمْ مَا نَدْرِي مَا السَّاعَةُ إِنَّهُ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُتَّبِعِينَ (حاثیہ: ۳۴)
جب کہا گیا کہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ حق ہے اور قیامت آنے میں کوئی
شبہ نہیں تو تم نے یہ جواب دیا ہم نہیں جانتے قیامت کیا چیز ہے۔
ہمیں تو یہ بات یونہی بے تحقیق سی معلوم ہوتی ہے اور ہم ہرگز اس
کا یقین نہیں کر سکتے۔

اسی طرح آیات ذیل بھی اسی معنی میں مستعمل ہیں:
(۳) إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِّن رَّبِّهِمْ الْهُدَى (النجم: ۲۳)
(۴) مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا (النجم: ۲۷)
(۵) وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِّمَّا تَعْمَلُونَ وَذَالِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْدَاكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِّنَ الْخَاسِرِينَ (حم سجدہ: ۲۲، ۲۳)

(۶) يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ (آل عمران: ۱۵۴)
وہ اللہ تعالیٰ کے متعلق جاہلوں کے سے جھوٹے خیال رکھتے
تھے۔

(۷) وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا (احزاب: ۱۵)
(۸) وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ (نساء: ۱۵۷)
اور تم اللہ تعالیٰ کے متعلق طرح طرح کے خیالات کرنے لگے۔
جو لوگ عیسیٰ کے معاملہ میں کئی باتیں کہتے ہیں وہ یہاں شک میں پڑے
ہوئے ہیں ان کو اس کا کچھ علم نہیں صرف اپنے خیالات کی پیروی ہے۔

اور جو لوگ اللہ کے سوا دوسروں کو شریک پکارتے ہیں یہ صرف خیال کے پیچھے پڑے ہوئے ہیں اور صرف انگلیں دوڑاتے ہیں۔

اور کہتے ہیں یہی ہماری زندگی ہے جس میں ہم جیتے اور مرتے ہیں اور ہم کو نہیں ہلاک کرتا مگر زمانہ ان کو کچھ علم نہیں وہ صرف انگلیں دوڑاتے ہیں۔

روئے زمین کے اکثر لوگ ایسے ہیں کہ اگر آپ ان کی باتیں مان لیں تو وہ آپ کو اللہ کی راہ سے بھٹکا دیں گے وہ صرف خیالات کی پیروی کرتے ہیں۔

(۹) وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ أَنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَأِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ (یوسف : ۶۶)

(۱۰) وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَىٰ وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ (جاثیہ : ۲۴)

(۱۱) وَإِنْ تُطِيعُوا أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ لَيُضِلَّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ (الانعام : ۱۱۶)

ان تمام آیات میں ظن ان خیالات ہی کو کہا گیا ہے جو خود اپنے دماغ سے تراش لیے جائیں پھر وہ خواہ حد یقین کو پہنچ جائیں یہ صرف شک کے مرتبہ میں رہ جائیں پہلی آیت میں ظن سے اجتناب کرنے کا امر فرمایا گیا ہے۔ دوسری آیت میں کفار کا قیامت کے متعلق ظن کا اقرار مذکور ہے تیسری آیت میں ظن اور خواہشات نفس کے مقابلہ میں خدا کی ہدایت کو رکھا گیا ہے اسی طرح چوتھی آیت میں علم اور ظن کو مقابل قرار دیا گیا ہے آٹھویں آیت میں جن لوگوں کے متعلق شک کی حالت میں ہونا فرمایا گیا ہے ان ہی کے متعلق اسی آیت میں یہ فرمایا ہے کہ یہ لوگ ظن کی اتباع کرتے ہیں حالانکہ اصطلاح کے لحاظ سے ظن اور شک متقابل چیزیں ہیں۔ نویں آیت میں ظن اور خرص یعنی تخمینہ کو قرین اور ہم معنی الفاظ کے طور پر استعمال کیا گیا ہے۔ ان تمام مقامات میں کہیں بھی ظن کے اصطلاحی معنی مراد نہیں ہیں اور نہ یہ وہ ظن ہیں جو ادلہ شرعیہ کے ماتحت پیدا ہوئے ہیں۔ بلکہ قرآن جس ماحول میں آیا اس وقت خدا کی ذات و صفات قیامت اور اہل کتاب کے معاملات کا مشرکین کو کچھ بھی علم نہ تھا اور جو علم تھا ... فسنی سنائی باتیں یا غلط قیاسات اور باطل ظنون تھے قرآن آیا تو اس نے بنیادی طور پر یہ سکھایا کہ اب خدائی تعظیم کی اتباع کرو اتباع ظنون و قیاسات چھوڑ دو۔

ظاہر ہے کہ اس وقت جو ظن مشرکین کو قیامت کے متعلق تھا یا سورہ آل عمران کی آیت میں جو ظن مسلمہ لوگوں کے دل میں پیدا ہونے لگا تھا یا سورہ حم مجدہ میں خدا کے علم کے بارے میں جو ظن کہ مشرکین کے قلوب میں موجود تھا اور اسی طرح دوسری آیات میں جہاں جہاں ظن کا ذکر اور اس کی مذمت کی گئی ہے یہ وہ ظن برگز نہیں ہیں جو ادلہ شرعیہ کے ماتحت پیدا ہوئے بلکہ پنی جانب سے پکائے ہوئے بے بنیاد خیالات تھے جو ظن کہ ادلہ شرعیہ کے ماتحت پیدا ہوتا ہے قرآن نے اس کی مذمت کا کہیں ایک حرف بھی نہیں کہا ان جملہ مواقع پر جتنے ظنون ہیں یہ وہ ظنون ہیں جو شریعت کے خلاف یعنی خدا اور رسول کے بیان کردہ عقائد کے خلاف ہیں جب خدا کی جانب سے حق بات پہنچا دی جائے تو اس کے خلاف اب نہ ظن معتبر ہوتا ہے نہ یقین۔ چوتھی آیت کا یہی مطلب ہے۔ مولانا علم صاحب یہ سمجھتے ہیں کہ ظن کی مذمت اس لیے کی گئی ہے کہ وہ ظن ہے حالانکہ یہ بالکل غلط ہے جن ظنون کی ان آیات میں

مذمت کی گئی ہے اگر وہ یقین کے مرتبہ میں پہنچ جائیں تو اور زیادہ قابل مذمت ہوں گے۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ سلف میں اور قرآنی محاورات میں بیشتر ظن کا اطلاق بے تحقیق بات پر اور علم کا واقعی بات پر کیا گیا ہے۔ ان آیات میں ان ظنی احکام کے خلاف جو ظنی احادیث سے ثابت ہوں کوئی ادنیٰ اشارہ بھی نہیں ہے۔ بلکہ یہ وہ ظنون ہیں جو حق کے صریح خلاف محض اپنی دماغی ایجاب اور خواہش نفس کی بنا پر پیدا کر لیے گئے ہیں۔ خدائی ہدایات اور سماوی علوم کو قرآن کے مذمت کردہ ظن کا مصداق سمجھنا قرآن کی کھلی ہوئی تحریف ہے۔

۱۔ ام راعبہ اصفہانی فرماتے ہیں "الظن اسم لما يحصل عن امارۃ و متی قویۃ اوت الی العلم و متی ضعفۃ جدا لم يتجاوز حد السوہم"۔ ظن اس خیال کو کہتے ہیں جو علامات دیکھ کر دماغ میں پیدا ہوتا ہے اب اگر قوی ہو گیا تو علم بن جاتا ہے اور اگر بہت کمزور رہا تو وہم کے مرتبہ میں رہ جاتا ہے اور یہ سب سے کمزور مرتبہ ہے۔

ام راعبہ نے اس عبارت میں ظن کی ٹھیک وہی حقیقت متعین کی ہے جس کو ہم نے ابھی تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے پس سخت کے لحاظ سے ظن یقین اور شک کے خلاف کسی حالت کا نام نہیں بلکہ انسان کے اپنے ہی ایک تخمینہ کا نام ہے اس کے بعد واقعات کے لحاظ سے وہ یقین اور وہم دونوں حالتوں کے ساتھ جمع ہو سکتا ہے۔ انسان میں یہ ایک ممتاز صفت ہے اور اس کی فطرت کی سلامتی اور کجی کی بہت بڑی دلیل ہے سلیم الفطرت انسان اکثر واقع کے مطابق ہی ظن کیا کرتا ہے اور کج فطرت ہمیشہ انکل کے تیر لگاتا ہے ان ہی دونوں قسموں کا نقشہ ذیل کی دو آیتوں میں کھینچا گیا ہے چنانچہ خاشعین کے متعلق فرمایا:

وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ الَّذِينَ يَنْظُرُونَ
أَنَّهُمْ مُّلاَقَؤُنَا بِهِمْ. (البقرة: ۲۶)

نماز بہت گراں ہوتی ہے بجز ان کے جنہیں یہ خیال لگ رہا ہے کہ انہیں
اپنے پروردگار سے ایک دن ضرور ملنا ہے۔

اور کفار کے حق میں فرمایا
أَلَا يَنْظُرُونَ أَنُلِيكَ أَنَّهُمْ مُّبْعُوثُونَ ۝ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ ۝
يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ (المطعمین: ۴-۶)

ان لوگوں نے یہ تخمینہ کیوں نہ کیا کہ انہیں ایک بہت عظیم الشان دن میں حساب کے لیے پھر
اٹھ کھڑا ہونا ہے۔ یہ وہ دن ہے جس میں سب لوگ رب العالمین کے سامنے آئیں گے۔

ہر شخص جو رب کا قائل ہے اس کی فطرت میں لقاء رب کی تمنا ہونا چاہیے جو لوگ لقاء رب کے خیال میں لگے ہوئے ہیں وہ یقیناً سلیم الفطرت اور
قابل مدح انسان ہیں اور جن کو یہ خیال نہیں وہ یقیناً پست فطرت اور قابل مذمت ہیں انہیں یہ خیال ضرور ہونا چاہیے تھا کہ رب العالمین جب حساب کے
لیے سب کو بلائے گا تو ہمیں کیوں نہ بلائے گا۔ ان دونوں آیتوں میں فطرت کی اسی صحیح آواز کی طرف دعوت دی گئی ہے ورنہ پہلی آیت میں جن خاشعین
کا ذکر ہے انہیں قیامت کا ظن نہیں بلکہ کامل یقین حاصل تھا جیسا کہ ارشاد ہے۔

وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ. (البقرة: ۴)

یہی لوگ آخرت پر یقین رکھتے ہیں۔

اور کفار کو قیامت کے متعلق ایک شہ برابر بھی یقین نہ تھا۔

أَن نَّظُرَ الْأَعْمَىٰ ۚ وَمَا يُغْنِي عَنْهُ كِتَابُكَ أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ. (الحجۃ: ۳۲)

ہمیں قیامت کا یونہی خیال سا ہے ہم ہرگز اس پر یقین لائے نہیں۔

چونکہ ظن یقین کے ساتھ جمع ہو سکتا تھا اس لیے کنار نے یہاں یہ تصریح کرنا ضروری سمجھا کہ ہمارا یہ ظن وہ ظن نہیں جس کے بعد یقین پیدا ہو سکے بلکہ
یہ ان اوہام کے قبیلہ کی چیز ہے جو جانب مخالف کے یقین کے حال میں بھی دماغ میں گزر سکتی ہے ہمارے نزدیک ان دونوں آیتوں میں ظن اپنے ہی معنی
میں مستعمل ہے اور یہ تنبیہ کرنے کے لیے مستعمل ہے کہ قیامت کا معاملہ انبیاء علیہم السلام کی تمام تعلیمات کی طرح عین فطرت کی آواز کے لئے ..

دلیل متواتر بھی مفید ظن ہو سکتی ہے * یہ یاد رکھنا چاہیے کہ قرآن کا حرف حرف اگرچہ متواتر ہے لیکن اس کے باوجود اس کے جو مسائل فروعیہ اس سے مستبعد ہوتے ہیں ان کے متواتر ہونے کا دعویٰ کوئی نہیں کر سکتا کیونکہ ثبوت کی قطعیت و امانت کی قطعیت کو مستلزم نہیں ہے قرآن کی ایک ایک آیت بلاشبہ قطعی الثبوت ہے لیکن کوئی شخص یہ دعویٰ نہیں کر سکتا کہ ہر آیت قطعی الثبوت ہے خود صحابہ کرام کے زمانہ میں بعض آیات کا مفہوم سمجھنے میں خلاف ثابت ہے اگر ان آیات کے مفہومات بھی متواتر ہوتے تو الفاظ کی طرح ان میں بھی کسی کو خلاف کی مجال نہ ہوتی۔

امام شاطبی فرماتے ہیں کہ کسی متواتر کا قطعیت کو مفید ہونا اس پر موقوف ہے کہ اس کے جمیع مقدمات بھی متواتر ہوں۔ لیکن

لکن..... مطابق ہے اس لیے خاشعین کا یقین ان کی فطرت کی سلامتی کی علامت اور قابل مدح ہے اور شرکین کی ضد ان کی فطرت کی جلی اور قابل مذمت بات ہے اگر آپ یہ سمجھ گئے ہیں تو یہ نکتہ بھی آپ کے ذہن میں آ سکتا ہے کہ قرآن میں جگہ جگہ لقاء رب کے لیے ظن اور رجاء کا لفظ کیوں استعمال کیا گیا ہے۔ اور آخرت کے لیے یقین کا لفظ کیوں۔ بات یہ ہے کہ آخرت ایک غیبی حقیقت ہے۔ جو انبیاء علیہم السلام نے بتائی اس کا تسلیم کرنا ان کے اعتقاد پر ضروری ہے اور لقاء رب انسان کی فطرت کی آواز ہے صرف ایک غیبی حقیقت نہیں وہ از خود ہر انسان کے دل میں گزرتا چاہیے۔ امام بخاری نے کتاب الفرائض میں عقبہ بن عامر کے قول کی شرح کرتے ہوئے لکھا ہے۔ الطائب یعنی الدین بتکلمون بالطین۔ ”ظنن وہو گ ہیں جو صرف اپنے تخمینہ سے باتیں بتاتے ہیں۔“ مہلب ایاکم و الطین کی شرح میں فرماتے ہیں وہو الذی لا یستند الی اصل۔ یعنی ظن ممنوع وہ ہے جو کسی دلیل پر مبنی نہ ہو محض اپنی جانب سے ایک انکل ہو۔ بہر حال ہمیں حدیث و قرآن سے ایک جگہ بھی یہ ثابت نہ ہو سکا کہ جو ظن دلائل شریعیہ کی روشنی میں پیدا ہو وہ کبھی قابل مذمت ہو سکتا ہے۔ ہمارے نزدیک تمام دلائل کی پرواز صرف ظن ہی کی حد تک ہے اس کے بعد یقین حاصل ہونا صرف خدا تعالیٰ کی بخشش کی چیز ہے اس لیے جس حد تک انسان مکلف ہو سکتا ہے وہ صرف تحصیل ظن ہے۔ یقین کی وہ منزل جس میں جانب مخالف کا خطور بھی نہ ہو بہت نادر ہے اگر تمام شریعت کی بنیاد ایسے ہی یقین پر قائم کی جائے تو فروعات تو درکنار اصول کے بہت سے مسائل بھی دلائل کی روشنی میں اس حد تک ثابت ہونا مشکل ہیں اسی لیے تحصیل یقین کا ذریعہ صرف ایک یہی ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے اعتقاد پر ان کی تمام باتوں کو بے دلیل مان لیا جائے۔ پس جہاں ہمیں ہدایت و یقین رکھنے کا مکلف بنایا گیا ہے وہاں دلائل کی تحصیل کا حکم نہیں دیا گیا اور جہاں اجتہاد و استدلال کا حکم دیا گیا ہے وہاں یقین کے آخری مراتب کا مکلف نہیں بنایا گیا بلکہ ظن ہی کو یقین کا حکم دے دیا گیا ہے۔ اگر ہر قدم پر یقین کا حاصل کرنا فرض کر دیا جاتا تو دین و دنیا دونوں کے نظام معطل ہو کر رہ جاتے اب آپ کو اختیار ہے کہ اس تعبیر کو اگر پسند نہیں کرتے تو یوں تعبیر کر لیجئے کہ شہادت اور دلائل کی روشنی میں جو نتیجہ حاصل ہوتا ہے اس کا نام ظن ہی نہیں وہ یقین ہی ہے خواہ عقلی طور پر اس میں کتنے ہی شبہات باقی رہیں مثلاً اگر ایک کنوئیں میں نجاست کا گرنا ثابت نہیں ہو۔ کا تو اس کو پاک کہنا یقینی ہوگا۔ حالانکہ یہ احتمال ہر وقت ممکن ہے کہ اس میں نجاست گرئی ہو اور اس کا ہمیں علم نہ ہو۔ لیکن جب اس احتمال کے لیے کوئی شہادت موجود نہیں تو اس کا اعتبار بھی نہیں۔ بہر حال اس میں ایک لمحہ کے لیے بھی شبہ کی کوئی گنجائش نہیں کہ مسائل فروعیہ میں ہرگز اس یقین کا اعتبار نہیں ہے جو تواتر سے حاصل ہوتا ہے بلکہ یہ یقین جو دلائل کی راہبری سے حاصل ہو جاتا ہے وہ بھی ہدایت و معتبر ہے خواہ آپ اس کا نام یقین رکھیں یا اے ظن سے تعبیر کریں قرآن و حدیث میں ایک طرف بھی اس کے خلاف نہیں ہے اس کے مقابلہ میں علم صرف یقین کا نام نہیں بلکہ کسی چیز کے واقعہ کے مطابق جاننے کا نام ہے امام راغب فرماتے ہیں العلم ادراک الشیء بحقیقہ یعنی علم ادراک ہے جو تحیک حقیقت کے موافق ہو مثلاً یہ ہے کہ ظن اور علم میں فرق یہ ہے کہ ظن صرف انکل اور اندازہ کا نام ہے اور علم واقعی بات کے ادراک کا یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ یقین بلحاظ یقین بھی علم متواتر کے نام پلے ہو۔ یہاں جن کو مخالف ہوا ہے وہ اصطلاح منطق کی بدولت ہوا ہے قرآن و حدیث میں ظن ہمیشہ اس معنی میں نہیں، منطق میں جہل مرکب بھی تصدیق کی ایک قسم ہے۔

اُس کے مقدمات ظنی ہیں تو پھر وہ ظن ہی کو مفید ہوگا مثلاً ہر کلام کا سمجھنا لغت اور نحو یوں کی رائے پر بھی موقوف ہے۔ پس اگر کسی مسئلہ نحو میں نحو یوں کی رائے مختلف ہے یا کسی لغت میں اہل لغت کا اختلاف ہے تو اس اختلاف کا اثر اس متواتر کلام کے مفہوم پر بھی ضرور پڑتا ہے کیونکہ جن امور پر اس کلام کے مفہوم کا سمجھنا موقوف ہے جب وہی ظنی ہیں تو پھر اس کلام کو مفید قطع کیسے کہا جاسکتا ہے۔^۱

پس اَرْضِ اِیْبِی قَابِلِ تَرْدِیدِ چیز ہے تو پھر جو ظنی احکام کتاب اللہ سے ثابت ہوں گے ان کے متعلق بھی یہی فیصلہ کرنا لازم آئے گا۔

اصول دین قطعی ہونا چاہئیں فروعی مسائل ظنی ہو سکتے ہیں * مولانا اسلم صاحب کو یہاں اصولی غلطی یہ پیش آگئی ہے کہ انہوں نے اصول اور فروع میں فرق نہیں کیا، اصول دین دین کی بنیاد ہوتے ہیں۔ اگر ظنی ہوں تو بے شک دین کی بنیاد ظنی امور پر قائم ہونا لازم آتا ہے لیکن فروع پر دین کی بنیاد قائم نہیں ہوتی بلکہ وہ اصول دین کے ماتحت پیدا ہوتے ہیں اس لیے قصیدت کا مسئلہ صرف اصول کے ساتھ خاص ہے۔ فروع میں اگر ظنیت ہو تو کوئی مضائقہ نہیں ہے اس کی مثال بالکل قانونی دفعات کی سمجھنے قانون کے الفاظ اپنے اجمال کے ساتھ قطعی ہوتے ہیں اور اس کی ضمنی دفعات و تشریحات بسا اوقات ظنی ہوتی ہیں اسی لیے ان میں ہر عداست کو اختلاف کرنے کی گنجائش مل جاتی ہے۔ امام شاطبیؒ نے مقدمات کتاب کے پہلے مقدمہ میں اس موضوع پر مفصل بحث کی ہے۔ پس فروعی مسائل کے ظنی ہونے میں کوئی اشکال نہیں ہے نہ ان مسائل کے تسلیم کرنے سے دین کی بنیاد کا ظنی ہونا ثابت ہوتا ہے۔ یہاں امام شاطبیؒ کی ایک اور تحقیق بھی نہایت قابل قدر ہے غور سے مطالعہ فرمائیے۔

دواکمل شرعیہ کی چار قسمیں ہیں: (۱) قطعی (۲) ظنی۔ مگر وہ ظنی جو کسی قطعی اصل کے ماتحت ہے جیسے وہ اخبار آحاد جو قرآن کریم کا بیان واقع ہوئی ہیں مثلاً وضو، غسل، نماز اور حج وغیرہ کی تفصیلات اگرچہ یہ تمام تفصیلات اپنی جگہ ظنی ہوں مگر چونکہ یہ ایک قطعی نص قرآنی کا بیان ہیں اس لیے ان کا اعتبار کرنا بھی ضروری ہے۔ (۳) وہ ظنی دلیل جو کسی قطعی کے معارض ہے اور دوسری کوئی قطعی دلیل اس کے لیے شہد بھی نہیں۔ ایسی ظنی دلیل یقیناً قابل قبول نہیں۔ چنانچہ اسی قاعدہ کے ماتحت حضرت عائشہؓ نے چند ظنی احادیث کا انکار فرمایا ہے۔

(۱) ایک مرتبہ ان کے سامنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کیا گیا کہ میت کو زندوں کے رونے پینے سے عذاب ہوتا ہے۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ قرآن تو یہ کہتا ہے ﴿لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرٰی﴾ (الاسراء: ۱۵) یعنی یہ حدیث صرف ایک شخص کا بیان ہے اس کی وجہ سے قطعی آیت کو ترک نہیں کیا جاسکتا۔

(۲) حضرت عائشہؓ کے سامنے بیان کیا گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شب معراج میں اللہ تعالیٰ کو دیکھا تھا آپ نے فرمایا کہ قرآن تو یہ کہتا ہے ﴿لَا تُدْرِکُہُ الْاَبْصَارُ وَہُوَ یُدْرِکُ الْاَنْصَارَ﴾ (الانعام: ۱۰۳) آنکھیں اس کو نہیں پاسکتیں اور وہ پاسکتا ہے۔ آنکھوں کو۔

(۳) حضرت ابن عمرؓ نے روایت فرمائی کہ نحوست تین چیزوں میں ہے۔ گھوڑا، عورت، مکان۔ حضرت عائشہؓ نے اس حدیث کو تسلیم نہیں کیا اور فرمایا کہ قرآن تو یہ کہتا ہے کہ ﴿إِنَّ الْأُمُورَ كُلَّهَا لِلَّهِ﴾ (آل عمران: ۱۵۴) جو بات ہوتی ہے خدا کے حکم سے ہوتی ہے۔ اس قسم کے واقعات سے حسب ذیل نتائج پیدا ہوتے ہیں۔ (۱) یہ کہ سلف میں احادیث کی حیثیت تشریحی تھی (۲) یہ کہ خبر واحد حجت ہے اگر حدیث کی یہ حیثیت نہ ہوتی یا خبر واحد حجت نہ ہوتی تو نہ شرعی معاملات میں ان سے حجت قائم کی جاتی اور نہ مخاطب کو انکار کے لیے کسی دلیل قطعی پیش کرنے کی ضرورت پڑتی۔ (۳) یہ کہ اگر دلیل قطعی کسی ظنی دلیل کے معارض ہو جائے تو ظنی دلیل کو رد کر دینا چاہیے لیکن یہ بحث کہ کہاں معارضہ ثابت ہے اور کہاں نہیں۔ اختلاف نظر کے تابع ہے۔ ان ہی مذکورہ بالا صورتوں میں حضرت عائشہؓ کے سوا دوسرے صحابہؓ نے یہاں قطعی اور ظنی کا معارضہ ہی تسلیم نہیں کیا اور کہا کہ پہلی صورت میں زندوں کے نوحہ کرنے سے میت کو عذاب اس وقت ہوتا ہے جب کہ نوحہ ان کے گھر کا دستور ہو اور میت نے اپنی حیات میں اس سے روکا بھی نہ ہو ظاہر ہے کہ اب یہ فعل میت ہی کا بن جائے گا اور اس لیے جو عذاب اس کو ہو گا وہ اپنے ہی فعل کا نتیجہ کہائے گا نہ کہ دوسرے کے افعال کا۔ اسی طرح روایت باری تعالیٰ کے مسئلہ میں بعض صحابہؓ نے آیت قرآنیہ میں مطلق روایت کی نفی تسلیم نہیں کی بلکہ علی وجہ الاحاطہ روایت کی نفی سمجھی ہے جب دنیا میں کسی بادشاہ کے چہرہ پر آنکھ بھر کر نظر ڈالی نہیں جاسکتی تو جہاں رداء کبریٰ موجود ہو وہاں ہادب نظروں کے سوا، بیباکانہ نظر کب ڈالی جاسکتی ہے۔ اسی طرح ابن عمرؓ کی حدیث میں بھی وہ نحوست تسلیم نہیں کی جو جاہلیت کے دور میں مانی جاتی تھی بلکہ صرف ناموافقت مراد لی ہے اگرچہ ناموافقت ہر چیز میں ہو سکتی ہے مگر جو ناموافقت دائمی اور زندگی کی تلخ کرنے والی ہو سکتی ہے وہ صرف ان ہی تین چیزوں میں ہے۔ اس کے سوا عرب کے ماحول میں کوئی اور ایسی چیز نہ تھی جس کے ساتھ انھیں اپنی حیات میں اتنی طویل مصاحبت کی نوبت آتی ہو۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو شام کے سفر میں جب واپس کا حال معلوم ہوا تو آپ نے اپنے رفقاء سے شہر میں داخل ہونے نہ ہونے کے متعلق مشورہ کیا۔ رائے یہ طے پائی کہ واپس ہو جانا چاہئے اور شہر میں داخل نہ ہونا چاہئے اس پر حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک دلیل قطعی سے معارضہ فرمایا اور کہا افرام من قدر اللہ۔ اے عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ! کیا آپ تقدیر سے بھاگتے ہیں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ ایسی طغی بات کہنا تمہارے شایان شان نہ تھا نحن نصر من قدر اللہ الی قدر اللہ ہے شک ہم بھاگتے ہیں مگر خدا ہی کی تقدیر کی طرف بھاگتے ہیں۔ اس کے بعد ایک مثال دے کر ان کو سمجھایا کہ اگر ایک جنگل خشک ہو، دوسرا سبز تو چراہا اپنے جانور خشک جنگل کی بجائے سبز جنگل ہی میں چرائے گا کیا اس کا نام تقدیر سے فرار رکھا جاسکتا ہے۔ خاصہ یہ ہے کہ اسباب کا ارتکاب کرنا بھی تقدیر کے اندر داخل ہے اسی لیے میری واپسی تقدیر سے فرار نہیں ہے بلکہ یہ بھی تقدیر میں لکھی ہوئی ہے۔ یہاں ایک ظنی معاملہ میں دو قطعی اصل معارض تھے۔ ایک صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نظر ایک طرف گئی اور دوسرے کی دوسری طرف اسی قسم کے محتمل مقامات پر اختلاف اجتہاد سے احکام کا اختلاف نمایاں ہو جاتا ہے اسی لیے ہم نے کہا تھا کہ دین کے اصول ظنی نہیں ہو سکتے مگر اس کے فروع ظنی ہو سکتے ہیں تمام اصول و فروع کے لیے قطعی دلائل تلاش کرنا قطعاً خلاف واقع ہے۔

العمل بالظن ثابت فی تفاصيل الشريعة^۱ شریعت کی تفصیلات میں ظن پر عمل کرنا دین میں ثابت شدہ امر ہے۔
 امام ابو حنیفہؒ پر حدیث کی مخالفت کا طعن اور اس کا جواب * اسی ضمن میں امام شاطبیؒ ایک بڑی الجھن کو حل کرتے ہیں۔ بعض محدثین نے جن کے مزاج میں حدیث کا رنگ تفقہ پر غالب تھا بہت سے فروعی مسائل میں امام صاحب پر حدیث کی مخالفت کا لزام لگایا ہے حافظ ابن عبد البرؒ اس کا جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں۔

کثیر من اهل الحديث استجازوا الطعن
 علی ابی حنیفہ لردہ کثیرا من اخبار
 الاحادیث لعدول لانه کان یذهب فی ذلک
 الی عرضها علی ما اجتمع علیہ من
 الاحادیث و معانی القرآن فما شذ من
 ذلک ردہ و سماہ شاذاً^۲

بہت سے محدثین نے امام ابو حنیفہؒ پر اس لیے طعن کیا ہے کہ انہوں نے بہت سی ثقہ شخصوں کی حدیثوں پر عمل نہیں کیا اصل بات یہ ہے کہ امام صاحب کا دستور یہ تھا کہ وہ خبر واحد کو اس باب کی دوسری احادیث اور قرآن کریم کے مجموعہ سے ملا کر بھی دیکھا کرتے تھے اگر اس کا مضمون ان سے مطابقت کھا جاتا تو اس پر عمل کر لیتے ورنہ اس کو قبول نہ کرتے اور اس کو شاذ حدیث سمجھتے۔

امام صاحب کا یہ طرز قابل داد تھا مگر کیا کیجئے کہ طبائع اور مزاجوں کے اختلاف کی وجہ سے سب کے نزدیک قابل قبول نہ ہوا۔ یہاں منکرین حدیث کو بہت زیادہ غور کرنا چاہیے۔

(۴) دلیل کی چوتھی قسم یہ ہے کہ وہ خود ظنی ہو لیکن نہ اس کی موافقت میں کوئی دلیل قطعی باتھ آئے نہ مخالفت میں۔ اس کے متعلق امام شاطبیؒ تحریر فرماتے ہیں۔

و الاستقراء يدل علی انه غیر موجود۔^۳ تلاش کے بعد ایسی کوئی ظنی دلیل نہیں مل سکی۔

امام شاطبیؒ کی اس مفید تفصیل سے یہ بات صاف ہو جاتی ہے کہ دین کے جن گوشوں میں ظنی دلائل کا اعتبار ہے وہ اس قسم کے ظنیات ہیں یعنی یہ وہ ظنیات ہیں جو کسی قطعی اصل کے ماتحت درج ہیں اگر ان کے لیے کوئی قطعی اصل شہادت نہیں دیتی تو ایسی ظنیات کا دین میں اعتبار نہیں بلکہ ان کا وجود ہی نہیں اب انصاف فرمائیے کہ دین کی بنیاد قطعیات پر قائم کرنے کے لیے یہ راہ معتدل ہے یا یہ کہ صرف قطعی دلائل اور قطعی مسائل کے علاوہ تمام دین کا انکار کر دیا جائے اس بناء پر تو سائنسوں و دینی اہل کام جو قرآن سے بھی ثابت ہیں قابل انکار ہو جائیں گے۔

خبر متواتر کے مفید علم یقین ہونے میں ایک غلط فہمی * محدثین کے اس بیان نے کہ خبر متواتر علم یقین و مفید ہوتی ہے اور خبر واحد علم یقین کو مفید نہیں ہوتی یہاں یہ غلط فہمی پیدا کر دی ہے کہ جب خبر واحد مفید علم یقین نہ ہونی تو یقیناً مفید ظن ہوگی اس لیے یہ نتیجہ نکال یا گیا کہ خبر متواتر کے علاوہ جتنی حدیثیں ہیں وہ سب ظنیات کا مجموعہ ہیں اور ظن ہی کو مفید ہیں حالانکہ یہ نتیجہ ان کے کام کو نہ دیکھنے اور نہ سمجھنے سے پیدا ہوا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ محدثین نے جس علم کو متواتر کے ساتھ مخصوص کیا ہے وہ صرف علم بدیہی ہے یعنی

وہ علم جو کسی دلیل و برہان کے بغیر حاصل ہوتا ہے جیسا کہ آفتاب کے وجود کا علم یہاں ہر مسلم و کافر، جوان و بوڑھا سمجھدار اور احمق شخص بھی اس کے وجود کا علم رکھتا ہے اور اس کے لیے کسی دلیل کا محتاج نہیں ہے۔ اس قسم کا علم صرف خبر متواتر کا خاصہ ہے لیکن یہ ظاہر ہے کہ ایسا علم صرف اپنے مشاہدات پر ہی حاصل ہو سکتا ہے اس کے سوا اگر ہزاروں افراد بھی کسی بات کو نقل کریں تو یہ سم حاصل نہیں ہوتا۔ مثلاً لکھوں انسان حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق ابن اللہ کا عقیدہ رکھتے ہیں اور کروڑوں انسان آواگون کے قائل ہیں مگر اتنے انسانوں کی خبر کے بعد بھی یقین تو درکنار اس کا ظن بھی پیدا نہیں ہوتا اس لیے کہ یہاں خبر متواتر کی اور شرطوں کے علاوہ سب سے بڑی یہ شرط مفقود ہے کہ اس کا معنی امر محسوس نہیں بلکہ امر معقول ہے۔ مولانا اسلم صاحب خود اپنے رسالہ میں تسیم کرتے ہیں کہ خبر متواتر کی شرطوں میں یہ شرطیں بھی داخل ہیں۔

(۱) خبر متواتر کا معنی محسوس ہو، اگر غیر محسوس ہو تو متواتر نہ ہوگی مثلاً مکہ ایک شہر ہے یہ خبر متواتر اور یقینی ہوگی۔

(۲) اس خبر کو سنتے ہی سامع کو یقین حاصل ہو جائے اور وہ کسی دلیل کا محتاج نہ رہے۔^۱ (علم حدیث ص ۳۱)

اس سے صاف ظاہر ہے کہ خبر واحد کے متعلق جس علم کی انہوں نے نفی کی ہے وہ علم بدیہی ہے اور ان کا مطلب یہ ہے کہ خبر واحد سے جو علم حاصل ہوتا ہے وہ خبر متواتر کی طرح علم بدیہی نہیں ہوتا بلکہ کبھی ظنی اور کبھی علم نظری ہوتا ہے یہی وجہ ہے کہ خبر متواتر سے علم حاصل ہونے میں سب لوگ یکساں ہوتے ہیں خواہ ان میں غور و فکر کی صلاحیت ہو یا نہ ہو لیکن خبر واحد سے علم حاصل کرنا صرف ان لوگوں کا کام ہے۔ جن میں نظر و فکر کی اہلیت موجود ہو۔ یہاں ہر شخص کو یکساں علم حاصل نہیں ہو سکتا اسی لیے خبر متواتر میں سند سے بحث کرنے کی ضرورت ہی نہیں ہوتی اور خبر واحد میں یہ ضرورت باقی رہتی ہے۔^۲

مذکورہ بالا بیان سے ظاہر ہے کہ اگر تمام دین کی بنیاد علم بدیہی ہی پر قائم کی جائے تو پھر تمام دین کو قطعی طور پر حاصل کرنے کی بجائے پورے سے ہاتھ ہی دھونا پڑے گا، عقائد اصول شرائع منغیبات اور دین کے تمام نظری مسائل سب ظنی ہو جائیں گے اور حسب زعم منکرین حدیث قابل اعتبار نہ رہیں گے۔ امام شاطبیؒ تحریر فرماتے ہیں۔

و اسما الادلة المعتبرة مہا المستقرة من عام طور پر جو دلائل یہاں معتبر ہیں وہ اس قسم کے ہیں جو علیحدہ علیحدہ

۱۔ اب مولانا اسلم صاحب اور ان کی جماعت ذرا بتلائیں کہ اس لحاظ سے تمام قرآن کو متواتر کہنے کا کیا مطلب ہے۔ صرف یہی تاکہ یہ وہی قرآن ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا تھا اس کے علاوہ جتنے اس کے غیر محسوس احکام ہیں اور ہزاروں عالم غیب کے اسرار و حقائق ہیں یہ وہ سب متواتر کی تعریف میں آتے ہیں پھر ان کے متعلق کیا سامع کو سننے کے ساتھ فوراً یقین آ جاتا ہے۔ فرمائیے آج یہ قرآن شرق و غرب میں پھیلا پڑا ہے کس کس سامع کو اس پر سبب دلیل یقین حاصل ہوا پھر احادیث متواتر نہیں ہیں کی چکی پیسے چلے جانے سے کیا فائدہ ہے۔ قرآن اگر متواتر ہے تو اس کے معنی صرف یہ ہیں کہ اس کے الفاظ متواتر کے ساتھ سنے گئے ہیں اس کے علاوہ جب احکام شرعیہ کا مرحلہ آئے گا تو آیت آیات کا منہوم غیر محسوس ہونے کا وجہ سے اس کو متواتر نہیں کہا جاسکتا لہذا منکرین حدیث کو ان کا بھی صاف انکار کر دینا چاہیے کیونکہ یہ احکام بھی متواتر کی تعریف میں نہیں آتے اس لیے مفید یقین ان کو بھی نہیں کہا جاسکتا۔

۲۔ دیکھو شرح نخبۃ الفقہ مصنفہ حافظ ابن حجرؒ

اگرچہ ظنی ہیں مگر کسی ایک مسئلہ میں سب متفق ہو جانے کی وجہ سے خاص اس مسئلہ میں یقین کا فائدہ دینے لگتے ہیں ظاہر ہے کہ جب دلائل کے ملنے کے بعد جو قوت پیدا ہو سکتی ہے وہ ان کی انفرادی حیثیت میں پیدا نہیں ہو سکتی خبر متواتر بھی اسی اجتماعی قوت کی وجہ سے یقین کا فائدہ دیتی ہے پس جب کسی ایک مسئلہ کے لیے متفرق دلائل جمع ہو جائیں تو ان کے مجموعہ سے ایک یقین حاصل ہو جاتا ہے اور یہ بھی ایک قسم کا معنوی تواتر بن جاتا ہے۔

جملة ادلة طيبة تضافرت على معنى واحد حتى افادت فيه القطع فان للاجتماع من القوة ما ليس للافتراق ولا جله افاد التواتر القطع وهذا نوع منه فاذا حصل من استقرار ادلة المسألة مجموع يفيد العلم فهو الدليل المطلوب وهو شبه بالتواتر المعنوي ۱

اس کے بعد لکھتے ہیں کہ دین کے ارکان خمسہ بھی اسی طریقہ سے ثابت ہیں ورنہ نماز، روزہ، زکوٰۃ وغیرہ کی فرضیت پر اگر صرف اقیمو الصلوٰۃ وغیرہ سے استدلال کیا جائے تو اس میں کئی وجہ سے تردد رہ سکتا ہے۔ صلوٰۃ کے معنی لغت میں صرف دعا کے ہیں لیکن اس کے ساتھ اگر خارجی قرائن کو بھی ملا لیا جائے صحابہؓ کے عمل اور اہل اسلام کے مجموعی تعامل کو بھی دیکھا جائے تو یہ حکم بدیہی ہو جاتا ہے کہ نص قرآنی میں صلوٰۃ کے لفظ سے یہی معروف نماز مراد ہے ان مجموعی قرائن کے بعد بھی اب یہاں وہی شخص شک کر سکتا ہے جن کو مسلمانوں کے اصل دین ہی میں شک ہے۔ ۲

امام شافعیؒ کی مذکورہ بالا تحقیق سے یہ حقیقت واضح ہو گئی کہ دین کے اکثر مسائل اگرچہ متواتر حدیثوں سے ثابت نہیں ہیں لیکن اس کے باوجود پھر قطعی اور یقینی کیوں ہیں ان کے بیان کا حاصل یہ ہے کہ یقین کا افادہ صرف تواتر میں منحصر نہیں بلکہ جب متفرق دلائل اور خارجی و داخلی قرائن کسی ایک امر کی شہادت دیتے چلے جاتے ہیں تو یہاں بھی لفظی تواتر نہ سہی مگر ایک قسم کا معنوی تواتر پیدا ہو جاتا ہے اور اس مجموعہ سے یقین حاصل ہو جاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ محدثین میں ایک بڑی بھاری جماعت یہ کہتی ہے کہ صحیحین کی تمام احادیث قطعیت کو مفید ہیں۔

احادیث صحیحین مفید یقین ہیں ✽ حافظ ابن حزم سے دریافت کیا گیا کہ آپ کے نزدیک حدیث کے لیے کتنے راویوں کی ضرورت ہے جس کے بعد حدیث بدھنہ علم کو مفید ہو جاتی ہے۔ اس کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں کہ اس کے لیے کوئی خاص عدد مقرر نہیں کیا جاسکتا۔ اگر وہ شخص بھی کوئی خبر دیں جن کے متعلق ہمیں یہ یقین ہو کہ اس سے پہلے نہ وہ کبھی ایک دوسرے سے ملے ہیں اور نہ اس خبر میں ان کی طمع یا خوف کا کوئی مضمون ہے پھر ایک دوسرے کی لاعلمی میں اس طویل خبر کو ہمارے سامنے بیان کریں وہ بھی از خود نہیں بلکہ ایک ایک جماعت کے واسطے سے تو ہمیں ان کے صدق کا بدیہی طور پر یقین حاصل ہو جاتا ہے۔ ہر وہ شخص جو دنیا کے معاملات میں گذرتا ہے ہرے اس بیان کی شہادت دے سکتا ہے۔ کسی کی موت، ولادت، نکاح، عزل، ولایت، اور اس قسم کے تمام واقعات کا بدیہی علم ان طریقوں سے حاصل ہوتا ہے۔ یہاں وہی شخص شک و شبہ پیدا کر سکتا ہے جو اپنے ان دنیوی معاملات کی

طرف غور نہ کرے اور روزمرہ کے ان واقعات سے قطع نظر کر لے۔

اگر آپ کسی آدمی سے ایک جھوٹا افسانہ تیار کرنے کے لیے کہیں تو وہ یقیناً ایک لمبا افسانہ گھڑ سکتا ہے لیکن اگر دو مکاناتوں میں دو شخصوں کو علیحدہ علیحدہ بند کر دیں تو یہ ہرگز نہیں ہو سکتا کہ وہ کوئی ایسی حکایت اپنی جانب سے تیار کر لیں جس میں دونوں اول سے آخر تک متحد ہوں۔ ہاں شاذ و نادر کبھی ایسا واقعہ ہو گیا ہے کہ دو شاعروں کے خیارات ایک آدھے مصرعہ میں اتنے مطابق ہو گئے ہیں کہ ان میں لفظی اتحاد بھی پیدا ہو گیا ہے مگر ہمیں اب تک اپنی عمر میں ایک واقعہ بھی ایسا دیکھنے کا اتفاق نہیں ہوا جس میں دو شاعروں کا کسی ایک شعر میں بھی پورا پورا اتفاق ہو گیا ہو اگرچہ لوگوں نے اس بارے میں ایسے کلام کی ایک فہرست پیش کی ہے مگر ہمارے نزدیک وہ اکثر علمی سرتے ہیں جن میں اپنی عیب پوشی کے لیے اتنی دخواطر کے دعوے کر دیئے گئے ہیں۔ پس کبھی خبر واحد میں بھی ایسے قرآن جمع ہو جاتے ہیں کہ وہ بھی بدیہی طور پر یقین کو مفید ہو جاتی ہے اور کبھی ایک جماعت کی خبر بھی یقین کا فائدہ نہیں دیتی مثلاً اگر کسی خبر سے کسی شہر کے شہر کا نفع و نقصان متعلق ہو تو عقل کے نزدیک اس تمام شہر کا جھوٹ پر متفق ہو جانا بھی محال نہیں ہے۔ بہر حال خبر کے مفید یقین ہونے کا کوئی ایک ضابطہ نہیں ہے یہ حالات اور زمانہ کے تابع ہے۔

خبر واحد کے مفید یقین ہونے پر قرآن سے ایک استدلال * اس کے بعد ابن حزم لکھتے ہیں کہ ایک قسم کی حدیث وہ ہے جس کا خبر دینے والے ایک ہی شخص سے پھر جس سے وہ نقل کرتا ہے وہ بھی ایک ہی شخص ہے اسی طرح ایک ہی ایک راوی کے واسطے سے یہ خبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک متصل ہو جاتی ہے اگر یہ واسطے حسب ضابطہ سچے اور عادل اشخاص ہیں تو اس پر عمل کرنا بھی واجب ہے۔ حارث بن اسد محاسبی، حسین بن علی الکراچی کا یہی مذہب تھا۔ ابوسلیمان کا مختار بھی یہی تھا اور ابن خوزینہ مندانے یہی امام، مکہ سے بھی نقل کیا ہے۔ قرآن کریم بھی اس کی صحت کا شاہد ہے۔

فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ. (التوبة: ۱۲۲)

ایسا کیوں نہیں ہوا کہ ہر جماعت میں سے ایک طائفہ دین کی تعلیم کے لیے نکل کھڑا ہوتا تاکہ جب وہ لوٹ کر اپنی قوم کے پاس آتا تو ان کو ڈرانا شاید وہ بھی بری باتوں سے بچنے لگتے۔

لغت میں طائفہ کسی چیز کے ایک حصہ کو کہتے ہیں اس لیے اس کا اطلاق ایک شخص سے لے کر جماعت تک کیا جاسکتا ہے لہذا آیت ہالہ کی بموجب ہر جماعت کا فرض ہے کہ جب ایک شخص یا کوئی جماعت ان کو دین کی باتیں پہنچائے تو وہ ان کو قبول کریں اور مانیں۔

حافظ ابن تیمیہؒ نے بھی اس پر مستقل دو مقالے لکھے ہیں ان کا حاصل یہ ہے کہ جب ایک واقعہ ایک شخص کی زبانی ہمارے سامنے منقول ہوتا ہے پھر مختلف گوشوں سے مختلف طور پر اس کی مختلف شہادتیں ہمیں مل جاتی ہیں تو اگرچہ ہر شہادت اپنی جگہ خبر

واحد ہوتی ہے لیکن ان خبروں کے مجموعہ سے ہمیں یہ یقین حاصل ہو جاتا ہے کہ یہ واقعہ یقیناً صحیح ہے عقل یہ ہرگز ہرگز نہیں کر سکتی کہ مختلف اشخاص ایک دوسرے کی لاطمی میں کوئی ایک واقعہ نقل کریں اور پھر وہ از اول تا آخر کسی ایک بیان میں متفق ہو جائیں مثلاً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور جابر کا ایک واقعہ صحیحین میں موجود ہے کہ ایک سفر میں آپؐ نے جابر سے اونٹ خریدا گو اس اونٹ کی قیمت بیان کرنے میں راویوں کا اختلاف ہے لیکن متعدد طریقوں سے یہ ثابت ہے کہ آپؐ نے جابر سے اونٹ خریدا تھا پس جب مختلف اشخاص نے ہمارے سامنے اس ایک واقعہ کو بیان کیا ہے در انحالیکہ ہمارے پاس اس کا بھی کوئی قرینہ نہیں ہے کہ ان اشخاص نے اس سے قبل کہیں بیٹھ کر اس خبر کو بنانے میں کوئی مشورہ کیا تھا یا اس خبر کے بیان کرنے سے ان کی کوئی خاص غرض متعلق ہے تو اس واقعہ کے یقین کرنے میں ہمیں کوئی تامل نہیں رہتا۔ اگر اس کے بعد بھی ہم اس واقعہ میں محض عقلی طور پر شک و تردید کریں تو اس کا نام تحقیق واقعہ نہیں بلکہ وہم پرستی ہے۔

خبر واحد کے مفید یقین ہونے پر قرآن کریم سے دوسرا استدلال *

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ. (حجرات: ۶)

اے ایمان والو! جب کوئی فاسق شخص تمہارے سامنے کوئی خبر لے کر آئے تو اس کی تحقیق کر لیا کرو کہیں ایسا نہ ہو کہ تم بے تحقیق کسی قوم پر جا پڑو بعد میں اپنے کیے پر نادم اور شرمندہ ہونا پڑے۔

اس آیت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ قرآن کریم نے خبر واحد کو قبول کیا ہے اگر ایک شخص کی خبر قابل قبول نہ ہوتی تو وہ اس کو تحقیق کی بجائے رد کرنے کا امر کرتا۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی جانب سے خبریں پہنچانے کے لیے بھی جو ذریعہ اختیار فرمایا ہے وہ بھی خبر واحد ہی ہے یعنی اللہ کا رسول ایک ہی ہوتا ہے اگر دین میں اصولی لحاظ سے ایک شخص کی خبر قابل قبول نہ ہوتی تو خود رسول تنہا اپنی خبر پر دوسروں کو ایمان لانے کا حکم کیسے دے سکتا تھا۔ قرآن کریم نے جہاں بھی زور دیا ہے راوی کی عدالت پر اور اس کے صدق پر زور دیا ہے حتیٰ کہ صرف زنا کے ایک معاملہ کے سوا جان کے معاملہ میں بھی دو شخصوں کا بیان اعتبار کر لیا ہے اور ایک جگہ بھی خبروں کی تصدیق کے لیے تو اثر شرط نہیں کیا۔ اگر دو شخصوں کے بیان پر ایک مسلمان کو قصاصاً قتل کیا جاسکتا ہے یا ایک چور کا ہاتھ کاٹا جاسکتا ہے یا ایک شخص پر حد قذف لگائی جاسکتی ہے یا لاکھوں اور کروڑوں انسانوں کی مالیت تقسیم کی جاسکتی ہے تو کیا یہ اس بات کا بدیہی ثبوت نہیں ہے کہ شریعت نے یقین کا معیار صرف تو اثر نہیں رکھا کیا کوئی یہ کہہ سکتا ہے کہ شریعت نے ایک مسلمان کا قتل ایک معصوم کا ہاتھ قطع ایک بے گنہہ پر حد قذف اور لاکھوں کی مالیت کے تقسیم یقین حاصل ہوئے بغیر محض ظن کی بنا پر جائز قرار دے دی ہے۔

۱۔ علامہ جزائری نے ضمنی طور پر یہاں ایک اور مفید بات لکھی ہے۔ بہت سے ناواقف اصحاب کو محدثین پر یہ اعتراض ہے کہ انہوں نے حدیث کی کتابوں میں ضعیف حدیثیں کیوں جمع کر دی ہیں اس کے جواب میں وہ تحریر فرماتے ہیں کہ محدثین مجہول اور کمزور حافظہ کے شخص کی احادیث صرف اس لیے جمع کرتے تھے کہ یہ احادیث کم از کم ایک مضمون کی تقویت اور تائید میں کارآمد ہو سکتی ہیں۔ قال احمد قد اکتب حدیث الرجل لا عثرہ - ما حذفر ماتے ہیں۔ میں کبھی ایک شخص کی حدیث اس لیے بھی لکھتا ہوں کہ اس کو متابعت اور شواہد کے طور پر کام میں لاسکوں۔ (توجیہ ص ۱۳۲)

۲۔ توجیہ ص ۱۳۲۔

واقعہ تو یہ ہے کہ اگر زنا جیسے نازک معاملہ کے لیے بھی قرآن کریم نے چار شخصوں کی گواہی بصراحت لازم نہ کی ہوتی تو مست محمد یہ یہاں بھی دو شخصوں کے بیان سے رجم کرنے کا فیصلہ کر دیتی۔ علماء نے اس کی حکمتیں اپنی جگہ مفصل بیان کی ہیں مگر شاید اس کی ایک حکمت یہ بھی ہو کہ چونکہ زنا کے ایک ہی معاملہ کا تعلق دو جانوں کے ساتھ ہوتا ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ کبھی دو شخصوں کو اس ایک ہی جرم کے ثبوت میں رجم کرنے کی نوبت آ جائے اس لیے یہاں اس جرم کے ثبوت کے لیے وہ شہادت شرط کر دی گئی ہو جو تنہا تنہا دو جرموں کے لیے شرط کی گئی تھی۔

یہاں یہ عذر کرنا کہ دو شخصوں کا بیان ایک مسلمان کے قتل کر ڈالنے کے لیے تو کافی ہو سکتا ہے مگر نماز کے ایک واقعہ آپ کے حج کی ایک صورت آپ کے روزہ کی ایک سنت نقل کرنے کے لیے کافی نہیں ہو سکتا قطعاً غیر معقول ہے۔ معتزلہ بھی جو دراصل منکرین حدیث کے قافلہ کے ساربان ہیں یہ دیکھ کر خبر عزیز کے تسلیم کرنے پر مجبور ہو گئے ہیں۔ دینی ثبوت کے لیے یقین کا مطالبہ تو معقول ہو سکتا ہے مگر تو اتر کی شرط لگانا بالکل بے معنی بات ہے۔ پس منکرین حدیث کو دو باتوں میں ایک بات صاف کر دینا چاہیے یہ کہ شریعت نے تو اتر کے علاوہ یقین کو یقین ہی نہیں کہا یا خبر واحد کسی حال میں مفید یقین ہوتی ہی نہیں۔ اگر خارجی قرآن مل کر کبھی خبر واحد بھی یقین کا فائدہ دے سکتی ہے اور شریعت کے نزدیک بھی یہ یقین معتبر ہے تو پھر یہ تفریق کہ اس قسم کا یقین تو دین کے معاملہ میں معتبر ہے اور اس قسم کا معتبر نہیں محض ایک وہم پرستی ہے۔

اسلام میں تنقید و تبصرہ

خبر واحد کی حیثیت کے سلسلہ میں یہاں دو غلط فہمیاں اور بھی ہیں ایک یہ کہ محدثین کا گردہ محض ایک جامد گروہ ہے جسے فنِ درایت سے کوئی لگاؤ نہیں ہوتا وہ دقیانوسی خبروں کو آنکھ میچ کر مان لینا علم اور دین سمجھتا ہے اور نقد و تبصرہ کو بد دینی تصور کرتا ہے۔ دوم یہ کہ ادیانِ سماویہ کا معنی صرف روایت پر ہے درایت کو یہاں کوئی دخل نہیں دراصل پہلی غلط فہمی بھی اسی کی ایک فرع ہے۔ ان دو غلط فہمیوں کی وجہ سے بعض ناواقف تو حدیث کا رتبہ تاریخ سے بھی کمتر تصور کرتے ہیں اس لیے ہمیں اس کے متعلق بھی کچھ لکھنا ہے۔

فن تاریخ اور حدیث ✽ دائرة المعارف میں بستانی نے تاریخ کے متعلق ارسطو کا یہ مقولہ نقل کیا ہے۔

الشعر احسن من التاريخ التاريخ يذکر
اشياء كما هي و لكن الشعر يذکرها كما
يجب ان يكون.

شعر تاریخ سے بہتر چیز ہے کیونکہ تاریخ واقعات کو جوں کا توں نقل کر دیتی ہے اور شعر میں ان کا ذکر اس طرح ہوتا ہے جیسا انہیں واقع میں ہونا چاہیے۔

ہمارے نزدیک ارسطو کا یہ مقولہ تاریخ کے اس دور تک تو بالکل درست تھا۔ جب تک کہ اس میں نہ روایت کی اہمیت تھی نہ درایت کی بحث۔ لیکن جب علم تاریخ کو کچھ ترقی ہوئی، علم سیاست، علم نفسیات اور علم تمدن نے بہت سے واقعات کو نقد و تبصرہ کی روشنی میں چھانٹ ڈالا تو اب علم تاریخ کا پایہ ذرا بلند ہو گیا اور اس کا نام فلسفہ تاریخ رکھا گیا۔ اب علم تاریخ کی مثال صرف اینٹوں کے ایک ڈھیر کی نہیں رہی جس میں کارآمد اور بیکار برہم کی انٹیں ہوتی ہیں بلکہ فلسفہ تاریخ کی وجہ سے ایک مورخ کی مثال اب

ایک ماہر معمار کی سمجھ نہ گئی جو اپنی تعمیر کی موزونیت کے لحاظ سے کچھ اینٹیں بیکار سمجھ کر پھینک دیتا ہے اور کچھ اپنی تعمیر میں استعمال کر کے ان کو ایک خوب صورت قصر کی شکل پر کھڑا کر دیتا ہے۔ اسی لیے محقق ابن خلدون لکھتا ہے کہ ایک مؤرخ کے لیے قواعد سیاست طبايع موجودات اور علم عمرانیات کا جاننا بھی ضروری ہے دنیا کے عادات و اخلاق اور مذاہب کے مختلف رنگ ڈھنگ موجودہ اور ماضی کے حالات کا موازنہ پھر اس کے اتفاق و اختلاف کے اسباب پر غور و خوض اصول حکمت کی تنقیح اور ان کے اسباب کے ظہور کا علم بھی اس کے فرائض میں داخل ہے اگر کوئی مؤرخ ان مراحل سے عہدہ برآ ہو سکتا ہے تو بلاشبہ اس کو عرش تحقیق پر بیٹھنے کا حق حاصل ہے۔ (مقدمہ)

بلاشبہ یہ سب گوشے اپنی جگہ بڑی علمی وسعت رکھتے ہیں لیکن جہاں تک نقد و تبصرہ کا تعلق ہے وہ تمام تر اب بھی صرف فنِ درایت پر مبنی رہا اور تاریخ کے اس دورِ شباب میں بھی اس کا روایتی سرمایہ یا صرف چند خطوطات ہیں جو کہنہ الواح یا بوسیدہ ہڈیوں کی شکل پر دستیاب ہو گئے یا وہ محفوظات جو محض سنی سنائی افواہ پر بلا کسی سند کے زیر ترتیب آ گئے۔ یہ ظاہر ہے کہ کسی واقعہ اور حادثہ کے ثبوت کے لیے اس کی سند کا مطالبہ سب سے پہلا سوال ہونا چاہیے تھا۔ مگر یہاں یاس و قنوط نے اس سوال کو ذہن سے ایسا نکال دیا ہے کہ گویا سند کا فقدان تاریخی واقعات کے ثبوت کے لیے کوئی عیب ہی نہ تھا۔ اس کا اقتضا تو یہ تھا کہ یہ بے سند واقعات اگر فنِ درایت کی بدولت کچھ چھن جاتے تو اس کے بعد بھی ان کا رتبہ صرف قیاسات کے برابر رہتا لیکن چونکہ دوسری طرف نقد و تبصرہ اپنی عقل کی روشنی میں ہوتا ہے اس لیے یہاں انسانی دماغ اس کو یقین کا آخری مرتبہ دے دیتا ہے حتیٰ کہ ایک انسان کو حیوانات کے ساتھ اپنا حق کرنے میں کوئی تامل نہیں رہتا۔ وہ یہ اعلان کرنے میں بڑا فخر محسوس کرنے لگتا ہے کہ انسان درحقیقت حیوانات ہی کی ایک ارتقائی شکل ہے اور اپنی اس ادھوری اور نامکمل تحقیقات کی بنا پر قرآن کریم کے اس بیان کی تکذیب میں ذرا تامل نہیں کرتا۔ جو انسان کی پیدائش کے سلسلہ میں خود خالق نے بتلایا ہے سوچئے اور انصاف کیجئے کہ یہاں بنیاد ثبوت کیا ہے اور نوعیت عقیدت کیا اگر کبھی یہ بے بنیاد تاریخ قرآن کریم سے ہلکی سی ٹکر بھی کھا جاتی ہے تو تاریخ پرست دنیا خوشی خوشی قرآن کے بیان میں ہی شبہ کرتی ہے اور ایک لمحہ کے لیے بھی یہ برداشت نہیں کر سکتی کہ حق و یقین کی اس ٹکر کے بعد خود تاریخ کی شکست تسلیم کرے۔^۱

تاریخ کا ایک دوسرا شعبہ جو تاریخ سے کٹ کر مذہب کے نام سے موسوم ہو گیا تھا اس نے اس کے برعکس درایت کی بحث ختم کر دی اور صرف روایت کا پہلو اپنے سامنے رکھ لیا مگر افسوس کہ وہ بھی اتنا نام تمام تھا کہ نہ تو اس میں تسلسل کی کوئی قید تھی نہ افراد و اشخاص کے کیر کڑ پر کوئی بحث۔ ہماری مراد یہاں یہودیت و نصرانیت ہے۔ احبار و رہبان نے ان کو اس راستہ پر ڈال دیا تھا کہ جسے وہ حلال کر دیں بس وہ حلال ہے اور جسے حرام کہہ دیں وہ حرام۔ گویا اب اصل مذہب کی تاریکی میں ایک تاریکی کا اور اضافہ ہو گیا

۱۔ حال ہی میں ڈاکٹر سنڈس نے قرآن کریم پر اعتراض کرتے ہوئے ایک مقالہ لکھا ہے جس میں انہوں نے یہ ثابت کیا ہے کہ گوسالہ بنانے و درحقیقت سمری نہ تھا بلکہ وہ خود حضرت ہارون علیہ السلام ہی تھے۔ اس اعتراض کو جدید دماغوں نے بڑی وقعت کی نظر سے دیکھا حتیٰ کہ اس کی تردید میں ”برہان“ کو اس سے بڑھ کر تاریخی ثبوت کے ساتھ ایک مقالہ شائع کرنا پڑا حالانکہ اس اعتراض کی بنیاد یہ ہے کہ قرآنی بیان تاریخی بیانات کے برابر بھی وزن نہیں رکھتا جب تعلیم یافتہ دماغوں میں قرآن کا وزن یہ رہ جائے تو حدیث کا کیا ذکر کیا جائے۔

پہلے تو خدا اور اس کے بندوں کے درمیان صرف ان کتب محرفہ کا ہی ایک واسطہ تھا اب مذہب کی جگہ ان احبار و رہبان نے سنبھال لی۔ حالانکہ صدیوں کا مندرس شدہ مذہب پہلے خود اپنے ثبوت ہی کا محتاج تھا مگر یہاں اس غلط بنیاد پر احبار و رہبانیت کی قیادت نے ور بہت نئی غلط بنیادیں قائم کر دیں اور یہ مذہب ہی تعمیر گود یکھنے میں تو بہت اونچی گئی مگر اس میں صدق و راستی کا عنصر بہت ہی کم باقی رہ گیا تھا۔ اس کا تمام مٹیریل وہی تھا جو احبار و رہبان نے محض اپنی خواہشات کی خاطر خود ترتیب دے لیا تھا ادھر قوم بنی اسرائیل میں اعتدال کلیہ مفقود تھا جب وہ تحقیق پر آتے تو کوہ طور پر کلام باری بلا واسطہ سن کر سوطرح کے شبہات نکالنے لگتے اور جب تقلید پر آمادہ ہوتے تو جوان کے احبار و رہبان ان کے سامنے ڈالتے اسے اندھوں کی طرح شکنے کے لیے تیار ہو جاتے۔ غرض نقد و تبصرہ اور فہم و فکر کی ان میں کوئی استعداد نہ تھی اسی کو قرآن کریم نے ذیل کے الفاظ میں بیان فرمایا ہے۔

اَتَّخَذُوا اٰخْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ اَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللّٰهِ. (التوبة: ۳۱)
انہوں نے اللہ کو چھوڑ کر اپنے عالموں اور درویشوں کو خدا کی جگہ پر سمجھ لیا تھا۔

روایت اور درایت کے اس غیر متوازن دور میں اسلام آیا اور اس نے ان دونوں کا توازن قائم کر کے صحیح تنقید کی راہ دکھائی اور اس کے لیے ایک ایسا معتدل آئین مرتب فرمایا جس میں نہ افراط ہو نہ تفریط اس نے بتایا کہ ہر کان پڑی خبر کی طرف دوڑ پڑنا بھی غلط ہے اور تحقیق و تفتیش کے سلسلہ میں بدگمانی کی حد تک پہنچ جانا بھی غلو اور وہم پرستی ہے۔ انسان کا طریقہ یہ ہے کہ وہ بے اعتمادی کی حالت میں آنکھ میچ کر تغلیط اور اعتماد کی صورت میں بے دلیل تصدیق کر لیا کرتا ہے مگر قرآن نے یہاں دوست و دشمن اپنے اور پرائے کا فرق ختم کر کے سب کے لیے یکساں تحقیق و تبیین کا قانون مقرر کر دیا ہے اور دوسری طرف وہ تجسس اور تحقیق جس کی بنیاد وہم پرستی اور صرف بدظنی پر ہو اس سے بھی روک دیا ہے۔ امام غزالی مستصفیٰ میں لکھتے ہیں کہ۔

”فرقہ سمینہ کے نزدیک علم صرف حواس کے مدرکات و معلومات میں منحصر ہے ان کے نزدیک خبر متواتر بھی مفید علم نہیں ہوتی وہ یہاں بھی دس طرح کے شبہات پیدا کر دیتے ہیں۔“ (توجیہ ص ۳۸)

سوفسطائی ان سے بھی ایک قدم آگے ہیں انہیں اپنے مدرکات حتیٰ کہ اپنے وجود میں بھی شبہ نظر آتا ہے وہ کہتے ہیں کہ جب بس اوقات ہمارے چشم و گوش اپنے اپنے دائرہ ادراکات میں غلطی کر جاتے ہیں تو پھر ان کے مدرکات کو قطعی کیسے کہا جاسکتا ہے۔ خلصہ یہ ہے کہ اگر شکوک و ادہام کا دروازہ کھول دیا جائے اور ہر شک کو یقین کی راہ میں حائل تسلیم کر لیا جائے تو پھر عالم میں یقین حاصل کرنے کی کوئی صورت ہی باقی نہ رہے۔ نہ خبر متواتر اور نہ اپنے حواس۔ اس کا نام تحقیق و تنقید نہیں بلکہ یہ ایک جنون کا شعبہ ہے کہ اگر اس پر عمل کیا جائے تو دنیا اور آخرت کے تمام معاملات معطل ہو کر رہ جائیں لیکن اگر اس کے برخلاف ہر خبر کو تسلیم کر لیا جائے اور ہر جگہ حسن ظن کا دروازہ کھول دیا جائے تو اس کا نتیجہ بھی عالم کے درہم و برہم ہونے کے سوا اور کچھ نہیں اس لیے قرآن نے یہ تعلیم کی کہ ہر خبر کی تحقیق و تبیین کر لیا کرو خواہ وہ فاسق شخص ہی کی خبر کیوں نہ ہو ہر چند کہ فاسق آدمی کی خبر رد کر دینے میں بھی مضائقہ نہیں تھا مگر قرآن کسی خبر کا بے دلیل رد کرنا بھی پسند نہیں کرتا۔ فاسق آدمی بھی صحیح خبر دے سکتا ہے پس اس کی ہر خبر کا رد کر دینا بھی قرین مصیحت اور طور انصاف نہیں ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ (حجرات: ۵)

اے ایمان والو! جب کوئی فاسق شخص تمہارے پاس کوئی خبر لے کر آیا کرے تو اس کی تحقیق کر لیا کرو کہیں ایسا نہ ہو کہ تم بے تحقیق کسی قوم پر حملہ کر دو بعد میں اپنے کیے پر شرمندہ ہونا پڑے۔

دوسری طرف اس نے تجسس اور بدظنی کی بھی ممانعت فرمائی کہ ایسی تحقیق سے بھی نظام عالم برباد ہوتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا. (حجرات: ۱۲)

اے ایمان والو! بہت سی بدگمانیوں سے بچا کرو کیونکہ بعض بدگمانی گناہ کی حد تک ہوتی ہیں اور تجسس اور ڈھونڈ ڈھونڈ کر لوگوں کے عیب بھی تلاش کرنے کی خصلت مت اختیار کرو۔

تیسرے مقام پر یہ بھی بتایا کہ ہر خبر کی تفتیش کا ہر انسان سلیقہ نہیں رکھتا بعض خبریں ایسی ہوتی ہیں کہ ان کی تفتیش خاص افراد ہی کر سکتے ہیں گویا یہ تفتیش کے محکمہ جات کی طرف اشارہ ہے غرض ہر خبر کی تحقیق کے لیے اہلیت درکار ہے۔

وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَىٰ أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَ الَّذِينَ يَسْتَبْطُونَهُ مِنْهُمْ. (النساء: ۸۳)

جب ان کے پاس کوئی امن یا ڈر کی خبر آتی ہے تو اس کو مشہور کر دیتے ہیں اگر اس کو رسول یا اپنے علماء و حکام تک پہنچا دیتے تو جو ان میں ملکہ استنباط رکھتے والے شخص تھے وہ اس کو پورے طور پر معلوم کر لیتے۔

روایتی پہلو میں جو چیز سب سے زیادہ حائل ہو سکتی ہے وہ بخر اور شاہدوں کا بیان ہے اس لیے ان کو یہ تعلیم دی گئی کہ اپنے بیان اور گواہی میں پوری احتیاط سے کام لیں جھوٹ یا طرفداری کا شائبہ نہ آنے پائے۔ اس لیے جھوٹ بولنے یا ایک دوسرے پر جھوٹا الزام لگانے کی اتنی مذمت کی گئی کہ اس سے بدتر سوسائٹی کا کوئی عیب نہ رہا۔ لعنت کا لفظ عربی زبان میں انتہائی مذمت و نفرت کا لفظ سمجھا جاتا تھا۔ قرآن کریم نے عام طور پر جھوٹ بولنے والوں پر لعنت کا اعلان کر دیا۔

لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ. (آل عمران: ۶۱)

جھوٹ بولنے والوں پر خدا کی لعنت ہو۔

دوسری جگہ جھوٹ بولنا مخالف پارٹی یعنی بے ایمانوں کا شعار قرار دیا۔

إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ. (الحمل: ۱۰۵)

خدا پر جھوٹ کی افترا پردازی وہی لوگ کرتے ہیں جو اس کی آیات پر ایمان نہیں رکھتے اور دراصل بکے جھوٹے ہی لوگ ہیں۔

اگر کوئی شخص کسی پاک باز کی عصمت پر تہمت لگا دے تو اس کے لیے دائمی طور پر یہ تعزیر مقرر کر دی۔

وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا. ان کی گواہی آئندہ کبھی قبول نہ کرو۔

گویا انسانی سوسائٹی میں ہمیشہ کے لیے ان کے قول کی بے وقعتی آئینی طور پر تسلیم کر لی گئی۔ بوقت ضرورت شہادت کا چھپ لینا ایسا گناہ قرار دیا جو انسان کے قلب پر اثر انداز ہوتا ہے۔

وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ إِثْمٌ قَلْبُهُ. (البقرة: ۲۸۳)

جو شخص گواہی چھپائے گا اس کا دل گنہگار ہوگا۔

وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ. (الانعام: ۱۵۴) اگر چہ وہ شخص ہمارا قرابت دار ہی ہو۔

پھر کذب و افتراء کی اس عام مذمت پر ہی کفایت نہیں کی بلکہ یہ خاص طور پر سمجھایا کہ خدا پر افتراء پر دازی کا نمبر ہر قسم کے جھوٹ اور افتراء سے بڑھ کر ہے تاکہ عام طور پر راست بازی کے علاوہ یہاں خاص طور پر بھی اس کا لحاظ رکھ جائے۔

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ اس شخص سے بڑھ کر ظالم اور کون ہوگا جو اللہ تعالیٰ کی ذات پر کذباً. (الانعام: ۹۳) جھوٹ افتراء کرے۔

آئین روایت اور روایت کو خوب مرتب اور مہذب کر کے جب اپنے رسول کی خاص وحی کا ذکر کیا تو قنوت روایت کے مطابق اس کی سند پھر اس کے راوی کی عدالت بھی خود واضح فرمائی۔

إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ۝ ذِي قُوَّةٍ عِدَّ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ۝ مُطَاعٌ ثَمَّ أَمِينٍ ۝
یہ قرآن ایسے فرشتے کی زبانی ہے (جو حسب ایل و صاف کا، مک ہے)
قوت والا ہے خدا کے نزدیک مرثبہ والا ہے اور وہاں ایک امانت دار
(التکویر: ۱۹، ۲۱) افسر ہے۔

پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نطق کے متعلق عام انسانوں سے ایک صفت برتری یہ بیان فرمائی۔

وَمَا يَنْسُطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۝ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ۝ (الحجم: ۲ - ۳)
اپنی خواہش نفس سے وہ کچھ نہیں بولتے جو بات کہتے ہیں وہ خدا کی وحی ہوتی ہے جو ان پر نازل ہوتی ہے۔

آپ نے دریت پر زور دیتے ہوئے مخاطبین کے سامنے اپنی صفائی ان الفاظ میں پیش کی۔

فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِّن قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ. (یوسف: ۱۶)
آخر اپنے دعویٰ نبوت سے پہلے بھی میں نے اپنی عمر کا بڑا حصہ تمہارے درمیان ہی گزارا ہے (پھر کبھی جھوٹ بولا) تو کیا تم اتنی بات بھی نہیں سمجھتے۔

اس کے روایتی پہلو کی صفائی کے لیے قرآن کریم نے رسول کے بارے میں ایک خاص آرڈیننس کا بھی ذکر فرمایا۔

وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ ۝ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ۝ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ. (الحاقة: ۴۳ - ۴۵)
اگر بالفرض آپ ایک بات بھی ہماری طرف اپنی جانب سے بنا کر منسوب کرتے تو ہم دایاں ہاتھ پکڑ کر ان کی شہرگ کاٹ دیتے۔

ان بنیادی اصول کی روشنی میں مذہب اسلام جتنی ترقی کرتا رہا اسی قدر اس کے بنیادی تنقید کے اصول بھی ساتھ ساتھ ترقی کرتے رہے حتیٰ کہ اسناد جرح و تعدیل احوال روایت ہر ایک کے لیے جدا جدا مستقل فن مرتب ہو گئے۔ عدمہ جزا اتری نے توجیہ نظر میں حدیث کے سلسلہ میں ۵۲ قسم کے علوم بالسنن بیان فرمائے ہیں۔ جن کے مطالعہ کے بعد احادیث کے مفید یقین ہونے میں ایک منٹ کے لیے بھی شبہ کرنے کی گنجائش نہیں رہتی۔ سمیہ اور سوفسطائیہ کی طرح شبہات نکالنے کے لیے چسے جانے کا تو کسی کے پاس بھی کوئی عذر نہیں ہے لیکن واقعات کی دنیا میں جہاں ذہنی او بام کی کوئی قیمت نہیں ہے ہر محکم سے محکم طریق اور ہر جائز سے جائز خیال کا یہ ذکر رکھ کر یہ دعویٰ سے کہا جاسکتا ہے کہ جو شخص بھی حدیث کے مختلف طرق اس کے راویوں کے صدق و کذب اور اس کے جرح و علل پر نظر کرے گا اس کو ان کی سچائی پر یقین کیے بغیر کوئی چارہ نہیں رہ سکتا۔ یہ دوسری بات ہے کہ اس میں چند نجات کی محنت و مشقت اٹھائے بغیر پہلے سے اس کے انکار کا ارادہ کر لیا جائے اور محدثین کی شب و روز کی ان تھک محنتوں کی تردید کے لیے صرف

چند مضحکہ ناک کلمات کو کافی سمجھ لیا جائے۔ علامہ محمد بن ابراہیم وزیر تحریر فرماتے ہیں۔

”یہ بات کسی پر پوشیدہ نہیں ہے کہ اسلام کے تمام فرقے ہر طبقہ میں ہر فن کے بارے میں اسی اہل فن کے قول کو دلیل سمجھتے تھے اگر ایسا نہ ہوتا تو تمام علوم باطل ہو جاتے کیونکہ دوسرے فن کا شخص یا تو اس فن سے بحث ہی نہیں کرتا اگر کرتا ہے تو ناکافی بحث کرتا ہے۔ اگر قرآن و سنت کے لغات اہل تجوید سے حل کیے جائیں، قراءت کا اختلاف اہل لغت سے پوچھا جائے معانی و نحو کے مسائل محدثین سے اور علم حدیث اور اسناد کے مباحث متکلمین سے دریافت کیے جائیں تو یقیناً تمام علوم درہم برہم ہو جائیں گے اور یقیناً یہ عقل کے بھی خلاف ہوگا۔“ (الروض الباسم ج ۷ ص ۷۷)

یہ مقولہ مشہور ہے۔

کن یهودیا صرفا و الا فلا تلعب بالتورات۔ یا ٹھیٹھ یہودی بن جا ورنہ تورات سے مت کھیل۔

پس خبر واحد پر یقین یا تو اس طرح حاصل ہو سکتا ہے کہ جن کو یہاں شب و روز خرچ کرنے کے بعد یقین حاصل ہو چکا ہے ان کے بیان پر اعتماد کر لیا جائے نہیں تو پھر خود اس جانفشانی کے لیے کمر ہمت کس لی جائے۔

حافظ ابن حجرؒ لکھتے ہیں کہ محدث کی مثال ایک صراف کی ہے بسا اوقات روپیہ کی شکل و صورت اور آواز تک میں فرق نہیں ہوتا مگر صراف کی چٹکی اس کا کھوٹ بتا دیتی ہے۔ پس اگر انصاف کے ساتھ احادیث کی روشنی میں اسوۂ رسولؐ کو تلاش کرنا منظور ہے تو صراف کی طرح یا تو خود مشقی پیدا کی جائے ورنہ کسی صراف کے قول پر اعتماد کیجئے۔ اگر آپ نہ یہ کر سکتے ہیں نہ وہ اور صرف احادیث رسولؐ کو ایک غیر دلچسپ افسانہ یا رطب و یابس سے بھری ہوئی ایک تاریخ قرار دیتے ہیں تو اب یہ آپ کی مرضی ہے۔

محدثین اور راویوں کا جمود رائے * یہاں سوچنے کی بات یہ ہے کہ جس قوم نے تحقیق و تبیین، استنباط و استشہاد کی اہمیت کذب و افتراء سے نفرت، بدگمانی و بدظنی سے احتراز کے دور میں پرورش پائی ہو، کیا اس کا طبعی مزاج تسال و غفلت، اغماض اور چشم پوشی ہو سکتا ہے یا ہر معاملہ کی تحقیق و تفتیش کرنا ان کی طبیعت ثانیہ ہو جانا چاہیے اور حسن ظن و بدظنی سے علیحدہ ہو کر واقعہ کی تحقیق کرنا انہیں اپنا ایک فرض منصبی سا نظر آنا چاہیے۔ حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کے طرز عمل کو آپ پہلے مشاہدہ کر ہی چکے ہیں کہ اگر ان

۱۔ واقعہ یہ ہے کہ ایک مرتبہ حضرت ابو موسیٰؓ حضرت عمرؓ کے دروازہ پر آئے اور تین بار سلام کے بعد جب جواب نہ ملا تو واپس ہو گئے چند قدم چلے تھے کہ خادم اندر سے آیا اور اس نے کہا آئیے امیر المؤمنین آپ کو بلا رہے ہیں۔ یہ پہنچے تو ان سے واپسی کا سبب دریافت کیا گیا انہوں نے اس کے متعلق ایک حدیث سنادی حضرت عمرؓ نے فرمایا تو اس پر گواہی پیش کیجئے ورنہ سزا ملے گی پھر خود ہی یہ بھی فرمادیا کہ:

انہی لم اتهمک و لکنی حشیت ان یقول الناس علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ (توجیہ ص ۱۶)

میں نے تم پر کسی شبہ کی وجہ سے شہادت طلب نہیں کی بلکہ یہ اندیشہ کیا کہ آئندہ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر غلط بیانی نہ کریں۔

یہی وجہ تھی کہ سفیاں بن عینیہ فرماتے تھے کہ اگر حضرت عمرؓ ہمارے زمانہ میں ہوتے تو ہمیں سزا دیتے۔ (جامع بیان العلم ج ۲ ص ۱۳۰)

اس ایک ہی واقعہ سے ظاہر ہے کہ حضرت عمرؓ کو حدیث کا کتنا اہتمام تھا اور یہ بھی واضح ہو گیا کہ یہاں سزا مزید احتیاط کی بنا پر تھی یا حدیث کی روایت کرنے پر اور یہ بھی کہ ابن عینیہ کے اس فرمان کا اصل منشاء کیا تھا۔ حیرت ہے کہ مولانا اسلم صاحب ان جیسے ناکیدی احکام کو نقل کر کر لے۔۔۔۔

کے سامنے کوئی شخص کوئی حدیث بیان کرتا تو اس سے پہلا سوال گواہی کے متعلق ہوتا تھا اگرچہ دوسری مجلس میں یہ بات بھی صاف کر دی جاتی تھی کہ یہ تحقیق کسی بدگمانی کی بنا پر نہیں تھی بلکہ حدیث کی اہمیت آئینی طور پر اس کی مقتضی تھی کہ اس کے نقل میں ہر ممکن سے ممکن احتیاط کو کام میں لایا جائے۔

افسوس ہے کہ صحابہؓ کے دور میں اس قسم کے جتنے واقعات حدیث کی تشریحی حیثیت اور ان کے یہاں اس کی حفاظت کی سب سے بڑی دلیل تھے ان ہی کو منکرین حدیث نے اس کے برعکس انکار حدیث کی دلیل گردان لیا ہے۔ سلف کے دور سے گذر کر جب ائمہ کے دور میں آئے تو یہاں بھی ابن ابی حاتم جیسے شخصوں کی کمی نہیں ہے جو بڑے بڑے محدثین پر بھی تنقید کر دیتے پھر خود ہی ان کی جلالت قدر کی طرف نظر کر کے بعض اوقات رونے بھی لگتے تھے کہ ہم کیسی کیسی بڑی ہستیوں پر کلام کر جاتے ہیں کہیں ہم سے اس کی باز پرس نہ ہو۔ صحابہؓ میں حضرت علیؓ کی شخصیت مختلف ہنگامہ آرائیوں کی وجہ سے کچھ اس طرح زیر بحث آ گئی ہے کہ محدثین کو مجبوراً فنِ درایت کی بنا پر ان کے متعلق بہت سی احادیث سے دست بردار ہو جانا پڑا ہے حالانکہ ان کے علم، ان سے محبت اور ان سے عقیدت برابر اس کو مقتضی رہی کہ ان کے معاملہ میں جو سنا جائے اس کو سچ ہی سچ یقین کر لیا جائے مگر یہاں رسول کی عقیدت اور اس کی حدیث کی عظمت کا سوال ان سے مقدم تھا وہ ہمیشہ یہ تنبیہ بھی کرتی رہی کہ کہیں ان کی شان میں بے جا عقیدت رکھنے والوں نے معلوم طور پر ان کی احادیث میں کذب و افتراء کا زہر داخل نہ کر دیا ہو۔ اور اس بنا پر کوئی خلاف واقع کلمہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب نہ ہو جائے۔

لہذا..... کے اس سے انکار حدیث کے متعلق کیا فائدہ حاصل کرنا چاہتے ہیں۔ اب یہ انصاف آپ ہی پر ہے کہ جہاں مخلصین صحابہؓ کے بیان پر گواہیوں طلب کی جاتی ہوں وہاں منافقین کو کذب بیانی اور افتراء کا کیا موقع مل سکتا تھا۔

فائدہ سے خالی نہ ہوگا اگر ہم آپ کو یہ بتا دیں کہ جب تک کفر کو طاقت رہی نفاق ظاہر نہیں ہوا لیکن جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ طیبہ پہنچے اور اسلام کے ہاتھ میں حالت آگئی کفر مغلوبیت کی زندگی بسر کرنے لگا تو اب کفار کو نفاق کی ضرورت بھی محسوس ہونے لگی ان کے متعلق بھی قرآن نے یہ فرمایا ہے ﴿وَلَتَعْلَمُنَّ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ﴾ (محمد: ۳۰) جب وہ آپ کی خدمت میں آ کر آوازیں بنا بنا کر باتیں کریں گے تو آپ انہیں پہچان بھی لیں گے۔ (کتاب الایمان)

کیا یہ انصاف ہوگا کہ منافقین کی اس مقہور و ذلیل زندگی کے اثرات کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ثابت شدہ اور مستحکم آثار کو مشتبہ تسلیم کر لیا جائے۔ مولانا اسلم صاحب کے لیے تو منافقین کا وجود احادیث کے ماننے میں مانع ہے لیکن ان کو معلوم نہیں کہ منکرین قرآن یہی شبہ قرآن کے بارے میں پیش کرتے ہیں اور قرآن کے تواتر کو منافقین کا تواتر سمجھ کر اس سے کچھ تسلی حاصل نہیں کرتے۔ ہمارے نزدیک منکرین حدیث کے پاس اکثر شبہات وہی ہیں جو شیعوں نے حفاظت قرآن کے سلسلہ میں پیش کیے تھے۔ فرق صرف یہ ہے کہ وہ پہلے ہی قدم میں ان میں الجھ کر رہ گئے اور یہ قرآنی تواتر کی وجہ سے یہاں سے تواتر نکلے مگر دوسرے قدم میں قح نہ سکے۔ آخر حدیث کے مرحلہ پر پہنچ کر بے طرح پھسلے اور پھسل کر زمین پر گر گئے۔ عقائد شبہات سے بڑا نہیں چاہئیں ان کے لیے روشن دلائل کی ضرورت ہوتی ہے زائنین اہل حق کے دلائل میں صرف شبہات پیدا کر کے خوش ہو جیتے ہیں کہ انہوں نے بڑا تیر مارا اور گویا بازی جیت لی اور نہیں جانتے کہ اگر قرآن نہ آتا تو لوگوں کو شبہات تو اللہ تعالیٰ کے وجود میں بھی تھے اور آج یہ قوم موجود ہے جو اللہ کا وجود تو درکنار اس کو بلاشبہ ایک وہم پرستی تصور کرتی ہے۔

حافظ ابن قیمؒ لکھتے ہیں۔

و لكن قاتل الله الشيعة فانهم افسدوا
كثيرا من علمه بالكذب عليه و لهذا تجد
اصحاب الحديث من الصحيح لا
يعتمدون من حديثه الا ما كان من طريق
اهل بيته و اصحاب عبدالله ابن مسعود
خدا تعالیٰ شیعوں کا برا کرے کہ انہوں نے حضرت علی رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کے علم کا بڑا حصہ ان پر جھوٹ بول کر محدثین کی نظر میں
مشتبہ کر دیا ہے اس لیے صحیح حدیث جمع کرنے والوں نے بجز
خاص خاص حضرات کے ان کے بارے میں ہر شخص کے بیان پر
اعتماد نہیں کیا۔

اس لیے جب ان کی احادیث کو وہ اپنے معیار پر پورا نکھار نہ سکے تو انہیں اسی شک کے حال میں حدیث رسول ٹھہرانے
سے دست بردار ہو جانا بدرجہا بہتر معلوم ہوا۔ اس کے ساتھ ہی دوسری طرف یہ بھی غور کر لینا چاہیے کہ اگر حدیثوں میں بہت بڑا
ذخیرہ موضوعات کا داخل ہو جاتا تو یقیناً ہمیں زیادہ تر حدیثیں شیخین جیسی جلیل القدر ہستیوں کی طرف منسوب نظر آتیں کیونکہ
وضائعین کے لیے ان کی شخصیتوں کا احترام ان کی احادیث کو رائج کرنے میں یقیناً بہت کارآمد ہوتا مگر یہاں اس کے برعکس امت
میں جو سب سے بڑا صحابی شمار ہے اسی کی احادیث کا ذخیرہ سب سے کم ہے پس یہ اس کی کھلی ہوئی دلیل ہے کہ وضائعین کو ہر جگہ دخل
اندازی کا موقعہ نہیں مل سکا اور جہاں ملا ہے وہاں دودھ اور پانی کو غلیحہ کرنے والوں نے حقیقت کو صاف کر دیا ہے اور ہر شک و
تردد کے موقعہ پر اصوں یہ رکھا ہے کہ کسی مشکوک ذخیرہ کو حدیث میں شمار کر لینے کی بجائے اس کو حدیث سے خارج کر دینا چاہیے۔
اب اس نقد و تبصرہ حزم و احتیاط کے بعد بھی شک کیے چلے جانا ہٹ دھرمی کے سوا اور کیا ہے۔ مانا کہ وضائعین نے احادیث وضع بھی
کی ہیں مگر کیا اس کا نتیجہ یہ ہونا چاہیے کہ ان کے اس جرم کی پاداش میں صادقین کا قول بھی جھوٹ سمجھ لیا جائے، تمام دنیا میں تنقید اس
لیے تعریف کی چیز سمجھی جاتی ہے کہ اس کے ذریعہ سے صحیح و سقیم میں امتیاز حاصل ہو جاتا ہے اگر نقد کا نتیجہ سقیم کے ساتھ صحیح کو بھی رد کر
دینا ٹھہر جائے تو پھر تنقید سے بدتر کوئی اور چیز نہیں ہو سکتی۔ یہ کون سی معقول بات ہے کہ دنیا میں چونکہ چند جھوٹوں نے جھوٹ بولا
ہے اس لیے اب کسی سچے سے سچے شخص کے بیان پر بھی اعتبار نہ کرنا چاہیے کیونکہ ممکن ہے کہ یہ بھی ان ہی کی طرح ایک جھوٹا ہی
انسان ہو۔ عقل کی روشنی اسی لیے عطا کی گئی ہے کہ اس روشنی میں محنت و جان فشانی کر کے یقین کی منزل طے کی جائے لیکن جن کے
نزدیک رسول اور اس کے کلام کی قیمت ہی کچھ نہ ہو ان کے لیے یہ سرگردانی مفت کا آزار ہے اسی لیے مولانا اسلم صاحب نے
محدثین کی ساری جدوجہد کا نام دماغی تعزیر رکھ دیا ہے۔ آج بھی بہت سے دشمن خیال ایسے موجود ہیں جو قرآن کریم حفظ کرنے کو
بھی دماغی تعزیر سے کم نہیں سمجھتے وہ کہتے ہیں کہ جاسٹری اور الجبرا کے اشکال یاد کرنا اس سے کہیں زیادہ مفید ہے۔ مولانا اسلم
صاحب کا احادیث کے متعلق جو عقیدہ تھا تو آپ گزشتہ اوراق میں ملاحظہ کر چکے اب محدثین کے متعلق ان کا خیال سنئے۔ وہ
معتزلہ کی بربادی کا مرثیہ لکھتے ہوئے فرماتے ہیں:

”معتزلہ اگرچہ اپنی تباہی کے ذمہ دار آپ ہیں مگر ان کے فنا ہو جانے سے امت کا عقلی اور دینی نقصان ہوا محدثوں نے منقولات سے جو جمود پیدا کر دیا تھا اس کے مقابلہ میں ان کی عقلیت نے توازن قائم کر رکھا تھا ان کے مٹ جانے سے پھر وہی جمود عود کر آیا۔“

انہیں محدثین اور فقہاء کے جمود کی شکایت غالباً اسی وجہ سے ہو سکتی ہے کہ معتزلہ کی طرح انہوں نے ذات و صفات کے مسئلہ میں موشگافیاں نہیں کیں۔ براہین عقلیہ کا جو طریقہ فلاسفہ سکھا گئے تھے وہ انہوں نے اختیار نہیں کیا۔ عقلاء زمانہ کی طرح طویل و عریض و عادی نہیں کیے جو بات حل ہو گئی اس کا جواب دے دیا اور جو حل نہ ہو سکی اس کے متعلق صاف کہہ دیا۔ اگر اپنی رائے کے خلاف کوئی بات ثابت ہو گئی تو اپنی بات پر ضد نہیں کی اور اپنی پہلی رائے سے بڑی صفائی کے ساتھ رجوع کر لیا۔ اگر یہ امور قابل اعتراض ہیں تو ذرا نظر اٹھا کر صحابہ کی تاریخ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت پر بھی ایک نظر ڈال لیجئے تاکہ آپ کو معلوم ہو جائے وہاں کتنی بال کی کھال نکالی جاتی تھی۔ قدرت، سمع و بصر، صفت علم و کلام پر کتنی کتنی بسیط بحثیں کی جاتی تھیں۔ افعال عبد کے مخلوق اور غیر مخلوق ہونے پر کیا کیا تبصرے کیے جاتے تھے۔ اگر محدثین کی خدمتیں دماغی تعزیر تھیں تو یقیناً یہ مباحث بھی دماغی عیاشی کا عذاب تھا جو محض عقلیت کی بدولت معتزلہ پر مسلط کر دیا گیا تھا۔ منکرین حدیث کے درمیان یہ اعتراض ہمیشہ سے اہمیت رکھتا چلا آیا ہے یہاں تک کہ حافظ محمد بن ابراہیم وزیر کو اس پر مستقل ایک مضمون لکھنا پڑا اس لیے ہم بھی یہاں اس اعتراض کے چودہ جوابات میں سے ان کے ایک جواب کا خلاصہ نقل کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں۔

”اگر عقلیات کی مذمت ہم کسی محدث کی زبانی نقل کریں تو یہ کہنا ممکن ہوگا کہ ”الناس اعداء ما جہلوا“ لوگ جو فن نہیں جانتے اس کی مذمت ہی کیا کرتے ہیں اس لیے ہم یہاں ان علماء کے کلمات پیش کریں گے جو فلک عقلیات کے شمس و قمر شمار کیے گئے ہیں۔“

امام غزالی احیاء میں فرماتے ہیں ”ہمیں یہ ثابت ہو گیا ہے کہ حقائق اشیاء کے معرفت کی راہ یہ عقلیات نہیں ہیں اس راہ سے اگر مسئلہ پر کچھ روشنی پڑتی بھی ہے تو اتنی ہی جتنی کہ ان کے بغیر بھی حاصل ہو سکتی تھی۔

المنقلد من الضلال میں فرماتے ہیں۔ ”دلائل کلامیہ مفید یقین نہیں ہوتے۔“

التفرقة بین الایمان و الزندقہ میں لکھتے ہیں۔ ”اگر ہم مدائنت نہ کریں تو صاف صاف کہہ سکتے ہیں کہ علم کلام میں غلو

کرنا حرام ہے۔

امام رازی فرماتے ہیں ”میں نے طرق کلامیہ اور فلسفیہ سب کا تجربہ کر دیکھا ہے جو نفع مجھے قرآن عظیم میں نظر آیا کہیں نظر نہ آیا۔ کیونکہ قرآن اس پر زور دیتا ہے کہ تمام جلال و عظمت خدا ہی کے لیے تسلیم کر لی جائے اور اس کے مقابلہ و معارضہ سے احتراز

کیا جائے کیونکہ ان تنگ و تاریک راستوں میں عقل انسانی گم ہو جاتی ہے پھر یہ وصیت کرتے ہیں کہ میں آنحضرت کا دین اختیار کر چکا ہوں اور دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ میرا مجمل ایمان ہی قبول فرمائے اور مجھ سے تفصیل کا مطالبہ نہ کرے سی مضمون پر امام نے

حسب ذیل اشعار کہے ہیں۔

العلم للرحمن جل جلاله علم صرف ایک اللہ جل جلالہ کے لیے ہے۔

و سواہ فی جہلاتہ یتغمغم بقیہ سب اپنی جہالتوں میں مبتلا ہیں۔

ما للتراب و للعلوم و انما اس خاک کے پتلے کو علم سے بھلا کیا واسطہ

یسعی ليعلم انه لا يعلم وہ یہی کوشش کرتا ہے کہ یہ جان لے کہ وہ نہیں جانتا۔

امام قرطبیؒ مسلم کی شرح میں لکھتے ہیں کہ بڑے بڑے ائمہ متکلمین نے اپنی عمریں صرف کرنے کے بعد اس علم کو چھوڑ دیا ہے چنانچہ ابو لعدی فرماتے ہیں کہ علوم اسلامیہ کو علماء اسلام کے لیے چھوڑ کر میں نے ایک بڑے سمندر کا سفر اختیار کیا تھا تا کہ تقلید کی تاریکی سے نجات میسر ہو اور تحقیق کی راہ نظر آ جائے مگر اب میں نے اپنے اس خیال سے رجوع کر لیا ہے۔ تمہیں چاہیے کہ پرانی عورتوں کا سا سادہ ایمان رکھو۔ اے اللہ! تو میرا انجام بخیر فرما اس کے بعد حسرت سے فرمایا ”اے ابو المعالی تیری گزشتہ عمر پر افسوس۔“

امام ابو المعالی اپنے شاگردوں سے فرمایا کرتے تھے ”دیکھو علم کلام کا بہت مشغلہ مت رکھنا اگر مجھے اس کا انجام پہلے معلوم ہوتا تو آج میرا یہ انجام نہ ہوتا۔“

احمد بن سنان کہتے ہیں کہ ”امام ولید بن ابان کراچی میرے ماموں تھے جب ان کی نزاع روح کا وقت آیا تو انہوں نے اپنی اولاد سے مخاطب ہو کر فرمایا تمہارے نزدیک مجھ سے زیادہ عالم کوئی اور شخص ہے؟ انہوں نے کہا نہیں۔ فرمایا میرے متعلق کوئی بدگمانی کر سکتے ہو؟ انہوں نے کہا نہیں۔ فرمایا اچھا تو میں تمہیں ایک وصیت کرتا ہوں مانو گے؟ انہوں نے کہا ضرور فرمایا بس اسی طریقہ پر قائم رہنا جس پر محدثین تھے مجھے اب خوب ثابت ہو چکا ہے کہ حق ان ہی کے ساتھ ہے۔“

امام ابو الوفاء بن عقیل فرماتے ہیں میں نے اپنی ساری عمر اصول کی تحقیقات ہی میں خرچ کی ہے آخر تھک کر پھر سیدھے سادے ملا جی کے مذہب پر ہی آنا پڑا۔

شہرستانی علم کلام میں ساری عمر صرف کرنے کے بعد نہایت الاقدام میں لکھتا ہے۔

لعمری لقد طفت المعاهد کلھا و سیرت اپنی جان کی قسم میں بڑے بڑے مقامات پر خود گھومنا اور اپنی نظر کو

طرفی بین تلک المعالم فلم أرا لا و اضعا خوب گھما کر دیکھا مگر جس کو دیکھا اپنی ٹھوری کے نیچے ہاتھ رکھے

کف حائر علی ذقنه او قارعا سن نادم حیرت زدہ دیکھا اور جس کو پا پا شرمندہ شخص کی طرح دانت کریدتا پایا۔

اس کے بعد یہ نصیحت کرتا ہے کہ دیکھو بوڑھی عورتوں کا سا سادہ دین اختیار کیے رہنا۔

ان چند نقول سے عقلا کے نزدیک محدثین کا جمود یا سیلان طبع معلوم کیا جاسکتا ہے۔ ہم نے خود دونوں فن پڑھے اور ان کا کافی مطالعہ بھی کیا ہے۔ ہم بلا کسی حسن عقیدت کے یہ کہنے کے لیے تیار ہیں کہ عقل کی جو گہرائی ہمیں محدثین بالخصوص فقہاء محدثین میں نظر آئی اس کا کوئی شہ فلاسفہ میں نظر نہ آیا اگر یہاں ہم ان کی مثالیں لکھیں تو مضمون اور زیادہ طویل ہو جائے گا۔

حفاظ حدیث اور حفاظت دین * منکرین حدیث کو یہ دیکھ کر کہ تدوین حدیث کی تاریخ بالعموم پہلی صدی کا آخر حصہ بتائی گئی ہے یہ شبہ پیدا ہو گیا ہے کہ اس سے پہلے گویا حدیث کا وجود ہی نہ تھا اور اس کی بنیاد دوسری صدی کے شروع میں پڑی ہے اسی لیے ہم نے تدوین حدیث کا عنوان چھوڑ کر حفظ حدیث کا عنوان اختیار کیا ہے تاکہ بحث کا مرکزی نقطہ نظروں سے غائب نہ ہونے پائے۔ ہمارے نزدیک اصل بحث یہ ہونا چاہیے کہ تدوین حدیث سے پہلے حدیث کا رنگ کیا تھا اگر وہ محفوظ تھی تو پھر اس کی تدوین اگر پہلی صدی میں نہیں چوتھی صدی میں بھی ہو تب بھی کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ بعض قاصر الفہم اشخاص نے یہ بے معنی غوغا بھی مچا رکھا ہے کہ فلاں صحابی نے حدیث روایت کرنے کی ممانعت کی ہے فلاں نے کتابت کی ممانعت کی ہے فلاں نے حدیث کے مشغہ سے روکا ہے۔ مگر ان کے ان ہی بیانات سے دوسری طرف یہ بھی سمجھ میں آتا جاتا ہے کہ اسی دور میں حدیث کے شغف کا عالم کیا تھا یعنی بہ کثرت اس کی روایتیں کی جاتی تھیں بر غبت انہیں لکھا جاتا تھا اور ان کے حفظ کا مشغلہ اتنا غالب تھا کہ کسی کسی کو اعتدال قائم رکھنے کے لیے اس سے روکنے کی ضرورت بھی محسوس ہونے لگی تھی۔ حدیث کی یہ ساری تاریخ وہ ہے جو خود صاحب نبوت اور صحابہؓ کے دور کی تاریخ ہے پس ان ادھوری نقول سے منکرین حدیث کو بھلا کیا فائدہ پہنچ سکتا ہے انہیں یہ ثابت کرنا چاہیے کہ پہلی صدی تک حدیث کی کوئی پرواہ نہ تھی کوئی شخص ان کا ایک حرف بھی یاد نہ کرتا تھا۔ اچانک دوسری صدی میں لوگوں نے سنے سنائے قصے تدوین کرنا شروع کر دیئے لیکن ایسا ہرگز ثابت نہیں کیا جاسکتا۔ ﴿وَلَوْ كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ (الاسراء: ۸۸)

یہاں حدیث کی تدوین کا معاملہ قرآن کی جمع و ترتیب کے معاملہ سے بہت ہی مشابہت رکھتا ہے کیا کوئی عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور پر نظر کرنے والا یہ نتیجہ نکال سکتا ہے کہ قرآن پہلے محفوظ نہ تھا پھر ان کے زمانہ میں محفوظ ہوا ہاں سن لیجئے کہ خود مدین اسلام ہی میں ایک جماعت قرآن کریم کے بارے میں بالکل وہی اعتراضات رکھتی ہے جو منکرین حدیث حدیث کے متعلق رکھتے ہیں اگر منکرین حدیث کو یہ خیال ہے کہ احادیث محض اپنے اپنے اغراض کے ماتحت بعد میں جمع کی گئیں تو منکرین قرآن بھی قرآن پر یہی تہمت لگاتے ہیں۔ جوابات دونوں ہی جگہ دیئے گئے ہیں مگر شفا ہونا نہ ہونا یہ اپنے اپنے مقدر کی بات تھی۔

ہمیں یہاں صرف یہ تنبیہ کرنا ہے کہ منکرین حدیث جس قسم کے شبہات حدیث میں پیدا کر کے اسے غیر معتبر ٹھہرانے کی سعی کر رہے ہیں انہیں ذرا اس پر بھی نظر رکھنا چاہیے کہ اگر ان ہی تمام اعتراضات کو لے کر خصوم نے قرآن کی حفاظت کے مقابلہ میں استعمال کر لیا تو اس کا نتیجہ کیا ہوگا۔

اے چشم اشک بار ذرا دیکھ تو سہی

یہ گھر جو بہہ رہا ہے کہیں تیرا گھر نہ ہو

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہاں جو الفاظ جمع قرآن کے سلسلہ میں فرمائے تھے اور حضرت عمر بن عبد العزیزؓ نے جو الفاظ حدیث کی جمع کے متعلق کہے ہیں اگر ان دونوں کو پاس پاس رکھئے تو آپ کو یہ بخوبی اندازہ ہو جائے گا کہ دونوں جگہ ان انتظامات کی ضرورت اس وقت محسوس ہوئی ہے جب آئندہ اس مستحکم طریقہ حفاظت کے ہمیشہ قائم رہنے میں کسی ضعف کا خطرہ لاحق ہونے لگا ہے ورنہ قرآن اور حدیث ابتدائی دور میں اہل اسلام کی زندگی کا اس طرح جزء لاینفک بنے ہوئے

تھے کہ ان کی حفاظت کے لیے انہیں کسی اہتمام کی ضرورت ہی نہ تھی۔ تہجد اور فرائض و سنن کے علاوہ دوسرے اوقات میں بھی قرآن کا دور جاری رہا کرتا تھا۔ پھر سال بھر میں تراویح کا ایک مشغلہ ایسا تھا کہ اس سلسلہ سے خواندہ و ناخواندہ حافظ اور غیر حافظ سب کے کانوں تک کئی کئی بار بھی قرآن پہنچ جایا کرتا تھا۔ ادھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوۂ حسنہ ان کی آنکھوں کے سامنے تھا۔ عبادات تو انگ رہیں یہاں عادات میں بھی اتباع کا یہ عالم تھا کہ ان میں بھی پوری مشابہت پیدا کرنے کے لیے صحابہ کی جدوجہد جاری رہا کرتی تھی۔ آپ ہی کی طرح نشست و برخاست، رفتار و گفتار، طعام و شراب، نوم و بیداری کی ایک ایک حالت گزارنا ان کا آخری جذبہ تھا اگر کسی نے آپ کی قیص کا گریبان کھلا دیکھ لیا تو وہ اسی اداء پر مر مٹا، اگر کسی نے لوکی کے ٹکڑوں کی طرف آپ کی انگلیاں چتی دیکھ لیں تو اسی دن سے اسے لوکی سے عشق پیدا ہو گیا اور اگر کسی نے کوئی بات کہہ کر ہنستے دیکھ تو اس نے وہ بات نقل کر کے آپ کی طرح ہنس پڑنا بھی اپنے اوپر لازم تصور کر لیا۔ جب تک قرآن کا یہ چرچا نبی کی ہر ہر ادا اور ان کی ہر حرکت کا یہ نقشہ ہر گھر میں موجود ہو تو اس دور میں اس کا کیا گمان ہو سکتا تھا کہ قرآن یا آپ کی حدیثیں جمع کرنے کا کوئی سرکاری طور پر بھی انتظام ہونا چاہیے۔

قرآن و حدیث کی حفاظت کا یہ دور دور شباب تھا اس لیے حفاظ کی کثرت صحابہ کی ایک جہتی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فیض صحبت کے عمیق اثرات نے اس ضرورت کا احساس ہی نہ ہونے دیا کہ وہ قرآن کے لیے کسی جدید نظم و نسق کا تخیل اپنے دماغوں میں داتے اسی طرح حدیث کا معاملہ بھی لوگوں کے اپنے اپنے انفرادی جذبہ تحفظ کی وجہ سے کسی مزید اہتمام کے قابل نہ سمجھا گیا حتیٰ کہ جب جنگ یمامہ میں دفعۃً صحابہ کی ایک بڑی تعداد شہید ہو گئی تو اب حاملین قرآن کے بھی اچانک اور غیر معمولی نقصان سے قرآن کی حفاظت میں خلل پڑ جانے کا خطرہ بھی محسوس ہونے لگا چنانچہ یہاں حضرت عمرؓ کے جو الفاظ ہیں پورے غور کے ساتھ ملحوظ رکھئے۔

جنگ یمامہ میں حفاظ بے طرح شہید ہوئے ہیں خدا نہ کر دہ اگر کہیں آئندہ اسی طرح حفاظ قتل ہوتے رہے تو مجھے اندیشہ ہے کہ قرآن مجید کا بہت سا حصہ ضائع نہ ہو جائے اس لیے آپ قرآن جمع کرنے کا سرکاری طور پر انتظام کیجئے۔

ان القتل قد استحر يوم اليمامة يقرأ القرآن و انى اخشى ان استحرا لقتل بالقراء بالمواطن فيذهب كثير من القرآن و انى ارى ان تامر بجمع القرآن.

دوسری طرف اب اس دور پر غور فرمائیے جب کہ صحابہ ایک ایک کر کے اٹھتے جا رہے تھے۔ یعنی دیکھنے والوں کا دور تو ختم ہو رہا تھا اور ان کی جگہ اب ان مشاہدات کو الفاظی لباس میں دیکھنے والوں کی باری آ رہی تھی، جمال جہاں آرا کو بے حجاب دیکھنے والوں کے سینوں میں جو حرارت بھڑک رہی تھی آپ کے انتقال مکانی کا حجاب پڑ جانے سے اس کے شعلوں میں بھی وہ تیزی باقی نہ رہنے کا امکان نظر آنے لگا تھا اس لیے یہاں بھی دیکھنے والوں کے دل میں یہ بے چینی پیدا ہونا شروع ہو گئی کہ کہیں اس محبوب عالم کی ادائیں ان کے رخ انور کے نظارہ کرنے والوں کے ختم ہو جانے سے تاریخ کا ایک صفحہ بن کر نہ رہ جائیں اس لیے وہ انتظام کرنا چاہیے جو عالم کی تاریخ میں ایک یادگار رہ جائے۔ اگر یہ فقط ان کے اُمتیانہ جذبات ہی کا کرشمہ ہوتا تو رسول اور امتی کے رشتے اس سے پہلے بھی بہت ہو چکے تھے مگر یہاں یہ سب پیرائے ہی پیرائے تھے۔ اندرونی ہاتھ کوئی اور تھا جس نے اس تمام مشینری کو

حرکت دے رکھی تھی۔ جس قدرت نے آپؐ کے تمام عالم کے لیے راہنما بنا کر بھیجا تھا وہ ہرگز یہ گوارا نہیں کر سکتی تھی کہ آپؐ کی تصویر بھی آئندہ نسلوں کے سامنے کرشن اور رام چندر کی صرف کہانیوں کی طرح پیش کی جائے۔ ایک طرف نبوت ختم ہو چکی ہو رسلت کا دروازہ مسدود ہو دوسری طرف اس آخری رسول کے صفحات زندگی بھی محوشدہ اور مشتبہ صورت میں رہ جائیں حتیٰ کہ آئندہ رسوں کا دیکھنا تو درکنار ان کی سیرت کا صحیح مطالعہ بھی میسر نہ آ سکے اس لیے قرآن کریم کی حفاظت کے ساتھ ساتھ حدیث کی حفاظت کی جہاں تک ضرورت تھی اس کا احساس بھی قلوب میں پیدا کر دیا گیا۔ آخر عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ نے ابو بکر بن حزم کے نام یہ فرمان لکھ بھیجا۔

یہاں یہ بتانا ضروری معلوم ہوتا ہے کہ عمر بن عبدالعزیز خلیفہ عدل نے ابو بکر بن حزم کو اس کام کے لیے اس لیے مقرر فرمایا تھا کہ وہ اس وقت مدینہ طیبہ میں ان کے نائب تھے اور ان کا علمی پایہ بھی اتنا بلند تھا کہ امام مالکؒ ان کے حق میں یہ فرماتے ہیں۔

لم یکن احد بالمدينة عنده من علم القضاء ما كان عند ابی بکر بن حزم. (توجیہ النظر: ص ۷) تھا۔ اس وقت مدینہ میں علم قضاء کا عالم ان سے بڑھ کر کوئی اور شخص موجود نہ

تھا۔ وہ وہاں ان کے پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقات دیات اور سنن کے کچھ احکام بھی وراثتہ موجود تھے۔ حافظ ابن عبدالبر ابن شہاب المعروف بہ زہری سے نقل کرتے ہیں۔

امرونا عبدالعزیز بجمع السنن فكتبنا ما دفنوا دفنوا
فبعث الى كل ارض له عليها سلطان دفنوا.
ہمیں عمر بن عبدالعزیزؒ نے حدیث کے جمع کرنے کا حکم دیا، ہم نے ایک ایک کر کے اس کو لکھا پھر انہوں نے اپنی قلم رو میں اس کا ایک ایک دفتر بھیج دیا۔

(جامع بیان العلم ج ۱ ص ۷۶) دیا۔

ابن شہاب اپنے زمانہ کے اتنے کثیر العلم شخص تھے کہ ان کے متعلق معمر ایک واقعہ نقل کرتے ہیں پہلے ہمارا خیال تھا کہ ہم نے زہری کا بہت سا علم حاصل کر لیا ہے۔ جب ولید بن یزید کے قتل کا واقعہ پیش آیا تو ہم نے دیکھا کہ اس کے خزانہ سے جانوروں پر لد کر کتابیں آ رہی ہیں۔ ہم نے جب ان کے متعلق دریافت کیا تو لوگوں نے بیان کیا کہ یہ سب زہری کا علم ہے۔ (جامع بیان العلم ج ۱ ص ۷۶)

ان کے قلمی ذخیرہ کا تو یہ حال تھا۔ اب ان کے حافظہ کا حال سنئے۔ ابن شہاب خود اپنا حال لکھتے ہیں کہ جب میں مقام بقیع سے گذرتا تو اپنے کان اس خوف سے بند کر لیا کرتا تھا کہ کہیں اس میں بیہودہ باتیں نہ پڑ جائیں خدا کی قسم ہے کبھی ایسا نہیں ہوا کہ میرے کان میں کوئی بات پڑ گئی ہو پھر میں اسے بھول گیا ہوں۔ شععی کا حال بھی یہی تھا۔ (جامع بیان العلم ج ۱ ص ۶۹)

آپؐ نے دیکھا کہ یہاں حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کے حکم نامہ میں حدیث کا لفظ تصریح کے ساتھ موجود ہے۔ ابو بکر بن حزم کے پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خاص خاص ابواب کے احکام موجود ہونے کی بھی شہادت ثابت ہے زہری بڑی صفائی کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنن جمع کرنے کا لفظ کہہ رہے ہیں اس پر بھی مولانا اسلم صاحب کو یقین نہیں آتا اور وہ علم الحدیث کے صفحہ ۱۳ پر اس کا یہ مذرتراٹھنے میں ذرا تامل نہیں فرماتے۔

”یہی وجہ ہے کہ تابعین کبار کے عہد تک حدیثیں غیر مدون تھیں اور سوائے قرآن مجید کے امت کے ہاتھوں میں کوئی دوسری کتاب نہ تھی بعض چیزیں محض علمی لحاظ سے لکھ لی گئی تھیں۔“

ان کو معصوم ہونا چاہیے کہ وہ بعض چیزیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثیں اور ان کی روشنی میں صحابہؓ کے علوم کے سوا کوئی اور علمی چیز نہ تھیں۔ صحابہؓ کی اصطلاح میں علم نام ہی ان ہی چیزوں کا تھا۔ کیا مولانا کے نزدیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام عمر کا علمی سرمایہ اس قابل بھی نہیں ہے لکھ ..

اسطر ما کان من حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاکتہ فانی خفت دروس العلم و ذهاب العلماء۔
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث تلاش کر کے قلم بند کر لو
 کیونکہ مجھے آئندہ علم کم ہو جائے اور علماء کے اٹھ جانے کا اندیشہ
 ہوتا ہے۔

اب حضرت عمرؓ کے وہ الفاظ تقریباً نوے سال بعد کے ان الفاظ کے پہلو بہ پہلو رکھے تو آپ کو ان دونوں میں وہ یکسانیت نظر آئے گی جو ایک ہی شخص اور ایک ہی دماغ کے خیالات میں نظر آتی ہے وہاں بھی خدائی حفاظت کے وعدہ نے حضرت عمرؓ کے ارادہ میں جنبش پیدا کی تھی اور یہاں بھی وہی وعدہ عمر بن عبدالعزیزؒ کے اس اقدام کے لیے محرک بنا ہے باقی مع

ماوئنا را بہانہ ساختہ اند

جمع احادیث کے متعلق حضرت عمرؓ کی مجلس مشاورت * یہ بات بھی یاد رکھنا چاہیے کہ صحابہ کرام دین کے معاملہ میں اتنے محتاط تھے کہ وہ اپنی رائے سے ایک قدم اٹھانا بھی پسند نہ کرتے تھے چنانچہ جمع قرآن کا ایک بدیہی معاملہ جب زیر بحث آیا تو وہاں بھی مجلس مشورت منعقد کی گئی اور جب بڑی روکد کے بعد یہ معاملہ طے پا گیا تو سرکاری طور پر جمع قرآن کا کام شروع کر دیا گیا۔ ٹھیک اسی طرح جمع حدیث کی تحریک کا حال ہے۔ یہ تحریک اصل میں آج سے بہت پہلے حضرت عمرؓ کے دل میں پیدا ہوئی تھی مگر یہ وہ زمانہ تھا جب کہ دنیا کو قلم سے زیادہ اپنے حفظ پر ناز تھا۔ حفظ ہی کے ذریعہ سے مخطوطات کی تصحیح کی جاتی تھی پھر حدیث کا جتنا حصہ عملی تھا وہ تو ان کی آنکھوں کے سامنے ہر وقت موجود تھا اور اس کا جو حصہ صرف اقوال سے متعلق تھا وہ واہانہ محبت انتہائی عقیدت اور ان کے فطری ماحول کی وجہ سے کسی اہتمام کے بغیر دماغوں میں محفوظ تھا۔ ادھر قرآن کریم کے ایک ایک نقطہ اور زیرو

لطفہ..... کہ اس کو بعض سہی چیزوں کی فہرست میں بھی شمار کر لیا جائے۔ پھر اس کا ثبوت کون دے سکتا ہے کہ وہ صرف علمی لحاظ ہی سے لکھی گئی تھیں۔ کیا اوزاعی اور زہری جیسے ائمہ ان علمی چیزوں کے لکھنے میں بھی کوئی بار محسوس کر سکتے تھے۔ پھر زہری یہ کیا کہتے ہیں کہ ہم نے امراء کے زور دینے پر حدیثیں جمع کی ہیں اور اوزاعی یہ کیا فرما رہے ہیں کہ جب سے علم بدون ہوا ہے اس کا نور جاتا رہا۔ چاہیے تو یہ کہ ایک علمی خدمت پر زہری اور اوزاعی کو بڑا ناز ہوتا مگر یہاں مولانا نے اس علمی خدمت کے ادا کرنے پر ان کے علاوہ ضحاک بن مزاحم داؤد طائی فضیل بن عیاض سفیان ثوری شعبہ اور ابن عیینہ کے جو تاسف کے کلمات نقل فرمائے ہیں وہ اس بات کی دلیل ہے کہ درحقیقت ان حضرات نے کوئی ایسا علم جمع کیا تھا جس میں ایک بال برابر لغزش کا وبال انہیں ایک پہاڑ کے برابر نظر آ رہا تھا آخر وہ کون سا علم تھا جس کو ابن عیینہ ایک طرف تو خود ہی روایت فرماتے جاتے ہیں اور دوسری طرف ذر کے مارے یہ بھی کہتے جاتے ہیں۔

”کاش یہ عم میرے سر پر شیشوں کا ایک ٹوکرا ہوتا اور گر کر چور چور ہو جاتا کہ اس کے خریداروں سے نجات ملتی“

آخرا یہی وہ علمی خدمت کون سی تھی جس کو ابن عیینہ سر پر اٹھائے اٹھائے پھر رہے تھے اور جس کو نہ تو ادا کر کے چین نصیب تھا اور نہ ادا کیے بغیر کوئی چہرہ نظر آتا تھا۔ بات کیا تھی اگر یہ لوگ اتنے ہی علم کے دشمن تھے تو کس نے انہیں اس علم کی ادائیگی کے لیے مجبور کیا تھا خود ہی یہی یہ پھرنا اور خود ہی ایک علمی خدمت کی ادائیگی کے فریضہ سے سبکدوش ہو کر اس کا نوہ کرنا۔ آپ نے کبھی سوچا یہ کیا بات تھی۔ کہیں یہ علمی خدمت وہی علم حدیث نہ ہو جس کے کسمن میں بھی آتشیں لگام کا خطرہ ہے اور جس کا پہنچانا بھی شیشوں کے سنبھالنے سے زیادہ نازک کام ہے۔ آپ کو اختیار ہے ایک ہزار بار حدیث کو چاہے تو مست مٹے مگر خدا صواباً در حد شین کی تاریخ تو مسخ نہ کیجئے کہ یہ صرف مذہبی جرم نہیں تاریخی اور علمی جرم بھی ہے۔

زیر ذمہ داری سے کاندھے دبے جا رہے تھے اس لیے یہ تحریک صرف دماغوں میں گزر کر رہ گئی۔

ان عمر بن الخطابؓ اراد ان یکتب السنن فاستفتی اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی دلیک فأشاروا علیہ بان یکتبھا فطفق عمر یستحیر اللہ فیھا شہرا ثم اصبح یوما وقد عزم اللہ لہ فقال انی کنت اری ان اکتب السنن و انی ذکر ت قوما کانوا قبلکم کتبوا کتابا فاکبوا علیھا و ترکوا کتاب اللہ و انی و اللہ لا اشوب کتاب اللہ بشیء ابدالہ

ایک مرتبہ حضرت عمرؓ نے ارادہ کیا کہ احادیث قلم بند کر لی جائیں تو اس بارے میں صحابہؓ سے دریافت کیا انہوں نے مشورہ دیا کہ قلم بند کر لینا چاہیے اس کے بعد حضرت عمرؓ ایک مہینہ تک استخارہ کرتے رہے حتیٰ کہ اللہ کی طرف سے ان کے خیال میں یہ بات آئی کہ پہلی امتوں نے کتاب اللہ کے علاوہ بھی کوئی یادداشت قلم بند کی تھی اس کا نتیجہ یہ نکلا تھا کہ وہ اسی پر جھک پڑے اور کتاب اللہ کو چھوڑ بیٹھے۔ خدا کی قسم ہے میں کتاب اللہ کے ساتھ کوئی اور چیز ملانا پسند نہیں کرتا۔ دوسرے الفاظ میں ہے۔ لا کتاب مع کتاب اللہ۔

اس بیان سے حسب ذیل نتائج ظاہر ہوتے ہیں۔ (۱) حضرت عمرؓ جمع حدیث کے خود محرک تھے (۲) مشیروں کی رائے حدیثوں کے جمع کرنے کی طرف تھی۔ (۳) حدیثوں کو قلم بند نہ کرنے کی وجہ اہل کتاب کی تاریخ تھی۔ (۴) لا اشوب کے لفظ سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر اس وقت سنت کی کتابت کا خیال قائم ہو جاتا تو شاید کتاب اللہ کے ساتھ ہی حاشیہ پر ان کو لکھا جاتا۔ دوسرے لفظ "لا کتاب مع کتاب اللہ" بھی اسی کے شاہد ہیں پس اگر کتاب اللہ اور سنت رسولؐ اس طرح ملی جلی قلم بند کر دی جاتیں تو یقیناً اسلام کے ابتدائی دور میں نوآموزوں کے لیے بڑی مشکل کا سامنا ہو سکتا تھا۔ اتفاق یہ کہ حدیث بھی جب پہلے پہلے کتابت کے دور سے گذری تو اس میں بھی احادیث مرفوعہ اور آثار صحابہ کو ایک ساتھ ہی جمع کر دیا گیا تھا۔ پھر افکار اور ضروریات کی تدریجی ترقی نے مرفوعات کو آثار سے جدا کر دیا ہے اس لیے بہت ممکن تھا کہ جمع حدیث کے نقش اول میں شاید اتنی ارتقائی ترتیب و تہذیب کے مدارج کی طرف ذہن نہ جاتا۔ بالخصوص جب کہ اس دور میں قوت حافظہ کی وجہ سے قرآن و حدیث میں کسی ادنیٰ اختلاط کا اندیشہ بھی نہ تھا۔ آج بھی تفسیر کی کتابیں اسی طرح کتاب اللہ و تفسیر کے ساتھ ساتھ مختلط چھپی ہوئی ہیں۔ مگر اس اختلاط سے حفاظ کو کوئی شبہ نہیں پڑتا پھر وہ زمانہ تو کچھ اور ہی تھا مگر حضرت عمرؓ کی شان حزم و احتیاط نے یہ طریقہ بھی پسند نہ فرمایا کیونکہ ان کے سامنے اس قوم کی تاریخ ابھی زندہ تھی جو آسمانی کتاب کو اسی کتابت کی بدولت اپنے ہاتھوں تحریف کے گھاٹ اتار چکی تھی اس لیے شہروں میں یہ حکم لکھ بھیجا کہ اگر کسی کے پاس کوئی یادداشت لکھی ہوئی ہو تو اسے مٹا دے۔^۱

حیرت ہوتی ہے کہ چھپی ہوئی کتابوں میں ان واقعات کے ہوتے ہوئے بھی منکرین حدیث پھر ب دروغ یہ کیسے مکھ دیتے ہیں کہ صحابہؓ کے درمیان حدیث کی کوئی تشریحی حیثیت نہ تھی اور اسی لیے وہ اس کے جلانے اور مٹانے کا حکم دے دیتے تھے۔ حالانکہ

یہی ایک واقعہ نہیں، عام طور پر سلف سے ثابت ہے کہ وہ صرف کتابت کے مخالف تھے نہ کہ حدیث کے زبانی یاد کرنے کے بھی۔
سلف کے نزدیک کتابت حدیث کی ممانعت کے اسباب * ابوسعیدؓ سے کسی نے کہا اگر آپ فرمائیں تو ہم آپ کی
بیان کردہ حدیثیں لکھ لیا کریں؟ انہوں نے جواب دیا لکھو مت، بلکہ جیسا ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے زبانی سن کر یاد کی
ہیں تم بھی ہم سے سن کر زبانی یاد کرو۔

ابو بردہؓ فرماتے ہیں کہ حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ نے بہت سی احادیث روایت کیں جب ہم ان کو لکھنے کے لیے اٹھے تو
فرمایا اچھا کیا تم جو مجھ سے سنتے ہو اس کو لکھتے بھی ہو؟ ہم نے عرض کیا جی ہاں۔ کہا وہ سب لاؤ پھر پانی منگا کر ان کو دھو ڈالا اور فرمایا
جیسے ہم نے زبانی یاد کی تھیں تم بھی ہمارے حوالہ سے زبانی یاد کر کے نقل کرو۔

مسروق نے علقمہ سے کہا کہ مجھے قرآن کی متناسب سورتیں لکھا دیجئے فرمایا کہ کیا تم یہ نہیں جانتے کہ سلف کو لکھنا پسند نہیں
تھا۔ میں نے عرض کیا معلوم تو ہے مگر میرا ارادہ یہ ہے کہ میں یاد کر کے پھر انہیں جلا دوں گا۔

سلف میں اپنی علمی یا دواشتوں کو مٹانے کا ایک اور داعیہ * عبیدہ سے روایت ہے کہ انہوں نے اپنے وفات کے
وقت اپنی سب کتابیں منگائیں اور ان کو مٹا ڈالا جب ان سے سب دریافت کیا گیا تو فرمایا مجھے اس کا خطرہ ہے کہ کہیں یہ نا اہلوں
کے ہاتھ نہ پڑ جائیں اور وہ اس کی غلط مرادیں بیان کریں۔

اوزاعیؓ فرماتے ہیں کہ جب تک یہ علم زبانی چلتا رہا معزز رہا جب کتابوں میں مدون ہو گیا تو نا اہلوں کے بے پڑ گیا اور اس
کا نور جاتا رہا۔

ابراہیم کتابت کی ممانعت کی ایک اور وجہ بھی بیان کرتے ہیں۔ ”لکھا مت کرو کیونکہ لکھنے کے بھروسہ پر آدمی یاد کرنا چھوڑ
دیتا ہے۔“

ان چند واقعات سے یہ امر روز روشن کی طرح ثابت ہے کہ صحابہؓ میں حفظ حدیث کا اہتمام ہمیشہ رہا اور اتنا اہتمام رہا کہ
ابتدائی دور میں عام طور پر اس کی کتابت کی اجازت بھی نہیں دی گئی مبادا اس کے حفظ میں کوئی تساہل پیدا ہو جائے اس کے ساتھ ہی
یہ بھی معلوم ہو گیا کہ کتابت کی ممانعت ان کے نزدیک مسئلہ کے طور پر نہ تھی بلکہ وہ صرف ایک وقتی مصلحت بنی تھی ورنہ حضرت عمرؓ
کتابت حدیث کے متعلق مشورہ ہی کیوں کرتے، صحابہ کرامؓ کی رائے بالاتفاق کتابت کی طرف کیسے چلی جاتی، خود بہت سے صحابہؓ
حدیثیں کیوں لکھتے اور ان سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم، عبداللہ بن عمروؓ سے یہ کیسے فرمادیتے۔

”مجھ سے جو سنا کرو سب لکھ لیا کرو“ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! خواہ غصہ کے حال کا کلام ہو یا خوشی کا؟ فرمایا ”ہاں
میں دونوں حالتوں میں جو کہتا ہوں حق ہی کہتا ہوں۔“

حافظ ابن عبد البرؒ حضرت انسؓ سے مرفوعاً نقل کرتے ہیں۔ قید العلم بالکتاب (علم کو تحریر کر کے مقید کرو) اسی لیے

حضرت انسؓ اپنی اولاد کو کتابت علم کی وصیت فرمایا کرتے تھے۔ حضرت عمرؓ اور حضرت ابن عباسؓ سے بھی یہی الفاظ منقول ہیں۔ حضرت عبداللہ بن عمروؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا، میں علم کو مقید کر لوں؟ فرمایا کر لو۔ عطاء کہتے ہیں کہ میں نے عبداللہ بن عمروؓ سے پوچھا علم کے مقید کرنے کا کیا مطلب ہے؟ فرمایا قلم بند کر لینا۔ یہی وجہ تھی کہ ابو ہریرہؓ جیسے مشہور کثیر الحدیث صحابی کہتے ہیں کہ میرے علم میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کا ذخیرہ مجھ سے زیادہ کسی کو محفوظ نہیں سوائے عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ کے کیونکہ وہ لکھ لیا کرتے تھے اور میں نہ لکھتا تھا۔^۱

پس اس قسم کی احادیث و آثار کے ہوتے ہوئے کتابت حدیث کی ممانعت کو ایک مسئلہ بنا ڈالنا انتہائی ناواقفانہ ہے۔ اصل بات یہ تھی کہ عرب کے خداداد حافظ کے ہوتے ہوئے قرآن کے ساتھ عام طور پر کتابت حدیث کی اجازت دے دینا بالخصوص ان امیوں کو جنہیں ابھی تک کتابت کا پورا سلیقہ بھی حاصل نہیں ہوا تھا یقیناً مناسب نہ تھا جن حضرات کو یہ سلیقہ حاصل تھا ان کو اس وقت بھی اجازت دے دی گئی تھی پھر بعد میں جب کتابت کی ضرورت زیادہ محسوس ہونے لگی تو عام طور پر بھی اجازت دے دی گئی۔ جو امور مصحت پر مبنی ہوتے ہیں وہ ہمیشہ زمانہ کی ضروریات اور حالات کے تابع رہا کرتے ہیں۔ قرآن ہی کو دیکھئے ایک زمانہ تھا کہ اس میں اعراب اور سورتیں اور رکوع لکھنا بدعت سمجھا جاتا تھا، پھر ایک زمانہ آیا کہ اعراب وغیرہ کے بغیر کوئی چارہ ہی نہ رہا حتیٰ کہ اب بدعت ہونا تو درکنار اعراب لگانا واجب ہو گیا۔ پھر ایک زمانہ آیا جب کہ حضرت شاہ ولی اللہؒ کا تحت اللفظ ترجمہ بھی علماء میں شورش کا باعث بن گیا۔ اب ایک زمانہ ہے کہ سب سے اہم ضرورت ترجمہ کی محسوس کی جا رہی ہے بات وہ بھی درست تھی اور یہ بھی درست ہے۔ حافظ ابن الصلاح فرماتے ہیں کہ کتابت حدیث کے مسئلہ میں شروع میں کچھ رائے کا اختلاف ضرور رہا ہے پھر یہ اختلاف ختم ہو گیا تھا اور علم کی کتابت سب کا متفقہ دستور العمل بن گیا تھا اگر ایسا نہ کیا جاتا تو آج ہمارے زمانہ میں علم کا نام و نشان بھی نہ ملتا۔^۲

خلاصہ یہ کہ تدوین حدیث تحفظ علم کی ایک ارتقائی شکل تھی جس طرح موجودہ صورت قرآن کے جمع و ترتیب کی ارتقائی شکل ہے پہلے وہ عموماً سینوں میں محفوظ تھا پھر صحف میں لکھا گیا۔ پھر صحف سے مصحف بنا، پھر غیر مشکل سے مشکل ہوا، رکوع اور سورتوں کے نشانات قائم کیے گئے، پھر مترجم ہوا، پھر اس کی مختلف تفاسیر اور فہرستیں مرتب ہوئیں اسی طرح حدیث بھی پہلے منتشر طور پر محفوظ رہی۔ پھر زمانہ کے ارتقاء کے ساتھ ساتھ یہاں بھی ایک ارتقاء نمودار ہوا اور اس کے قلم بند کرنے کی ضرورت محسوس ہونے لگی پہلے آثار و مرفوع حدیثیں سبجا لکھی گئیں۔ اسی حال پر ایک دور گزرا دوسرا دور آیا تو مرفوع کو آثار سے جدا کر لیا گیا اس کے بعد صحیح و ضعیف کے جدا جدا لکھنے کی ضرورت محسوس ہوئی یہ تمام صورتیں فطری ارتقاء کی بنا پر ظاہر ہونا ناگزیر تھیں۔ ہر ارتقائی حرکت پہلے پہل قابل اعتراض نظر آئی۔ آخر کار وہی متفقہ دستور العمل بن گئی۔ اسی بنا پر امام زہریؒ نے بھی حدیث کا جمع کرنا شروع میں پسند نہ کیا اور شکایت کے لہجہ میں کہا کہ ہمیں ان امراء نے مجبور کر دیا ہے ورنہ ہم حدیث کی تدوین نہ کرتے مگر کیا آپ حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ

جیسے خلیفہ عدل کے متعلق یہ گمان کر سکتے ہیں کہ ان کا یہ حکم ایک انجی بھی تعلیمات اسلام کے خلاف ہو سکتا تھا یہ کلمات ناگواری جیسے بہ حرکت رتقانی و ابتداء میں منہ سے نکلا کرتے ہیں یہاں بھی نکلے بالآخر یہی محدثین تھے جن کی عمر کا محبوب ترین مشغلہ یہی تدوین حدیث تھا۔ یہاں کسی کے جبر و قہر کا گمان کرنا ایک بدگمانی ہے یا یہ سمجھنا کہ تدوین حدیث سے حدیث کی تاریخ شروع ہوتی ہے بالکل خلاف واقع ہے۔ تدوین سے پہلے بھی حدیث محفوظ تھی، فرق صرف یہ پڑا کہ اب حفظ صدور کے ساتھ اوراق میں بھی مدون ہو گئی۔

مذکورہ بالا بیان سے یہ ظاہر ہے کہ متکثرین حدیث کا یہاں تدوین حدیث کے مسئلہ سے مدد لینا محض ایک مغالطہ ہے۔ اسی طرح کسی کسی صحابی کا عام طور پر روایت حدیث کی ممانعت کرنا یا روایت کرنے والوں سے گواہی طلب کرنا ہرگز اس امر کی دلیل نہیں بن سکتا کہ ان کے نزدیک اصولی طور پر حدیث حجت نہ تھی بلکہ یہ تمام واقعات اس کا سب سے بڑا ثبوت ہیں کہ ان کے درمیان حدیث کی حیثیت قطعاً شرعی حیثیت تھی اور اسی لیے وہ اس کا اہتمام مذہب کی طرح کیا کرتے تھے۔ ورنہ تاریخی واقعات کی تدوین کے لیے نہ کبھی ممانعت کی گئی ہے اور نہ تاریخ کے ہر ہر جزء کے لیے کبھی شاہدوں کا مطالبہ کیا گیا ہے یہ اہتمام صرف مذہب اور شریعت کے لیے کیا گیا ہے۔ حافظ ابن عبد البر اور علامہ جزائری نے اس پر بہت بسط و شرح سے بحث کی ہے ہم یہاں صرف اس کا ایک ٹکڑا نقل کرنے پر کفایت کرتے ہیں۔

وقد رد عليهم الجمهور بان الرد
الما كان لا سباب عارضة و هو لا
يقتضى رد جميع اخبار الاحاد كما
ذهب اولئك على ان الاخبار التي
استندوا اليها انما تدل على مذهب
من يشترط في قبول الخبر التعدد
في روايته ولا تدل على مذهب من
يشترط التواتر فيه.

جن چند واقعات سے حدیث کے لیے تو اثر شرط کہنے والوں نے استدلال کیا ہے وہ کئی وجہ سے درست نہیں۔ پہلے تو اس لیے کہ اگر کسی صحابی نے کسی حدیث کو کسی عارضی سبب سے تسلیم نہیں کیا تو اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں نکل سکتا کہ اس کے نزدیک خبر واحد قبول نہ کرنا اصولی طور پر بھی مسلم تھا ہو سکتا ہے کہ اصول اس کے نزدیک خبر واحد حجت ہو۔ لیکن خاص اس جگہ راوی یا متن کے شرائط میں کوئی شرط موجود نہ ہونے کی وجہ سے اس نے قبول نہ کیا ہو یا کسی وقتی مصلحت کی بناء پر اس نے اس حدیث کے لیے گواہ طلب کر لیے ہوں علاوہ ازیں اگر یہ واقعات دلیل بن سکتے ہیں تو اس شخص کی دلیل بن سکتے ہیں جس کے نزدیک خبر واحد کے لیے راوی کا تعدد ضروری ہے نہ کہ اس شخص کے لیے جس کے نزدیک تو اثر ضروری ہے۔

(توجیہ ص ۱۵)

اس کے بعد اب ہمیں اس پر غور کرنا ہے کہ قرآن کی حفاظت کا مفہوم کیا ہے اور کیا یہ تسلیم کر کے کہ حدیث کا تمام ذخیرہ تلف ہو گیا ہے قرآن کو پوری طرح محفوظ کہا جاسکتا ہے۔ یہاں ابوالحسن بن مناب اور قاضی ابوالفتح کا ایک مکالمہ بہت دلچسپ ہے۔ علامہ شاطبی نقل فرماتے ہیں کہ ابوالحسن بن مناب نے ایک دن قاضی ابوالفتح سے پوچھا آخر اس کا سبب کیا ہے کہ اہل تورات کو تورات کی تحریف پر قدرت حاصل ہو گئی لیکن قرآن کی تحریف پر کسی کو قدرت نہ ہوئی؟ قاضی نے جواب دیا اہل تورات کے حق میں اللہ تعالیٰ نے یہ ارشاد فرمایا ہے۔

سما استحفطوا من كتاب الله. (المائدة: ۴۴) اس سبب سے کہ ان پر خدا کی کتاب کی حفاظت کا بوجھ ڈال گیا تھا۔
اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ تورات کی حفاظت اللہ تعالیٰ نے اپنے ذمہ نہیں لی بلکہ اس کو خود اہل تورات کے سپرد کر دیا تھا اس کے بالمقابل قرآن کے بارے میں یہ ارشاد فرمایا ہے۔

انما نحن نزلنا الذکر و اننا لہ لحافظون. (الحجر: ۹) یہ ذکر ہم نے ہی اتارا ہے اور ہم خود اس کی حفاظت کریں گے۔
یہ فرق ہے کہ قرآن کی تحریف پر کسی کو دسترس حاصل نہیں ہو سکی۔ (الموافقات)

یہی سواں اگر کسی مورخ سے کیا جاتا تو وہ بہت سے بہت اس کا سبب عرب کا ماحول اور ان کا ذوق حفظ ہی قرار دیتا۔ لیکن اگر یہ اثرات اس ماحول کے ہوتے تو ان کا دائرہ بھی یقیناً ان حدود ہی میں محدود رہنا چاہیے تھا مگر یہاں جب عجم پر نظر کی جاتی ہے جو نہ قرآن کی زبان سے آشنائے اس کے تلفظ پر پورے قادر نہ قوت حفظ میں کچھ ممتاز تو وہ بھی قرآن کے حفظ میں عرب سے پیچھے نظر نہیں آتے بلکہ اگر انہیں کچھ پیش کام کہہ دیا جائے تو مبالغہ نہیں ہے۔

اسی کے ساتھ جب اس پر بھی غور کیا جاتا ہے کہ اس غیر معمولی حفاظت کا دائرہ قرآن کے صرف الفاظ تک محدود نہیں رہا بلکہ ان کی طرز کتابت اور طرز ادا تک پھیلتا چلا گیا ہے اور اس سے بھی گزر کر ان تمام علوم و فنون کو محیط ہو گیا ہے جو اس سلسلہ میں قریب یا بعید ہو پر کارآمد تھے تو یہ تسلیم کرنا پڑتا ہے کہ یہ حفاظت انسانی حفاظت کا نتیجہ نہیں بلکہ ضرور اسی وعدہ الہی کا نتیجہ ہے اور یہ بھی ماننا پڑتا ہے کہ جس حفاظت کے حدود اتنے وسیع ہو گئے ہوں قرآن کے معانی اور اس کی ضروری تفصیلات اس کے احاطہ سے باہر نہیں رہ سکتیں۔

یہ بات ہر شخص کو باور کر لینا چاہیے کہ معانی کی حفاظت کو بھی الفاظ کی حفاظت میں بہت بڑا دخل ہے الفاظ اور معانی دونوں کا باہم ایسا علاقہ ہے کہ ایک دوسرے سے جدا نہیں ہو سکتے۔ اصول فقہ میں جب قرآن کی بحث شروع ہوتی ہے تو علماء لکھتے ہیں کہ

لے علامہ شاطبی تحریر فرماتے ہیں: و ہکذا جرى الامر في جملة الشريعة فقيض الله لكل علم رجلا يحفظه على ايديهم۔ (الموافقات ج ۲ ص ۵۹) قرآن کریم کی طرح حفاظت الہیہ کا دائرہ تمام شریعت کو محیط ہے۔ اللہ تعالیٰ نے جو علم بھی اس سلسلہ میں کارآمد ہو سکتے تھے سب کے لیے کچھ لوگ ایسے مقرر فرمادیے ہیں جن کے ذریعہ سے اس کی حفاظت ہوتی رہتی ہے۔ لغت قرآن کے لیے اہل لغت الفاظ و اعراب کی تصحیح کے لیے اہل صرف و نحو۔ اسی کے ساتھ ایک ایسی جماعت بھی پیدا فرمائی جس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث سے بحث کی ثقہ اور عادل راویوں کے حالات لکھے۔ ان کی ولادت و وفات کے سن مدون کیے تاکہ ایک دوسرے کی ملاقات کا حال صحیح صحیح کھل سکے اور سند کا اتصال روشن ہو جائے و اس طرح آپ کی صحیح و حقیق احادیث کو ایک ایک کر کے نکھار دیا۔ پھر ایک جماعت ایسی پیدا فرمائی جس نے اغراض شارع سے بحث کی اور ان کے مطابق احکامات تنبیہ کیے حتیٰ کہ قرآن و سنت کو دفعات و ارا یک مبوب اور مفصل آئین کی شکل پر مرتب کر دیا۔ ان کے علاوہ وہ علماء پیدا فرمائے جنہوں نے مخالفین کے شبہات اور معاندین کے الحاد و زلیغ کی تردید کا کام لے لیا پھر آخر میں لکھتے ہیں: و ہکذا جرى الامر في كل علم توقف فهم الشريعة عليه او احتيج في ابصارها اليه و هو عين الحفظ الذي تضمنته الادلة الشرعية. (ج ۲ ص ۶۱)

خلاصہ یہ کہ جس جس علم پر شریعت کا سمجھنا موقوف تھا یا اس کی ایضاح و تفصیل میں اس کی ضرورت پیش آ سکتی تھی سب کے لیے ایک ایک قوم پیدا فرمادی اور یہ سب کچھ ٹھیک اسی حفاظت الہیہ کا مصداق تھا جن کا تذکرہ قرآنی آیات میں کیا گیا ہے

قرآن در حقیقت نظم اور معنی کے مجموعہ ہی کا نام ہے یعنی یہ دونوں قرآن کے دو رکن ہیں جس میں معنی کی رکنیت ایک اعتبار سے بہ نسبت فظ کے اہم تر ہے۔ ان دونوں کی مثال ایسی ہے جیسا ایمان میں تصدیق و اقرار کی۔ اگرچہ ایمان کے یہ دونوں رکن ہیں مگر تصدیق کی رکنیت بہ نسبت اقرار کے زیادہ اہم ہے۔ اسی لیے اکراہ کی حالت میں اقرار کی رکنیت تو ساقط ہو سکتی ہے مگر تصدیق کی رکنیت کسی حالت میں ساقط نہیں ہو سکتی۔ اکراہ و رضا کے دونوں حالتوں میں قلبی تصدیق قائم رہنا ضروری ہے۔

اسی طرح یہاں الفاظ و معانی کا معاملہ ہے الفاظ بھی قرآن کا ایک رکن ہیں اور معانی بھی لیکن معانی کی رکنیت بہ نسبت الفاظ کے زیادہ اہم ہے اس لیے چاہیے تو یہ تھا کہ ان کی حفاظت بھی الفاظ کی حفاظت سے زیادہ اہم ہوتی لیکن ہر کلام کا ڈھانچا چونکہ الفاظ ہی سے تیار ہوتا ہے الفاظ نہ ہوں تو کوئی کلام وجود میں نہیں آ سکتا جیسے انسان میں جسم و جان، جسم موجود نہ رہے تو انسان کو موجود کون کہے۔ الفاظ ہی ان معانی کا لباس ہیں الفاظ ہی سے قرآن کا اعجاز ظاہر ہوتا ہے اور الفاظ ہی کے لحاظ سے معانی کے حدود پھیلتے اور سمٹتے ہیں۔ اس کے برخلاف معانی صرف مفہومات ہوتے ہیں جن کی ادائیگی کے لیے پھر الفاظ کی ضرورت ہے اور وہ قرآنی الفاظ سے زیادہ خوب صورت میسر نہیں آ سکتے۔ اس اعتبار سے دیکھو تو الفاظ کی حفاظت مقدم ہونی چاہیے۔ اس لیے مقدریوں ہوا کہ الفاظ کی حفاظت تو بطریق تواتر ہو اور معانی قرآن یعنی اس کی تفصیلات کی حفاظت صرف اس حد تک محدود رہے جو اس کی مراد کو تحریف معنوی کی زد سے بچائے رکھے اور اس طرح ایک طرف الفاظ کا تواتر معانی کو بکھرنے نہ دے دوسری طرف معانی کی حفاظت الفاظ کی بندش میں معین رہے اور مراد متکلم کے خلاف غیر مقصود احتمالات کا دائرہ پھیلنے نہ دے۔ یہ ہے وہ حفاظت جس کا قرآن میں وعدہ کیا گیا ہے۔ اگر قرآن کے صرف الفاظ ہی محفوظ ہوں تو ہر ملحد و زندیق اپنے اغراض نفسانی کے مطابق جو معنی چاہے ان میں پہنچا دے اور اگر صرف معانی محفوظ ہوں تو ان کے انتشار کے سمیٹنے کا ہمارے پاس کوئی قطعی ذریعہ ہی باقی نہ رہے۔ اب الفاظ و معانی دونوں محفوظ ہیں۔ الفاظ کی گرفت سے معانی باہر نہیں جاسکتے اور معانی کے لحاظ سے الفاظ میں رد و بدل نہیں ہو سکتی۔ دونوں کی حفاظت اس فرق ہے تو یہ کہ الفاظ بعینہا محفوظ ہیں اور معانی قدرے مشترک محفوظ۔ جیسا کہ حاتم کی سخاوت کی حکایات کہ اس کی ہر ہر جزئی حکایت تو متواتر نہیں مگر ان سب میں مشترک طور پر اس کی سخاوت کا مضمون متواتر ہے اسی طرح قرآن کے معنی کی تمام تفصیلات اگرچہ متواتر نہیں مگر ان سب میں پھر ایک مشترک امر متواتر ہوتا ہے وہی ان مختلف تفصیلات کا سرچشمہ ہوتا ہے۔ اگر قرآن کے معنی بھی الفاظ کی طرح کسی ایک صورت میں محدود ہو کر رہ جائیں تو یہ اس کی بلاغت اور بلندی کے شایان شان نہیں۔ تجربہ شاہد ہے کہ جس قدر بلند پایہ کلام ہوتا ہے اتنے ہی خوب صورت سے خوبصورت معانی کا حامل ہوتا ہے۔ نظم قرآنی کی بلندی بھی اس کو مقتضی ہے کہ اس میں مختلف معانی پیدا ہوں اور ہر معنی ہدایت کا ایک بہتا ہوا چشمہ ہو اس کے علاوہ قانونِ سیر بھی یہی چاہتا ہے کہ اختلافِ معانی کی وجہ سے عالمین کو کچھ اور وسعت مل جائے لیکن ان مختلف معانی اور مختلف احتمالات کا معیار اگر صرف لغت دانی اور عقل کو ٹھیرا دیا جاتا تو سیر ہی سیر اور وسعت ہی وسعت رہ جاتی اور ضبطِ آئین کا جو اصل مقصد تھا وہ سب فناء ہو جاتا۔ اس لیے وسعت کے ساتھ ہی ساتھ یہ بھی ضروری ہوا کہ اس کے حدود مراد شارع کے اندر ہی اندر دائر رکھے جائیں یہی

وسعت و تنگی کے درمیان کا وہ میدان ہے جسے احادیث نے متعین کر دیا ہے۔ اب ایک حد تک یہاں آزادی بھی حاصل ہے ورنہ اس کے ساتھ بالکل مطلق العنانی بھی نہیں۔

ان تمام تفصیلات کا ہر جزاء اگرچہ متواتر نہیں لیکن اس مجموعہ سے جو حدود تحریف ہیں وہ قدرے مشترک بطریق تواتر ثابت ہو جاتی ہیں مثلاً قرآن کی آیت ”اقیموا الصلوۃ“ ہی کو لیجئے اس کی تمام تفصیلات اگرچہ متواتر نہیں ہیں لیکن ان سے یہ بات بدلتا ثابت ہو جاتی ہے کہ لفظ صلوۃ سے صرف دعاء مراد لے لینا قرآن کی تحریف ہے۔ اسی طرح اگر آج کوئی شخص نماز کی کوئی نئی ہیئت ایجا کرنا چاہے اور سجدہ کو رکوع سے مقدم یا رکوع کو قراءت کے درمیان یا دو سجدوں کے درمیان قراءت یا قیام کے حالت میں سلام تجویز کر دے تو یہ سب تحریف شمار ہوگا۔ اور یہ تحریف اسی طرح قرآن کی تحریف کہلائے گی جیسا کہ آیت مذکورہ میں لفظ صلوۃ کی بجائے لفظ الدعاء کی تحریف۔ پس اگر قرآن کے الفاظ کا تحفظ اس لیے ضروری ہے کہ کتاب اللہ کی صورت محفوظ رہے تو اس کی تفصیلات کی حفاظت اس لیے ضروری ہے کہ ان محفوظ الفاظ کی مرادیں اور ان کے صحیح مصدق بھی محفوظ رہیں۔

ذرا انصاف کرنا چاہیے کہ اس کامل دین کی حفاظت کا وعدہ کیا صرف الفاظ کی حفاظت سے پورا ہو سکتا ہے یہ حفاظت تو شاید تورات و انجیل کو بھی حاصل تھی۔ لیکن کیا محض الفاظ کی حفاظت سے یہودیت و نصرانیت محفوظ رہ گئیں کیا احبار و رہبان نے تحریف معنوی کر کے ان کو تباہ و برباد نہیں کیا۔ چلئے اگر رائج قول کی بنا پر تسلیم کر لیا جائے کہ اس میں لفظی تحریف بھی ہو گئی ہے تو بھی یہ حقیقت ناقابل انکار ہے کہ تحریف معنوی کے اثرات لفظی تحریف سے زیادہ مہلک اور تباہ کن ہوتے ہیں۔ پس قرآن کے صرف الفاظ کو محفوظ کہہ کر دین محمدیؐ کے اصل خط و خال کی حفاظت کا دعویٰ کیسے کیا جاسکتا ہے۔ یہ حفاظت صرف ان احادیث کی بدولت ہے جو اگرچہ انفرادی حیثیت سے خبر آحاد کہلاتی ہیں مگر قدرے مشترک حدود تحریف کو بطریق تواتر متعین کر دیتی ہیں۔ آج بھی بہت سے منافقین سلام محرف عقائد قرآن کے الفاظ میں ٹھونسنا چاہتے ہیں مگر قرآن کی معنوی حفاظت کا یہی دوسرا مضبوط بازو ہے جو انہیں کامیاب ہونے نہیں دیتا۔ بہت سے ہیں جو اپنی زبان سے آیت خاتم النبیین بڑی خوش الحانی سے پڑھتے ہیں پھر اسی آیت سے نبوت کا تاقیامت تسلسل ثابت کرتے ہیں۔ بہت ہیں جو رسول کو عام انسانوں کی صف میں لا کر ان کے بالکل برابر کھڑا کر دینا چاہتے ہیں اور بہت ہیں جو اس کو اٹھا کر اللہ تعالیٰ کی ذات میں مدغم کر دینا چاہتے ہیں اور سب کے ہاتھوں میں یہی قرآن ہے مگر یہ سب کے سب اس لیے ناکام رہتے ہیں کہ قرآنی حفاظت صرف اس کے الفاظ تک محدود نہیں رہی اس کے معانی کو بھی شامل ہو گئی ہے اس لیے اگر کوئی زبان ایک ہزار بار آیت خاتم النبیین پڑھ کر ایک بار بھی نبوت کا دعویٰ کر دیتی ہے تو وہ امت کے نزدیک منکرین ہی کی فہرست میں شمار ہو جاتی ہے۔ یہاں اس کے الفاظ کا انکار کرنے والا اور اس کے کسی متفق علیہ معنی کا انکار کرنے والا ایک ہی صف میں سمجھا جاتا ہے۔

پس اگر آپ کے نزدیک بھی یہ ضروری ہے کہ قرآن کی حفاظت لفظی اور معنوی دونوں طریقوں پر ہو تو ب صفحات تارخ پر نظر ڈال کر دیکھ جائیے کہ وہ کون سی جماعت تھی جس نے اس فریضہ کو ادا کیا ہے۔ ظاہر ہے کہ اگر قرآن کے الفاظ کی حفاظت حفاظت

نے کی ہے تو اس کے معانی کے بہتے ہوئے دریا کی نگہداشت محدثین کے سوا کسی نے نہیں کی۔ اگر محدثین کی یہ حفاظت حفاظت الہیہ کا مصداق نہ ہوتی تو ڈاکٹر اسپرنگر اس حفاظت کا محیر العقول نقشہ دیکھ کر حیرت زدہ نہ رہ جاتا۔

ابن حزم جیسے وسیع النظر مؤرخ اور عالم فن اسناد کو اس امت کی خصوصیات میں شمار نہ کرتا لیکن وہ بڑے فخر سے یہ اعلان کرتا ہے کہ دین کی حفاظت کے جو چند طریقے اس امت کو مرحمت ہوئے ان میں سے ایک بھی پہلی کسی امت کو نصیب نہیں ہوا۔ بقوں منکرین حدیث اگر دین کی حفاظت صرف تواتر کی ایک ہی صورت میں منحصر ہو تو پھر تمام دین کی حفاظت کا دعویٰ یا تو صرف ایک بے دلیل خوش عقیدگی بن جائے یا دین کے بہت بڑے حصہ سے دست بردار ہونا پڑے۔ قرآن کریم اگرچہ متواتر ہے۔ مگر بہت سے مقامات پر اس کی مراد اور معنی کا تواتر ثابت نہیں ہو سکتا لغت میں اشتراک ثابت ہے پھر حقیقت و مجاز استعارات و کنایات کا ایسا وسیع باب ہے جس پر معتزلہ نے تو اپنے سارے مذہب کی بنیاد ہی رکھ دی ہے۔ ان کے نزدیک ذات و صفات کی آیات اکثر اسی باب میں داخل ہیں۔ ان احتمالات کے موجود ہوتے ہوئے ہر جگہ تواتر اور قطعیت کا دعویٰ کیسے کیا جاسکتا ہے۔ اس بنا پر احادیث تو درکنار قرآنی احکام کے بہت بڑے حصہ سے بھی دست بردار ہونا پڑے گا اور اگر ہٹ دھرمی سے یہی دعویٰ کر دیا جائے کہ اس کی تمام تفصیلات بھی قطعی الثبوت اور متواتر ہیں تو مذہبی دنیا میں موجودہ حالت سے بھی زیادہ انتشار برپا ہو جائے گا۔ ہر شخص اپنے اندازہ عقل کے مطابق ایک معنی تراش لے گا اور اس پر اس زعم میں مبتلا رہے گا کہ یہی معنی متواتر اور قطعی ہیں مثلاً منکرین حدیث، تابع وحی کی تمام آیات کا مفہوم یہ سمجھتے ہیں کہ ان میں حدیث کے انکار کی بہت بڑی دلیل موجود ہے اور قاسمین حدیث ان ہی آیات کو اثبات حدیث کی بہت بڑی حجت سمجھتے ہیں۔ اب سوچئے کہ اگر یہ دونوں معنی متواتر ہوں تو ایک دوسرے سے کہاں تک کشیدگی کی نوبت آجائے گی۔ لیکن اگر مسائل ظنیہ بھی قرآن کے ماتحت داخل رہ سکتے ہیں تو پھر کسی فریق کو یقینی طور پر دوسرے کو باطل کہنے کا حق نہیں ہو سکتا۔ بہت سی آیات کے معانی میں صحابہ کرام کا اختلاف ثابت ہے اس کے باوجود چونکہ قطعیت کا دعویٰ کسی کو نہ تھا اس لیے ان میں مخالفت کا کوئی اثر بھی نہ تھا۔

انکار حدیث کے نتائج و عواقب ✽ انکار حدیث اور حصول یقین کے لیے تواتر شرط کرنے کے لازمی نتائج حسب ذیل ہیں۔

- (۱) قرآن کریم کی معنوی حفاظت اور اسلام کے امتیازی طرق محافظت کا انکار۔
- (۲) قرآن کی جامعیت کا وہ وسیع مفہوم جو احادیث نبویہ پر نظر رکھنے سے پیدا ہوتا ہے اس سے دستبرداری۔
- (۳) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بیش قیمت تشریحی کلمات سے محرومی اور آپ کی پراسرار حالات زندگی سے لاپرواہی۔
- (۴) آپ کی وفات کے بعد آپ کی اطاعت سے اصولی انکار۔
- (۵) قرآن کریم میں جہاں بیسیوں جگہ اطاعت رسول کا صریح حکم موجود ہے ان سب کی تاویل بلکہ تحریف۔
- (۶) جس دور میں عامل بالقرآن امام نہ ہو اس میں ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ کے تمام نظام کا قتل۔
- (۷) رسول کی ذات میں بلا کسی شرعی ثبوت کے دو حیثیتوں کا اعتقاد پھر ان کے جدا جدا حقوق کی محض اپنے دماغ سے تقسیم۔

- (۸) اسوۂ رسول جو قرآن کی جامعیت کا مفصل نقشہ تھا اس کی قطع و برید اور بقیہ کی ذہنی تشکیل۔
- (۹) رسول کی ذات میں جو شرعی اور فطری جاذبیت ہے اس سے علیحدگی اور یکسوئی۔
- (۱۰) مذہبی آئین سازی میں عقول عامہ کی اصولی دست اندازی۔

حدیث کا انکار تو آسان ہے لیکن اس کے انکار کے جو عواقب ہیں ان کا سنبھالنا ذرا مشکل ہے۔ یہ یہودی دین کی صرف تخریب کا پہلو ہے اس کی تعمیر کا پہلو نہیں۔ منکرین حدیث کو چاہیے کہ پہلے وہ صرف قرآن اور اپنی عقل کی مدد سے دین کا ایک مکمل نقشہ تیار کر لیں اس کے بعد اس مفصل نقشہ سے موازنہ کر کے دیکھیں جو احادیث کی زیر ہدایات مرتب ہو چکا ہے اس وقت ان کو یہ فیصلہ کرنا آسان ہوگا کہ مملکت دین کی وسعت، حکومات و متشابہات کے علاقے، حرام و حلال کے حدود و عقائد و اعمال کی باریکیاں، معیشت و تمدن کے شوشے، نظام و سیاست کی لائیں کس میں زیادہ نمایاں اور صاف نظر آتی ہیں۔ ہر مشکل کو غیر ضروری کہہ کر مال دین ہر مطلق العنانی کو دین کے سر میں داخل سمجھ لینا، سلف و خلف کی معروف شاہراہ کو چھوڑ کر نئے راستہ کی بنیاد ڈالنا اپنے خود تراشیدہ خیالات و مذہومات کو حقائق اور حقائق کو خیالات سمجھ لینا دین نہیں بلکہ کوتاہ نظری خود پسندی اور واجب التوقیر ہستیوں کی تحقیر کرنا ہے درحقیقت یہ قدرت کی ایک تعزیر ہے جو انکار حدیث کے باعث ملی ہے۔

یہ امر یقینی ہے کہ امت کا جو طبقہ جس قدر صاحب نبوت سے قریب تر ہے اسی قدر مذہبی لحاظ سے صحیح تر ہے اس لیے مذہب کی جھلک جتنی صحیح طور پر ان میں نظر آ سکتی ہے بعد کے دور میں نظر نہیں آ سکتی۔ لہذا خالی الذہن ہو کر آپ براہ راست ان کی تاریخ کا مطالعہ کیجئے تو بلا کسی غور و فکر کے جو بات آپ کے ذہن میں پیدا ہوگی وہ صرف ایک یہی بات ہوگی کہ ان کے درمیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیت اپنی ۲۳ سالہ حیات طیبہ میں رسالت ہی کی حیثیت سمجھی گئی ہے اور آپ کو ایک لمحہ کے لیے بھی صرف ایک عام امام یا عام امیر کی حیثیت میں نہیں سمجھا گیا، ان کی نظروں میں آپ پر ایمان لانا، آپ سے محبت کرنا، آپ کی اطاعت کرنا اور وہ تمام قربانیاں جو ان کے بس میں تھیں کر گزرنے صرف رسالت ہی کی ایک حیثیت سے متعلق تھا وہ آپ کی اطاعت اور آپ کی حکم برداری کے لیے کسی ادنیٰ پس و پیش کے بغیر ہر وقت تیار رہتے تھے اور کہیں ثابت نہیں ہوتا کہ قرآن کے حکم یا آپ کے حکم کی بجا آوری میں سرمو کوئی تفریق کرتے ہوں یا آپ کا حکم ثابت ہو جانے کے بعد حیات و وفات کی تفریق ان کے ذہنوں میں کبھی گزری ہو۔ ان کے نزدیک آپ کے احکام اور آپ کی جو حیثیت تھی وہ ہرگز کسی حاکم کسی امیر اور کسی بادشاہ کے حکم کی سی نہ تھی سلف کی تاریخ کا یہی نقشہ اتنا سچا ہے کہ اس میں مسلمان و کافر دو رائیں نہیں رکھتے۔ رہ گئی سند کی تحقیق، شاہدوں کی تلاش، ہر شخص کو معنی سمجھے ہوئے بغیر حدیث بیان کرنے کی ممانعت تو وہ صرف بنظر احتیاط اور آپ کی طرف غلط انتساب کے سد باب کے لیے تھی۔ اگر قرآن کی طرح لکھنے، قرآن کی طرح حدیث کو اپنا مشغلہ بنائے رکھنے کی کسی دور بین نے ممانعت کی تو اس نے صرف اس تحریف سے حفاظت کی خاطر جو اس کی آنکھوں کے سامنے ابھی تو رات و انجیل میں ہو چکی تھی۔ الغرض سند کی تحقیق، شاہدوں کا مطالبہ، کتابت کی ممانعت مگر حفظ کا اہتمام، ہر شخص کو تعلیم کی ممانعت اور ہر قسم کی حدیث کی روایت کی روک تھام، روایت حدیث کے وقت خوف و ہراس، تکثیر روایات سے احتراز وغیرہ وغیرہ۔ یہی صحابہ اور حدیث کی تاریخ کا خلاصہ ہے اب چاہے اسے آپ حدیث

کی مخالفت کا پروگرام کہہ لیجئے یا حدیث کی حفاظت، تعلیم دین کی اہمیت، روایت احادیث میں فہم مخاطبین کی رعایت اپنے احساس ذمہ داری حدیث میں لاپرواہی سے اجتناب اور انتہائی تشدد و احتیاط سے تعبیر کیجئے۔

ہر شخص کی زندگی میں کچھ واقعات ایسے بھی ہوتے ہیں جو بظاہر اس کے عام مذاق یا اس کے زمانہ کے عام مذاق کے بھی خلاف ہو سکتے ہیں ان کی اصل وجہ وقتی مصلحت یا کوئی اور عارضی سبب بھی ہو سکتا ہے، صرف ان واقعات کی بنا پر اس کی ساری زندگی یا اس زمانہ کے سارے مذاق کو بدل دینا اس دور کی تاریخ کو مسخ کرنے کے مرادف ہے۔

افسوس ہے کہ اس زمانہ میں مذہبی لٹریچر اول تو کوئی دیکھتا نہیں اور اگر کوئی دیکھتا ہے تو وہ بھی مخالف ہی کے نقطہ نظر سے دیکھتا ہے۔ نتیجہ یہ ہو گیا ہے کہ اسلام کے واضح اور کھلے ہوئے حقائق ہر روز نظری مسائل بنتے چلے جاتے ہیں اسلامی ذہنیت بدل لینے کا یہ پہلا نقصان ہے اور ہر نقصان جو اس کے بعد ہے وہ اس سے شدید تر ہے۔

لمثل هذا يذوب القلب من كمد

ان كان في القلب اسلام و ايمان



ائمہ اربعہ اور بعض ان مشہور محدثین کے تذکرے جن کی

تصنیفات اس مجموعہ کی زمین اور مآخذ ہیں

اصل کتب شروع کرنے سے پہلے یہ بھی ضروری ہے کہ ان مقتدر ہستیوں کا اجمالی تعارف کر دیا جائے جن کے خزانوں سے سے کر حدیث کے یہ موتی آپ کے سامنے بکھیرے گئے ہیں۔ اس مرحلے پر یہ کیسے ممکن تھا کہ ائمہ اربعہ کا تذکرہ نہ آتا کہ درحقیقت یہی حضرات ان تمام محدثین اور ان کی مؤلفات گرامی کا اصل سرچشمہ ہیں۔ یہاں یہ ظاہر کر دینا بھی ضروری ہے کہ یہ تذکرے ان شخصیات بارزہ کے صرف تعارف کی حد تک ہیں۔ ان کے حالات زندگی کی تفصیلات یا ان پر تبصرہ کرنا مقصود نہیں کہ اس کے لیے بڑی فرصت درکار ہے۔ پھر یہ اس کا محل بھی نہیں۔ ہاں ان مختصر تذکروں سے اجمالاً یہ اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ جن بزرگوں کے حفظ دیانت و عبادت عادت و اخلاق عقل و فہم کا حال یہ ہو ان کی جمع کی ہوئی حدیثوں کے یہ عظیم الشان دفتر کس وزن اور مرتبہ کے ہو سکتے ہیں چونکہ اصل مقصد حدیث اور حاملین حدیث کی وقعت ذہن نشین کرنا ہے اس لیے ہم نے اپنے نزدیک جو ایک نکھری ہوئی حقیقت تھی اس کو سامنے رکھ دیا ہے اس سے قطع نظر کہ اس سے پہلے اس باب میں دنیا کے خیالات کیا تھے اور آئندہ اس پر کس انداز کی تنقیدیں ہوں گی۔ ہمارے دل کی گہرائیوں میں اس مؤثر جماعت کی عقیدت ہے اور اتنا ہی نہیں بلکہ چاہتے ہیں کہ دوسروں کو بھی ان کا عقیدت مند بنادیں۔ امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا تذکرہ نسبتاً بسیط ہو گیا ہے یہ صرف عقیدت کی بنا پر نہیں بلکہ حقیقت کی بناء پر کثرت متبعین اگر انبیاء علیہم السلام کے لیے وجہ فخر ہو سکتی ہے تو یہ فخر امام صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو حاصل ہے۔ اس کے ساتھ جتنے ائمہ ہدیٰ ہیں وہ سب ہمارے نزدیک آفتاب و ماہتاب ہدایت ہیں۔ ان سب کی محبت سے الحمد للہ کہ ہمارا قلب معمور ہے اور یہی درخواست اپنے قارئین کرام سے بھی ہے 'فقہیان ذی شان ہوں یا محدثین و ان مقدم' علماء ہوں یا فقراء ان کے درمیان فرق مراتب کی بحثوں میں پڑنا گروہ بندی کی بنیاد ہے اور اگر حد سے تجاوز ہو جائے تو گمراہی بھی ہے نہ تو یہ اپنا مشغلہ ہے نہ دوسروں کو اس کی تعلیم دینا ہے یہی وجہ ہے کہ ان تذکروں میں جرح و قدح کا حصہ بہت ہی کم ہے۔ ان تذکروں کو بصیرت اور عقیدت کے ساتھ پڑھئے تاکہ اس امت کے بعد والوں کو معلوم ہو جائے کہ اس کے پہلے کیسے تھے۔

اولئک ابائی فجئنی بمثلهم اذا جمعنا یا جریر المجمع



ابوحنیفۃ الامامؒ

ولادت ۸۰ھ وفات ۱۵۰ھ

شجرہ نسب ✽ مؤرخ ابن خکان نے امام اعظمؒ کا شجرہ نسب اس طرح نقل کیا ہے: ”ابوحنیفۃ النعمان بن ثابت بن زوطی بن ماہ۔“ اور زوطی کو زاء کے پیش اور طاء کے زبر اور آخر میں یاء مقصورہ کے ساتھ ضبط کیا ہے۔ لیکن امام صاحب کے پوتے نے جو شجرہ نسب اپنے دادا کا خود بیان کیا ہے وہ اس طرح ہے اسماعیل بن حماد بن النعمان بن ثابت بن النعمان بن المرزبان۔ علامہ شبلی کا خیال یہ ہے کہ جب زوطی اسلام لائے ہوں گے تو ان کا نام نعمان رکھ دیا گیا ہوگا اس لیے جب اسماعیل نے اپنا شجرہ نسب بیان کیا تو اپنے دادا کے اسلامی نام ہی کا ذکر کیا ہے۔

صحیح روایات کی بناء پر یہ طے شدہ ہے کہ امام صاحب کے والد ماجد کی ولادت اسلام ہی پر ہوئی ہے۔ خطیب بغدادی نے جو کچھ اس کے خلاف لکھا ہے وہ محض بے اصل اور ان کے مشہور تعصب پر مبنی ہے۔ غالباً اسی خیال کی تائید کے لیے انہوں نے حسب ذیل روایت بھی نقل کی ہے۔

کان ابو حنیفۃ اسمہ عتیک بن زوطرة ابو حنیفہ کا نام عتیک اور ان کے والد کا زوطرہ تھا پھر انہوں نے اپنا فسمی نفسہ النعمان و اباه ثابتا۔ نام نعمان اور اپنے والد کا ثابت بدل دیا تھا۔

اس کا راوی ”الساہی“ مختلف فیہ ہونے کے علاوہ مشہور متعصب ہے تاہم اگر اس کو صحیح تسلیم کر لیا جائے تو غالباً ثابت کو زوطرہ ان کے والد زوطی کی مناسبت سے کہا گیا ہوگا۔

ہمارے نزدیک نام و نسب کے فیصلہ کے لیے سب سے زیادہ معتبر شہادت خود اہل خاندان ہی کی ہو سکتی ہے ہذا یہاں اسماعیل کے بیان کے خلاف جو بیانات بھی ہیں وہ سب مرجوح یا قابل توجیہ ہوں گے۔ اسماعیل یہ بھی نقل فرماتے ہیں کہ ہمارے پردادا ثابت زہد نہ طفولیت میں حضرت علیؑ کی خدمت میں حاضر ہوئے تھے آپ نے ان کے اور ان کی اولاد کے حق میں دعاء برکت فرمائی تھی اور ہمیں امید ہے کہ ان کی یہ دعاء ہمارے حق میں ضرور قبول ہوئی ہوگی۔ وہ کہتے ہیں کہ ثابت کے والد نعمان وہی ہیں جو حضرت علیؑ کی خدمت میں ہدیہ لے کر حاضر ہوئے تھے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ امام اعظمؒ کے خاندان کو حضرت علیؑ سے ہمیشہ خاص تعلق رہا ہے اور اسی بنا پر انہوں نے ثابت اور ان کی اولاد کے لیے خصوصیت سے دعا فرمائی ہوگی۔ اسماعیل یہ بھی بیان کرتے ہیں کہ ہم ذریعہ النسل ہیں ہمارے باپ دادا سب آزاد لوگ تھے اس کے بعد قسم کھا کر کہتے ہیں۔

واللہ ما وقع علینا رقی قط۔ خدا کی قسم ہے غلامی کی ذلت میں ہم کبھی مبتلا نہیں ہوئے۔

ان کے اس تاکید کی بیان سے اس غلط شہرت کی تردید ہوتی ہے جو امام صاحب کے دادا کے متعلق پیدا ہو گئی تھی کہ وہ بنی تیم اللہ کے آزاد کردہ غلام تھے۔ اسماعیل امام اعظمؒ کے پوتے ہیں اس لیے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ ان کو اپنے دادا کے حالات کی بھی پوری تحقیق نہ ہوگی۔ اسلامی عہد میں رقیۃ کی غلط فہمی پیدا ہو جانا وہ بھی عجم کے نسب میں کچھ بعید نہیں ہے اور واقعہ کی حقیقت منکشف ہو

جانے کے بعد غلط فہمیوں کے اسباب بیان کرنے کی مفت دروسری اٹھانا بھی غیر ضروری ہے۔ ہمارے نزدیک اس افواہ کو شہرت دینے میں بہت بڑا دخل اس خلش کو بھی ہے جو امام اعظمؒ سے رقابت کے سلسلہ میں بعض علماء کو پیدا ہو گئی تھی۔ علامہ کوثری نے مشکل الآثار کی ایک روایت کی مدد سے یہ ثابت کیا ہے کہ آپ کو مولیٰ حلیف کے معنی میں کہا گیا تھا۔ اگر بالفرض تاریخ سے صحیح طور پر آپ کا اولاد موالی ہونا ثابت ہو جاتا تو اسلامی نقطہ نظر سے یہ اتنا بڑا عیب بھی نہ تھا جس کی مدافعت کرنا ہمارے لیے ضروری ہوتا لیکن افسوس یہ ہے کہ عصبيت کی آنکھ جب خشم آلود ہو جاتی ہے تو وہ کوئی ہنراپے حریف میں دیکھنا پسند نہیں کرتی۔

مولد و مدفن ✽ آپ کی پیدائش کوفہ میں اور وفات بغداد میں ہوئی ہے۔ علمی پایہ کے لحاظ سے کوفہ ہمیشہ ممتاز شہر رہا ہے علامہ کوثری نے نصب الراية کے مقدمہ میں اس کی مختصر تاریخ لکھی ہے ہم اس کا خلاصہ یہاں درج کرتے ہیں۔

کوفہ ایک اسلامی شہر ہے جو عہد فاروقی کے عہد میں بحکم امیر المومنین تعمیر کیا گیا تھا اس کے ارد گرد فصحاء و عرب بسائے گئے اور ان کے تعلیمی نظم و نسق کے لیے سرکاری طور پر حضرت ابن مسعودؓ کو بھیجا گیا۔ ان کی علمی منزلت اس سے ظاہر ہے کہ حضرت عمرؓ نے اہل کوفہ کو یہ لکھ تھا کہ ابن مسعودؓ کی مجھے یہاں خود بھی ضرورت تھی لیکن تمہاری ضرورت کو مقدم سمجھ کر تمہاری تعلیم کے لیے ان کو بھیج رہا ہوں انہوں نے یہاں بیٹھ کر عہد عثمانؓ کے آخری دور تک لوگوں کو قرآن پاک اور دین کے مسائل کی تعلیم دی۔ ان کی تعلیمی جدوجہد کا یہ نتیجہ ہوا کہ بعض محدثین کے بیان کے مطابق اس نوآباد شہر میں چار ہزار علماء محدثین پیدا ہو گئے۔ حتیٰ کہ جب حضرت علیؓ کوفہ میں داخل ہوئے تو علم کی یہ شان دیکھ کر بے ساختہ بول اٹھے۔ ”اللہ تعالیٰ ابن مسعودؓ کا بھلا کرے انہوں نے تو اس بہت سی کو علم سے بھر دیا۔“ کوفہ بحالت موجودہ ہی کیا کم تھا کہ اس مدینۃ العلم کی آمد نے اسے اور چار چاند لگا دیئے۔ ایک سعید بن جبیرؓ تنہا یہاں ابن عباسؓ کے علوم کا ایسا نسخہ موجود تھے کہ جب کوفہ والے ان کے پاس کوئی فتویٰ پوچھنے جاتے تو وہ فرماتے کیا تمہارے یہاں سعید بن جبیرؓ موجود نہ تھے یعنی ان کے ہوتے ہوئے یہاں آنے کی ضرورت نہ تھی۔

شععیؓ کے علم کا یہ عالم تھا کہ حضرت ابن عمرؓ جب ان کو مغازی پر بحث کرتے ہوئے دیکھتے تو فرماتے میں ان غزوات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شریک رہ چکا ہوں مگر ان کی یادداشت ان کو مجھ سے بھی زیادہ ہے۔

ابراہیم نخعیؓ کا تو کہنا ہی کیا ہے۔ ابن عبد البرؒ کہتے ہیں کہ اہل نقد کے نزدیک ان کے سب مراہیل صحیح سمجھے جاتے ہیں۔ انہوں نے ابو سعید خدریؓ اور حضرت عائشہؓ وغیرہ کا زمانہ پایا ہے ابو عمران نے ان کو اپنے زمانہ کے تمام علماء سے افضل کہا ہے۔ ۹۵ھ میں جب ان کی وفات ہوئی تو ابو عمران نے ایک شخص سے کہا آج تم نے سب سے زیادہ فقیہ شخص کو دفن کر دیا اس نے کہا کیا حسن بصریؓ سے بھی زیادہ انہوں نے کہا ایک حسن بصریؓ سے نہیں بلکہ تمام اہل بصرہ اہل کوفہ اہل شام اور اہل حجاز سے بھی۔

شععیؓ کہا کرتے تھے کہ ابراہیم فقہ کے گہوارہ میں تو پیدا ہی ہوئے تھے اس کے بعد وہ ہمارے پاس آئے اور ہماری وہ حدیثیں جو بے غبار تھیں اپنی فقہ میں شامل کر کے اپنے ساتھ لے گئے۔

مسروق جو کبار تابعین میں ہیں فرماتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کا خلاصہ میں نے ان چھ اشخاص میں دیکھا۔ علیؓ عبد اللہ بن مسعودؓ عمرؓ زید بن ثابتؓ ابوالدرداءؓ اور ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین پھر نظر ڈالی تو ان سب کے علم کا

خلاصہ پہلے دو شخصوں میں پایا۔ حضرت معاذ بن جبلؓ نے جو زبان رسالت سے اعلم بالحلّال والحرام کا تمغہ حاصل کر چکے تھے اپنے خاص شاگرد عمرو بن میمون کو حکم دیا تھا کہ تحصیل علم کے لیے تم حضرت ابن مسعودؓ کی خدمت میں کوفہ جاؤ۔

کوفہ کی علمی قدر و منزلت کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ مصر میں آنے والے صحابہ کی تعداد محمد بن ربیع جیزی اور سیوطی تین سو سے زیادہ پیش نہیں کر سکے۔ اس کے بالمقابل صرف ایک کوفہ میں عجل پندرہ سو صحابہ کا قیام لکھ رہے ہیں جن میں ستر صحابہؓ بدری تھے عراق کے بقیہ شہروں میں بسنے والے صحابہ کا ابھی ذکر نہیں ہے۔ (اور یہ تعداد بھی کم ہے ورنہ جو مقام مرکزی چھاؤنی بنا دیا گیا ہو معلوم نہیں کہ وہاں کتنے اور صحابہ کا گذر ہوا ہوگا) رامہرمزی اپنی کتاب ”الفصل“ میں قابوس سے نقل فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے والد سے پوچھا یہ کیا بات ہے کہ آپ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کو چھوڑ کر علقمہ کے پاس جایا کرتے ہیں۔ یہ ابن مسعودؓ کے شاگرد تھے۔ فرمایا اے جان پدرا بات یہ ہے کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کو خود ان کے پاس مسائل دریافت کرنے کے لیے آتا دیکھتا ہوں۔ شریح جو یہاں کے قاضی تھے ان کے حق میں حضرت علیؓ کا یہ ارشاد ہے ”اے شریح انھو اور فیصد کرو کیونکہ تم عرب میں سب سے بڑھ کر قاضی ہو“ ان کے علاوہ تئیس اشخاص یہاں اور بھی ایسے موجود تھے جو صحابہ کی موجودگی میں ارہاب فتویٰ سمجھے جاتے تھے۔

اس دور کے بعد دوسرا دور ان حضرات کے تلامذہ کا شروع ہوتا ہے ان کا عدد بھی ہزاروں سے متجاوز تھا امام ابو بکر بصری لکھتے ہیں کہ دیر جمہا جمہا میں حجاج سے جنگ کرنے کے لیے ایک عبدالرحمن بن الاشعث کے ساتھ جو جماعت نکل گئی اس میں چار ہزار کی تعداد صرف قراء تابعین کی تھی۔ رامہرمزی انس بن سیرین سے نقل کرتے ہیں جب میں کوفہ پہنچا تو اس وقت وہاں چار ہزار حدیث کے طلبہ اور چار سو فقہاء موجود تھے۔^۱ نیز عفان بن مسلم سے ناقل ہیں کہ جب ہم کوفہ پہنچے تو ہم نے وہاں صرف چار ماہ اقامت کی۔ حدیث کا وہاں یہ چرچا تھا کہ اگر ہم ایک لاکھ حدیث لکھنا چاہتے تو لکھ لیتے مگر ہم نے صرف پچاس ہزار حدیث ہی پر اکتفاء کیا اور صرف وہی حدیثیں جمع کیں جو جمہور کے نزدیک مسلم تھیں اتنی۔ اسی لیے مسلم ائمہ و حفاظ کو بھی طلب حدیث کے لیے کوفہ کا سفر کرنا ناگزیر ہو گیا تھا۔ اگر آج بھی آپ رجال کی کتابیں کھول کر بینیں تو ہزاروں راوی آپ کو کوفہ کے نظر آئیں گے جن کی روایات سے صحیحین اور غیر صحیحین بھری پڑی ہیں۔ حتیٰ کہ خود امام بخاریؒ فرماتے ہیں میں شمار نہیں کر سکتا کہ میں حدیث حاصل کرنے کے لیے کتنی بار کوفہ گیا ہوں۔^۲

خلاصہ یہ ہے کہ مدینہ طیبہ کو اگر مہبط وحی ہونے کا فخر حاصل تھا تو کوفہ کو ہزاروں صحابہؓ کے مرجع و مسکن ہونے کا بجا فخر حاصل تھا۔ یہی وجہ ہے کہ محدثین کو دیگر بلاد اسلامیہ کے ساتھ اہل کوفہ کا تعامل بھی بڑی اہمیت سے نقل کرنا پڑا ہے۔ یہاں تک کہ امام

۱۔ یہ سفیان بن عیینہ، امام احمد اور بخاری وغیرہ کے شیخ ہیں۔ علی بن مدینی ان کے متعلق لکھتے ہیں کہ ان کی عادت تھی کہ اگر حدیث کے کسی حرف میں ان کو شبہ پڑ جاتا تو اسے سرے سے ترک کر دیا کرتے تھے۔ (تقریب) اب اندازہ فرمائیے کہ جب اس سخت شرط کے ساتھ پچاس ہزار حدیثوں کا ذخیرہ ان کو کوفہ میں مل سکتا ہے تو اب حدیث کے لحاظ سے کوفہ کا مرتبہ کیا ہوگا۔

۲۔ مقدمہ فتح الباری ج ۲ ص ۱۹۲۔

ترمذی نے فقہ کا کوئی باب کم چھوڑا ہے جہاں اعتناء کے ساتھ اہل کوفہ کا مذہب نقل نہ کیا ہو۔

یہ ہے امام ابو حنیفہؒ کا مولد اور ان کا سلمی گہوارہ جس کے آغوش میں رہ کر ان کی سلمی پرورش ہوئی ہے۔ کون کہہ سکتا ہے کہ جو فقہ اس سرزمین میں مدون کی گئی ہو وہ سرمو بھی کتاب و سنت سے تجاوز کر سکتی ہے۔

حلیہ و اخلاق * خطیب بغدادی ابو نعیم سے نقل کرتے ہیں کہ ابو حنیفہؒ خوش رو، خوش لباس، خوشبو پسند کرنے والے، خوش مجلس، نہایت کریم النفس، اور اپنے رفقاء کے بڑے ہمدرد تھے۔ ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ امام صاحب کا قدمیانا نہ تھا نہ بہت کوتاہ نہ زیادہ دراز، گفتگو نہایت شیریں، آواز بڑی دلکش اور بڑے قادر الکلام تھے۔ عمر امام اعظمؒ کے پوتے فرماتے ہیں کہ ابو حنیفہؒ کسی قدر درز قامت تھے۔ آپ کے رنگ پر گندم گونی غالب تھی، اچھا لباس پہنتے عام طور پر اچھی حالت میں رہتے۔ خوشبو کا اتنا استعمال کرتے تھے کہ آپ کی نقل و حرکت کا اندازہ خوشبو کی مہک سے ہو جاتا تھا۔^۱

آپ ریشم کی تجارت کرتے تھے قیس بن الربیع بیان کرتے ہیں کہ امام صاحب مشائخ اور محدثین سے ایک رقم لے کر ان کے لیے بغداد سے سامان خریدتے اور کوفہ لا کر اسے فروخت کر دیتے اور سال بہ سال اس کا نفع اپنے پاس جمع رکھتے اور اس نفع سے محدثین کے خورد و نوش، لباس وغیرہ کی ضروریات مہیا کرتے اس سے جو بچ رہتا وہ ان کے حوالہ کر دیتے اور کہتے کہ اسے اپنی دیگر ضروریات میں صرف کر لو اور خدا کا شکر ادا کرو، میرے شکر کی ضرورت نہیں کیونکہ میں نے یہ مال اپنے پاس سے تو تم کو دیا نہیں تمہارے ہی مال کا نفع ہے، یہ اللہ تعالیٰ کا مجھ پر کرم ہے کہ اس نے اس کا ذریعہ مجھے بنا دیا ہے۔

حسن بن زیاد کہتے ہیں کہ اہل مجلس میں سے ایک شخص پر امام صاحب نے خستہ لباس دیکھا اس سے کہا بیٹھ جاؤ۔ جب محفل برخاست ہو گئی اور یہ تنہا رہ گیا تو فرمایا مصلیٰ اٹھا کر جو اس کے نیچے تم کو ملے وہ لے لو۔ اس نے جانمزا ٹھائی تو نیچے ہزار درہم تھے آپ نے فرمایا یہ لے لو اور اپنا لباس درست کر لو۔ وہ بولا میں خود صاحب وسعت ہوں مجھے اس کی ضرورت نہیں ہے، فرمایا تو پھر اپنا حال ایسا بناؤ کہ تمہیں دیکھ کر تمہارے بھائی کو غم نہ ہو کیا یہ حدیث تم کو معلوم نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندہ پر اپنے نعمت و کرم کے آثار دیکھنا پسند کرتا ہے۔

جعفر بن عون بیان کرتے ہیں کہ ابو حنیفہؒ کے پاس ایک عورت آئی اور اس نے ایک ریشمین کپڑا آپ سے مانگا آپ نے ایک کپڑا اس کے لیے نکالا تو وہ بولی میں بڑھیا عورت ہوں اور یہ معاملہ امانت کا ہے، مناسب ہے کہ آپ کو جتنے میں پڑا ہے اسی قیمت میں میرے ہاتھ فروخت کر دیجئے فرمایا جا چار درہم دے دے۔ اس نے کہا بڑھیا کا مذاق نہ بنائیے اور ٹھیک ٹھیک قیمت بتا دیجئے۔ آپ نے فرمایا میں نے دو کپڑے خریدے تھے اور ایک ہی کپڑے سے چار درہم کم میری پوری قیمت وصول ہو گئی تھی۔ اب یہ کپڑا مجھے چار ہی درہم میں بیچ رہا ہے۔^۲

ابن مبارک نے سفیان ثوریؒ سے پوچھا۔ ابو حنیفہؒ غیبت کرنے سے بہت دور رہتے ہیں حتیٰ کہ اپنے دشمن کی غیبت بھی نہیں

کرتے۔ سفین نے جواب دیا ابو حنیفہؒ اس سے بالاتر ہیں کہ اپنی نیکیوں پر اپنے دشمن کو مسلط کریں۔ (کہ وہ قیامت کے دن اپنی غیبت کے بدلہ میں ان کی نیکیاں لے لے)۔^۱

اس قسم کے واقعات ایک دو نہیں بہت ہیں۔ مفصل تذکروں میں دیکھے جاسکتے ہیں ان چند واقعات میں امام صاحب کی صرف ہمدردی اور مساوات قابل غور نہیں ہے۔ دنیا میں نخی اور کریم گذرے ہیں دیکھنا تو یہ ہے کہ یہاں آپ نے صرف ہمدردی نہیں کی بلکہ بے منت ہمدردی کرنے کے اصول بھی بتلا دیے۔ ہمدردی کا اخفاء محتاج کی حاجت روئی کرنا پھر اس کو سبک روح رکھنا اور ایسے طریقے نکال لینا جن سے اپنے نفس کو محسن اور محتاج کو ندامت کا خطرہ بھی نہ گذر سکے۔ سردست اس کی حاجت رفع ہو جائے اور آئندہ کے لیے اس کو سوال کی عادت بد بھی نہ پڑنے پائے۔ یہ ایک قیمتی سبق ہے جو ان چند واقعات سے ہم کو ملتا ہے۔

طبقہ امام اعظمؒ * ابن خلکان لکھتا ہے کہ امام صاحبؒ نے چار صحابہؓ کو پایا ہے۔ انس بن مالکؓ اور عبداللہ بن ابی اوفیٰؓ کو کوفہ میں کہل بن سعد اسعدی کو مدینہ منورہ میں اور ابوالطفیل عامر بن وائلہ کو مکہ مکرمہ میں۔ حافظ ذہبی خود امام صاحب سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے انس بن مالکؓ صحابی کو بار بار دیکھا ہے۔ حافظ ابن حجرؒ ان کے ساتھ اور بہت سے دیگر حفاظ حدیث نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت تسلیم کی ہے۔ خلاف جو کچھ ہے وہ روایت کے ثبوت و عدم ثبوت میں ہے ہمارے نزدیک ایک ایسے شخص کے متعلق جو صحیحہ بھی کے عہد میں پیدا ہوا ہو روایت تو درکنار روایت کا دعویٰ بھی بعید نہیں بلکہ بہت ہی قرین قیاس تھا لیکن کیا کیا جائے جن پر امام صاحب کا اول و احرار ہونا بھی شاق ہو ان پر آپ کا طبقہ تابعین میں شمار ہونا کیوں شاق نہ ہوتا اس لیے یہ بھی ایک معرکہ الآراء مسئلہ بن کر رہ گیا ہے۔ متوسط قول یہ ہے کہ روایت سے تو انکار نہ کیا جائے اور روایت کا قطعی طور پر دعویٰ نہ کیا جائے۔ اس کے سوا جو کچھ ہے وہ افراط و تفریط کا میدان ہے۔

تحصیل علم * زفر بن ہذیل روایت کرتے ہیں کہ میں نے امام اعظمؒ سے سنا ہے کہ مجھے علم کلام کا پہلے اتنا شوق تھا کہ میں اس علم میں شہرہ آفاق ہو گیا تھا۔ حماد بن ابی سلیمانؒ کا حلقہ درس میرے قریب تھا۔ ایک دن ایسا اتفاق ہوا کہ میرے پاس ایک عورت

۱۔ خصب ج ۳ ص ۳۶۳۔

۲۔ حماد ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ کے خاص تلامذہ میں تھے۔ تاریخ اصحاب میں ابو الشیخ ذکر کرتے ہیں کہ ایک دن نخعی نے ان کو ایک درہم کا گوشت لانے کے لیے بازار بھیجا۔ زنبیل بن کے ہاتھ میں تھی ادھر سے ان کے والد کہیں گھوڑے پر سوار آ رہے تھے یہ صورت دیکھ کر انہوں نے ان کو ڈنکا اور زنبیل لے کر ہاتھ سے پھینک دی۔ جب ابراہیم نخعی کی وفات ہو گئی تو حدیث کے طلبہ ان کے والد (مسلم بن یزید) کے دروازہ پر آئے ورنہ تک دی یہ چراغ لے کر ہر نکلے تو انہوں نے کہا ہمیں آپ کی ضرورت نہیں۔ آپ کے فرزند حماد کی ضرورت ہے یہ خفیف ہو کر اندر تشریف لے آئے اور حماد سے کہا جو بھٹی باہر جاؤ اب مجھے معصوم ہو گیا کہ یہ مقام تمہیں ابراہیم کی زنبیل کی بدولت ہی نصیب ہوا ہے۔ ابن عدی نے ”الکامل“ میں نقل کیا ہے کہ حماد فرماتے تھے میں قنادہ دس درہم سے ماہوں۔ جب ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے دریافت کیا گیا کہ آپ کے مسائل کا حل کس سے کیا کریں تو انہوں نے ماہی کا نام لیا تھا۔ (مقدمہ زلیحی)

آئی اور اس نے مجھ سے یہ مسئلہ دریافت کیا ایک شخص کی بی بی باندی ہے وہ سنت کے موافق اسے طلاق دینا چاہتا ہے کتنی حد قیس دے؟ میری سمجھ میں کچھ نہ آیا کیا جواب دوں۔ میں نے کہا حماد سے پوچھ اور واپس آ کر مجھے بھی بتا۔ وہ حماد کے پاس گئی انہوں نے فرمایا جب وہ حیض سے پاک ہو جائے تو جماع کرنے سے پہلے اسے صرف ایک طلاق دینا چاہیے۔ جب دو حیض اور گزر جائیں تو پھر وہ اپنا دوسرا نکاح کر سکتی ہے۔ اس نے واپس آ کر مجھ سے ان کا جواب نقل کیا میں نے اپنے دل میں کہا کہ علم کلام بھلا کس کا۔ فی چیز ہے اور اپنے جوتے انھا حماد کی خدمت میں حاضر ہو گیا وہ مسائل بیان کرتے میں ان کو سنتا اور یہ درکھتا۔ جب دوسرے دن وہ تشریف لاتے پھر ان کا اعادہ فرماتے تو ان کو معلوم ہوتا کہ میں نے ان مسائل کو صحیح ضبط کیا ہے اور ان کے دوسرے شاگردوں نے غلطیاں کی ہیں اس لیے انہوں نے فرمایا کہ میرے سامنے صدر مقام پر ابو حنیفہؒ کے سوا اور کوئی شخص نہ بیٹھے۔ دس سال مسلسل بلکہ ان کی وفات تک میں ان کے ساتھ رہا۔ حماد کے فرزند کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ میرے والد کسی سفر میں بہر تشریف لے گئے تھے جب واپس تشریف لائے تو میں نے پوچھا کہ اس اثناء میں آپ کو زیادہ یاد کس کی رہی۔ میرا خیال تھا وہ یہی فرمائیں گے تیری لیکن انہوں نے ابو حنیفہؒ کا نام لیا اور فرمایا کہ اگر مجھے یہ قدرت ہوتی کہ میں ابو حنیفہؒ سے ایک لمحہ کے لیے بھی اپنی نظر جد نہ کروں تو نہ کرتا۔

روایت مذکورہ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ امام صاحبؒ کی عمر کا ابتدائی حصہ علم کلام میں صرف ہوا ہے اور زمانہ تلمذ سے ہی آپ کی کنیت ابو حنیفہؒ تھی یہ تحقیق نہیں ہو سکا کہ یہ کنیت امام صاحب نے خود اختیار کی تھی یا دوسروں نے آپ کی یہ کنیت مقرر کی تھی۔ اسی روایت سے امام صاحب کے صحت ذوق، سلامتی فطرت اور قوت حفظ کا بھی اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ آپ کے صرف درج حدیث کے صدر نشین نہ ہونے سے یہ خیال قائم کر لینا کہ آپ کا حفظ کمزور تھا بہت سطحی نظر ہے۔

ماخذ علم ✽ خطیب بغدادی روایت کرتا ہے کہ امیر المؤمنین ابو جعفر نے امام صاحبؒ سے پوچھا آپ نے کن صحابہ کا علم حاصل کیا ہے؟ فرمایا عمر بن الخطابؓ، علی بن ابی طالبؓ، عبداللہ بن مسعود اور عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین اور ان کے شاگردوں کا۔ فرمایا آپ نے تو بہت صحیح اور پختہ علم حاصل کیا یہ ہستیاں بہت مبارک اور بڑی مقدس ہستیاں تھیں۔ حضرت عمرؓ کی شان تو خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان سے ظاہر ہے کہ میرے بعد اگر کوئی شخص نبی ہوتا تو عمرؓ ہوتے۔ حضرت علیؓ تو وہ ہیں جن کو آپ نے خود اپنے دست مبارک سے قاضی بنا کر بھیجا تھا۔ رہ گئے عبداللہ بن مسعودؓ اور ابن عباسؓ ان کی قرآن دانی اور قرآن نبی امت میں ضرب الثقل ہو چکی ہے اب سوچنے کہ جو علم اتنے جامع اور مضبوط ماخذ سے حاصل کیا گیا ہوگا وہ کتنا عمیق اور کتنا مستحکم ہو سکتا ہے۔ نفسیاتی طریق پر بھی مسائل حنفیہ کا مرجع یہی اصحاب ہونے چاہئیں کہ کوفہ جو امام اعظمؒ کا مسکن تھا۔ حضرت عمرؓ ہی کا بیاہ اور آباد کیا ہوا تھا پھر جو صحابہ اہل کوفہ کی تعلیم و تربیت کے لیے سرکاری طور پر مقرر کیے گئے وہ ابن مسعودؓ ہی تھے۔ حضرت علیؓ کا تو کوفہ دار الخلافہ ہی رہ چکا تھا اس لیے اہل کوفہ کے لیے ان اصحاب میں علمی کشش کے علاوہ ایک فطری کشش بھی موجود

تھی۔ کسی مجتہد کے متعلق یہ خیال قائم کرنا کہ اس کے استفادہ کا مطلب یہ تھا کہ وہ ہر ہر جزئی میں ایک مقلد کی طرح اتباع کرتا ہوگا انتہا درجہ کی ناواقفگی ہے بلکہ اس کا مطلب یہی ہو سکتا ہے کہ ان کے زیر تربیت رہ کر اس کا جو علمی مذاق اور انداز طبیعت قائم ہو چکا تھا وہ ان حضرات ہی سے ملتا جلتا تھا۔ اس کے اصول استنباط، اصول فکر، مصالح و مضار پر غور و خوض کا زاویہ نظر سب ان ہی سے متحد تھا۔ اس لیے دونوں کے مجتہدات اور مسائل میں ایک قسم کی یک رنگی اور یکسانیت پیدا ہو جانا بھی ضروری امر تھا۔

اصول و عقائد * یحییٰ بن ضریس کہتے ہیں میں سفیان کے پاس حاضر تھا ایک شخص آیا اور اس نے کہا کہ آپ کو اہل مصحاب پر کیا اعتراض ہے؟ انہوں نے فرمایا اعتراض کیا ہوتا میں نے تو خود انہیں یہ فرماتے سنا ہے کہ میں سب سے پہلے قرآن کو دیتا ہوں اگر کوئی مسئلہ اس میں نہیں ملتا تو پھر سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں تلاش کرتا ہوں۔ اگر کتاب اللہ اور حدیث رسول دونوں میں نہیں ملتا تو پھر میں آپ کے صحابہ کے اقوال تلاش کرتا ہوں اور ان میں جو زیادہ پسند آتا ہے اسے اختیار کر لیتا ہوں مگر ان کے اقوال سے باہر نہیں جاتا ہاں جب تابعین کا نمبر آتا ہے تو پھر ان کا اتباع کرنا لازم نہیں سمجھتا جیسا انہوں نے اجتہاد کیا میں بھی اجتہاد کر لیتا ہوں۔^۱

ابو یوسف روایت کرتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ نے فرمایا خراسان میں دو قسم کے لوگ سب سے بدتر ہیں۔ جہمیہ اور مشبہ۔ ابو یوسف سے دوسری جگہ اس طرح منقول ہے کہ امام صاحب جہم بن صفوان کی مذمت کیا کرتے تھے اور اس کی باتوں پر نکتہ چینی فرماتے تھے۔ عبدالرحمن حماني کہتے ہیں۔ میں نے ابو حنیفہ کو یہ فرماتے خود سنا ہے کہ جہم بن صفوان کا فرہے^۲ یحییٰ بن نصر کہتے ہیں کہ ابو حنیفہ شیخین کو دوسرے صحابہ پر فضیلت دیتے تھے ختمین سے محبت رکھتے تھے تقدیر کے قائل تھے اور اس میں کوئی مینخ نہیں نکالتے تھے مسیح علی الخلیفین کرتے تھے اور اپنے زمانہ کے سب سے بڑے اور متقی عالم تھے۔^۳ ابو سلیمان جوزجانی اور معطی بن منصور رازی کہتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ اور ان کے تلامذہ میں کسی نے قرآن کے مخلوق ہونے کے بارے میں کوئی غلط زبان سے نہیں نکالا ہاں بشر مرئی اور ابن ابی داؤد نے اس مسئلہ میں بحث شروع کی اور انہوں ہی نے امام صاحب کے تلامذہ کو بدنام کیا۔^۴

محمد ثین کی نظروں میں امام اعظم کی ثقاہت * امام ابو داؤد فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ مالک پر رحمت نازل فرمائے اپنے وقت کے امام تھے شافعی پر رحمت نازل فرمائے اپنے وقت کے امام تھے ابو حنیفہ پر رحمت نازل فرمائے اپنے زمانہ کے امام تھے۔^۵ امام احمد جب کبھی امام ابو حنیفہ کے کوڑے کھانے اور قضاء قبول نہ کرنے کا واقعہ ذکر فرماتے تو رو پڑتے تھے ورا امام صاحب کے لیے دعا، رحمت فرماتے۔^۶

حسن بن علی حلوانی شباہ سے نقل کرتے ہیں کہ امام صاحب کے بارے میں شعبہ اچھا خیال رکھتے تھے علی بن مدینی کہتے ہیں کہ امام صاحب سے ثوری ابن مبارک، حماد بن زید، ہشیم، کعب، عباد، جعفر بن عون جیسے اجلہ محدثین نے روایت کی ہے وہ ثقہ ہیں

۱۔ خطیب ج ۱۳ ص ۳۶۸۔ ۲۔ ایضاً ج ۱۳ ص ۳۷۶۔ ۳۔ ایضاً ج ۱۳ ص ۳۷۷۔ ۴۔ ایضاً ج ۱۳ ص ۳۷۸۔

۵۔ جامع بیان العلم ج ۲ ص ۱۶۳۔ ۶۔ تاریخ ابن خلکان ج ۲ ص ۱۶۴۔

ن کی روایت میں کوئی سقم نہیں۔ یحییٰ بن معین سے پوچھا گیا اے ابو زکریا (ان کی کنیت ہے) کیا ابو حنیفہ حدیث کے بارے میں سچے شمار ہوتے تھے؟ انہوں نے فرمایا نہایت سچے اور بالکل صحیح روایت کرنے والے تھے۔ ایک مرتبہ ان سے دریافت کیا گیا ابو حنیفہ کبھی خلاف واقع بھی حدیث روایت کرتے تھے؟ فرمایا محدثین ابو حنیفہ اور ان کے تلامذہ کے حق میں بڑی زیادتی کرتے ہیں۔ ان کی شان اس سے کہیں ارفع و اعلیٰ تھی۔^۱

خطیب یحییٰ بن معین سے نقل کرتا ہے کہ ابو حنیفہ کے نزدیک حدیث روایت کرنے کے لیے یہ شرط تھی کہ وہ سننے کے بعد سے برابر یاد رکھنی چاہیے اگر یاد نہ رہے تو اس کو روایت کرنا درست نہ سمجھتے تھے۔ ایک مرتبہ امام صاحب کے متعلق ان سے دریافت کیا گیا تو دو بار فرمایا ثقہ ہیں، ثقہ ہیں۔ ایک مرتبہ یہ کہا کہ حدیث وفقہ میں ثقہ اور سچے ہیں اور خدا کے دین کے بارے میں بھروسہ کرنے کے قابل ہیں۔^۲ سناجہ بن مصعب اور ابو وہب عابد کہتے ہیں کہ جو شخص مسیح علیٰ الخفین کا قاتل نہ ہو یا ابو حنیفہ پر نکتہ چینی کرے وہ بلاشبہ ناقص العقول ہے۔ حافظ ابن حجر شافعی نے امام صاحب کے مناقب نقل کر کے یحییٰ بن معین سے اس کے خلاف کوئی نقل پیش نہیں کی اور آخر تذکرہ میں لکھا ہے کہ امام صاحب کے مناقب بہت ہیں اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہو اور جنت فردوس میں ان کو جگہ دے۔ ذہبی نے مناقب امام پر مستقل ایک تصنیف لکھی ہے۔

فقہ حنفی کا امتیاز * اس عنوان پر علامہ کوثری مصری نے زیلیعی کے مقدمہ میں ایک مختصر مقالہ سپرد قلم کیا ہے، ہم یہاں اس کا اختصار ہی یہ ناظرین کرتے ہیں۔

فقہ حنفی صرف ایک شخص رائے نہیں بلکہ چالیس علماء کی جماعت شوریٰ کی ترتیب دادہ ہے۔ امام صحاوٰی اسناد کے ساتھ نقل کرتے ہیں کہ امام صاحب کی یہ جماعت شوریٰ چالیس افراد پر مشتمل تھی جن میں ممتاز ہستیاں یہ تھیں۔ ابو یوسف، زفر بن الہذیل، داؤد الطائی، اسد بن عمرو، یوسف بن خالد السمتی (یہ امام شافعی کے شیوخ میں ہیں) یحییٰ بن زکریا بن ابی زائدہ۔ خطیب نے امام ابو یوسف کے تذکرہ میں ان اسماء کا اور اضافہ کیا ہے۔ عافیہ ازدی، قاسم بن معن، علی بن مہر، حبان، مندل۔

اسد بن عمرو بیان کرتے ہیں کہ امام صاحب کی خدمت میں پہلے ایک مسئلہ کے مختلف مختلف جوابات پیش کیے جاتے پھر جو اس کا سب سے زیادہ تحقیقی جواب ہوتا آپ ارشاد فرماتے اسی طرح ایک ایک مسئلہ تین تین دن زیر بحث رہتا۔ اس کے بعد کہیں وہ لکھا جاتا تھا۔ صمیری بیان فرماتے ہیں کہ امام صاحب کے تلامذہ امام صاحب کے ساتھ مسائل میں بحث و تحقیق کرتے اگر اس وقت قاضی عافیہ بن یزید موجود نہ ہوتے تو آپ فرماتے ان کے آنے تک ابھی مسئلہ کا فیصلہ ملتا تو رکھو جب وہ تشریف لے آتے اور وہ بھی دوسروں کی رائے سے اتفاق کر لیتے تو امام صاحب فرماتے اب اس کو لکھ لو۔ جب تک مسئلہ تحقیق و تفتیش کے یہ مراحل طے نہ کر لیتے آپ اس کو لکھنے سے منع کرتے۔ یحییٰ بن معین "التاریخ والعلل" میں لکھتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ نے ایک دن امام ابو یوسف سے فرمایا اے یعقوب جو کچھ مجھ سے سنا کر واسے فوراً ہی نہ لکھ لیا کرو کیونکہ کبھی ایک مسئلہ کے متعلق میری رائے سنا کچھ

ہوتی ہے۔ درکل کچھ ہو جاتی ہے۔ اس روایت سے موافق کمی کے بیان کی تائید ہوتی ہے کہ امام صاحب کا مسلک شورائی مسلک ہے۔ اس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ امام صاحب نے اپنے تلامذہ پر اپنے مسائل تسلیم کرنے کے متعلق کبھی جبر نہیں کیا بلکہ ہمیشہ اس کی پوری آزادی دی کہ وہ بہت خوشی سے اپنی رائیں پیش کریں پھر اس پر خوب جرح و قدح ہو اس کے بعد اگر سمجھ میں آ جائے تو اس کو قبول کر لیں۔

مذکورہ بالا بیان سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ امام صاحب کی مجلس شوریٰ عقلی و عقلی ہر دو لحاظ سے بہت مکمل مجلس تھی۔ اس میں اگر حفاظ و محدثین عربیت و تفسیر کے جاننے والے شامل تھے تو زفر بن ہذیل جیسے میزان عقل پر تولنے والے بھی موجود تھے۔ ان ہی اہل علم و فہم سماء کے تبادلہ خیالات کا نتیجہ تھا کہ مسئلہ کا ہر پہلو اتنا صاف ہو جاتا تھا اس کے مصالح و مضار سب اس طرح سامنے آ جاتے تھے کہ زمانہ کی ہر ضرورت کی اس میں پوری پوری رعایت ہو جاتی تھی۔

خطیب امام ابو یوسفؒ کے تذکرہ میں لکھتے ہیں کہ کسی شخص نے وکیع سے کہا ابو حنیفہؒ نے اس مسئلہ میں غلطی کی ہے۔ وکیع نے فرمایا ابو حنیفہؒ غلطی کیسے کر سکتے ہیں جب کہ ان کے ساتھ ابو یوسفؒ و زفرؒ جیسے قیاس کے ماہر یحییٰ بن ابی زائدہؒ حفص بن غیاثؒ حبان و مندل جیسے حفاظ حدیث اور قاسم بن معن جیسے لغت و عربیت کے جاننے والے۔ داؤد طائی اور فضیل بن عیاض جیسے زاہد و متقی شامل ہوں۔ اگر وہ غلطی کھائیں گے تو کیا یہ لوگ ان کی اصلاح نہ کریں گے۔ دراصل فقہ حنفی کی عام مقبولیت کا منجمد دیگر اسباب کے ایک سبب یہ بھی تھا مگر اس کا یہی کمال محدثین کی نظروں میں موجب نقصان بن گیا تھا۔ ظاہر ہے کہ عام محدثین کا طور فکر ہلکل اس سے جدا گانہ تھا۔ وہ اس تمام غور و خوض کو رائے کی مداخلت تصور کرتے تھے اور وہ اس میں بڑی حد تک معذور بھی تھے کیونکہ آئین شریعت کی اس طرح ترتیب و تشکیل کا امت میں یہ پہلا قدم تھا اسے اوپری نظروں سے دیکھا جانا چاہیے تھا۔ یہ دوسری بات ہے کہ پھر شدہ شدہ دوسرے اماموں کو بھی اسی ترتیب کی ضرورت محسوس ہوئی حتیٰ کہ کوئی امام ایسا نہیں رہا جس کی فقہ بالآخر اسی مرتبہ شکل پر نہ آ گئی ہو مگر ”الہادی اظلم“ کے قاعدہ کے موافق اصحاب الرائی کا اولین مخاطب صرف حنفیہ رہ گئے۔

یہ مسئلہ بہت اہم اور طویل الذیل ہے کہ فقہ حنفی کے امتیازی اصول کیا ہیں اور کیا ان کو مداخلت رائے سے تعبیر کیا جاسکتا ہے۔ ان تمام کا استقصاء اس مختصر تذکرہ میں نہیں کیا جاسکتا۔ مثال کے طور پر یہاں ہم صرف ایک دو مثالیں پیش کرتے ہیں جن پر غور کرنے کے بعد آپ فقہ حنفی کی گہرائی معلوم کر سکیں گے اور اس کے بعد یہ یقین کرنا بھی آسان ہو جائے گا کہ محدثین کی فقہ حنفی سے برہمی اور حنفیہ کی معذوری دونوں اپنی اپنی جگہ بجا ہیں امام شاطبیؒ ابن عبدالبرؒ سے نقل کرتے ہیں کہ بہت سے محدثین امام صاحب پر طعن کرنا اس لیے جائز سمجھتے تھے کہ ان کے نزدیک آپ نے بہت سی صحیح اخبار آحاد کو ترک کر دیا تھا۔ حالانکہ امام

۱۔ ربیعہ بن ابی عبد الرحمن جو امام مالکؒ کے استاد ہیں اپنی اسی خدمت کی وجہ سے ربیعۃ الرائی کے لقب سے مشہور ہو گئے تھے عبد حزیز بن ابی سلمۃ کہتے تھے اہل عراق تم تو ربیعۃ الرائی کہتے ہو اور خدا کی قسم ہے میں نے ان سے بڑھ کر کوئی حافظ حدیث نہیں دیکھا۔ ابن سعد فرماتے ہیں کہ یہ ثقہ اور کثیر الحدیث شخص تھے مگر اس کے باوجود ان کی طرف رائے کی نسبت اتنی مشہور ہو گئی تھی کہ ان کا لقب ہی ربیعۃ الرائی پڑ گیا تھا

صاحب کا ضابطہ یہ تھا کہ آپ پہلے خبر واحد کا اس باب کی دوسری احادیث کے ساتھ موازنہ کر کے دیکھتے۔ قرآن کریم کے بیان سے بھی ن کو ملتے، گروہ قرآن کریم اور ان احادیث کے بیان کے مطابق ہو جاتیں تو ان پر عمل کر لیتے ورنہ انہیں شاذ قرار دیتے اور عمل نہ کرتے۔“

انصاف کیجئے کہ ایک آئینی نظر کے لیے آئین سازی کا یہ کتنا صحیح راستہ تھا مگر جن مزاجوں میں معیارِ صحت صرف اسناد ٹھہر گیا ہو وہ اس کا نام صحیح احادیث کا ترک رکھ لیتے تھے۔ اس کی بہت مشہور مثال حدیث مصراۃ ہے حنفیہ پر اس مسئلہ کی وجہ سے ہمیشہ لے دے کی گئی اور یہ انزام لگایا گیا ہے کہ انہوں نے محض اپنی رائے سے اس حدیث کو ترک کیا ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ اگر حنفیہ نے تاوان کے وسیع باب میں اس قسم کا تاوان کہیں نہ دیکھا اور اس لیے یہاں بھی اس باب کے عام ضابطہ ہی پر عمل کر لیا تو کچھ بے جا بھی نہیں کیا۔ بقول حافظ ابو عمرو کون ایسا ہے جس نے ہر باب کی ہر حدیث کو من وعن تسلیم کیا ہو اپنے استقراء و اجتہاد کے بعد جب ایک حدیث کو مختار و معمول بہ بنالیا گیا ہے تو اس کی مخالف حدیث میں سب نے تاویل و توجیہ جائز قرار دی ہے لیکن اس میں شبہ نہیں کہ حنفیہ نے اکثر مواضع میں اصول کو جزئیات پر قربان نہیں کیا۔ جب کسی بات میں ان کے نزدیک صاحب شریعت سے ایک قاعدہ کلیہ ثابت ہو گیا تو پھر انہوں نے اس کے برخلاف جزئیات کو عموماً قابل تاویل سمجھا ہے۔ مثلاً انسانی حاجت کے لیے بیٹھنے کا ایک آئین یہ ہے کہ قبضہ کو اپنے سامنے یا پشت کی جانب نہ رکھنا چاہیے۔ اس ضابطہ کو حنفیہ نے پہلے منقول اور معقول ہر طریق پر جانچا تو جب ان کے نزدیک ادب و احترام کا یہ آئین ثابت ہو گیا تو حضرت ابن عمرؓ کے صرف ایک جزئی واقعہ کی بنا پر کہ انہوں نے ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قضاء حاجت کے لیے قبلہ کی جانب پشت کیے ہوئے بیٹھے دیکھا تھا۔ اس ضابطہ کلیہ کی تاویل نہیں کی بلکہ اس واقعہ ہی کی کوئی توجیہ کر لینا زیادہ مناسب سمجھا۔

دوسری مثال نماز میں بات کرنے کا مسئلہ ہے۔ عام طور پر احادیث سے نماز میں بات کرنے کی ممانعت ثابت ہوتی ہے۔ قرآن کریم میں بھی یہاں کسی استثناء کی طرف ادنیٰ اشارہ نہیں ملتا صرف ایک ذوالیدین کی حدیث ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک مرتبہ نماز میں کسی کو سہواً اور کسی کو عمدہً کچھ بات چیت کرنے کی نوبت آ گئی تھی اس کے باوجود ان کی نمازوں کو فاسد نہیں سمجھا گیا۔ دیگر ائمہ نے اس ایک جزئی واقعہ کی وجہ سے اصل قاعدہ ہی کی تخصیص و توجیہ شروع کر دی ہے حنفیہ نے یہاں بھی قاعدہ میں کوئی تخصیص نہیں کی بلکہ اس کو بدستور اپنے عموم پر قائم رکھا ہے اور اس ایک واقعہ ہی کی کوئی توجیہ یا تاویل کرنا مناسبت خیال کیا ہے۔ اس قسم کی بہت سی مثالیں ہیں جہاں حنفیہ نے قاعدہ کلیہ کے مقابلہ میں جزئیات ہی کی تاویل کا راستہ اختیار کر لیا ہے۔ ضابطہ ہمیشہ ایک رہتا ہے اور جزئیات منتشر اس لیے تاویل کرنے والوں کی صف میں زیادہ پیش پیش حنفیہ ہی نظر آنے لگے اب آپ کو اختیار ہے کہ اس کا نام ترک حدیث رکھ لیجئے یا عمل بالحدیث رکھئے۔ اسی قسم کے امتیازات ہیں جن کی بنا پر ہر دور میں امت کا نصف حصہ اسی فقہ پر عمل پیرا رہا ہے اور اسی اصولی نظر کی وجہ سے حنفی فقہ میں اتنی چلک ہے کہ اتنی دوسری فقہ میں نہیں اگر علماء انسانوں کی

ضرورت اور دین حنیف کی سہولت دونوں کو پیش نظر رکھتے تو ان کو خفی کتاب الحیل پر اتنا غصہ نہ آتا اور نہ وہ حنیف کو محض رائے کا مقلد قرار دیتے۔

امام اعظم کا علمی پایہ * شداد بن حکیم فرماتے ہیں کہ ابو حنیفہؒ سے بڑھ کر میں نے کوئی عالم نہیں دیکھا۔ مکی بن ابراہیم نے امام صاحب کا تذکرہ کرتے ہوئے فرمایا کہ وہ اپنے زمانہ کے سب سے بڑے عالم تھے۔ وکیع فرماتے ہیں میں کسی عالم سے نہیں ملا جو ابو حنیفہؒ سے زیادہ فقیہ ہو اور ان سے بہتر نماز پڑھتا ہو۔ نصر بن شمیل کہتے ہیں لوگ علم فقہ سے بے خبر پڑے ہوئے تھے ابو حنیفہؒ نے آکر انہیں بیدار کیا ہے۔ یحییٰ بن سعید القطان فرماتے ہیں ہم خدا کے سامنے جھوٹ نہیں بول سکتے واقعی بات یہ ہے کہ ابو حنیفہؒ سے بہتر فقہ ہم نے کسی کی نہیں سنی اور اس لیے ان کے اکثر اقوال ہم نے بھی اختیار کر لیے ہیں۔ یحییٰ بن معین کہتے ہیں کہ فتوے میں یحییٰ بن سعید کو فیوں کا قول اختیار کیا کرتے تھے۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں جسے علم فقہ میں مہارت حاصل کرنا ہو اسے لازم ہے کہ ابو حنیفہؒ اور ان کے تلامذہ کو نہ چھوڑے کیونکہ تمام لوگ فقہ میں ان کے محتاج ہیں۔ یحییٰ بن معین کہتے ہیں کہ فقہ تو بس امام ابو حنیفہؒ ہی کی ہے۔ جعفر بن ربیع کہتے ہیں میں پانچ سال ابو حنیفہؒ کی خدمت میں رہا ان جیسا خاموش انسان میں نے نہیں دیکھا۔ ہاں جب ان سے فقہ کا کوئی مسئلہ دریافت کیا جاتا تو اس وقت کھل جاتے اور دریا کی طرح بہنے لگتے تھے۔ عبد اللہ بن داؤد فرماتے ہیں کہ اہل اسلام پر فرض ہے کہ وہ اپنی نمازوں کے بعد امام ابو حنیفہؒ کے لیے دعا کیا کریں اور ان کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ انہوں نے امت کے لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتیں اور مسائل فقہ جمع کر کے رکھ دیئے ہیں۔ روح بن عبادہ کہتے ہیں کہ میں ابن جریج کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ انہیں امام صاحبؒ کی وفات کی خبر پہنچی۔ انہوں نے فوراً انا للہ کہا اور فرمایا افسوس کیسا عجیب علم جاتا رہا۔ اسی سبب ابن جریج کا بھی انتقال ہوا ہے۔

علم فقہ کا انتخاب * جو شخص امام صاحبؒ کے مناظرات و حالات سے ذرا بھی واقف ہے وہ اس سے انکار نہیں کر سکتا کہ امام صاحب کو جمیع علوم میں پوری دستگاہ حاصل تھی۔ علم کلام سے آپ کی ابجد شروع ہوتی ہے اور حدیث و تفسیر و فقہ تو آپ کا مشغلہ ہی تھا۔ مؤرخ ابن خلکان آپ کے متعلق یہ لکھتا ہے۔ ”و لم یکن یعاب بشیء سوى قلة العربیة“ یعنی آپ پر قسٹ عربیت کے سوا اور کوئی نکتہ چینی نہیں کی گئی۔ اس کے اسباب بھی جو کچھ ہیں وہ تحقیق کے بعد کچھ نہیں رہتے لیکن ہم اس سلسلہ میں ان چند اسباب کو ظاہر کرنا مناسبت سمجھتے ہیں جن کی بنا پر امام صاحب نے دیگر علوم کی بجائے علم فقہ کو اپنا دائمی مشغلہ بنا لیا تھا۔ اگرچہ یہ بات اپنی جگہ طے شدہ ہے کہ جو شخص حدیث و قرآن نہیں جانتا وہ فقہ سے بھی کوئی مجتہد نہ مذاق نہیں رکھ سکتا۔

ہمارے نزدیک اس موقع پر اختیاری اسباب کے ساتھ کچھ قدرتی اسباب بھی ایسے پیدا ہو گئے تھے جن کی وجہ سے فقہ ہی آپ کا سب سے بڑا مشغلہ ہو جانا چاہیے تھا۔ مناقب موفق اور تاریخ خطیب میں مذکور ہے کہ ابراہیم نخعی کی وفات کے بعد علم فقہ کی مہارت کے لحاظ سے جن پر نظریں پڑتی تھیں وہ حماد بن ابی سلیمان مفتی کوفہ تھے جب تک یہ بقید حیات رہے لوگ ان کی وجہ سے

دوسروں سے بے نیاز رہے لیکن جب ان کی وفات ہو گئی تو اب اس کی ضرورت محسوس ہونے لگی۔ کہ لوگوں کی ضروریات پورا کرنے کے لیے ان کا کوئی دوسرا جانشین ہو اور ان کے تلامذہ کو یہ اندیشہ ہونے لگا کہ ان کے محترم استاد کا نام اور ان کا علم کہیں ختم نہ ہو جائے۔ حمد کے ایک فرزند تھے جو اچھے عالم تھے ان پر اتفاق ہو گیا کہ انہیں اپنے والد کی مسند پر بٹھا دیا جائے۔ ابو بکر نہشلی اور ابو بردہ وغیرہ جو ان کے شاگرد تھے اب ان کے پاس آنے جانے لگے لیکن ان حضرات پر شعر و سخن کا ذوق غالب تھا یہ اس جگہ کو نبھا نہ سکے پھر لوگوں کا خیال ابو بکر نہشلی کی طرف گیا ان سے درخواست کی گئی تو انہوں نے انکار کر دیا۔ اس کے بعد ابو بردہ کی خدمت میں یہ مسند پیش کی گئی مگر انہوں نے بھی انکار کیا۔ آخر کار لوگوں نے امام صاحب کی خدمت میں عرض کیا تو آپ نے فرمایا میرا دل یہ نہیں چاہتا کہ علم فنا ہو جائے اس لیے ان کی درخواست کو منظور کر لیا اور مسند افتاء پر بیٹھ گئے۔ (مناقب موفق ج ۱ ص ۱)

واقعہ یہ ہے کہ جب مفتی کو فہ کی مسند پر بیٹھنے کے لیے قدرت نے امام صاحب ہی کو انتخاب کیا ہو تو اس جگہ کوئی دوسرا کیسے بیٹھ سکتا تھا۔

یہ واضح رہنا چاہیے کہ یہ امام ابو حنیفہ وہی ہیں جن کے سامنے جب منصب قضاء پیش کیا گیا تو ہر سختی و ذلت برداشت کرنے کے لیے تیار ہو گئے مگر منصب قضا قبول نہ کیا اور یہی ہیں کہ جب ان سے ایک آزاد علمی خدمت کی درخواست کی گئی تو فوراً قبول کرنے کے لیے تیار ہو گئے۔ بہر حال اس روایت سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ کچھ اتفاقاتِ سماویہ کی بنا پر علم کی جو مسند امام صاحب کے لیے مخصوص ہو چکی تھی وہ علم نبوت ہی کی گہرائیوں میں شنواری کی مسند تھی۔ اس لیے قدرتی طور پر آپ کا مشغلہ فقہ ہی بن جانا چاہیے تھا۔

حافظ ابن عبد البر، ابو یوسف سے نقل کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ مجھ سے اعمش نے ایک مسئلہ دریافت کیا اس وقت میرے اور ان کے سوا وہاں کوئی اور موجود نہ تھا۔ میں نے اس کا جواب دیا انہوں نے فرمایا اے یعقوب یہ جواب تم نے کس حدیث سے اخذ کیا ہے؟ میں نے کہا اسی حدیث سے جو آپ نے مجھ سے بیان فرمائی تھی انہوں نے فرمایا یعقوب! یہ حدیث تو مجھے تمہاری پیدائش سے بھی پہلے سے یاد تھی مگر میں آج تک اس کا یہ مطلب نہ سمجھ سکا تھا۔^۱

اسی قسم کا ایک واقعہ اعمش اور امام صاحب کے درمیان بھی پیش آیا ہے۔ عبید اللہ بن عمرو کہتے ہیں کہ میں اعمش کی مجلس میں بیٹھ ہوا تھا ایک شخص ان کے پاس آیا اور ایک مسئلہ دریافت کیا وہ اس کا جواب نہ دے سکے دیکھ تو وہاں ابو حنیفہ بھی بیٹھے ہوئے تھے فرمایا اے نعمان اس کے متعلق تم کچھ بولو انہوں نے فرمایا اس کا جواب یہ ہے۔ اعمش نے فرمایا کہاں سے کہتے ہو؟ امام صاحب نے فرمایا اسی حدیث سے جو آپ نے ہم سے روایت کی تھی۔ اس پر اعمش نے کہا نحن الصیادلة و ائمتنا اطباء (تم لوگ اعضاء ہو اور بھئی ہم تو عطار ہیں) یعنی عطار کے پاس صرف دواؤں کا شاک ہوتا ہے وہ اس کی ترکیب و خواص نہیں جانتا طباء ان کے اثرات اور ترکیب بھی جانتے ہیں۔^۲

خطیب بغدادی امام ابو یوسفؒ سے نقل کرتے ہیں کہ ایک دن ان سے اعمشؒ نے پوچھا کہ آپ کے استاد نے عبد اللہ کا یہ مسئلہ کیوں ترک کر دیا کہ باندی کے آزاد ہونے سے اس پر طلاق ہو جاتی ہے انہوں نے فرمایا کہ حضرت عائشہؓ کی اسی حدیث کی بناء پر جو آپ نے ان سے بواسطہ ابراہیم واسود کے نقل فرمائی تھی کہ بریرہ جب آزاد ہوئیں تو ان کی آزادی طلاق نہیں سمجھی گئی بلکہ ان کو یہ اختیار دیا گیا کہ اگر وہ چاہیں تو اپنے پہلے نکاح کو قائم رکھیں اور چاہیں تو فسخ کر دیں اس پر اعمشؒ نے کہا بے شبہ ابو حنیفہؒ نہایت سمجھ دار شخص ہیں۔ امام ابو یوسفؒ کہتے ہیں کہ اعمشؒ کو امام صاحبؒ کا یہ استنباط بہت پسند آیا تھا۔^۱

امام ترمذیؒ اپنی جامع میں غسل میت کے مسئلہ کی تحقیق کرنے کے بعد فرماتے ہیں و كذلك قال الفقهاء و هم اعلم بمعانی الحديث۔ فقہاء نے اس حدیث کا یہی مطلب بیان کیا ہے اور حدیث کے مطالب یہی لوگ زیادہ سمجھتے ہیں۔

ان روایات سے ظاہر ہے کہ حدیث وفقہ دو علیحدہ چیزیں نہیں۔ فرق ہے تو یہ کہ محدث کے نزدیک الفاظ حدیث کا حفظ مقدم ہوتا ہے اور فقیہ کے نزدیک ان کے معانی کا فہم مقدم۔

نیز یہ بھی ظاہر ہے کہ امام صاحبؒ نے شغل فقہ صرف امت کے نفع کی خاطر اختیار فرمایا تھا اور بجا اختیار فرمایا تھا۔ الفاظ حدیث تو محفوظ ہو ہی چکے تھے اب جس خدمت کی ضرورت تھی وہ استخراج و استنباط مسائل اور ان کی آئینی تشکیل و ترتیب ہی کی تھی۔ محدثین ہزاروں موجود تھے لیکن فقہ کا یہ مقام خالی پڑا ہوا تھا اس لیے امام صاحبؒ نے اس خالی گوشہ کو پر کرنا زیادہ ضروری سمجھا۔

اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں تھا کہ امام صاحبؒ فن حدیث و قرآن سے نا آشنا تھے۔ ابھی آپ معلوم کر چکے ہیں کہ محدثین اگر الفاظ حدیث کے ذمہ دار ہیں تو فقہاء اس کے صحیح استعمال کے جانتے والے ہیں وہ عطار ہیں تو یہ اطباء فقہ کا تمام تار و پود قرآن و حدیث سے ہی قائم ہے۔

ابن خلدون لکھتا ہے کہ کبار ائمہ کی قلت روایت کو ان کی علم حدیث سے بے بضاعتی کی دلیل سمجھنا کسی طرح صحیح نہیں ہو سکتا کیونکہ شریعت کا ماخذ کتاب و سنت ہی ہے۔ لہذا جو شخص بھی شرعی مسائل کے استنباط و ترتیب کا ارادہ کرے گا اس کے لیے کتاب و سنت کے سوا اور کوئی دوسرا راستہ نہیں ہے۔ امام صاحبؒ کی قلت روایت کا معنی اس علم سے بے بضاعتی نہ تھی بلکہ درحقیقت روایت و تحمل کے وہ شرائط تھے جن کا معیار آپؒ نے عام محدثین سے بہت بلند قائم کیا تھا۔ اس لیے آپ کے لیے روایت کا میدان بھی زیادہ وسیع نہیں رہا تھا۔ امام صاحبؒ کے علم حدیث میں ماہر اور مجتہد ہونے کی بڑی دلیل یہ ہے کہ محدثین کے درمیان آپ کی فقہ ہمیشہ بنظر اعتبار دیکھی گئی ہے ایک طرف جہاں امام احمدؒ و امام شافعیؒ کا مسلک نقل کیا گیا ہے اسی کے پہلو بہ پہلو امام صاحبؒ کا مسلک بھی نقل کیا گیا ہے۔ یہ اس بات کی صریح دلیل ہے کہ محدثین کے نزدیک آپ کی فقہ بھی اسی درجہ پر معتبر تھی جیسا کہ دیگر فقہاء محدثین کی خلد یہ کہ رد و قبول کے اعتبار سے اس کا زیر بحث رہنا اس کی دلیل ہے کہ آپ کی فقہ بھی دیگر محدثین کی فقہ کی صف میں

رہنے کے قابل تھی۔ یہ دوسری بات ہے کہ اگر ایک جماعت اسے قبول کرتی رہی تو دوسری جماعت ترک کرتی رہی۔^۱

امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ حدیث کی صحیح مراد اور اس میں مسائل کے مآخذ امام صاحب سے زیادہ جاننے والا میں نے کوئی شخص نہیں دیکھا بعض مرتبہ میں آپ کی رائے چھوڑ کر کسی حدیث کے ظاہر پہلو کو اختیار کر لیتا تو بعد میں مجھے تنبیہ ہوتا کہ حدیث کی صحیح مراد سمجھنے میں امام صاحب کی نظر مجھ سے زیادہ گہری تھی۔^۲

اسرائیل جو مسلم ائمہ حدیث میں ہیں امام صاحب کی مدح میں بطریق تعجب فرماتے ہیں نعمان کی خوب شخص میں جو احادیث مسائل فقہیہ سے متعلق ہیں وہ ان کو کیسی محفوظ ہیں اور کس خوب صورتی سے وہ ان سے مسائل فقہ استنباط فرماتے ہیں۔ یہی وجہ تھی کہ محدثین میں وکیع اور یحییٰ بن سعید القطان جیسے اشخاص امام اعظم کی فقہ کے مطابق فتویٰ دیتے تھے حافظ ابن عبد البر، یحییٰ بن معین سے نقل کرتے ہیں۔

وکان (وکیع) بفتی برأی ابی حنیفہ و
کان یحفظ حدیثہ کلہ و کان قد سمع من
ابی حنیفہ حدیثا کثیرا۔^۳
وکیع امام صاحب کی فقہ کے مطابق فتویٰ دیا کرتے تھے اور آپ
کی روایت کردہ تمام حدیثیں یاد کیا کرتے تھے اور انہوں نے
آپ سے بہت سی حدیثیں سنی تھیں۔

امام صاحب کے ساتھ محدثین کی جو تعداد علماء نے لکھی ہے وہ ہزاروں تک پہنچتی ہے لیکن چونکہ دیگر محدثین کی طرح خود امام نے ہذا ربطہ روایت حدیث کے حلقے قائم نہیں کیے اور ترویج فقہ کو ترجیح دی اس لیے بعد کے زمانہ میں آپ کی شانِ محدثیت نظری بن کر رہ گئی۔

محدثین کو امام صاحب سے وجہ نکارت * تاریخ کا یہ بھی ایک تعجب خیز ورق ہے کہ وہ ایک طرف تو امام صاحب کی تعریف و توصیف میں بکھری جاتی ہے وہ جلی حروف میں یہ لکھ جاتی ہے کہ آپ عہد صحابہ میں پیدا ہوئے۔ ورع و تقویٰ جو دو سخا، علم و فضل، خرد و عقل کے تمام کمالات آپ میں جمع تھے۔ ائمہ میں امام اعظم آپ کا لقب تھا۔ محدثین و علماء کا ایک جم غفیر ہمیشہ آپ کے زمرہ مقلدین میں شامل رہا اور امت مرحومہ کا نصف سے زیادہ حصہ اب بھی آپ کے پیچھے پیچھے جا رہا ہے اسی کے ساتھ وہ دوسرے ہی ورق پر دیانت و عقل کا کوئی عیب ایسا اٹھا کر نہیں رکھتی جو آپ کی ذات میں لگا نہیں دیتی۔

خطیب بغدادی نے پورے سو صفحات پر امام صاحب کا تذکرہ لکھا ہے۔ پہلے امام صاحب کے مناقب میں صفحہ کے صفحہ رنگ دیئے ہیں اس کے بعد پورے ۵۴ صفحات پر آپ کی ذات میں وہ وہ نکتہ چیں نقل کی ہیں جو دنیا کے پردہ پر کبھی کسی بدتر سے بدتر کافر پر بھی نہیں کی جاسکتیں۔ ایک متوسط عقل کا انسان اس متناقض بیانات کو پڑھ کر یہ فیصلہ کر سکتا ہے کہ کوئی انسان بھی ایسے دو متضاد صفات کا حامل نہیں ہو سکتا یا اس کے مناقب کی یہ تمام داستان فرضی ہے یا پھر یوب کی یہ طویل فہرست صرف مخترع حکایت اور صریح بہتان ہے۔ مؤرخ ابن خلکان نے خطیب کے اس غلط طرز پر حسب ذیل الفاظ میں تنقید کی ہے۔

یعنی خطیب نے اپنی تاریخ میں آپ کے مناقب کا بہت سا حصہ ذکر کیا ہے اس کے بعد ایسی ناگفتنی باتیں لکھی ہیں جن کا ذکر نہ کرنا اور ان سے اعراض کرنا مناسب تھا کیونکہ امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ جیسے شخص کے متعلق نہ دیانت میں شبہ کیا جاسکتا ہے نہ حفظ و ورع میں آپ پر کوئی نکتہ چینی بجز قلت عربیت کے اور نہیں کی گئی۔

و قد ذکر الخطیب فی تاریخہ منها شینا
کثیر اثم اعقب ذلک بذکر ما کان الالیق
ترکہ و الاضراب عنہ فمثل هذا الامام لا
یشک فی دینہ و لا فی ورعہ و لا فی
حفظہ و لم یکن یعاب بشیء سوی قلة
العربیة. (ج ۲ ص ۱۶۵)

حافظ ابن عبد البر مالکی کا کلام یہاں نہایت منصفانہ ہے کیونکہ تنقید کا یہ شاخسانہ صرف ایک امام صاحب کی ذات ہی تک محدود نہیں رہتا بلکہ اور ائمہ تک بھی پھیلتا چلا گیا ہے۔ اگر ذرا نظر کو ادور وسیع کیجئے تو پھر صحابہ کا استثناء بھی مشکل نظر آتا ہے۔ غصہ اور مسرت انسانی فطرت ہے۔ ان دونوں حالتوں میں انسان کے الفاظ کا صحیح توازن قائم نہیں رہا کرتا اسی لیے غصہ کے حال میں فیصلہ کرنے کی ممانعت کر دی گئی ہے یہ صرف ایک نبی کی شان ہے جس کے منہ سے غضب و رضا کے دونوں حالوں میں سچے تھے الفاظ ہی نکلتے ہیں اب اگر انسانوں کے صرف ان جذباتی پہلوؤں سے تاریخ مرتب کر لی جائے تو اس میں کوئی شبہ نہیں کہ پھر صحابہؓ کے الفاظ صحابہؓ کے متعلق اور ائمہ کے ائمہ کے متعلق بھی ایسے مل سکتے ہیں جن کے بعد امت کا یہ مقدس گروہ بھی زیر تنقید آسکتا ہے۔ حافظ محمد بن ابراہیم وزیر نے امام شعبی کا کیسا بصیرت افروز مقولہ نقل کیا ہے۔

قال الشعبي حدثنا هم بغضب اصحاب
محمد (صلى الله عليه وسلم) فاتخذوه
دينًا
شعبی فرماتے ہیں ہم نے تو لوگوں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ کے باہمی غصہ کی حکایات نقل کی تھیں انہوں نے اٹھا کر انہیں عقائد کی فہرست میں داخل کر لیا ہے۔

اس کے سوا دوسری مشکل یہ ہے کہ محدثین کے جو مبہم الفاظ آج کتب میں مدون نظر آتے ہیں کسے فرصت ہے کہ ان کے اصل معنی سمجھنے کی کوشش کرے۔ مثال کے طور پر ملاحظہ کیجئے کہ ایک مرتبہ امام صاحب اعمش کی عیادت کے لیے گئے۔ اعمش نے کچھ روکھا پن دکھلایا اور امام صاحب کے متعلق کچھ غصہ کے الفاظ کہے۔ اس اخلاق پر اعمش کا یہ رویہ آپ کو ناگوار گذرا اور گزرنا چاہیے تھا۔ جب آپ باہر تشریف لائے تو فرمایا کہ اعمش نہ تو رمضان کے روزے رکھتا ہے اور نہ کبھی جنابت سے غسل کرتا ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ کسی امام دین پر ان الفاظ کو کتنا ہی چسپاں کیجئے مگر چسپاں نہیں ہو سکتے اگر کہیں ان الفاظ کی تشریح ہمارے سامنے نہ ہوتی تو معلوم نہیں کہ اس مقولہ سے ہمارے خیالات کتنا کچھ پریشان ہو جاتے لیکن جب ان الفاظ کی مراد ہاتھ آگئی تو آنکھیں کھل گئیں اور معلوم ہوا کہ ائمہ غصہ کے حال میں بھی ایک دوسرے کے متعلق عوام کی طرح بے سرو پا کلمات منہ سے نہیں نکالتے۔ چنانچہ اسی واقعہ میں جب فضل بن موسیٰ سے اس کا مطلب دریافت کیا گیا (اس واقعہ میں وہ امام صاحب کے ساتھ تھے) تو

انہوں نے فرمایا کہ اعمش القاء ختائین سے غسل کے قائل نہ تھے بلکہ جمہور کے خلاف اسی مسئلہ پر عمل کرتے تھے جس پر کبھی ابتداء اسلام میں غسل کیا گیا تھا یعنی انزال کے بغیر غسل واجب نہیں ہوتا۔ اسی طرح بعض صحابہ کا مذہب یہ تھا کہ طلوع فجر کے بعد روشنی پھینے تک سحری کھانا درست ہے ان دو مسئلوں کے لحاظ سے امام صاحب کی یہ دونوں باتیں بھی درست تھیں اور اعمش کا عمل بھی اپنے مختار کے مطابق درست تھا۔^۱

اگر سی طرح امام کے حق میں بھی بہت سے مشہور مقولوں کی مرادیں تلاش کی جائیں تو باتھ آسکتی ہیں اور اس کے بعد اصل بات بھی اتنی قابل اعتراض نہیں رہتی جیسا کہ الفاظ کی سطح سے معلوم ہوتی تھی۔ کتب تذکرہ دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ سے محدثین کی ناراضگی کا بڑا سبب صرف اختلاف مذاق تھا نہ کہ اختلاف مسائل امام صاحب کے دور تک عام مذاق یہ تھا کہ مسائل کے متعلق بہت ہی محدود پیمانہ پر غور و خوض کیا جاتا تھا صرف پیش آمدہ واقعات کا شرعی حکم وہ بھی بڑی احتیاط کے ساتھ معلوم کر لیا جاتا۔ اس کے بعد مسئلہ کی فرضی صورتوں سے بحث کرنا ایک لایعنی مشغلہ سمجھا جاتا تھا۔ خطیب بغدادی نے یہاں ایک بہت دلچسپ واقعہ نقل کیا ہے۔

نضر بن محمد روایت کرتے ہیں کہ قتادہ کوفہ آئے اور ابو بردہ کے گھرا ترے ایک دن باہر لکھے تو بگوگوں کی بھیڑن کے ارد گرد جمع ہو گئی۔ قتادہ نے قسم کھا کر کہا آج جو شخص بھی حلال و حرام کا کوئی مسئلہ مجھ سے دریافت کرے گا میں اس کا ضرور جواب دوں گا۔ امام ابو حنیفہ کھڑے ہو گئے اور سوال کیا اے ابو الخطاب (ان کی کنیت ہے) آپ اس عورت کے متعلق کیا فرماتے ہیں جس کا شوہر چند سال غائب رہا اس نے یہ یقین کر کے کہ اس کا انتقال ہو گیا ہے اپنا دوسرا نکاح کر لیا اس کے بعد اس کا پہلا شوہر بھی آ گیا اب آپ اس کے مہر کے متعلق فرمائیے کیا فرماتے ہیں اور جو بھیڑان کو گھیرے کھڑی تھی ان سے مخاطب ہو کر کہا اگر اس مسئلہ کے جواب میں یہ کوئی حدیث روایت کریں گے تو وہ غلط روایت کریں گے اور اگر اپنی رائے سے فتویٰ دیں گے تو وہ بھی غلط ہوگا۔ قتادہ بولے کیا خوب! کیا یہ واقعہ پیش آچکا ہے؟ امام صاحب نے فرمایا نہیں انہوں نے کہا پھر جو مسئلہ ابھی تک پیش نہیں آیا اس کا جواب مجھ سے کیوں دریافت کرتے ہو؟ امام صاحب نے فرمایا کہ ہم حادثہ پیش آنے سے قبل اس کے لیے تیاری کرتے ہیں تاکہ جب پیش آجائے تو اس سے نجات کی راہ معلوم رہے۔ قتادہ ناراض ہو کر بولے خدا کی قسم ہے حلال و حرام کا کوئی مسئلہ اب میں تم سے بیان نہیں کروں گا۔ ہاں کچھ تفسیر کے متعلق پوچھنا ہو تو پوچھو اس پر امام صاحب نے ایک تفسیری سوال کیا قتادہ اس پر بھی جواب ہوئے اور ناراض ہو گئے۔ آخر کار غصہ ہو کر اندر تشریف لے گئے۔^۲

ابو عمر نے سلف کے اس مذاق کی شہادت پر بہت سے واقعات لکھے ہیں اور بے شبہ علم و تقویٰ کے اس دور میں مناسب بھی یہی تھا لیکن جب مقدر یہ ہوا کہ علم کا بازار سرد پڑ جائے ورع و تقویٰ کی جگہ جہل و فریب لے لے ادھر روزمرہ نئے نئے واقعات پیش آنے لگے تو اس سے پہلے کہ جہلا شریعت میں دست اندازی شروع کر دیں یہ بھی مقدر ہو گیا کہ شریعت کی ترتیب و

تہذیب ایسے ائمہ کے ہاتھوں ہو جائے جنہوں نے صحابہؓ و تابعین کے دور میں پرورش پائی ہو انصاف کیجئے اگر قہر کے زمانہ کی یہ احتیاط اسی طرح آئندہ بھی چلی جاتی تو کیا شرعی مسائل اسی ضبط و صحت کے ساتھ جمع ہو جاتے جیسا کہ اب جمع ہوئے۔ درحقیقت یہ امام صاحب کی بڑی انجام بینی اور امت کی بروقت دستگیری تھی کہ آپ نے ان کے سامنے شریعت کو ایک مرتب آئین بنا کر رکھ دیا۔ اسی لیے عبد اللہ بن داؤد فرماتے تھے کہ امت پر آپ کا یہ حق ہے کہ وہ آپ کے لیے نمازوں کے بعد دعائیں کیا کریں۔ یہ خدمت اپنی جگہ خواہ کتنی ہی ضروری اور بروقت سہی مگر واقعہ یہ ہے کہ تھی محدثین کے مذاق کے خلاف۔ جس دور میں آثار و مرفوعات کو علیحدہ علیحدہ ضبط کرنا بھی عام دستور نہ ہو اس دور میں صرف ابواب فقہیہ کی اونچی اونچی تعمیریں کھڑا کر دینا کب قابل برداشت ہو سکتا تھا۔ یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ جب مسائل منصوصہ سے آپ ذرا قدم ادھر ادھر بٹائیں گے تو آپ کو اجتہاد سے کام لینا ہوگا۔ ایسے دور میں جہاں خاموشی کے ساتھ عمل کرنے کے علاوہ ایک قدم ادھر ادھر اٹھانا بھی قابل اعتراض نظر آتا ہو احادیث و آیات کے اشارت و دلالت اور اقتضاء سے ہزاروں مسائل اخذ کر کے ان کو احادیث سے ایک علیحدہ شکل دے دینا کب گوارا کیا جاسکتا تھا۔ آخر جب آپ کا دور گزر گیا تو بعد کے علماء کے سامنے صرف پہلے علماء کی ان ناگواریوں کی نقل باقی رہ گئی۔ پھر استادی و شاگردی کے تعلقات نے حقائق کو ایسا پوشیدہ کر دیا کہ جس نے جہم کو کافر کہا تھا اُسے خود جہمی اور کافر کہا گیا۔ جس نے کتاب و سنت کے مقابلہ میں اپنی رائے ترک کرنے کی وصیت کی تھی اسی پر کتاب و سنت کی مخالفت کرنے کی تہمت رکھی گئی ہاں اگر خوش قسمتی سے ماحول کے تاثرات سے نکل کر کسی اللہ کے بندہ نے تحقیق کی نظر ڈالی تو بہت جلد اس کی آنکھوں سے یہ حجاب اٹھ گیا اور اس نے اپنے خیال سے رجوع کر لیا ورنہ تاریخ ان ہی افواہوں پر چلتی رہی جو استادی و شاگردی کے انسلاک سے علماء کے حلقوں میں گشت نگار ہی تھی

واقعہ یہ ہے کہ جب کسی شخص کی زندگی میں اس کے متعلق مختلف خیالات قائم ہو سکتے ہیں اور فیصلہ کی راہ آسانی سے نہیں نکل سکتی بہت سی زبانیں اس کی موافقت اور بہت سی اس کی مخالفت میں بولتی ہیں تو اس کی وفات کے بعد جب کہ اس کی شخصیت بھی سامنے نہیں رہتی فیصلہ کرنا کتنا مشکل ہوگا۔ اسماء الرجال کے فن میں تاریخ کی اس تاریکی کو دور کرنے کی سعی کی گئی ہے اور ایک معتدل مزاج انسان کے لیے کسی صحیح نتیجہ پر پہنچنا مشکل بھی نہیں رہا لیکن تاریخ کی جو نقول و اوراق میں درج ہو چکی ہیں اس سے ہر خیال کا انسان اگر مزاجی اعتدال نہیں رکھتا تو اپنے خیال کے موافق فائدہ اٹھانا اپنا فرض سمجھتا ہے اور اس لیے اسماء الرجال کی پیدا کردہ روشنی تاریخ کی پھیلائی ہوئی تاریکی کے دور کرنے میں بسا اوقات ناکام ہو کر رہ جاتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جب آپ امام صاحب پر جرح کرنے والوں کی صف پر نظر ڈالیں گے تو ان میں زیادہ تر آپ کو وہی افراد نظر آئیں گے جو آپ کے عہد حیات کے بعد پیدا ہوئے ہیں یا زے محدث ہیں فتاہت سے زیادہ بہرہ ور نہیں صرف سنی ہوئی خبریں ان تک پہنچیں اور وقتی ماحول کی وجہ سے بدور کر لی گئیں۔ یوں تو امام صاحب کے تلامذہ کا دائرہ بھی کچھ مختصر نہ تھا ایک ابو الحسن شافعی کی تحریک بنا پر ان کی جو تعبیر و نام و نسب کی قید کے ساتھ ثابت ہوتی ہے وہ نو سو آٹھ تک پہنچتی ہے لیکن ان میں اکثر شاگرد بسلسلہ فقہ تھے کاش آپ کا درس حدیث کا حلقہ بھی اسی پیمانہ پر قائم ہو جاتا تو شاید امام کی تاریخ کا نقشہ آج آپ کو کچھ دوسرا نظر آتا۔ چنانچہ جس حنفی نے بھی اس شغل کو قائم

رکھ ہے اس کے ساتھ تاریخ زیادہ بے دردی کا سلوک نہیں کر سکی۔

ذیل کے ایک ہی واقعہ سے اندازہ لگائیے کہ افواہ کیا ہوتی ہے اور جب حقیقت سامنے آ جاتی ہے تو پھر اس کی حیثیت کیا رہ

جاتی ہے۔

عبداللہ بن المبارک کہتے ہیں کہ میں شام میں امام اوزاعیؒ کی خدمت میں حاضر ہوا انہوں نے مجھ سے پوچھا اے خراسانی کوفہ میں یہ کون بدعتی شخص پیدا ہوا ہے جس کی کنیت ابو حنیفہ ہے؟ یہ سن کر میں گھر واپس آیا اور تین دن لگ کر امام صاحب کے عہدہ عہدہ مسائل انتخاب کیے۔ تیسرے دن اپنے ہاتھ میں کتاب لے کر آیا یہ اپنی مسجد کے امام و مؤذن تھے انہوں نے دریافت کیا یہ کیا کتاب ہے میں نے ان کے حوالہ کر دی۔ اس میں وہ مسئلے بھی ان کی نظر سے گزرے جن کے شروع میں میں نے یہ لکھ دیا تھا ”اور نعمان اس کے متعلق یہ فرماتے ہیں“ اذان دے کر جب کھڑے کھڑے وہ کتاب کا ابتدائی حصہ دیکھ چکے تو کتاب اٹھا کر اپنی آستین میں رکھ لی اور اقامت کہہ کر نماز پڑھی پھر نکالی اور پڑھنا شروع کیا یہاں تک کہ ختم کر دی پھر مجھ سے پوچھا اے خراسانی یہ نعمان کون شخص ہیں؟ میں نے عرض کیا ایک شیخ ہیں ان سے عراق میں میری ملاقات ہوئی تھی فرمایا یہ تو بڑے پایہ کے شیخ ہیں جاؤ ان سے اور علم سیکھو۔ اب میں نے کہا جی یہ تو وہی ابو حنیفہ ہیں جن کے پاس جانے سے بھی آپ نے مجھے منع کیا تھا۔ اس واقعہ سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ امام صاحب کے متعلق انہوں نے سن کیا رکھا تھا اور جب حقیقت سامنے آئی تو بات کیا نکلی اس لیے خارجی شہادات اور واقعات سے آنکھیں بند کر کے صرف کالے کالے حروف سے تاریخ مرتب کرنا کوئی صحیح عمل نہیں ہے۔ اس کے علاوہ انسان میں حسد و تافس کا بھی ایک کمزور پہلو موجود ہے اس کی بدولت بہت سے تاریخی حقائق پوشیدہ ہو کر رہ گئے ہیں۔ سوء اتفاق سے یہاں یہ سب باتیں جمع ہو گئی ہیں۔

عبداللہ بن المبارک فرماتے ہیں میں نے حسن بن عمارہ کو امام ابو حنیفہ کے گھوڑے کی رکاب پکڑے ہوئے دیکھا وہ امام صاحب کی توصیف کرتے ہوئے یہ بھی کہہ رہے تھے کہ لوگ آپ کے متعلق صرف ازراہ حسد چہ میگوئیاں کرتے ہیں۔ حافظ ابن ابی داؤد کہتے ہیں کہ ابو حنیفہ کے متعلق چہ میگوئیاں کرنے والے دو ہی قسم کے لوگ ہیں یا حاسد یا ان کی شان سے ناواقف میرے نزدیک ان دونوں میں ناواقف شخص پھر غیبت ہے۔ وکیع کہتے ہیں کہ میں امام صاحب کے پاس آیا دیکھا تو سر جھکائے کچھ فکر مند سے بیٹھے ہیں۔ مجھ سے پوچھا کدھر سے آرہے ہو میں نے کہا قاضی شریک کے پاس سے۔ آپ نے سراٹھا کر یہ اشعار پڑھے۔

ان یحسدونی فاسی غیر لا نمہم

قلی من الناس اهل الفضل قد حسدوا

ہدام لی و لہم مابی و ما بہم

و مات اکثرنا غیظا بما یجد

اگر لوگ مجھ پر حسد کرتے ہیں تو کریں میں تو انہیں کچھ ملامت نہیں کروں گا۔

کیونکہ اہل فضل پر مجھ سے پہلے بھی لوگ حسد کرتے آئے ہیں۔

میرا اور ان کا ہمیشہ یہی شیوہ رہے گا۔

اور ہم میں اکثر لوگ حسد کر کے مر گئے ہیں۔

وکیع کہتے ہیں شاید امام صاحب کو ان کی طرف سے کوئی بات پہنچی ہوگی اس لیے انہوں نے یہ اشعار پڑھے۔

جعفر بن حسن ابو عمر کے شیخ کہتے ہیں کہ میں نے ابو حنیفہ کو خواب میں دیکھا تو ان سے دریافت کیا اللہ تعالیٰ نے آپ کے

ساتھ کیا معاملہ کیا۔ فرمایا بخش دیا۔ میں نے کہا علم و فضل کے طفیل میں کہا بھی فتویٰ تو مفتی کے لیے بڑی ذمہ داری کی چیز ہے۔ میں نے کہا پھر۔ فرمایا لوگوں کی ان ناحق نکتہ چینیوں کے طفیل میں جو لوگ مجھ پر کیا کرتے تھے اور اللہ تعالیٰ جانتا تھا کہ وہ مجھ میں نہ تھیں۔ (جامع بیان العلم ج ۲ ص ۱۶۶)

ابو عمر تحریر فرماتے ہیں کہ اصحاب حدیث نے امام صاحب کے حق میں بڑی زیادتی کی ہے اور حد سے بہت تجاوز کیا ہے آپ پر جو زیادہ سے زیادہ نکتہ چینی کی گئی ہے وہ صرف ان دو باتوں پر ایک آثار کے مقابلہ میں رائے اور قیاس کا اعتبار کرنا دوسری ارجاء کی نسبت حاکمانہ جس جگہ امام صاحب نے کسی اثر کو ترک کیا ہے کسی نہ کسی موزوں تاویل سے کیا ہے۔ اس کی نوبت بھی ان کو اس لیے آئی ہے کہ انہوں نے مسائل میں بیشتر اپنے اہل بلد کا اعتبار کیا ہے جیسے ابراہیم نخعی اور ابن مسعود کے تلامذہ اس سلسلہ میں مسائل کی صورتیں فرض کرنے پھر اپنی رائے سے ان کے جوابات دینے اس پر اس کو مستحسن سمجھنے میں آپ نے اور آپ کے تلامذہ نے بھی افراط سے کام لیا ہے ان وجوہ سے سلف میں ان سے مخالفت پیدا ہو گئی ورنہ میرے نزدیک اہل علم میں کوئی شخص بھی ایسا نہیں ہے جسے کسی حدیث کے اختیار کرنے کے بعد کسی نہ کسی حدیث کا ترک یا تاویل یا دعویٰ نسخ کرنا لازم نہ آیا ہو۔ فرق صرف یہ ہے کہ دوسروں کو ایسا موقع کم پیش آیا ہے اور امام صاحب کو زیادہ۔ اس پر ان کے ساتھ حسد اور بہتان کی مصیبت مزید برآں ہے۔ یث بن سعد کہتے ہیں کہ امام مالک کے ستر مسئلے مجھے ایسے معلوم ہیں جو سنت کے خلاف ہیں امام مالک نے صرف اپنی رائے سے نکالے ہیں اس بارے میں ان سے خط و کتابت بھی کر چکا ہوں۔ ابو عمر کہتے ہیں علماء امت میں یہ حق تو کسی کو حاصل نہیں ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی حدیث صحت کو پہنچ جائے تو وہ اس کی سند میں طعن یا اسی درجہ کی حدیث سے دعویٰ نسخ یا اس کے مقابلہ میں امت کا اجماع پیش کیے بغیر اس کو ترک کر دے اور اگر کوئی ایسا کرتا ہے تو اس کی عدالت ہی ساقط ہو جاتی ہے چہ جائیکہ اس کو دین کا امام مانا جائے۔ اس کے بعد لکھتے ہیں کہ امام صاحب سے روایت کرنے والوں اور آپ کو ثقہ کہنے والوں کی تعداد ان سے زیادہ ہے جنہوں نے آپ پر نکتہ چینی کی ہے پھر جنہوں نے نکتہ چینی کی بھی ہے تو وہ صرف ان ہی دو باتوں پر کی ہے جو ابھی مذکور ہوئیں پھر تحریر فرماتے ہیں کہ ہمارے زمانہ میں یہ مشہور تھا کہ بزرگی و برتری کا یہ بھی ایک معیار ہے کہ اس کے متعلق لوگ افراط و تفریط کی دو راہوں پر نکل جائیں جیسا کہ حضرت علیؓ۔ یہاں بھی ایک جماعت افراط اور دوسری تفریط میں مبتلا نظر آتی ہے۔ آخر میں حافظ ابو عمر بطور قاعدہ تحریر فرماتے ہیں کہ جس شخص کی عدالت صحت کے درجہ کو پہنچ چکی ہو علم کے ساتھ اس کا مشفقہ ثابت ہو چکا ہو۔ کہار سے وہ احتراز کرتا ہو مردت اور ہمدردی اس کا شعار ہو اس کی بھلائیاں زیادہ ہوں اور برائیاں کم تو ایسے شخص کے بارے میں بے سرو پا الزامات برگز قابل قبول نہیں ہوں گے سچ تو یہ ہے کہ مخلوق نے جب اپنی زبان خالق سے بند نہیں کی تو اب ہمد و ثنا سے اس کی توقع فضول ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ایک بار دعا کی اے پروردگار بنی اسرائیل کی زبان سے میرا چیخا چھڑا دے وحی آئی جب میں نے مخلوق کی زبان اپنے نفس سے بند نہیں کی تو تم سے کیسے بند کر دوں۔^۱

۱۔ جامع بیان العلم ج ۲ ص ۱۳۸، ۱۳۹ ۲۔ اس قاعدہ کی پوری تفصیل کے لیے طبقات شافعیہ میں احمد بن صالح مصری، حاکم کا ترجمہ ملاحظہ کیجئے انہوں نے اس کے برگوشہ پر تفصیلی بحث کر دی ہے اور اس جمل ضابطہ میں جن جن قید و شرط کی ضرورت تھی سب ذکر کر دی ہیں ۳۔ جامع بیان العلم ج ۲ ص ۱۶۲ ۴۔ ایضاً ج ۲ ص ۱۶۱۔

امام مالک بن انس بن مالک

ولادت ۹۳ھ وفات ۱۷۹ھ

آپ امت میں امام دارالہجرت کے لقب سے مشہور ہیں، دراز قامت، فربہ جسم، زردی مائل سفید رنگ، کشادہ چشم، بلند ناک اور خوب صورت تھے۔ آپ کی پیشانی کی طرف سر پر بال کم تھے۔ ریش مبارک دراز اور گھنی تھی، مونچھ منڈانے کو مشہ فرماتے تھے۔ صرف لب کا بالائی حصہ ترشوالیتے تھے اور دونوں طرف کے بال چھوڑتے تھے اس بارے میں حضرت عمرؓ کی تقلید فرماتے تھے۔ حضرت عمرؓ کے حالات میں بیان کیا جاتا ہے کہ جب وہ کسی معاملہ میں متفکر ہوتے تو اپنی موچھوں پر ہاتھ پھیرا کرتے تھے۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ ان کی موچھوں کے دو طرف بال دراز تھے۔ آپ خوش پوشاک تھے۔ آپ کا نسب غیمان بن خثیل پر پہنچتا ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے اصحاب میں اس کو بصیغہ تغیر خاء معجمہ کے ساتھ ضبط کیا ہے اور دارقطنی نے جیم کے ساتھ خثیل، عمرو بن الحارث کے فرزند تھے اور حارث کا لقب ذوالصبح تھا۔ اسی لحاظ سے آپ کو اصحی کہتے ہیں۔

آپ تبع تابعین کے طبقہ میں تھے۔ آپ کے شیوخ اور تلامذہ کا کیا پوچھنا۔ نووی تہذیب الاسماء میں لکھتے ہیں کہ امام کے شیوخ کی تعداد نو سو تھی جن میں تین سوتابعین اور چھ سوتبع تابعین تھے۔ سفیانؒ فرماتے تھے۔ رجال کی چھان بین کرنے والے مالک سے بڑھ کر کوئی شخص نہیں ہے۔ امام شافعیؒ فرماتے تھے کہ مالکؒ کو جب حدیث کے کسی ٹکڑے میں شک پڑ جاتا تھا تو پوری کی پوری حدیث ترک کر دیتے تھے۔ وہب بن خالد کہتے ہیں کہ مشرق و مغرب کے درمیان احادیث نبویہ کے بارے میں قابل اطمینان شخص مالک سے بڑھ کر نہیں ہے۔ ترمذی صحیح اسناد کے ساتھ ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں۔ ایک زمانہ آئے گا کہ لوگ دور دور کا سفر کریں گے لیکن ”عالم مدینہ“ سے بڑھ کر عالم انہیں کہیں میسر نہ آئے گا۔ ”سفیان بن عیینہ کے نزدیک اس حدیث کا مصداق امام مالکؒ تھے۔ خلف بن عمر کہتے ہیں میں امام مالکؒ کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ مدینہ کے قاری ابن کثیرؒ نے امام مالکؒ کو ایک پرچہ دیا، امام نے اسے پڑھا اور اپنی جانماز کے نیچے رکھ لیا جب وہ کھڑے ہوئے تو میں بھی ان کے ساتھ ہی چلنے لگا، فرمایا بیٹھ جاؤ اور وہ پرچہ مجھے دیا۔ کیا دیکھتا ہوں کہ اس میں یہ خواب لکھا ہوا تھا کہ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارد گرد جمع ہیں اور آپ سے کچھ مانگ رہے ہیں۔ آپ نے فرمایا ہے کہ میں نے اس منبر کے نیچے ایک بہت بڑا خزانہ دفن کیا ہے اور مالکؒ سے کہہ دیا ہے وہ تمہیں تقسیم کر دیں گے اس لیے مالکؒ کے پاس جاؤ، لوگ یہ کہتے ہوئے واپس ہوئے بتاؤ مالکؒ تقسیم کریں گے یا نہیں؟ کسی نے جواب دیا جس بات کا مالکؒ کو حکم دیا گیا ہے وہ ضرور اسے پورا کریں گے۔ اس خواب سے مالکؒ پر گریہ طاری ہو گیا اور اتنا روئے کہ میں تو انہیں روتا ہی چھوڑ آیا۔

عبدالرحمن بن مہدی کہتے ہیں کہ ہم مالکؒ کی خدمت میں حاضر تھے ایک شخص آیا اور بولا میں چھ ماہ کی مسافت سے ایک

مسئد پوچھنے کے لیے آیا ہوں فرمایا کہ کیا ہے؟ اس نے بیان کیا آپ نے فرمایا مجھے اچھی طرح معلوم نہیں وہ حیران ہو کر بولا اچھا تو اپنے شہر والوں سے کیا کہوں؟ فرمایا کہہ دینا کہ مالکؒ نے اپنی لاعلمی کا اقرار کیا ہے۔ آپ کی ہمشیرہ سے پوچھ گیا، مک گھر میں کیا کرتے ہیں؟ فرمایا تلاوت قرآن۔ آپ کی محفل ایسی بارعب تھی کہ بادشاہوں اور سلاطین کو تاب نہ تھی ایک خاموشی کا عالم رہا کرتا تھا۔

محمد ثنین کے نزدیک اصح الاسانید میں بحث ہے۔ مشہور یہ ہے کہ جس کے راوی مالکؒ مانع سے اور نافع ابن عمرؓ سے ہوں وہ اسناد سب سے صحیح ہے۔ امام زہریؒ جو آپ کے شیوخ میں شامل تھے وہ بھی آپ سے مستفید تھے۔ لیث ابن مبرکؒ، امام شافعیؒ اور امام محمدؒ جیسے مشہور آپ کے زمرہ تلامذہ میں داخل تھے۔ امام شافعیؒ فرمایا کرتے تھے اگر مالکؒ دس فیان نہ ہوتے تو حجاز کا علم ختم ہو جاتا۔ آپ کے حفظ کا یہ عالم تھا کہ جو بات ایک مرتبہ سن لیتے پھر کبھی نہ بھولتے حدیث روایت کرنے کے لیے جب بیٹھتے تو پہلے وضو کرتے، اچھی پوشاک پہنتے، خوشبو لگاتے، ریش مبارک میں کنگھی کرتے۔ لوگوں نے اس تجل کا سبب پوچھا تو فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کی توقیر کرتا ہوں۔

عبداللہ بن المبارکؒ روایت فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ امام مالکؒ نے درس حدیث شروع کیا تو اثناء درس میں آپ کا رنگ بار بار متغیر ہو جاتا تھا مگر آپ نے نہ درس حدیث بند کیا نہ آپ سے حدیث کی روایت کرنے میں کسی قسم کی لغزش واقع ہوئی۔ فارغ ہونے کے بعد میں نے مزاج مبارک دریافت کیا تو فرمایا کہ اثناء درس میں تقریباً دس بار بچھونے ڈنک مارا ہے اور یہ بھی فرمایا کہ میں نے یہ صبر اپنی شجاعت و استقامت جتانے کے لیے نہیں کیا بلکہ صرف حدیث پیغمبر کی تعظیم کے لیے کیا ہے۔^۱ یافعی اپنی تاریخ میں لکھتے ہیں کہ امام مالکؒ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پاک سے عشق تھا حتیٰ کہ آپ اپنے ضعف و پیری کے باوجود مدینہ میں سوار نہ ہوتے اور فرمایا کرتے تھے کہ جس شہر میں آپ کا جسد مبارک مدفون ہو اس میں میں ہرگز سوار ہونے کی طاقت نہیں رکھتا۔

ایک مرتبہ ہارون رشید مدینہ طیبہ آیا اس کو یہ معلوم ہو چکا تھا کہ امام مالکؒ نے کتاب مؤطا تالیف فرمائی ہے اور آپ لوگوں کو اس کی تعلیم بھی دیتے ہیں۔ ہارون الرشید نے اپنے وزیر جعفر برکی کو آپ کی خدمت میں بھیجا کہ وہ سلام عرض کر دے اور یہ عرض کر دے کہ آپ مؤطا لاکر مجھے سنا دیں برکی آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور امیر المؤمنین کا سلام پہنچ کر اس کی درخواست پیش کی۔ امام نے جواب دیا میرا ان سے سلام کہنا اور کہہ دینا کہ علم خود کسی کے پاس نہیں آیا کرتا لوگ اس کے پاس آیا کرتے ہیں۔ جعفر واپس آیا اور امام مالکؒ کا فرمان عرض کر دیا۔ اتنے میں امام عالی مقام بھی خود تشریف لے آئے اور سلام کر کے بیٹھ گئے۔ رشید نے کہا میں نے آپ کے پاس ایک پیغام بھیجا تھا آپ نے میرا حکم نہیں مانا۔ امام مالکؒ نے سند کے ساتھ وہ روایت سنائی جس میں زید فرماتے ہیں کہ نزول وحی کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا زانوئے مبارک میرے زانو پر تھا صرف کلمہ غیر اونی

ضرر نازل ہوا تھا کہ اس کے وزن سے میرا زانو چور چور ہو جانے کے قریب ہو گیا تھا۔ اس کے بعد فرمایا کہ جس قرآن کا ایک حرف حضرت جبرائیل علیہ السلام پچاس ہزار سال کی مسافت سے لے کر آئے ہوں کیا میرے لیے زیبا نہیں کہ میں بھی اس کی عزت و احترام کروں۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو عزت و بادشاہت سے نوازا ہے اگر سب سے پہلے آپ ہی اس عہم کی مٹی خراب کریں گے تو خطرہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کہیں آپ کی عزت برباد نہ کر دے یہ سن کر وہ موطا سننے کے لیے آپ کے ساتھ ہو گیا۔ امام مالکؒ نے اپنے ساتھ اس کومسند پر بٹھالیا۔ جب موطا پڑھنے کا ارادہ کیا تو اس نے کہا آپ ہی مجھے پڑھ کر سنائیے۔ امام نے فرمایا عرصہ ہوا میں خود پڑھ کر سننا چھوڑ چکا ہوں اس نے کہا اچھا تو اور لوگوں کو باہر ہی نکال دیجئے تاکہ میں خود آپ کو سن دوں۔ امام نے فرمایا عہم کی خاصیت یہ ہے کہ اگر خالص لوگوں کی رعایت سے عام لوگوں کو اس سے محروم کر دیا جاتا ہے تو پھر خواص کو بھی اس سے نفع نہیں ہوتا۔ اس کے بعد آپ نے معن بن عیسیٰ کو حکم دیا کہ وہ قراءت شروع کر دیں جب انہوں نے قراءت شروع کی تو امام نے ہارون سے کہا اے میرے مومنین! اس شہر میں اہل علم کا دستور یہ ہے کہ وہ علم کے لیے تواضع کرنا پسند کرتے ہیں ہارون یہ سن کر مسند سے اتر آیا اور سامنے آ بیٹھا اور موطا سننے لگا۔

ایک مرتبہ جعفر بن سلیمان سے کسی نے شکایت کر دی کہ امام صاحب آپ کی خلافت کے مخالف ہیں اس نے آپ کے ستر کوڑے لگانے کا حکم دے دیا۔ اس کے بعد آپ کی عزت اور بڑھتی گئی گویا یہ کوڑے آپ کا زیور بن گئے۔ منصور جب مدینہ آیا تو اس نے انتقام لینے کا ارادہ کیا امام مالکؒ نے قسم کھا کر فرمایا میں تو اس کا ایک ایک کوڑا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قرابت کی خاطر معاف کر چکا ہوں۔ مورخین کہتے ہیں کہ یہ سزا آپ کو اس جرم میں دی گئی تھی کہ آپ نے کوئی فتویٰ ان کی غرض کے موافق نہیں دیا تھا۔^۱

ذہبی کا بیان ہے کہ پانچ باتیں جیسی امام مالکؒ کے حق میں جمع ہو گئی ہیں میرے علم میں کسی اور شخص میں جمع نہیں ہوئیں۔ (۱) اتنی در زمر اور ایسی عالی مسند۔ (۲) ایسی عمدہ فہم اور اتنا وسیع علم۔ (۳) آپ کے حجت اور صحیح الروایت ہونے پر ائمہ کا اتفاق۔ (۴) آپ کی عدالت اتباع سنت اور دین داری پر محدثین کا اتفاق (۵) فقہ اور فتویٰ میں آپ کی مسند مہارت۔^۲

ائمہ اربعہ میں صرف ایک آپ ہیں جن کی تصنیف فن حدیث کے متعلق امت کے ہاتھ میں موجود ہے بقیہ جو تصانیف دوسرے ائمہ کی طرف منسوب ہیں وہ ان کے شاگردوں کی جمع کردہ ہیں حتیٰ کہ مسند امام احمد بھی گو اس کی تسوید خود امام موصوف نے کی ہے۔ مگر اس کی موجودہ ترتیب خود امام کی نہیں ہے۔ گیارہون الرشید کے نام میں صفحات پر آپ کا جو خط ہے قابل دید ہے انفسوں ہے کہ یہاں اس کا خدا عہ بھی درج نہیں کیا جاسکتا اور جو خود ہی خلاصہ ہوا اس کا خلاصہ اور کیا کیا جاسکتا ہے۔ مطرف بن عبد اللہ مجسمہ آپ کے نصیحت آمیز کلمات کو نقل کرتے ہیں کہ بیکار اور غلط باتوں کے پاس پھٹکنا بربادی ہے غلط بات زبان پر آنا سچائی سے

۱۔ حضرت ستاد مرحوم فرماتے تھے کہ اس حکایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آمانوں کی مسافت کا پچاس ہزار سال کی مدت ہونا ائمہ کے درمیان بھی مشہور تھا۔ ۲۔ شذرات الذهب۔ ج ۳ تذکرۃ الحفاظ۔ ج ۳۔ بستان المحمڈین۔

دوری کی بنیاد ہے۔ اگر انسان کا دین و مروت بگڑنے لگے تو دنیا بہت بھی جمع ہو جائے پھر بھی کسی کام کی ہے۔ ابن وہب کہتے ہیں کہ: "لَمْ يَهَاكِرْتُمْ تَحْتَهُ كَيْفَ تَعْلَمُ آكَنْدَهُ اور گھنے گا بڑھے گا نہیں اور ہمیشہ انبیاء علیہم السلام اور کتبِ سماویہ کے نزول کے بعد گھنا ہی کرتا ہے۔" سف میں علمِ ہدایت کے علوم ہی کا نام تھا۔ اس لحاظ سے اس مقولہ کے صدق میں کیا تردد ہے؟

تعبی نقل کرتے ہیں کہ میں مرض الوفا میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوا سلام کر کے بیٹھ گیا دیکھ تو امام رور ہے تھے۔ میں نے سبب دریافت کیا تو فرمایا کیسے نہ روؤں اور مجھ سے زیادہ رونے کا اور کون مستحق ہو سکتا ہے میری آرزو ہے کہ جو مسئلہ بھی میں نے اپنی رائے سے بتایا ہے ہر مسئلہ کے بدلہ میرے ایک کوڑا مارا جائے۔ کاش! میں نے اپنی رائے سے ایک مسئلہ بھی نہ بتایا ہوتا مجھے گنجائش تھی کہ اس کے جو جوابات مجھ سے پہلے دیئے جا چکے تھے ان ہی پر سکوت کر لیتا۔ ماورج الاذل میں آپ کا انتقال ہوا اور جس تمنہ میں عمر گزاری تھی آخر وہ پوری ہی ہوئی یعنی دیارِ حبیب کی خاکِ پاک نے ہمیشہ کے لیے آپ کو اپنی آغوش میں لے لیا آپ سرزمینِ مدینہ ہی میں آسودۂ خواب ہیں۔

فقہ مالکی * امام مالکؒ کی فقہ میں اہل مدینہ کے تعامل کو خاص اہمیت حاصل ہے ان کے نزدیک مدینہ مہبطِ وحی ہے۔ اس کا تعامل حجت ہونا چاہیے۔ حافظ ابو عمر دروردی سے نقل کرتے ہیں کہ امام مالکؒ جب یہ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے شہر کا عمل سی مسند پر دیکھا ہے تو اس سے ان کی مراد ربیعہ بن ابی عبد الرحمن اور ابن ہریرہ ہوتے ہیں۔

فقہ مالکی کا زیادہ چرچا اہل مغرب اور اندلس میں ہے۔ ابن خلدون اس کی وجہ یہ لکھتا ہے کہ اہل مغرب اور اندلس کا سفر اکثر حجاز ہی کی جانب ہوا کرتا تھا اس زمانہ میں مدینہ طیبہ علم کا گہوارہ بن رہا تھا۔ یہیں سے نکل کر علم عراق پہنچا ہے ان کے راستہ میں عراق نہ پڑتا تھا اس لیے ان کے علم کا ماخذ صرف علماء مدینہ تھے علماء مدینہ میں امام مالکؒ کا رتبہ معلوم ہے اس لیے مغرب اور اندلس کے اصحاب کا علم امام مالکؒ اور ان کے بعد ان کے تلامذہ میں منحصر ہو گیا تھا ان ہی کے وہ مقلد تھے اور جن کا علم انہیں نہیں پہنچا ان کے وہ مقلد بھی نہیں تھے۔



الشافعی الامام

ولادت ۱۵۰ھ وفات ۲۰۴ھ

آپ کی کنیت ابو عبد اللہ اسم مبارک محمد بن ادریس بن العباس بن عثمان بن شافع ہے۔ نسباً آپ قریشی ہیں آنحضرت کے جد اعلیٰ عبد مناف میں آپ کا نسب مل جاتا ہے۔

بیت المقدس سے دو مرحلہ کے فاصلہ پر غزہ یا عسقلان میں آپ کی ولادت ہوئی، دو سال کی عمر میں آپ کے والدین آپ کو مکہ مکرمہ لے آئے تھے۔ نہایت تنگ دستی میں آپ کی پرورش ہوئی یہاں تک کہ علمی یا دواشتوں کے لکھنے کے لیے جب آپ کو کاغذ بھی میسر نہ آتا تو جانوروں کی ہڈیوں پر لکھ لیتے آپ کی عمر کا ابتدائی حصہ شعر، تاریخ، ادب وغیرہ کی تحصیل میں گزرا، فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں منیٰ میں تھا کہ پشت کی جانب سے مجھے ایک آواز آئی ”علیک بالفقہ“ فقہ سیکھ۔ اسباب ظاہر میں ایک واقعہ یہ بھی پیش آیا کہ مسلم بن خالد زنجی سے آپ کی ملاقات ہوئی انہوں نے فرمایا صاحبزادہ کس ملک کے باشندہ ہو؟ میں نے کہا مکہ مکرمہ کا۔ فرمایا مکان کس محلہ میں ہے؟ میں نے کہا خیف میں۔ پھر پوچھا کس قبیلہ کے ہو؟ میں نے کہا عبد مناف کی اولاد فرمایا بہت خوب بہت خوب اللہ تعالیٰ نے تمہیں دونوں جہان کا شرف بخشا ہے۔ اچھا یہ تھا کہ اپنی اس فہم و ذکاوت کو علم فقہ میں خرچ کرتے۔ یہ سن کر آپ نے ان کی شاگردی قبول کی ان کے بعد پھر امام مالک کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اس وقت آپ موطا حفظ کر چکے تھے اور آپ کی عمر کل تیرہ سال کی تھی۔ موطا میں شریک ہو گئے۔ جب قراءت کا وقت آیا تو آپ نے بر زبان قراءت شروع کی۔ امام مالک کو اس پر تعجب ہوا اور آپ کی قراءت کو بہت پسند فرمایا جب یہ ختم کرنے کا ارادہ کرنے لگے تو فرمایا اور پڑھو اور پڑھو۔ امام مالک نے ان کے حق میں فرمایا تھا کہ تم تقویٰ اپنا اشعار رکھنا ایک زمانہ آئے گا کہ تم بڑے شخص ہو گے۔ ایک روایت میں یہ ہے کہ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے تمہارے دل میں ایک نوز و دیعت رکھا ہے معصیت کر کے اسے ضائع نہ کرنا اس کے بعد آپ عراق تشریف لے گئے۔ پندرہ سال کی عمر میں آپ کے شیخ مسم بن خالد نے آپ کو فتویٰ نویسی کی اجازت دے دی تھی۔ حدیث و تفسیر فقہ و ادب و عربیت کی جملہ خصوصیات کے ساتھ آپ بڑے تیر انداز بھی تھے دس میں ایک تیر بھی نشانہ سے خطا نہ کرتا تھا۔

نووی مقدمہ شرح مہذب میں تحریر فرماتے ہیں کہ امام عبدالرحمن بن مہدی کے فرمانے پر امام شافعی نے اصول فقہ میں ”الرسالہ“ تصنیف فرمایا تھا (اسی وجہ سے آپ کو اصول فقہ کا مؤسس کہتے ہیں)۔

فقہ میں آپ کا طریقہ یہ تھا کہ آپ صحیح احادیث کو لیتے اور ضعیف کو ترک کر دیتے تھے کسی اور مذہب میں فقہ کی تعمیر اس معیار پر نہیں کی گئی۔ عبادات کے مسائل میں آپ احتیاط کا پہلو اختیار فرمایا کرتے تھے آپ کی تصنیف ”کتاب الامم“ اور ”الرسالہ“ دونوں طبع ہو کر آج امت کے ہاتھوں میں موجود ہیں۔

ان تمام فضائل و کمالات کے باوجود نکتہ چینی سے آپ بھی خالی نہیں رہے حتیٰ کہ یحییٰ بن معین جیسے شخص سے آپ کے متعلق

ایسے کلمات منقول ہیں جن کو سن کر آخر کار امام احمد کو یہ کہنا پڑا۔

و من این يعرف یحیی الشافعی و من جہل شیئا عاداہ۔

بہل یحیی بن معین امام شافعیؒ کو کیا جانیں اور جو شخص کسی کو جانتا نہیں وہ اس سے خفاء ہی رہتا ہے۔

حافظ ابن عبد البرؒ لکھتے ہیں کہ یحیی بن معین سے متعدد طریقوں سے ثابت ہے کہ وہ امام شافعیؒ میں کلام کرتے تھے یہاں تک کہ امام احمدؒ نے ان کو اس سے روکا اور فرمایا کہ تمہاری ان دو آنکھوں نے بھی اس جیسا شخص نہ دیکھا ہوگا۔^۱

تمام علم و فضل کے ساتھ ہی اس درجہ تھے کہ حمیدی ایک واقعہ کا ذکر کرتے ہیں کہ آپ صنعاء سے تشریف لائے تھے۔ اس وقت آپ کے پاس دس ہزار دینار تھے۔ آپ کا خیمہ مکہ مکرمہ سے باہر لگا ہوا تھا لوگ ملاقات کے لیے آتے تھے اور آپ ان کو دینار تقسیم کرتے یہاں تک کہ بیٹھے بیٹھے آپ نے وہ تمام رقم لوگوں پر تقسیم کر ڈالی۔

ابن خلکان ربیع بن سلیمان مرادی سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے وفات کے بعد امام شافعیؒ کو خواب میں دیکھا ان سے پوچھا اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا معاملہ فرمایا؟ امام شافعیؒ نے فرمایا مجھے ایک سنہری کرسی پر بٹھا کر میرے اوپر تازہ بہ تازہ موتیوں کی بکھیر کی۔ ۱۹۵ھ میں بغداد گئے تھے دو سال وہاں قیام فرمایا پھر مکہ مکرمہ آئے۔ ۱۹۸ھ میں پھر بغداد تشریف لے گئے۔ چند ماہ قیام فرما کر ۱۹۹ھ میں مصر آئے پھر وفات تک یہیں رہے۔ جمعہ کے دن انتقال ہوا اور بعد عصر مدفون ہوئے قبر مبارک قرافہ صغریٰ میں مخلوق خدا کے لیے زیارت گاہ بنی ہوئی ہے۔



ابو عبد اللہ احمد بن حنبل الشیبانی الامام

ولادت ۱۶۴ھ وفات ۲۴۱ھ

ابن خلکان لکھتا ہے کہ آپ کی پیدائش بغداد میں ہوئی اور وہیں آپ کی وفات بھی ہوئی آپ کا مزار مبارک باب حرب میں واقع ہے یہ جگہ حرب بن عبد اللہ کی طرف منسوب ہے۔ عباس بن محمد دوری کہتے ہیں کہ آپ عرب کے مشہور خاندان بنی ذہل بن شیبان بن ثعلبہ سے متعلق تھے۔ خطیب بغدادی کہتا ہے یہ عباس دوری کی نسل میں ہے۔ آپ کا خاندان بنی شیبان بن ذہل بن ثعلبہ تھے یہ ذہل بن ثعلبہ رشتہ میں ذہل بن شیبان کا چچا ہے۔ آپ کے دو بیٹے تھے۔ صالح اور عبد اللہ اس دوسرے بیٹے کے نام پر ابو عبد اللہ آپ کی کنیت تھی۔ آپ نہایت خوب صورت تھے۔ قد میانہ تھا، ہلکا سرخ خضاب لگاتے تھے۔ ریش مبارک میں کچھ بال سیاہ تھے۔ سفید رنگ کے موٹے کپڑے پہنتے تھے۔ آپ کا عام لباس ازار اور عمامہ تھا اپنے زمانہ کے متفق علیہ امام تھے۔ قتیبہ آپ کو اور اسحاق بن راہویہ کو امام الدنیا کہا کرتے تھے۔ اسحاق بن ابراہیم کہتے ہیں کہ امام احمد اللہ تعالیٰ اور اس کے بندوں کے درمیان اس کی حجت ہیں۔ علی بن مدینی فرمایا کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے اس دین کو دو شخصوں کے ذریعہ سے عزت نصیب فرمائی ہے تیسرا مجھے کوئی۔ اور شخص ایسا معصوم نہیں ہے پہلے شخص ظہور ارتداد کے وقت ابو بکر صدیق تھے اور دوسرے فتنہ خلق قرآن کے زمانہ میں امام احمد تھے۔ اسماعیل بن خلیل فرماتے تھے کہ اگر امام احمد بنی اسرائیل میں پیدا ہوتے تو اللہ تعالیٰ کے معجزوں میں ایک معجزہ شمار ہوتے۔

خطیب بغدادی لکھتا ہے کہ طلب علم کے لیے امام احمدؒ نے کوفہ، بصرہ، حرین، شریفین، یمن اور شام وغیرہ کا سفر کیا ہے۔ شیخ تاج الدین نسکی نے امام شافعیؒ، امام ابو یوسفؒ، وکیع بن الجراحؒ، یحییٰ بن ابی زائدہؒ وغیرہم کو آپ کے اساتذہ اور ائمہ ستہ میں بخاری و مسلم و ابوداؤد کو تلمذہ کی فہرست میں شمار کیا ہے۔ ابن خلکان لکھتا ہے کہ آپ امام شافعیؒ کے مخصوص تلمذہ میں تھے جب تک امام شافعیؒ بغداد میں رہے آپ ان کی خدمت سے کبھی جدا نہ ہوئے جب امام شافعیؒ بغداد چھوڑ کر مصر جانے لگے تو چلتے وقت فرمایا میں نے بغداد میں ان جیسا متقی اور فقیہ شخص کسی اور کو نہیں چھوڑا۔

ربیع بن سیمان کہتے ہیں کہ امام شافعیؒ مصر تشریف لے گئے تو مجھ سے فرمایا میرا ایک خط امام احمدؒ کو پہنچی دو ورس کا جواب مجھے لا دو۔ میں خط لے کر بغداد پہنچا صبح کی نماز میں امام احمدؒ سے ملاقات ہوئی جب محراب سے اٹھے تو میں نے خط پیش کیا اور عرض کیا یہ امام شافعیؒ کا خط ہے۔ امام احمدؒ نے دریافت فرمایا تم نے اس کو دیکھا تو نہیں میں نے عرض کیا نہیں۔ اس کے بعد آپ نے مہر توڑی اور پڑھا تو آپ کی آنکھیں آنسوؤں سے ڈبکا گئیں میں نے پوچھا اے ابو عبد اللہ خیر ہے فرمائیے تو کیا لکھا ہے۔ فرمایا لکھا ہے کہ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا تھا فرماتے تھے کہ ابو عبد اللہ کو میرا سلام کہہ دو ورنہ وہ کہہ دو کہ اس کا امتحان سوچا اور خلق قرآن کے قائل ہونے پر اسے مجبور کیا جائے گا وہ اس کو منظور نہ کریں اللہ تعالیٰ اس کے صلہ میں تاقیامت ان کا

عم و نام روشن رکھے گا۔ ربیع کہتے ہیں میں نے کہا اے ابو عبد اللہ بشارت مبارک ہو فوراً امام احمدؒ نے اپنی دو قمیصوں میں نیچے واں قمیص جو جسم سے متصل تھی اتار کر مجھے انعام میں دے دی۔ میں اس کا جواب لے کر مصر آیا اور امام شافعیؒ کی خدمت میں پیش کر دیا۔ امام شافعیؒ نے دریافت فرمایا بولو بشارت کے صلہ میں کیا انعام لائے ہو میں نے کہا امام کا اتارنا ہوا کرتا ہے فرمایا کہ یہ تکلیف تو میں تجھے نہیں دے سکتا کہ وہ قمیص ہی مجھے دے دو البتہ یہ ضرور کہوں گا کہ اسے پانی میں بھگو کر نچوڑ اور وہ پانی مجھے دے دے تاکہ میں اسی کو تبرک رکھوں۔ (طبقات)

اس واقعہ سے امام احمدؒ کی منقبت کے علاوہ یہ بھی اندازہ ہو سکتا ہے کہ پہلے محدثین و علماء کے درمیان کیسے تعلقات ہوئے ہیں ان کی جو کچھ جنگ تھی وہ صرف ایک اللہ کے نام پر تھی۔ اس امتحان کی منصل روئداد شیخ تاج الدین سبکی نے طبقات شافعیہ میں بیان کی ہے۔ قتیبہ بن سعید امام احمدؒ اور وکیع کے ایک مذاکرہ کا حال نقل کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ امام احمدؒ دروازہ کی چوٹ پکڑ کر کھڑے ہو گئے اور سلمہ سے سفیان کی جو روایات ہیں ان کا تذکرہ ہونے لگا۔ دونوں آپس میں کچھ ایسے محو ہوئے کہ تمام رات یونہی کھڑے کھڑے کٹ گئی اور کسی کو خبر نہ ہوئی صبح ہونے لگی تو آپ کی باندی حاضر ہوئی اور کہا کہ زہرہ ستارہ نکل چکا ہے۔

آپ کی مشہور تصنیفات میں مسند احمد سب سے زیادہ قابل ذکر ہے۔ حنبل بن اسحاق آپ کے بھتیجے کہتے ہیں کہ امام احمدؒ نے ہم سے کہا ہے کہ یہ کتاب میں نے سات لاکھ سے زیادہ احادیث کے ذخیرہ سے منتخب کی ہے اور اس لیے منتخب کی ہے کہ مسلمانوں کے لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کے لیے ایک معیار بن جائے جو حدیث اس میں مل جائے اسے حجت سمجھا جائے جو نہ ملے اسے حجت نہ سمجھا جائے۔ ابو زرہؒ فرماتے ہیں کہ امام احمدؒ کو دس لاکھ حدیثیں زبانی یاد تھیں۔ آپ کی وفات کے بعد جب آپ کی کتابوں کا تخمینہ لگایا گیا تو دس اونٹوں کے بوجھ سے زیادہ تھا اور وہ سب آپ کو زبانی محفوظ تھیں۔ جمعہ کے دن آپ کا انتقال ہوا۔ آپ کے جنازہ پر نمازیوں کا اتنا ہجوم تھا کہ متوکل بادشاہ کے حکم سے جب نمازیوں کے قیام کی جگہ ناپی گئی تو پیاپس کے حساب سے وہ دولکھ پچاس ہزار آدمیوں کے کھڑے ہونے کی جگہ تھی۔ ورکانی امام احمدؒ کا پڑوسی بیان کرتا ہے کہ آپ کی وفات کے دن میں ہزار یہود و نصاریٰ اور مجوس مسلمان ہوئے تھے لیکن ذہبی نے اس حکایت کو تسلیم نہیں کیا اور منکر کہا ہے۔ احمد بن محمد کندی کہتے ہیں کہ میں نے امام احمدؒ کو خواب میں دیکھا۔ پوچھا اے ابو عبد اللہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا معاملہ کیا۔ فرمایا بخش دیا اور مجھ سے کہا اے احمد ہمارے ہی سے تم نے کوڑے کھائے تھے۔ میں نے عرض کیا اے پروردگار جی ہاں۔ ارشاد ہوا تو اے احمد لے میرا دیدار دیکھ لے۔ راقم الحروف کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے جن بندوں نے بھی اس کی راہ میں مصیبتیں جھیلی ہیں ان کے نامہ اعمال میں وہی ان کا سب سے زیادہ وزنی عمل ثابت ہوئی ہیں۔ چنانچہ اسی قسم کا ایک خواب آپ امام اعظمؒ کے حالات میں بھی ملنا چھٹ کر چکے ہیں۔

فقہ حنبلی کے پانچ زریں اصول * (۱) جب کسی مسئلہ کے متعلق صریح نص موجود ہو تو پھر کسی کے اختلاف کی پرواہ نہ کی جائے لیکن امام احمدؒ کے نزدیک متبوعہ عورت کے لیے نفقہ و سکنی دونوں واجب ہیں کیونکہ اس بارے میں فہم بنت قیس کی صریح

حدیث موجود ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اگرچہ اپنے زمانہ میں ان کے قول کو تسلیم نہیں کیا تھا لیکن امام احمد نے حدیث کی صحت کے بعد ان کے خلاف کی کوئی پرواہ نہیں کی۔ اسی طرح ان کا مذہب یہ تھا کہ حج کو فتح کر کے عمرہ بنایا جاسکتا ہے۔ دوسرے ائمہ و راكثر صحابہ اس کے منکر تھے لیکن چونکہ اس کے متعلق حدیث ثابت ہو چکی ہے اس لیے یہاں بھی امام نے کسی کے اختلاف کی رعایت نہیں کی۔

(۲) جب کسی مسئلہ میں صحابی کا فتویٰ معلوم ہو جائے اور اس کے مخالف کسی صحابی کا قول معلوم نہ ہو سکے تو پھر وہی مقرر ہونا چاہیے۔ ایسے مقام پر امام احمد بنظر احتیاط اجماع کا لفظ استعمال نہیں فرمایا کرتے تھے بلکہ یہ فرما دیتے تھے کہ مجھے اس کے خلاف کسی کا قول معلوم نہیں۔ حافظ ابن قیم فرماتے ہیں کہ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک فتاویٰ صحابہ کی اہمیت حدیث مرسل سے بھی زیادہ تھی۔ اسحاق بن ابراہیم نے امام احمد سے پوچھا آپ کو صحیح مرسل حدیث زیادہ محبوب ہے یا صحابی کا صحیح اثر؟ فرمایا صحابی کا صحیح اثر۔

(۳) جس مسئلہ میں صحابہ کا اختلاف ہو اس میں جس کا قول کتاب و سنت کے قریب نظر آئے اسی کو اختیار کر لینا چاہیے۔ اگر یہ ترجیح ثابت نہ ہو سکے تو پھر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کے مختلف اقوال نقل کر دینے چاہئیں اور کسی ایک قول پر جزم نہ کرنا چاہیے۔

(۴) اگر کسی مسئلہ میں ضعیف یا مرسل حدیث موجود ہو تو اس کو بھی قیاس پر مقدم رکھا جائے گا بشرطیکہ اس مسئلہ کے متعلق کوئی اور حدیث یا قول صحابی یا اجماع مخالف نہ ہو۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہاں ضعیف سے منکر یا باطل مراد نہیں بلکہ حسن بغیرہ مراد ہے۔ ان کے نزدیک حدیث کی دو ہی قسمیں تھیں صحیح و ضعیف اور حدیث حسن صحیح میں داخل تھی۔ حافظ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ اصول اجمالی طور پر دوسرے ائمہ کے نزدیک بھی مسلم ہیں اسی لیے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے نماز میں قہقہہ نوازش و وضو میں شامریا ہے حالانکہ یہ قیاس کے مخالف ہے لیکن اس کے متعلق ایک ضعیف حدیث موجود ہے لہذا اس کے مقابلہ میں قیاس ترک کر دیا گیا ہے۔

(۵) قیاس اس وقت جائز ہو سکتا ہے جب کسی مسئلہ کے متعلق منقول سامان نہ مل سکے اور وہ بھی بقدر ضرورت۔ ضرورت تھی کہ ان اصول خمسہ کی تشریح کی جاتی اس کے بعد امام صاحب کے اصول سے مقابلہ کر کے یہ بتایا جاتا کہ کن کن گوشوں میں ان کو اختلاف ہے اور کیوں ہے اور دلائل کی روشنی میں اقرب کیا ہے۔ مگر اس مختصر تذکرہ میں یہ مباحث کب ساکتے ہیں پھر ائمہ کے اصولوں پر تبصرہ کرنا مجھ جیسے بے بضاعت کا کام نہیں علماء کی طرف مراجعت کی جائے۔



الامام القاضی یعقوب ابو یوسفؒ

ولادت ۱۱۳ھ وفات ۱۸۲ھ

کوفہ میں پیدا ہوئے آپ کے والد ایک غریب آدمی تھے۔ خطیب بغدادی لکھتا ہے کہ ان کے والد نے ان کو امام صاحب کی خدمت میں حاضری سے روکا اور کہا ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ تو صاحب استطاعت شخص ہیں اور تم ہوتنگدست یہ سن کر انہوں نے امام صاحب کی خدمت میں جانا چھوڑ دیا۔ ادھر امام صاحب نے جب مجھے نہ دیکھا تو میری تلاش شروع کی۔ میں پھر حاضر ہونے لگا۔ غیر حاضری کے بعد جب آپ کے درس میں پہلے دن پہنچا تو آپ نے غیر حاضری کا سبب دریافت کیا۔ میں نے کہا معاشی ضروریات اور والد کی حکم برداری۔ یہ کہہ کر میں بیٹھ گیا جب لوگ رخصت ہو گئے تو آپ نے مجھے ایک تھیلی عنایت فرمائی اور فرمایا اسے خرچ کرو اور سبق میں پابندی سے آیا کرو جب صرف ہو جائیں پھر مجھ سے کہہ دینا۔ میں نے دیکھا تو اس میں سو درہم تھے اس کے بعد ہمیشہ کچھ دنوں بعد ہی آپ سو درہم دے دیا کرتے مجھے خود کبھی یہ کہنے کی نوبت نہیں آئی کہ اب میرے پاس خرچ نہیں رہا ہے۔ ہلال بن یحییٰ فرماتے ہیں تفسیر و مغازی اور تاریخ عرب کے حافظ تھے اور فقہ تو آپ کے صوم کا ایک ادنیٰ جزء تھا۔

حافظ ذہبیؒ نے آپ کو حافظ حدیث میں شمار کیا ہے اور منجملہ دیگر ائمہ حدیث کے امام احمد بن حنبل اور یحییٰ بن معین کو آپ کے تلامذہ میں لکھا ہے۔ علی بن جعد فرماتے ہیں کہ میں نے ابو یوسفؒ کو فرماتے سنا ہے جو شخص یہ کہے کہ میرا ایمان جبرئیل علیہ السلام جیسا ایمان ہے وہ بدعتی ہے اور آپ کے پر حکمت مقولوں میں یہ مقولہ نقل کیا ہے کہ تھوڑا علم بھی اس وقت تک تم کو نہیں آسکتا جب تک تم اپنے آپ کو ہمہ تن اس کے حوالہ نہ کر دو۔ بشر بن ولید کہتے ہیں میں نے ابو یوسفؒ سے سنا ہے جو اندھا دھند حدیثوں کے پیچھے پڑا وہ جھوٹ میں مبتلا ہوا جس نے کیمیا کے ذریعہ سے مال طلب کیا وہ فقیر بنا اور جس نے کلام کے ذریعہ سے دین کے عقائد حاصل کرنے کی کوشش کی وہ زندیق بنا۔ آپ اپنے زمانہ قضاء میں دو سو رکعت یومیہ ادا فرمایا کرتے تھے۔ ان کے تذکرہ کے خاتمہ پر ذہبیؒ نے معز بن مالک کی حدیث ابو یوسفؒ اور ابو حنیفہؒ کی سند سے نقل کر کے لکھا ہے ہذا اسنادہ متصل عال۔ اس کی اسناد متصل اور عالی ہے۔

ابن خلکان لکھتا ہے ولم یختلف یحییٰ بن معین و احمد بن حنبل و علی بن المدینی فی ثقہ فی النقل۔ یعنی نقل کے بارے میں یحییٰ بن معین، احمد بن حنبل اور علی بن مدینی کو آپ کی ثقاہت میں کوئی اختلاف نہیں تھا۔ اس مقولہ کو خطیب نے اپنی تاریخ میں بھی نقل کیا ہے۔

ابن خلکان فرماتے ہیں یہ پہلے شخص تھے جن کو قاضی القضاۃ کا خطاب دیا گیا تھا۔ ابن عماد حنبلیؒ لکھتے ہیں کہ ابن عبد البرؒ فرماتے ہیں اپنے زمانہ میں مشرق و مغرب میں ابو یوسفؒ پہلے شخص تھے جن کو قاضی القضاۃ کا لقب دیا گیا تھا۔ آپ امام صاحب کے مشہور تلامذہ میں سے ہیں ۷۱ سال آپ کے ساتھ رہے سب سے پہلے حنفی اصول فقہ کو انہوں ہی نے مرتب فرمایا آپ کی وفات

کے بعد معروف کرخی نے خواب میں جنت میں ایک بہت عمدہ محل دیکھا، پوچھا یہ کس کا ہے؟ کہا گیا ابو یوسف قاضی کا۔ انہوں نے تعجب سے کہا ایسا محل ان کو کس خدمت کے صلہ میں ملا جواب ملا لوگوں کو تعلیم دینے اور ان کی ایذاؤں پر صبر کرنے کے صلہ میں۔

اپنی وفات کے وقت حسرت سے فرمایا کرتے تھے کاش میں اپنے اسی فقر کے حال میں مرجاتا اور قضاء قبول نہ کرتا۔ لیکن یہ اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ میں نے جان بوجھ کر کبھی کسی پر ظلم نہیں کیا اور نہ بادشاہ و رعایا میں سے فیصلہ کے باب میں کسی کی روایت کی خطیب بغدادی نے اپنی عادت کے موافق یہاں بھی امام ابو یوسفؒ کی توصیف میں پہلے تو خوب کشادہ دلی سے نقوش پیش کی ہیں پھر ایک حوالہ اس کے خلاف لکھ مارا ہے اور لطف یہ کہ اس متناقض بیان پر دلائل کی روشنی میں کوئی محکمہ بھی نہیں کیا۔ ابن خلدون یہاں بھی امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے مناقب نقل کر کے لکھتا ہے کہ خطیب نے بڑے بڑے ائمہ حدیث سے ان کے متعلق ایسے کلمات نقل کیے جن کو کان سننا بھی گوارا نہیں کر سکتے۔ اکثر علماء آپ کو قابل تعظیم اور افضل سمجھتے تھے اس لیے ہم ان کا ذکر نہیں کرتے۔

امام محمد بن الحسنؒ

ولادت ۱۲۵ھ وفات ۱۸۹ھ

آپ امام صاحب کے مشہور تلامذہ ہیں۔ امام صاحب کے بعد امام ابو یوسفؒ سے تکمیل کی ہے۔ امام صاحب کی زبان سے آپ نے مؤطا سنا ہے اور تین سال مسلسل آپ کی خدمت میں رہے ہیں۔ امام شافعیؒ جیسا امام وقت آپ کے تلامذہ میں شمار ہوتا ہے۔ ابن عماد حنبلی لکھتا ہے کہ آپ کی شان میں امام شافعیؒ کے تعریفی کلمات تو اتر کی حد تک پہنچ گئے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ امام محمد بن الحسنؒ سے زیادہ حلال و حرام، علل حدیث، ناسخ و منسوخ کا جاننے والا میرے علم میں کوئی اور شخص نہیں اگر لوگوں میں انصاف ہوتا تو وہ یقین کرتے کہ محمد بن الحسنؒ جیسا انہوں نے کوئی شخص اپنی آنکھوں سے نہیں دیکھا۔ میں نے امام محمدؒ سے ایک اونٹ کے بوجھ کے برابر علم حاصل کیا ہے اگر وہ نہ ہوتے تو جو علم مجھ پر کھلا ہے نہ کھلتا۔^۱

امام احمدؒ سے دریافت کیا گیا یہ باریک باریک مسائل آپ کے پاس کہاں سے آئے؟ فرمایا امام محمدؒ کی کتابوں سے ابو عبیدہؒ کہتے ہیں کہ امام محمدؒ سے بڑھ کر قرآن کا عالم میں نے کوئی اور شخص نہیں دیکھا۔ مشہور ہے کہ آپ نے نو سو نو سے زائد تصنیف کی ہیں اور وہ سب علوم دینیہ میں ہیں۔^۲

ابن عماد حنبلیؒ حنفی ابن عبد البرؒ سے امام شافعیؒ کے تذکرہ میں نقل کرتے ہیں ایک مرتبہ امام شافعیؒ صوفی خاندان کے نو شخص کے ساتھ رفقار کر کے بغداد لائے گئے۔ رشید اس وقت مقام رقة میں تھا اس لیے یہ لوگ بغداد سے رقة آئے اور اس سے سامنے

پیش کیے گئے وہاں رقبہ کے قاضی محمد بن الحسنؒ موجود تھے یہ امام شافعیؒ کے محبت تھے جب ان کو معلوم ہوا کہ امام شافعیؒ ہارون رشید کی خلافت پر صحن کے انزام میں گرفتار ہو کر آ رہے ہیں تو بہت بے چین ہوئے کیا کریں اور برابر اس کے منتظر رہے کہ یہ لوگ کب پیش ہوتے ہیں پیشی سے بعد وہ لوگ قتل کر دیئے گئے ایک علوی نو جوان اور امام شافعیؒ بچ گئے۔ جب اس نو جوان کی باری آئی تو اس نے کہا کہ میں اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگتا ہوں کہ ایسی بات کا دعویٰ کرتا لیکن اس کے بھی قتل کا حکم دے دیا گیا۔ اس نے کہا اگر آپ مجھے قتل ہی کرتے ہیں تو ذرا اتنی مہلت دیجئے کہ میں اپنی بوڑھی ماں کو خط لکھ دوں اسے میرے حال کا کچھ پتہ نہیں ہے آخر اس کے بھی قتل کا حکم دے دیا گیا۔ اس کے بعد پھر میرا نمبر آیا مجھ سے بھی ہارون رشید نے وہی بات دریافت کی جو اس علوی سے دریافت کی تھی۔ میں بولا اے میرا مؤمنین میں تو علوی ہی نہیں ہوں۔ زبردستی ان کے ساتھ گرفتار کر کے لایا گیا ہوں۔ میں بنی عبدالمطلب میں ہوں اور اس کے ساتھ کچھ علم سے شد بد بھی رکھتا ہوں آپ کے یہ قاضی صاحب بھی ان سب باتوں سے واقف ہیں۔ ہارون رشید نے کہا اچھا آپ محمد بن اور یس ہیں؟ میں نے کہا اے امیر المؤمنین جی ہاں۔ اس نے کہا محمد بن الحسنؒ نے مجھ سے اس کا ذکر نہیں کیا۔ اس کے بعد محمد بن الحسنؒ کی طرف مخاطب ہو کر کہا اے محمدؒ یہ کیا کہتے ہیں۔ کیا واقعہ یونہی ہے انہوں نے کہا بے شک ایسا ہی ہے اور یہ بھی کہ علم کے باب میں ان کا پایہ بہت بلند ہے جو شکایت ان کی کی گئی ہے ان کی شان سے بہت دور ہے۔ اس نے کہا اچھا اب تو آپ انھیں اپنے ہمراہ لیتے جائیے میں ان کے معاملہ میں ذرا غور کر لوں۔ امام محمدؒ مجھے اپنے ساتھ لے گئے اور اس طرح وہی میری گلو خلاصی کا سبب ہوئے۔ اب اس تاریخی شہادت کے بعد کون کہہ سکتا ہے کہ امام محمدؒ نے ہارون کے دربار میں ان کی خود شکایت کی ہوگی۔

امام محمدؒ اور ساسانی نحوی کی وفات ایک ہی تاریخ میں ہوئی ہے۔ اس وقت رشید نے افسوس سے کہا تھا آج ہم مقام ری میں عربیت اور فقہ کے دونوں اماموں کو ایک ساتھ دفن کر آئے۔

شیخ الاسلام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل البخاریؒ

ولادت ۱۹۴ھ وفات ۲۵۶ھ

امام بخاریؒ کا شجرہ نسب * امام بخاریؒ کا شجرہ نسب یہ ہے محمد بن اسماعیل بن ابراہیم بن مغیرہ بن بردزبہ البخاری الجعفی۔ امام بخاریؒ کے جد اعلیٰ بردزبہ جوسی مذہب تھے اور اسی دین پر ان کا انتقال ہوا ہے۔ مغیرہ ان کے فرزند یمان جعفی کے ہاتھ پر مسلمان ہوئے۔ عرب میں یہ دستور تھا کہ جس کے ہاتھ پر مسلمان ہوا کرتے تھے اس کے ساتھ ان کا ایک خاص رابطہ بھی قائم ہو جاتا

۱۔ شذرات اندیہ۔

۲۔ مامور یہ مورخین و شارحین نے اس لفظ کو اسی طرح ضبط کیا ہے اور اس کے معنی کسان لکھے ہیں لیکن روس کے ایک مشہور عالم سے میری مکاتبت میں قارئین نے اس لفظ کی صحیح تفسیر پر ازبہ قراری یعنی دال کے بعد الف اور زائد ہے اور اس کے معنی حاکم و مامور ہے۔ یہ تفسیر انجوتے بہت پر ہے۔ میں ایران و عراقی زبانوں سے بھی پورے طور پر واقف ہیں اس لیے ان کی تحقیق قابل اعتماد ہے

تھا جس کو وہ ولاء سے تعبیر کرتے تھے اور جیسا کہ عتق و مخالفت کے حدود ان کے یہاں وسیع تھے اسی طرح اس ولاء کی شاخیں بھی دور تک پھیلتی چلی جاتی تھیں حتیٰ کہ اسی ولاء کے رشتہ سے وہ اپنی نسبتیں قائم کر لیتے تھے۔ امام بخاریؒ کو بھی جعفری اسی رشتہ ولاء کے لحاظ سے کہا جاتا ہے ورنہ خود امام اس خاندان سے نہ تھے لیکن ان کے جد اعلیٰ چونکہ یمن جعفری کے ہاتھ پر مسلمان ہوئے تھے اس لیے وہ جعفری کہلائے ان کے بعد پھر ان کے فرزند اسفل بھی اسی نسبت کے لحاظ سے جعفری کہے گئے۔

تاریخ ولادت و وفات ✽ نماز جمعہ کے بعد ۱۳ شوال ۱۹۴ھ کو علوم نبوت کا یہ آفتاب نواحی بخاری سے طلوع ہوا اور عید الفطر ۲۵۶ھ سنچر کی شب میں سمرقند کے قریب قریہ خرنگ میں جا کر روپوش ہو گیا اور نماز ظہر کے بعد تدفین عمل میں آئی۔ پاپ نے اپنے بعد کوئی زینہ اولاد نہیں چھوڑی۔

بچپن میں ردِ بصر کا واقعہ ✽ دنیا میں آ کر ابھی اچھی طرح آنکھیں کھولنے بھی نہ پائے تھے کہ بصارت زائل ہو گئی۔ ان کی والدہ کو سخت صدمہ ہوا۔ بارگاہِ ایزدی میں روئیں، عجز و انکسار کے ہاتھ پھیلا پھیلا کر دعائیں مانگیں، آخر ماں کی دعا تھی دراستجابت وا ہو گیا اور خواب میں حضرت ابراہیم خلیل اللہ نے ان کی بے چین و مضطرب والدہ کو بشارت دی کہ جاتیری دعاء قبول ہو گئی اور تیرے نورِ نظر کو پھر نورِ بصر عطا کر دیا گیا۔ صبح کو اٹھتی ہیں تو دیکھتی ہیں کہ بیٹے کی آنکھوں کی بینائی لوٹ آئی۔^۱

قوتِ حافظہ ✽ خطیبؒ بغدادی نے امام بخاریؒ کے طلبِ حدیث کے حالات خود ان کی زبانی اس طرح نقل کیے ہیں کہ مجھے بچپن ہی سے اللہ تعالیٰ نے حفظِ حدیث کے لیے بنایا تھا ابھی میری عمر دس سال ہی کی تھی کہ میں محدثِ عصرِ داخلی کے حلقہ درس میں شریک ہوا کرتا تھا ایک دن ان کی زبان سے یہ سند نکلی ”سفیان عن ابی الزبیر عن ابراہیم“ میں نے فوراً ٹوکا اور عرض کیا کہ ابو الزبیر تو ابراہیم سے روایت نہیں کرتے۔ داخلی نے مجھے جھڑک دیا۔ میں نے پھر گزارش کی کہ ذرا اپنی اصل کتاب کی تو مراجعت کیجئے انہوں نے اصل کتاب جا کر دیکھی اور واپس آ کر مجھ سے کہا کہ وہ میاں لڑکے پھر یہ سند ہے کس طرح؟ میں نے کہا کہ ابراہیم سے روایت کرنے والے زبیر ہیں اور یہ عدی کے فرزند ہیں ابو الزبیر نہیں۔ داخلی نے اسی وقت قلم اٹھا کر اپنے نسخہ کی اصلاح کر لی اور فرمایا جو تم نے کہا وہی درست تھا۔ اس واقعہ کے وقت ان کی عمر صرف گیارہ سال کی تھی جب ان کی عمر سولہ سال کی ہو گئی تو انہوں نے عبد اللہ بن المبارک اور کعب کی جمع کی ہوئی حدیثیں یاد کر لیں۔ اور اٹھارہ سال کی عمر میں ایک تصنیف صحابہ و تابعین کے فیصلے اور ان کے مختلف اقوال کے بارے میں مرتب کرنا شروع کر دی۔ اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ مبارک کے قریب چاندنی راتوں میں کتابِ تاریخِ تصنیف کی۔

حشد بن اسماعیل بیان کرتے ہیں کہ مشائخ بخاریؒ کی خدمت میں امام بخاریؒ ہمارے ساتھ بھی جایا کرتے تھے اس وقت یہ بہت نوجوان تھے مگر یہ کچھ لکھنا نہ کرتے تھے۔ ہم ان کو بہت ملامت کرتے کہ جب تم کچھ لکھتے ہی نہیں تو خواہ مخواہ درس میں شریک کیوں ہوتے ہو سولہ دن کے بعد انہوں نے تنگ آ کر فرمایا کہ تمہاری ملامت کی حد ہو گئی ہے۔ اچھا اب لاؤ دکھاؤ تم نے کیا لکھا ہے۔ ہم

اس وقت تک پندرہ ہزار حدیثیں لکھ چکے تھے وہ سامنے رکھ دیں۔ امام بخاریؒ نے وہ تمام حدیثیں بر زبان اس طرح فر فرنا دیں کہ ہمیں ان کی یادداشت سے اپنے اپنے نسخوں کی تصحیح کرنا پڑی۔

امام بخاری کی اس خداداد ذکاوت و حفظ کا ہر طرف شہرہ ہو چکا تھا اس لیے جہاں جہاں جاتے اس سے آگے آگے ان کا نام پہنچ جاتا تھا۔ جب یہ تشریف لاتے تو عجب عجب انداز پر ان کے لیے مجالس امتحان مرتب ہوتیں اور ہر مجلس کے خاتمہ پر اہل مجلس کو یہ کہنا پڑتا کہ امام بخاری کے متعلق اب تک جو کچھ مبالغہ آمیز تعریفی کلمات ان کے کانوں میں پڑے تھے وہ بھی ناقص تھے امام بخاریؒ کی شان رفیع اس سے بھی کچھ بڑھ کر ہی ہے ان کی طفلانہ صورت اور یہ بزرگانہ علم دیکھ دیکھ کر دنیا حیرت میں مبتلا تھی۔

بصرہ میں ایک مجلس امتحان کا تذکرہ * ایک مرتبہ بصرہ میں داخل ہوئے تو اسی وقت امام بخاریؒ کا شور غل مچ گیا۔ ہزاروں نظار، فقہاء و محدثین جمع ہو گئے اور ان تشنگان علم نے فوراً مجلس استفادہ آراستہ کرنے کا بندوبست کیا اور ان کی خدمت میں حاضر ہو کر باادب اپنی درخواست پیش کی۔ امام ہمام نے فرمایا میں ابھی بہت نو عمر ہوں اور تم مجھ سے ایسی فرمائش کرتے ہو اچھا تو لو میں خود تمہارے شہر ہی کی ایسی حدیثیں تمہارے سامنے بیان کروں گا کہ انہیں سن کر تم بھی جدید فائدہ حاصل کرو گے یہ کہہ کر حدیث ”المسوء مع من احب“ سنائی اور فرمایا کہ میں اس حدیث کو سالم سے بواسطہ منصور نقل کر رہا ہوں اور تمہارے شہر میں یہ روایت سالم کے علاوہ دوسرے اور اشخاص سے روایت کی جاتی ہے اس لیے تم کو یہ نفع ہو گا کہ اپنی سندوں کے ساتھ اس طریق کو بھی شامل کرو تا کہ اور موجب تقویت ہو پوری مجلس میں امام بخاریؒ نے صرف اسی قسم کی حدیثیں سنائیں جو ان کے شہر میں مشہور تھیں لیکن جب امام بخاریؒ نے ان کو روایت کیا تو ان کے لیے اس میں استفادے کا کوئی نہ کوئی جدید پہلو موجود تھا۔

بڑے بڑے اساتذہ و محدثین نے ان کے سامنے ایسے زمانہ میں زانوئے تلمذتہ کیا تھا جب کہ ان کے قرطاس وجہ پر آثارِ شباب کا ایک خط بھی نمودار نہ ہوا تھا۔ اپنے زمانہ کے مشاہیر جیسے ابو زرہؒ، ابو حاتمؒ، ترمذیؒ، محمد بن نصرؒ، ابن خزمہؒ اور امام مسلمؒ صحیح مسلم کے علاوہ ان سے روایت کرتے تھے۔

امام بخاریؒ کی جلالت قدر * ابراہیم خواص کہتے ہیں کہ میں نے ابو زرہؒ کو امام بخاریؒ کے سامنے بچوں کی طرح علم حدیث دریافت کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ داری جو عمر میں امام بخاریؒ سے بڑے تھے اور جن کے امام بخاریؒ بھی خود معتقد تھے فرمایا کرتے تھے کہ ہم سب میں بڑے عالم سب سے بڑے فقیہ اور علم کے لیے سب سے زیادہ جفاکش امام بخاریؒ ہیں۔ ایک مرتبہ ایک حدیث کے متعلق ان سے پوچھا گیا اور یہ بتا دیا گیا کہ امام بخاریؒ اس کو صحیح فرماتے تھے تو داری نے بیسختہ یہ الفاظ کہے: ”بخاریؒ فن حدیث میں مجھ سے کہیں زیادہ بصیرت رکھتے ہیں۔ خدا کی مخلوق میں سب سے بڑھ کر عقل مند ہیں اللہ تعالیٰ کے اوامر و نواہی کو انہوں نے خوب ہی سمجھا ہے۔ جب قرآن پڑھنے بیٹھتے ہیں تو ہم تن اس کے معنی سمجھنے میں غرق ہو جاتے ہیں اور اس کے امثال اور حلال و حرام کو اس طرح سمجھتے ہیں کہ کیا کہنا“۔

مطالعہ حدیث میں شب بیداری * محمد بن ابی حاتم وراق بخاری اور محمد بن یوسف فربری (صاحب نسخہ) اپنا چشم دید واقعہ بیان کرتے ہیں کہ امام بخاری ایک رات میں پندرہ پندرہ اور بیس بیس مرتبہ اٹھ اٹھ کر چراغ روشن کرتے حدیث کا مطالعہ کرتے اور پھر سو جاتے۔^۱

تالیف بخاری کا سبب * صحیح بخاری کی تصنیف کا واقعہ خود ان سے اس طرح منقول ہے کہ ایک دن یہ 'سحاق بن راہویہ کی مجلس میں حاضر تھے کہ امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کاش تم حدیث کی کوئی ایسی کتاب جمع کرتے جس میں صرف صحیح صحیح حدیثیں ہوں یہ بات سب نے سنی مگر دل میں اسی کے اتری جس کے نصیب میں یہ سعادت روز ازل سے مقدر ہو چکی تھی۔ اس مجلس کے بعد ہی امام بخاری اس خدمت کے لیے کھڑے ہو گئے اور اس سلسلہ میں یہ خواب دیکھا کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کھڑا پنکھا جھل رہا ہوں اور لکھیاں اڑا رہا ہوں۔ فن تعبیر کے ماہرین سے جب اس کی تعبیر پوچھی تو انہوں نے کہا کہ تم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام سے کذب و افتراء کی لکھیاں اڑاؤ گے۔^۲

تالیف بخاری میں حیرت انگیز شرائط کا التزام * غرض امام بخاری نے کمر ہمت کس لی اور ان چھ ماہ کی حدیثوں میں سے جو ان کے حافظہ میں محفوظ تھیں سخت سے سخت شرط کے مطابق حدیثیں انتخاب کرنا شروع کر دیں۔ صرف ذکاوت و حفظ ہی کا زور خرچ نہیں کیا بلکہ خلوص نیت، تقویٰ و طہارت کے آخری مرحلے بھی ختم کر ڈالے۔^۳ یعنی جب کوئی حدیث لکھنے کا ارادہ کرتے تو پہلے غسل فرماتے، دو رکعت نماز نفل ادا کرتے پھر کہیں کتاب میں ایک حدیث درج کرتے۔ اسی طرح جب فقہی و حدیثی اشارات کے لیے تراجم و ابواب قائم کرتے اس وقت بھی یہی عمل کرتے۔ عبدالقدوس بن ہمام اپنے چند مشائخ سے ناقل ہیں کہ امام بخاری نے اپنی کتاب ترجمہ 'ریاض الجنۃ' میں بیٹھ کر لکھے ہیں اس جاکا ہی اور ریاضت کے ساتھ سولہ سال کی مدت میں یہ عظیم نشان اور عظیم نظیر کتاب مکمل ہوئی اور صفحہ ہستی پر ایک ایسی تصنیف وجود میں آ گئی جس کا لقب کسی تردد کے بغیر 'اصح الکتاب بعد کتاب اللہ' قرار پایا۔ امت کے لاکھوں اور کروڑوں محدثین و علماء نے سخت سے سخت کسوٹی پر اس کو کسا، بہت کچھ سعی و کوشش کے بعد وقف و رسال کی چہ میگوئیاں ضرور کی گئیں مگر جو لقب اس تصنیف کا مشہور ہو چکا تھا وہ پتھر کی لکھیر تھا نہ منا تھا نہ مٹا۔

خلوص نیت کے آثار برکت * اس میں برکت کا یہ عالم ہوا کہ نوے ہزار اشخاص نے اس کتاب کو بلا واسطہ امام بخاری سے سنا، اس کی ۵۳ شرحیں لکھی گئیں جن میں بعض بعض شرح چودہ چودہ ضخیم جلدوں کی ہے ۲۲ مستخرج لکھے گئے۔ محدثین کو چھوڑ کر نحو یوں اور صرفیوں نے بھی اعراب و تصریف کی جو خدمت بن پڑی کی حتیٰ کہ جب متون و تراجم اعراب و نسخ کی تمام خدمتیں ختم ہو گئیں تو خدمت بخاری کی فہرست میں نام درج کرانے والے مشتاقوں نے قرآن کریم کی طرح اس کے حروف و جہتی اشار کر ڈالے۔ اس سے اندازہ ہو سکتا ہے جو کام اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کے لئے کیا جاتا ہے اس کے آثار قبولیت دنیا میں بھی ظاہر ہوئے بغیر نہیں رہتے۔ بخاری شریف کی علمی خصوصیات کے متعلق اگر کچھ لکھا جائے تو بغیر کسی مبالغہ کے اس کے لیے ایک مستقل تصنیف درکار ہے۔

۱۔ تاریخ خطیب ج ۲ ص ۱۳۱۳ - ۲۔ ایضاً ج ۳ ص ۸ - ۳۔ ایضاً ج ۲ ص ۹ - ۴۔ خطیب ج ۲ ص ۱۴ -

۵۔ حضرت استاد مرحوم فرماتے تھے کہ یہ نسخہ میں نے خود دیکھا ہے بلکہ جہاں تک مجھے یاد ہے یہ بھی فرمایا تھا کہ وہ میرے پاس موجود ہے۔

عمر کا تذکرہ کیا بعض خواص کے ذہن میں بھی اتنا ہی ہے کہ یہ کتاب صحیح حدیثوں کا مجموعہ ہے لیکن جن کو کتاب بخاری پر کافی غور و مطالعہ کا وقت ملا ہے۔ انہیں یہ کتاب اصول و عقائد، عبادات و معاملات، غزوات و سیر، اسلامی معاشرت و تمدن، سیاست و سلطنت کی ایک مختصر انسائیکلو پیڈیا نظر آتی ہے۔

خودداری * امام بخاریؒ کی خودداری کا یہ عالم تھا کہ عمر بن حفص اشتر کہتے ہیں۔ بصرہ میں ہم اور وہ ساتھ ہی عہدہ کی تحصیل کرتے تھے۔ ایک دن امام بخاریؒ درس میں نہ آئے، ہم نے تحقیق کی تو معلوم ہوا کہ ان کے پاس تن پوشی کے لیے کپڑے نہیں ہیں لیکن امام نے اس مرحلہ پر بھی اپنی فطری غیرت کی قربانی برداشت نہ کی۔ اور اپنے بے تکلف رفقاء سے بھی اس راز کو راز ہی کے درجہ میں رکھا۔ ان کا یہ حال دیکھ کر فوراً کپڑے مہیا کیے گئے اس کے بعد امام بخاریؒ پھر اسی طرح پابندی کے ساتھ درس گاہ میں آنے لگے۔

ایک مرتبہ خالد بن احمد امیر بخاری نے درخواست کی کہ وہ ان کی مجلس میں آ کر اپنی تصنیف جامع اور تاریخ اس کو سنادیں۔ امام نے اس سے صاف انکار کر دیا تو دوسرے درجہ پر اس نے اس کے لیے مجبور کیا کہ شہزادوں ہی کے لیے ایک مجلس ایسی مخصوص کر دیں جس میں ان کے سوا کوئی دوسرا شریک نہ ہو سکے۔ مگر امام بخاریؒ نے علم نبوی کی دولت کی تقسیم میں یہ تخصیص بھی گوارا نہ کی۔ آخر یہ ناگواریاں اتنی بڑھتی گئیں کہ امام بخاریؒ کو اپنا وطن مالوف چھوڑ دینا پڑا۔

خلاصہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا علم در بدر مارے مارے پھر کر ہزاروں مصائب جھیل کر حاصل کیا اور جب اس بے بہ خزانہ کو اپنے سینہ میں جمع کر لیا تو اپنے مورث اقدس کی طرح ہر خاص و عام کے سامنے اس کو بے منت مٹا دیا اس کی خود عزت کی دنیا کی نظروں میں اس کا احترام قائم کیا اور اسی کے احترام کی خاطر وطن سے بے وطن ہوئے، جان دے دی مگر علم کی آن بان اسی طرح قائم رکھی۔

سانحہ وفات * تذکروں میں لکھا ہے کہ کسی شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ چند صحابہ کے ساتھ کھڑے کسی کا انتظار فرما رہے ہیں انہوں نے باادب سلام عرض کیا آپ نے جواب سلام دیا۔ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ کس کا انتظار ہے؟ فرمایا محمد بن اسماعیل بخاریؒ آ رہے ہیں ان کے انتظار میں ہوں جب امام بخاریؒ کی وفات کی خبر ان کو پہنچی انہوں نے حساب لگایا تو ان کی وفات کا ٹھیک وہی وقت نکلا جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں منتظر دیکھا تھا۔ سفرِ ننگ میں دفن ہوئے۔

آپ کی قبر سے مشک و عنبر سے زیادہ عمدہ خوشبو پھوٹی یہ عجیب ماجرا دیکھ کر لوگ ٹوٹ پڑے اور اس مٹی کو تبرک سمجھ کر لوٹ لوٹ کر لے جانے لگے۔ حتیٰ کہ مزار مبارک کا نشان باقی رکھنے کے لیے اس کا انتظام کرنا پڑا کہ اس کی مٹی لوگ نہ لے جائیں مگر لوگوں کو اس مٹی کی خوشبو پر توجہ ہو گا لیکن ہمیں اس پر کوئی تعجب نہیں ہے۔

جمال بمنشیں درمن اثر کرد و گرنہ من ہماں خاتم کہ ہستم

ابو محمد عبد اللہ بن عبد الرحمن بن الفضل بن بہرام الدارمی

ولادت ۱۸۱ھ وفات ۲۵۵ھ

جس سال عبد اللہ بن المبارک کی وفات ہوئی ہے اسی سال حافظ دارمی کی ولادت ہوئی ہے، دیانت، علم، اجتہاد اور عبادت میں ضرب المثل تھے۔ حدیث کی تلاش میں بلاد اسلامیہ کا دور دورہ تک سفر کیا ہے۔ ابن ابی حاتم کہتے ہیں کہ میں نے اپنے والد سے سنا ہے کہ دارمی اپنے زمانہ کے امام تھے۔ مسلم صاحب صحیح، ترمذی، ابوداؤد صاحب سنن اور امام احمد کے فرزند جیسے ائمہ حدیث ان کی تلامذہ کی فہرست میں داخل ہیں۔ حافظ ذہبی تحریر فرماتے ہیں کہ۔ امام نسائی نے بھی سنن صغریٰ کے علاوہ ان سے روایت کی ہے۔ امام احمد کے فرزند اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ خراسان میں چار شخص حافظ حدیث ہیں۔ ابوزر عہ رازی۔ محمد بن اسمعیل بنی رقی، عبد اللہ ابن عبد الرحمن دارمی۔ حسن بن شجاع بلخی۔

مسند دارمی آپ کی مشہور تصنیف ہے اس کو مسند کہنا محدثین کی اصطلاح کے خلاف ہے اس کتاب میں ثلاثیات سب کتابوں سے زیادہ ہیں۔ مجموعہ کتاب تین ہزار پانچ سو ستاون حدیثوں پر مشتمل ہے۔ عرفہ کے دن آپ کی وفات ہوئی اور عید اضحیٰ جمعہ کے دن مدفون ہوئے۔ امام بخاری کو جب ان کے وفات کی خبر پہنچی تو انتہائی صدمہ سے سر جھکا لیا، آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے اور بے ساختہ آپ کی زبان سے یہ حسرت آمیز شعر نکل گیا حالانکہ بجز ان اشعار کے جو حدیث میں روایت کیے گئے ہیں آپ کبھی کوئی شعر نہیں پڑھتے تھے۔

ان تبقى فجع بالاحبة كلها اگر تو زندہ رہے گا تو تمام دوستوں کی مفارقت کا درد تجھ ہی کو اٹھانا پڑے گا۔

وفناء نفسك لا اباك افجع مگر تیری موت کا سانحہ ان سب سے دردناک ہے۔

اسی سنہ میں نیشاپور کے مشہور محدث عبد الرحمن اور واسطہ کے محمد بن حرب نسائی اور دمشق کے موسیٰ بن عامر اور گروہ کرامیہ کے بانی محمد بن کرام کی وفات ہوئی۔

ابوداؤد سلیمان بن الاشعث البجستانی

ولادت ۲۰۲ھ وفات ۲۷۵ھ

بجستانی کی تحقیق میں یہاں مؤرخ ابن خلکان نے ایک مشہور غلطی کی ہے۔ وہ لکھتے ہیں کہ یہ بصرہ میں ایک قریہ کا نام ہے۔ تاج الدین سبکی فرماتے ہیں کہ یہ ان کا وہم ہے۔ صحیح یہ ہے کہ سیستان قدھار و چشت کے قریب ایک مقام ہے یہ نسبت اسی کی طرف ہے اور سجریٰ و نسبت بھی اسی کی طرف ہے انہوں نے مصر و شام، حجاز و عراق اور خراسان وغیرہ بلاد اسلامیہ کا سفر کیا ہے۔

حفظ و اتقان روایت و عبادت تقویٰ و صلاح میں یگانہ روزگار تھے۔ حاکم کہا کرتے تھے کہ ابو داؤد کسی پس و پیش کے بغیر اپنے زمانہ کے امام تھے۔ موسیٰ بن ابراہیم جو ان کے معاصر تھے فرمایا کرتے تھے کہ ابو داؤد دنیا میں حدیث کے لیے اور آخرت میں جنت کے لیے پیدا کیے گئے ہیں۔ ابراہیم بن حربی کا مقولہ ہے کہ علم حدیث ابو داؤد کے لیے اس طرح نرم کر دیا گیا تھا جیسا حضرت داؤد علیہ السلام کے لیے وہا۔ حافظ سلفی نے بھی اس مضمون کو دہرایا ہے اور اس کو نظم کر دیا ہے۔ ترمذی و نسائی جیسے ائمہ حدیث ان کے تلامذہ میں شمار ہیں۔ یہ عجیب اتفاق ہے کہ خود امام احمد تو ان کے اساتذہ میں ہیں لیکن امام احمد کے بعض استادوں نے ان سے روایت کی ہے بلکہ امام احمد نے بھی عتیرہ کی حدیث ان سے روایت کی ہے۔

سنن ابی داؤد ان کی مشہور تصنیف ہے اس میں ۴۸۰۰ حدیثیں حسن و صحیح جمع کی ہیں۔ اور اپنے نزدیک کوئی ایسی حدیث درج نہیں کہ جو قہر حجت نہ ہو۔ ابو داؤد نے جب اس کتاب کو امام احمد کے سامنے پیش کیا تو انہوں نے بہت پسند فرمایا۔ ان کے فقہی مسلک میں اختلاف ہے۔ ابن خلکان نے لکھا ہے کہ شیخ ابواسحاق شیرازی نے طبقات الفقہاء میں انہیں حنبلیوں میں شمار کیا ہے۔ حافظ ذہبی کے بیان سے بھی یہی قیاس ہوتا ہے۔ وہ تحریر فرماتے ہیں کہ ابو داؤد اپنے عام طور طریق میں امام احمد کے قدم بقدم تھے اور امام احمد و کعب کے اور سفیان کے اور منصور کے اور منصور ابراہیم کے اور ابراہیم علقمہ کے اور علقمہ ابن مسعود کے اور ابن مسعود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے۔

لباس میں آپ کی ایک خاص عادت یہ تھی کہ اپنے قمیص کی ایک آستین فراخ اور دوسری تنگ رکھا کرتے تھے جب آپ سے سب دریافت کیا گیا تو فرمایا ایک آستین تو اس لیے کشادہ رکھتا ہوں کہ اس میں اپنی کتاب کے کچھ اجزاء رکھ لوں دوسری آستین کشادہ رکھنا اسراف میں داخل سمجھتا ہوں۔ آپ کا مرقد مبارک بصرہ میں ہے۔

حجۃ الاسلام ابوالحسن مسلم بن الحجاج القشیری النیشابوری

ولادت ۲۰۶ھ وفات ۲۶۱ھ

حافظ ذہبی لکھتے ہیں مشہور یہ ہے کہ ان کی ولادت ۲۰۴ھ میں ہوئی ہے لیکن مؤرخ ابن خلکان نے لکھا ہے کہ میں نے کسی حافظ کو ان کے منہ ولادت کی تصریح کرتے نہیں دیکھا۔ البتہ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ ۲۰۰ھ کے بعد ہے۔ میرے شیخ حافظ ابن الصراح ضرور کچھ تصریح فرماتے تھے مگر جہاں تک میرا گمان ہے ان کے نزدیک سن ولادت ۲۰۲ھ تھا اور اس کا اصل مآخذ حاکم کی ایک تصنیف تھی لیکن جب مجھے اصل کتاب دستیاب ہو گئی اور وہ نسخہ میری ملکیت میں آ گیا تو اس میں منہ ولادت کی بجائے صرف منہ وفات ۲۶۱ھ لکھ ہوا تھا۔ ہاں یہ بھی لکھا ہوا تھا کہ ان کی عمر ۵۵ سال کی ہوئی ہے اس حساب سے ان کی ولادت ۲۰۶ھ میں ثابت ہوتی ہے۔

6 ابو الحسن کینیت 'عسا کر الدین لقب اور مسلم ان کا اسم گرامی تھا۔ بنی قثیر عرب کے مشہور قبیلہ کی طرف منسوب تھے۔ نیشاپور خراسان میں ایک بہت خوب صورت اور بڑا شہر ہے اس لحاظ سے نیشاپوری بھی کہے جاتے تھے۔ ابو زرہ اور ابو حاتم نے نیشاپور کی امامت حدیث کی گواہی دی ہے۔ ابو حاتم رازی اور ابن خزیمہ ان سے روایت کرنے والوں کی فہرست میں داخل ہیں۔ ابوترندی نے بھی ان سے ایک روایت کی ہے۔ بہت کثیر التصانیف شخص تھے۔ صحیح مسلم ان کی تصانیف میں اس پایہ کی کتاب ہے کہ بعض مغاربہ نے ان کے متعلق یہ الفاظ تک کہہ دیئے ہیں کہ آسمان کے نیچے اس سے زیادہ کوئی صحیح کتاب نہیں یہ دعویٰ اپنی جگہ جیسے کچھ بھی ہو لیکن واقعہ یہ ہے کہ ان کی یہ تصنیف فن حدیث کے بہت سے عجائبات پر مشتمل ہے۔ سرداسانید متون کا حسن سیاق، تنخیص طرق اور ضبط انتشار میں صحیح بخاری پر بھی فائق ہے۔

ابن عقدہ فرماتے ہیں کہ امام بخاری کی اکثر روایات اہل شام سے بطرق منادلہ ہیں یعنی ان کی کتابوں سے دگنی ہیں خود ان کے مؤلفین سے نہیں سنی گئیں اس لیے ان کے راویوں میں کبھی کبھی امام بخاری سے غلطی واقع ہو جاتی ہے ایک ہی راوی کہیں اپنی کینیت اور کہیں اپنے نام سے مذکور ہوتا ہے امام بخاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اس کو دو شخص سمجھ لیتے ہیں۔ یہ مغالطہ امام مسلم کو پیش نہیں آتا۔ نیز حدیث میں امام بخاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے تصرفات مثلاً تقدیم و تاخیر حذف و اختصار کی وجہ سے بعض مرتبہ تعقید پیدا ہو جاتی ہے ہر چند کہ خود بخاری ہی کے دوسرے طرق دیکھ کر وہ صاف بھی ہو جاتی ہے لیکن امام مسلم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے یہ طریقہ ہی اختیار نہیں کیا بلکہ متون حدیث کو موتیوں کی لڑی کی طرح اس طرح مرتب روایت کیا ہے کہ تعقید کی بجائے اس کے معانی اور چمکتے چمکتے ہیں۔

خطیب بغدادی ان کے تذکرہ میں لکھتا ہے کہ انہوں نے حدیث کی تلاش میں عراق، حجاز، مصر، شام وغیرہ کا سفر کیا ہے۔ قتیبہ اسحاق بن راہویہ، امام احمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ جیسے ائمہ اور اجلہ محدثین سے علم حاصل کیا ہے۔ ابتداء میں امام بخاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے کچھ، نوکس نہ تھے لیکن جب امام بخاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ آ خر عمر میں نیشاپور پہنچے اور امام مسلم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ان کی محیر العقول حدیث کی معرفت اپنی آنکھوں سے دیکھی تو ان کے تمام پہلے خیالات، عقیدت اور جذبات محبت سے بدل گئے۔ امام کی آنکھوں کو بوسہ دیا اور قدموں کو بوسہ دینے کی خواہش ظاہر کی۔ استاد الاستادین سید المحدثین طیب الحدیث فی عمدہ کے محبت بھرے خطبات سے یاد کیا۔ خلق قرآن کے مسئلہ میں محمد بن یحییٰ ذہلی اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا اختلاف جب حد سے بڑھ گیا حتیٰ کہ ذہلی نے یہ اعلان کر دیا کہ جو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے مشرب پر ہو وہ ہمارے حلقہ درس میں شریک نہ ہو تو یہ سن کر اکثر لوگ امام بخاری سے کٹ گئے۔ لیکن ایک امام مسلم تھے جو علوم بخاری سے کچھ ایسے مخمور ہو چکے تھے کہ انہیں کسی دوسرے محدث کے علوم میں اب کوئی ذائقہ ہی نہ آتا تھا فوراً چادر سنجال، عمامہ سر پر رکھ، ذہلی کی مجلس اٹھ کھڑے ہوئے اور ان کے علوم کا جو خیرہ بے تک حاصل کیا تھا وہ بھی ایک خادم کے سر پر رکھ کر ان کے مکان پر واپس کر دیا اور امام بخاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے مقابلہ میں

اپنے استاد محمد بن یحییٰ ذہلی کو ہمیشہ کے لیے خیر آباد کہہ دیا۔

ان کی وفات کے بعد ابو حاتم رازی نے ان کو خواب میں دیکھا حال پوچھا تو فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی جنت کو میرے لیے مباح کر دیا ہے جہاں چاہتا ہوں پھرتا ہوں۔ ابو علی زائغونی کو ایک ثقہ شخص نے خواب میں دیکھا اور ان سے پوچھا کس عمل سے آپ کی نجات ہوئی انہوں نے صحیح مسلم کے چند اجزاء کی طرف اشارہ کر کے فرمایا ان اجزاء کی بدولت۔

ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ بن سورۃ الترمذی

ولادت ۲۰۹ھ وفات ۲۷۹ھ

شیخ تقی الدین فرماتے ہیں کہ ترمذی تاء کے کسرہ کے ساتھ قریب قریب متواتر ہے۔ نہر جیحون کے کنارہ پر ایک قدیم شہر ہے۔ غلط ماوراء النہر میں نہر سے بیشتر یہی نہر مراد لی گئی ہے۔ یہ امام بخاری کے سب سے مشہور تلامذہ میں شمار ہوتے ہیں۔ خود امام بخاری سے ان کے حق میں بہت سے کلمات تعریف منقول ہیں۔ محدثین ان کو امام بخاری کا خلیفہ کہتے ہیں ان کے افتخار کے لیے یہ کافی ہے کہ خود امام بخاری نے بھی ان سے روایت کی ہے۔ مسلم ابوداؤد اور ان کے شیوخ سے بھی روایت کرتے ہیں۔ کوفہ بصرہ رے خرسان اور حجاز میں طلب حدیث کے لیے سالہا سال سفر کرتے رہے ہیں۔ ان کا واقعہ مشہور ہے کہ ایک شیخ کی روایت کے دو جزء انہوں نے نقل کیے تھے مگر اب تک ان کو پڑھ کر سنانے کا موقع نہ ملا تھا۔ مکہ مکرمہ کے راستہ میں اتفاقاً ان سے ملاقات ہو گئی۔ ترمذی نے نعمت غیر مترقبہ سمجھ کر ان سے ان اجزاء کے قراءت کی درخواست پیش کی۔ شیخ نے قبول فرمایا اور کہا ان اجزاء کو نکال لو میں پڑھتا ہوں تم مقابلہ کرتے جاؤ۔ امام ترمذی نے تلاش کیا تو اتفاقاً وہ اجزاء ان کے ساتھ نہ تھے۔ ترمذی بہت گھبرائے لیکن اس وقت ان کی سمجھ میں سوائے اس کے اور کچھ نہ آیا کہ دو اجزاء سادے کاغذ کے ہاتھ میں لے کر فرضی طور پر سننے میں مشغول ہو جائیں۔ شیخ نے قراءت شروع کی اتفاقاً ان کی نظر کاغذات پر پڑ گئی تو سادے نظر آئے۔ شیخ کو طیش آیا اور فرمایا کیا میرا مذاق بناتے ہو ترمذی نے مجبوراً جو واقعہ تھا صاف عرض کر دیا اور کہا اگرچہ وہ اجزاء میرے ساتھ نہیں ہیں لیکن مجھے لکھے ہوئے سے زیادہ محفوظ ہیں۔ شیخ نے فرمایا اچھا! پڑھ کر تو سناؤ۔ ترمذی نے وہ تمام حدیثیں پڑھ کر سنا دیں۔ شیخ بہت متعجب ہوئے اور فرمایا یقیناً نہیں آتا کہ صرف میرے ایک بار پڑھنے سے یہ سب حدیثیں تم کو محفوظ ہو گئی ہوں گی۔ ترمذی نے عرض کیا اچھا اب امتحان کر لیجئے۔ شیخ نے خاص اپنی چالیس حدیثیں اور پڑھیں ترمذی نے فوراً ان کو بھی اس صحت کے ساتھ سنا دیا کہ کہیں یک جگہ غلطی نہیں ہوئی۔ اس ایک واقعہ کے علاوہ ان کے حفظ کے اور بہت سے واقعات مشہور ہیں۔

جامع ترمذی ان کی بہت مشہور اور مقبول تصنیف ہے۔ مجموعی حدیثی فوائد کے لحاظ سے اس کتاب کو تمام کتابوں پر فوقیت دی گئی ہے۔ عراقیین و حجازیین دونوں کے مسائل پر علیحدہ علیحدہ باب قائم کرتے ہیں ہر باب کے تحت میں گرچہ حدیث کا ذخیرہ تفصیلاً تو زیادہ پیش نہیں کرتے لیکن اس باب میں جتنے صحابہ کی حدیثیں ان کے زیر نظر ہوتی ہیں سب کی طرف صحت کے نام گنوا کر اشارات کر جاتے ہیں۔ رواد کی جرح و تعدیل مشہور اسماء کی کنیتیں اور مشہور کنیتوں کے اسماء سلف کا تعامل ائمہ کے مذاہب پر تقریباً ہر باب

میں تنبیہ کرتے چلے جاتے ہیں اور اس لحاظ سے اگرچہ یہ کتاب اپنے حجم کے اعتبار سے مختصر ہے لیکن فوائد کے لحاظ سے بہت بڑی کتاب ہے۔ ترمذی سے پہلے بھی گوحدیث کی ثلاثی تقسیم کا پتہ ملتا ہے مگر حسن و صحیح کو ہر جگہ اتار دینے والے یہی پہلے شخص ہیں۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اس کتاب میں دو حدیثوں کے علاوہ کوئی حدیث ایسی نہیں ہے جس پر امت میں کسی نہ کسی کا عمل نہ ہو۔^۱

حفظ و اتقانِ علم و فہم کے ساتھ بہت خدا ترس بھی تھے۔ اللہ تعالیٰ کا خوف و خشیت ان پر اتنا غالب تھا کہ روتے روتے آخر کار ان کی بینائی جاتی رہی تھی۔

ان کی کنیت ابو عیسیٰ تھی۔ ابو داؤد میں اس کنیت کی ممانعت منقول ہے۔ شارحین حدیث نے اس کی مختلف توجیہات نقل کی ہیں۔ شاہ عبد العزیز صاحب نے بستان المحذنین میں عام شارحین کے علاوہ ایک جدید توجیہ کی ہے مراجعت کی جائے۔^۲

ابو عبد اللہ محمد بن یزید القزوينی ابن ماجہ الربعی

ولادت ۲۰۹ھ وفات ۲۷۳ھ

لفظ ماجہ جیم کی تخفیف کے ساتھ ہے صحیح یہ ہے کہ یہ ان کی والدہ کا نام تھا۔

ابو یعلیٰ خضیل فرماتے ہیں کہ ابن ماجہ متفق علیہ ثقہ تھے۔ فن حدیث و تفسیر کے علاوہ علم تاریخ کے بھی بڑے عالم تھے ان کا توں قابلِ حجت تھا۔ حدیث کی تلاش میں انہوں نے کوفہ، بصرہ، عراق، شام، مکہ مکرمہ اور مصر وغیرہ کا سفر کیا ہے۔ سنن ابن ماجہ حدیث میں ان کی مشہور تصنیف ہے۔ یہ کتاب چار ہزار حدیثوں پر مشتمل ہے۔ ابن ماجہ فرماتے ہیں کہ تصنیف کرنے کے بعد جب یہ کتاب میں نے حافظ ابو زرہ کے سامنے پیش کی تو انہوں نے فرمایا کہ اس کتاب میں تم سے زیادہ ضعیف حدیثیں نہیں ہیں۔ حافظ ذہبی لکھتے ہیں کہ اگر چند کمزور حدیثیں اس میں نہ ہوتیں تو یہ کتاب بہت عمدہ ہوتی۔^۳



۱۔ مضرت استاد فرماتے تھے کہ ترمذی کی اس تصریح سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ حدیث پر عمل کرنے کے لیے صرف سند کی قوت درکار نہیں ورنہ ترمذی کی بہت سی وہ حدیثیں جن پر خود انہوں نے ضعف کا حکم لگایا ہے معمول بہ کیسے ہو سکتی ہیں۔

۲۔ تذکرۃ ج ۲ ص ۸۷ و ابن خلکان ج ۱ ص ۴۸۴۔ بستان المحذنین۔

۳۔ تذکرۃ ج ۲ ص ۸۹ و ابن خلکان ج ۱ ص ۴۸۴۔

ابوعبدالرحمن احمد بن شعیب النسائی

نسائے خراسان میں ایک مشہور شہر ہے۔ اس کی طرف نسبت میں نسوی بھی کہا جاتا ہے۔ بہت بڑے حافظ حدیث تھے۔ ذہبی فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے شیخ سے پوچھا مسلم زیادہ حفظ رکھتے ہیں یا نسائی فرمایا نسائی پھر میں نے اپنے والد سے یہی سوال کیا انہوں نے بھی یہی جواب دیا۔

ابن ظاہر کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ سعد بن علی زنجانی سے میں نے ایک شخص کا حال دریافت کیا انہوں نے اس کو ثقہ فرمایا۔ میں نے کہا نسائی تو اس کو ضعیف کہتے تھے فرمایا عزیز من راویوں کے متعلق نسائی کی شرائط بخاری و مسلم سے بھی زیادہ سخت تھیں۔ ابن الحداد شافعی فرماتے ہیں کہ میں اپنے اور اللہ کے مابین نسائی کو واسطہ بنا چکا ہوں۔ طلب حدیث کے لیے انہوں نے حج زعفران، شام اور مصر وغیرہ کا سفر کیا تھا۔ بڑے بڑے شیوخ سے ملاقات کی تھی۔ سب سے پہلے یہ قتیبہ بن سعد کے پاس گئے ہیں اس وقت ان کی عمر پندرہ سال کی تھی اور ایک سال دو ماہ ان کی خدمت میں قیام کیا ہے۔ کہتے ہیں کہ فروع میں یہ شافعی مسلک پر تھے۔ ایک دن روزہ رکھتے اور ایک دن افطار کرتے تھے۔ پہلے انہوں نے سنن کبریٰ تصنیف فرمائی تھی۔ امیر وقت نے ان سے پوچھا کہ اس کتاب میں جتنی حدیثیں آپ نے جمع کی ہیں کیا وہ سب صحیح ہیں۔ فرمایا نہیں حسن بھی ہیں۔ اس نے کہا میرے لیے ایک ایسا مجموعہ مرتب فرما دیجئے جس میں صرف صحیح حدیثیں ہوں۔ اس کے بعد امام نے سنن صغریٰ تالیف کی جس کو مجتبیٰ بھی کہا جاتا ہے۔ ان کی وفات کا واقعہ یہ ہے کہ جب یہ حضرت علیؑ اور اہل بیت کے مناقب لکھ کر فارغ ہو گئے تو انہوں نے چاہا کہ ان کو دمشق کی جامع مسجد میں پڑھ کر سنائیں تاکہ بنو امیہ کی سلطنت کے اثر سے عوام میں ناصبیہ کی طرف جو رجحان پیدا ہو گیا تھا اس کی اصلاح ہو جائے۔ ابھی اس کا تھوڑا سا حصہ ہی پڑھنے پائے تھے کہ ایک شخص نے پوچھا امیر معاویہؓ کے فضائل کے متعلق بھی آپ نے کچھ لکھا ہے؟ نسائی نے جواب دیا اگر وہ برابر سراہ چھوٹ جائیں تو بسا غنیمت ہے مناقب تو ان کے کہاں ہیں۔ پھر کیا تھا لوگ ان پر ٹوٹ پڑے اور شیعہ شیعہ کہہ کر اتنا مارا کہ نیم جان کر دیا خادم انہیں اٹھا کر گھر لے آئے۔ امام نسائی نے فرمایا مجھے ابھی مکہ مکرمہ پہنچاؤ تاکہ میرا آخر وقت وہیں ہو کہتے ہیں کہ جب امام مکہ مکرمہ پہنچے تو ان کا انتقال ہو گیا اور صفا و مروہ کے درمیان دفن کیے گئے۔

(تذکرہ ج ۲ ص ۲۴۱ والطبقات ج ۲ ص ۸۳ وابن خلکان ج ۱ ص ۲۱)



۱۔ واضح رہے کہ جو سوال و جواب یہاں مذکورہ ہے وہ خود امام مسلم و نسائی کے متعلق ہے ان کی تصنیفات کے متعلق نہیں ہے مسم کی کتاب نسائی سے بلاشبہ زیادہ صحیح ہے۔

۲۔ واضح رہے کہ بعض مرتبہ شارحین سنن نسائی کا حوالہ دیتے ہیں اور وہ حدیث سنن صغریٰ میں نہیں ملتی ہم سمجھتے ہیں کہ یہ ان کا سوہ ہے حالانکہ ان کی مراد سنن کبریٰ ہوتی ہے

احمد بن محمد ابو جعفر الطحاوی الامام

ولادت ۲۳۳ھ وفات ۳۲۱ھ

ابو جعفر ان کی کنیت ہے اور طحا مصر میں ایک قریہ ہے اسی کی طرف یہ منسوب ہیں۔ ابو الحق شیرازی طبقات میں تحریر فرماتے ہیں کہ اپنے زمانہ میں حنفی کی سیادت کا ان پر خاتمہ تھا۔ ذہبی نے ان کو علامہ اور حافظ کے لقب سے یاد کیا ہے اور لکھا ہے کہ یہ تصانیف عجیبہ کے مالک تھے۔ ابن یونس نے ان کے حق میں ثقہ ثبت فقیہ اور عاقل کے الفاظ استعمال کیے ہیں۔

مزنی ان کے ماموں تھے اور ان ہی کی زیر تربیت انہوں نے ابتداء میں تعلیم حاصل کی ہے اور اسی لیے شافعی مسلک رکھتے تھے یک دن کسی بات پر ناراض ہو کر مزنی نے ان سے فرمایا خدا کی قسم تجھ سے کچھ نہیں ہو سکے گا۔ یہ سن کر امام طحاوی کو بہت غیرت آئی اور وہاں سے ٹھہ کر قاضی ابن ابی عمر ان حنفی کی خدمت میں حاضر ہو گئے اور حنفی مذہب میں ایسی مہارت پیدا کی کہ اپنے زمانہ میں تو کیا بعد کے زمانوں میں بھی حنفیوں کے مقتدا کہلائے۔ امام طحاوی کے انتقال مسلک کے سلسلہ میں عام طور پر اس واقعہ کو پیش کیا جاتا ہے۔ حالانکہ صرف اتنی سی بات کسی شاگرد کو اپنے استاد کا مسلک چھوڑنے کا سبب نہیں بن سکتی اس کا اصل سبب خود امام طحاوی کی زبانی ہی کیوں نہ معلوم کیا جائے۔

مؤرخ ابن خلکان نقل کرتا ہے کہ امام طحاوی سے پوچھا گیا آپ نے اپنے ماموں کے خلاف حنفی مسلک کیوں اختیار فرمایا۔ امام نے جواب دیا اس لیے کہ میں اپنے ماموں کو اکثر حنفی مسلک کی کتابوں کا مطالعہ کرتے دیکھا کرتا تھا اس لیے میں نے بھی اس مسلک کو اختیار کر لیا ہے۔ ہمارے نزدیک یہ وجہ البتہ معقول ہو سکتی ہے ہاں یہ ممکن ہے کہ اس ارادہ کا ظہور امام مزنی کی اس ناراضگی پر ہوا ہو۔

امام طحاوی بہت کثیر التصانیف شخص ہیں۔^۱ اختلاف العلماء اور شروط کے موضوع پر ان کے علاوہ کسی نے کم رقم اٹھایا ہے۔ تاریخ کبیر احکام القرآن معانی الآثار ان کی بہت مشہور تصنیفیں ہیں۔ حافظ ابن حزم اندلسی تو طحاوی کی تصانیف کو موا مالک پر بھی ترجیح دیتے تھے۔ ہمارے نزدیک اگر ان کا یہ حکم احادیث کی نشست اور مسائل کی فقہی تقریر کے لحاظ سے ہو تو صحیح ہے ورنہ اگر صحت اسناد و متون کے لحاظ سے دیکھا جائے تو یہ مقولہ ابن حزم کی جلالت شان کے کسی طرح موزوں نہیں۔ امام طحاوی جب مختصر اصطحاوی تالیف کر چکے تو فرمایا۔ کاش ابوابراہیم (مزنی کی کنیت ہے) آج زندہ ہوتے تو ان کو اپنی قسم کا کفارہ دین پڑتا۔

جس سال امام طحاوی کی وفات ہوئی۔۔ اسی سال علم حدیث کے بہت سے چراغ گل ہوئے۔۔ مصر میں طحاوی کے شیخ ابو بکر احمد بن عبد الوارث ہرات میں ابو علی احمد بن محمد اصہبان میں ابو علی الحسن بغداد میں ابو عثمان سعید بن محمد اور بعلی جبائی کے فرزند اور شیخ المعز لہ ابو ہاشم وغیرہم۔

امام طحاوی کے سنہ ولادت میں اختلاف ہے۔ ابن خلکان کہتے ہیں کہ صحیح ۲۲۹ھ ہے۔^۲

۱۔ حضرت امام مرحوم فرمایا کرتے تھے کہ مالکیہ نے ان کی تصانیف سے جس قدر استفادہ کیا ہے افسوس ہے کہ اتنا خود حنفیہ نے استفادہ نہیں کیا۔
کاش معانی الآثار پوری خدمت کردی جائے تو وہ رتبہ میں ابو داؤد سے کم نہ ہوگی۔ ۲۔ تذکرہ ج ۳ ص ۲۸ و ابن خلکان ج ۱ ص ۱۹۔

ابوالقاسم سلیمان بن احمد الطبرانی

ولادت ۲۶۰ھ وفات ۳۶۰ھ

ملک شام موضع عکاء میں ان کی ولادت ہوئی ہے۔ طبرانی طبریہ کی طرف منسوب ہے ابن خلکان لکھتا ہے کہ طبرستان کی طرف نسبت طبری سے ہے۔ طلب علم کے لیے حرمین شریفین، یمن، شام، کوفہ، بصرہ، مصر، بغداد اور اصفہان وغیرہ کا سفر کیا ہے آپ کے والد بزرگوار کو علم حدیث سے بڑا شغف تھا۔ بڑے بڑے اساتذہ کی خدمت میں انہیں خود لے جایا کرتے تھے۔ تحصیل علم میں انہوں نے بڑی بڑی مشقتیں جھیلی ہیں۔ تیس سال مسلسل بورے پر سوئے ہیں۔ وسعت علم میں اپنے زمانہ میں ضرب المثل تھے۔ ابوالعباس احمد بن منصور کہتے ہیں کہ میں نے طبرانی سے تین لاکھ حدیثیں لکھی ہیں۔ ان کی اکثر تصانیف اس وقت ناپید ہیں حافظ ابن مندہ نے ان سب کا ذکر کیا ہے۔ کتاب المسالک، کتاب عشرة النساء، کتاب النوادر، کتاب دلائل النبوة کے سوا انہوں نے ایک بہت بڑی تفسیر بھی لکھی ہے اور حدیث میں تین معجم بھی لکھے ہیں جن کے حوالہ جات اکثر شروح حدیث میں ملتے ہیں۔ ابن عمید مشہور ادیب اور وزیر تھا اس کا گمان تھا کہ علم و سلطنت کے دونوں عہدے میرے پاس ہیں آج مجھ سے زیادہ عزت کس کو حاصل ہو سکتی ہے۔

ایک مرتبہ ابو بکر حبابی اور ابوالقاسم طبرانی کے درمیان ابن عمید کے سامنے ایک مکالمہ ہوا۔ دوران گفتگو میں ابو بکر کا پلہ ذکاوت میں اور ابوالقاسم کا کثرت محفوظات میں بھاری نظر آ رہا تھا۔ اتفاقاً اثناء گفتگو میں ابو بکر نے کہا کہ ایک حدیث میرے پاس ایسی ہے جو اس وقت دنیا میں کسی کے پاس نہیں ہے پھر یہ سند پڑھی حدثنا ابو حنیفہ ثنا سلیمان بن ایوب ابوالقاسم۔ اس پر طبرانی نے کہا آپ جانتے بھی ہیں سلیمان بن ایوب کون ہیں وہ خود میں ہی تو ہوں اور یہ ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ میرے شاگرد ہیں اب آپ اس روایت کو ابو حنیفہ کی بجائے براہ راست مجھ سے ہی روایت کیا کیجئے تاکہ ایک واسطہ اور گھٹ جائے اور آپ کی سند عالی ہو جائے۔ یہ سن کر ابو بکر کو بڑی خفت ہوئی۔ ابن عمید کہتے ہیں کہ اس وقت طبرانی کا اعزاز دیکھ کر مجھے ان پر رشک ہونے لگا۔ کاش کہ میں آج طبرانی ہوتا اور وزیر نہ ہوتا کہ فتح و ظفر کا یہ علمی تمغہ مجھے نصیب ہوتا۔ شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ لکھتے ہیں کہ یہ رشک بھی ابن عمید میں وزارت کے بقیہ اثرات کا نتیجہ تھا اور نہ علماء ربانین پر ایسے امور کچھ اثر انداز نہیں ہوتے۔ آخر عمر میں قرامطہ نے ان پر جادو کر دیا تھا اور اس کے اثر سے ان کی بصارت زائل ہو گئی تھی۔ حافظ ابو نعیم اصبہانی نے ان کے جنازہ کی نماز پڑھائی۔



ابوالحسن علی بن عمر الدارقطنی

ولادت ۳۰۶ھ وفات ۳۸۵ھ

دارقطن بغداد میں ایک بڑا مغلہ ہے وہی ان کا مسکن تھا۔ طلب حدیث کے لیے انہوں نے کوفہ، بصرہ، شام، مصر اور دیگر بلاد اسلامیہ کا سفر کیا ہے۔ مشہور شافعی المذہب تھے۔ حاکم، عبد الغنی منذری تمام رازی صاحب فوائد اور ابو نعیم صاحب الحکیہ جیسے ائمہ حدیث ان کے زمرہ تلامذہ میں شامل تھے۔ فن علل و اسماء الرجال میں استاد مانے جاتے تھے اور اپنا فیہر نہ رکھتے تھے۔ خطیب و محکم وغیرہ کو آپ کے اس تفوق کا اعتراف تھا۔ فنون حدیث کے علاوہ فن قراءت و نحو میں بھی آپ کو کافی دست گاہ تھی۔ قوت حافظہ کا یہ عالم تھا کہ اپنے زمانہ شباب میں اسمعیل صفار کی مجلس املاء میں بیٹھے ہوئے کچھ تحریر فرما رہے تھے حاضرین میں سے کسی نے کہا کہ اس طرح تو تمہارا سماع معتبر نہیں ہو سکتا۔ ایک طرف لکھنے میں مشغول ہو اور دوسری طرف حدیث بھی سن رہے ہو۔ دارقطنی نے کہا اچھا جناب کو یاد ہے کہ اب تک شیخ نے کتنی حدیثیں املاء کرائی ہیں انہوں نے کہا نہیں۔ دارقطنی نے فرمایا تھارہ حدیثیں۔ پھر ان تمام حدیثوں کو بالترتیب حفظ پڑھ کر سنا دیا یہ دیکھ کر اہل مجلس حیران رہ گئے۔

ابوالحسن بیضاوی ایک شخص کو اپنے ہمراہ لے کر ان کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کہا کہ یہ شخص بڑی دوردراز سے علم حدیث طلب کرنے کے لیے آیا ہے برائے مہربانی چند حدیثیں اس کو بھی املاء کر دیجئے۔ دارقطنی نے پہلے تو عذر کیا جب انہوں نے زیادہ اصرار کیا تو ازراہ خرافت بیس سند کے ساتھ یہی ایک حدیث روایت کی۔

نعم الشيء الهدیۃ امام الحاجة۔ اپنی حاجت ظاہر کرنے سے قبل کچھ ہدیہ پیش کرنا بہت اچھا ادب ہے۔ دوسرے دن وہ شخص منسوب ہدیہ لے کر حاضر ہوا۔ آپ نے اسے اپنے پاس بٹھالیا اور سترہ سندوں کے ساتھ حدیث کا یہ متن املاء کرایا۔

اذا اتاكم کریم قوم فاکرموہ۔ جب تمہارے پاس کسی قوم کا معزز شخص آئے تو اس کی توقیر کیا کرو۔ آپ کی سنی خرافتوں میں سے ایک واقعہ یہ بھی مشہور ہے کہ ایک دن آپ نماز میں مشغول تھے اور کوئی شخص غلطی سے نسیر کو بشیر پڑھ رہا تھا۔ دارقطنی نے سبحان اللہ! کہا تا کہ وہ اپنی غلطی پر متنبہ ہو جائے مگر وہ نہ ہوا اور اب کی بار سیریہ کے ساتھ پڑھنے لگا۔ جب دارقطنی نے دیکھا کہ یہ کسی طرح اصلاح پر نہیں آتا تو بآواز بلند ﴿سوں و القلم و ما یسطرون﴾ پڑھنا شروع کر دیا تا کہ وہ سمجھ جائے کہ اس راوی کا نام نون کے ساتھ ہے۔ اسی طرح ایک شخص عمرو بن شعیب کو عمرو بن سعید پڑھ رہا تھا یہاں بھی دارقطنی نے سبحان اللہ کہا جب وہ اداء کرنے میں اٹکنے لگا تو دارقطنی نے یہ آیت تلاوت کی ﴿یا شعیب اصلو تک تا مرک﴾

حفظ ابونصر، کول کہتے ہیں کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ میں فرشتوں سے دارقطنی کا حال پوچھ رہا ہوں انہوں نے مجھے یہ جواب دیا ہے کہ جنت میں ان کا لقب امام ہے۔

مقبورہ باب حرب میں معروف کرخی کے پاس آپ کا مزار مبارک بنا ہوا ہے۔

ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ الحاکم

ولادت ۳۲۱ھ وفات ۴۰۵ھ

حاکم نیشاپور کے باشندہ تھے اور ابن البیع کی کنیت سے مشہور تھے۔ اردو زبان میں اس کا ترجمہ یو پاری لڑکا ہے۔ چونکہ یہ قاضی تھے اس لیے حاکم ان کا لقب پڑ گیا تھا۔ طہمان ان کے جد تھے اس مناسبت سے ان کو طہمانی بھی کہہ دیتے تھے۔ بچپن میں ہی ان کو علم حدیث کا شوق تھا ان کے والد اور ماموں کو بھی علم حدیث سے بڑا شغف تھا۔ حدیث کی تلاش میں انہوں نے خراسان، ماوراء النہر اور دیگر بلاد اسلامیہ کا سفر کیا ہے ان کے شیوخ کی تعداد دو ہزار تھی جن میں ایک ہزار صرف نیشاپور کے شیوخ تھے۔ ابو ذر ہرودی صاحب روایت بخاری ابو یعلیٰ ابوالقاسم قشیری اور تہمتی وغیرہ جیسے ائمہ حدیث ان سے روایت کرنے والوں کی صف میں داخل ہیں۔ ابو حازم نقل کرتے ہیں کہ حاکم نے آب زمزم پی کر اللہ تعالیٰ سے یہ دعاء مانگی تھی کہ مجھے حسن تصنیف مرحمت ہو ان کے زمانہ میں تین حافظ حدیث اور تھے ان میں سے ہر ایک دوسرے سے بڑھ چڑھ کر تھا۔ ان کے مابین فیصد یہ کیا گیا ہے کہ علل حدیث کی معرفت میں تو دارقطنی ممتاز تھے۔ ابن مندہ کثرت احادیث میں عبد بن منذری انساب میں اور حاکم حسن تصنیف میں۔

خصیب نے ان کو ثقہ کہنے کے باوجود ان میں شیعیت کی نکتہ چینی کی ہے۔ یہ واضح رہنا چاہیے کہ سلف میں جو شخص حضرت علیؓ کو حضرت عثمانؓ پر فضیلت دیتا تھا وہ شیعیت سے متہم ہو جاتا تھا۔ رفض اور شیعیت میں بہت فرق تھا۔ حقائق الشافیہ میں بہت تفصیل کے ساتھ ان کی براءت پر کلام کیا ہے اور اس کا سب سے کھلا ثبوت خود ان کی تصنیف سے یہ پیش کیا ہے کہ حاکم نے مستدرک میں شیخین کی خلافت پر ایک نص صریح پیش کی ہے اسی طرح حضرت عثمانؓ کی فضیلت کے متعلق بھی ایک حدیث روایت کی ہے اور ان دونوں حدیثوں کو صحیح کہا ہے حالانکہ دونوں کی سند میں کلام کرنے کی بہت گنجائش ہے اسی لیے حافظ ذہبی نے حاکم کی تصحیح پر تعقب کیا ہے۔ حاکم کی صفائی کے لیے اس سے زیادہ کھلا ہوا ثبوت اور کیا پیش کیا جاسکتا ہے ان کی تصانیف بہت ہیں۔ ابن خلکان نے ان کی تعداد ڈیڑھ ہزار لکھی ہے۔ کتاب الاکلیل ان کی بہت مفید تصنیف ہے ہر مفسر کو اس کا مطالعہ کرنا ناگزیر ہے۔

علم حدیث کے علاوہ ان کو دیگر علوم میں بھی کافی مہارت تھی لیکن چونکہ یہ زیادہ مشغلہ حدیث ہی کا رکھتے تھے اس لیے محدث مشہور ہو گئے تھے مستدرک حاکم ان کی بہت مشہور تصنیف ہے اور حال میں طبع بھی ہو گئی ہے حاکم کا خیال ہے کہ اس کی تمام حدیثیں شیخین کی شرط پر ہیں مگر علماء نے ان کے اس دعویٰ کو تسلیم نہیں کیا۔ ذہبی نے تو یہاں تک لکھا ہے کہ اس کی بعض حدیثیں موضوع بھی ہیں اور اسی ضرورت سے انہوں نے تلخیص المستدرک تصنیف فرمائی ہے اور یہ تصریح کی ہے کہ حاکم کی تصحیح پر کسی کو اعتقاد نہ درست نہیں ہے جب تک کہ میرے تعقیبات نہ دیکھ لے۔ حاکم کے دعویٰ کے بالکل بالمقابل ابو سعید کا دعویٰ ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے اس کتاب کو از اوں تا آخر دیکھا ہے اس میں ایک حدیث بھی شیخین کی شرط پر نہیں ہے۔ ذہبی فرماتے ہیں کہ ابو سعید کا یہ بیان بھی صحیح زیادتی ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ اس کی نصف حدیثیں صحیحین یا ان میں سے ایک نہ ایک کی شرط پر ضرور ہیں اور ایک چوتھائی

حصہ ایسا ہے جو اگرچہ تشخیص کی شرط پر نہ ہو لیکن صحیح ضرور ہے۔ البتہ کتاب کا بقیہ چوتھائی حصہ کمزور اور منکر احادیث پر مشتمل ہے بلکہ اس میں موضوعات بھی ہیں جن پر تلخیص المستدرک میں تنبیہ کر دی گئی ہے اور ان چند حدیثوں کی وجہ ہی سے مستدرک تمام کی تمام سبہ رونق ہو گئی ہے۔

طبقات الشافعیہ میں لکھا ہے کہ ایک مرتبہ ابو الفضل ہمدانی جس کا لقب بدیع الزماں مشہور ہے نیشاپور آیا۔ اسے اپنے حافظہ پر بڑا مانا تھا۔ سو سو اشعار ایک مجلس میں سنتا اور ایک ہی بار سن کر اس کو اس طرح محفوظ ہو جاتے کہ اوّل سے آخر تک پھر آخر سے اوّل تک با ترتیب ان کو سنا جاتا۔ جب اس کے سامنے حفاظ حدیث کا ذکر آیا تو اس نے اپنے حافظہ کے مقابلہ میں ان کو بیچ سمجھا۔ حاکم کو یہ خبر ملی تو انہوں نے حدیث کا ایک جزء اس کے پاس بھیج دیا اور کہلا بھیجا کہ ایک ہفتہ کی مہلت ہے یاد کر کے سنا دو۔ ایک ہفتہ بعد وہ اجزاء اس نے واپس کر دیئے اور کہا کہ ان مختلف الفاظ مختلف مضامین اور راویوں کے غیر مرتبط ذخیرہ کو بھلا کون یاد کر سکتا ہے حاکم نے کہا تو اب اپنی حیثیت پہچانو اور آئندہ شیخی کبھی مت بگھا رو۔

ان کی وفات اچانک واقع ہوئی ایک دن غسل کے لیے حمام میں تشریف لے گئے جب غسل سے فارغ ہوئے اور لنگی باندھ لی تو ابھی قیص پہننے نہیں پائے تھے کہ ایک آہ کھینچی اور طائر روح قفسِ عنصری سے پرواز کر گئی۔

ابو محمد علی بن احمد بن حزم الاندلسی

ولادت ۳۸۴ھ وفات ۴۵۷ھ

یہ فارسی النسب تھے۔ قرطبہ میں ان کی ولادت ہوئی ہے فقیہ مجتہد اور صاحب تصانیف شخص تھے۔ حفظ نہایت قوی تھا اور انتہا درجہ کے ذکی تھے۔ علوم کی وسعت بے نہایت تھی۔ پہلے شافعی مذہب رکھتے تھے پھر داؤد ظاہری کا مسلک اختیار کر لیا تھا۔ قیاس کے سرے سے منکر تھے۔ فن منطق محمد بن حسن مدنی سے حاصل کیا تھا۔ امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ اسماء انہیہ کے متعلق میں نے ان کی ایک تصنیف دیکھی اسے دیکھ کر یہ اندازہ ہوتا تھا کہ کس غضب کے حافظ اور ذکی تھے۔ صاعد بن احمد فرماتے ہیں کہ ابن حزم مختلف زبانوں کی مہارت رکھتے تھے اور علوم اسلامیہ کے علاوہ بلاغت اور شاعری وغیرہ میں تمام اہل اندلس پر فائق تھے۔ ان کے فرزند بیان کرتے ہیں کہ میرے والد کی تصنیفات کے اسی ہزار ورق میرے پاس موجود ہیں۔ حمیدی کہتے ہیں ابو محمد حافظ حدیث اور مجتہد ہونے کے سوا دیگر علوم میں بھی پوری مہارت رکھتے تھے اور اسی کے ساتھ باعمل بھی تھے۔ ہم نے ان جیسا کوئی شخص نہیں دیکھا جس میں سرعت حفظ، ذکاوت، تدین اور شرافت مزاج کے سب اوصاف بیک وقت جمع ہوں۔ فی البدیہ اشعار کہنے میں تو ان کا کوئی ثانی نہ تھا۔ ان کی تصانیف میں کتاب الاحکام، المحلی والمجلی اور الفضل فی الملل والنحل وغیرہ دنیا کے ہاتھوں میں موجود ہیں۔

شیخ عزالدین بن عبدالسلام فرماتے تھے کہ جتنا علم میں نے محلی ابن حزم اور مغنی ابن قدامہ میں دیکھا ہے اتنا کسی اور کتاب میں نہیں دیکھا۔ ذہبی نے بھی ان کی جلالت قدر کو تسلیم کیا ہے۔ ان تمام اوصاف کے باوجود ان میں ایک خصر نک کمزوری بھی تھی۔ اپنی رائے پر انتہا درجہ جمود اور اپنے مخالف کی سخت الفاظ میں تجہیل و تحقیر حتیٰ کہ ائمہ و محدثین کی بھی نہایت درشت اور نازیبا ہجہ میں تردید کرتے تھے۔

ابن خلکان ابوالعباس سے ناقل ہیں کہ حجاج کی تلوار اور ان کی زبان ہم وزن مشہور تھی اور اسی وجہ سے ان کو جلاء وطن کر دیا گیا تھا۔ اس کی وجہ انہوں نے مداواة النفوس میں خود یہ تحریر فرمائی ہے کہ میری تلی بڑھ گئی تھی اور اس لیے میرے مزاج میں اتنا تغیر پیدا ہو گیا تھا کہ مجھے خود اس پر تعجب ہے۔ حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے مقدمہ ابن الصلاح کی تہخیص میں حافظ ذہبی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور حافظ ابن حجر نے ترمذی کے تذکرہ میں یہ تصریح کی ہے کہ ابن حزم اپنی علمی وسعت کے باوجود ترمذی اور ان کی تصنیف سے ناواقف تھے۔

ابوبکر احمد بن الحسین البیہقی

ولادت ۳۸۴ھ وفات ۴۵۸ھ

شافعیہ کے بہت بڑے اور مشہور محدث ہیں۔ حاکم، ابوطاہر، ابن غورک، مشکم اور ابوعلی رودباری صوفی اور ابوعبد الرحمن سلمی صوفی وغیرہم سے علوم حاصل کیے تھے۔ طلب علوم کے لیے کوفہ، بغداد، خراسان، حجاز اور دیگر بلاد اسلامیہ کا سفر کیا ہے۔ بہت کثیر تصنیف محدث تھے۔ ان کی تصانیف کی مجموعی تعداد ایک ہزار تک شمار کی گئی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے علم میں بڑی برکت مرحمت فرمائی تھی۔

ذہبی فرماتے ہیں کہ یہ پہلے وہ شخص ہیں جنہوں نے نصوص شافعی جمع کی ہیں سبکی نے اس پر تعقب کیا ہے اور طبقات میں لکھا ہے کہ ان کو پہلا شخص کہنے کی بجائے آخری شخص کہا جائے تو صحیح ہے ان کے قلم سے ایسی ایسی تصانیف نکلی ہیں جن کی نظیر سابقین میں بھی خال خال ملتی ہے۔ کتاب الاسماء والصفات کی نسبت سبکی فرماتے ہیں کہ اپنا ثانی نہیں رکھتی۔ دلیل البدوۃ، مناقب الشافعی، دعوات الکبیر، شعب الیمان کو سبکی نے قسم کھا کر بے نظیر کہا ہے۔ سنن کبریٰ، سنن صغریٰ، خلائیات، کتاب الزہد، اربعین کبریٰ و صغریٰ، کتاب الاسرار بھی ان کی تصانیف میں بہت بلند پایہ تصنیف ہیں۔

امام الحرمین فرماتے تھے کہ ہر شافعی مذہب والے پر امام شافعی کا احسان ہے لیکن ایک بیہقی ہیں جن کا حسان خود امام شافعی پر ہے۔ کیونکہ ان کی فقہ کو اس طرح مضبوط و مدلل طور پر مدون کرنے اور اس کے رائج کرنے کا سہرا ان ہی کے سر ہے۔

معرفة السنن والآثار کی تصنیف کے دوران میں متعدد اشخاص نے امام شافعی کو خواب میں دیکھا کہ ان کے ہاتھ میں اس

کتاب کے چند اجزاء ہیں اور وہ فرماتے ہیں کہ آج فقیہ احمد کی کتاب کے سات اجزاء ہم نے پڑھے ہیں۔ ان تمام فضائل و کمالات کے باوجود یہ تعجبات میں سے ہے کہ جامع ترمذی، نسائی اور سنن ابن ماجہ ان کے پاس نہ تھیں۔ اس لیے ان برس کتابوں کی احادیث کی انہیں اطلاع نہ تھی۔

شہر نیشاپور میں ان کی وفات ہوئی پھر ان کا تابوت خسرو جرد جو بیہقی کا سب سے بڑا شہر تھا منتقل کر کے لایا گیا اور یہیں آپ کو ہمیشہ کے لیے سپرد خاک کر دیا گیا۔^۱

نور الدین ابوالحسن علی بن ابی بکر الکھیشمی

ولادت ۳۵۷ھ وفات ۸۰۷ھ

قاہرہ میں پیدا ہوئے اور وہیں پرورش پائی اور بچپن سے لے کر وفات تک حضور میں شیخ زین الدین عراقی کے ساتھ رہے۔ حرمین شریفین، بیت المقدس، دمشق، بعلبک، حمص، حلب اور طرابلس وغیرہ کے تمام سفر عراقی کے ہمراہ کیے۔ حتیٰ کہ ایسی حدیثوں کی تعداد بہت ہی کم ہے جو انہوں نے کسی شیخ سے تنہا حاصل کی ہیں۔ عراقی کو ان پر بڑا اعتماد تھا اپنی صاحبزادی کو ان سے منسوب کر دیا تھا اور یہی ان کے بعد ان کے جانشین قرار دیئے گئے تھے۔

مصری علماء میں ابوالفتح میدومی، ابن مالوک، ابن قطروانی اور شامیوں میں ابن الخیار، ابن النعمی اور ابن قیم ضیائیہ وغیرہم کے سامنے زانوئے تلمذ کیا تھا۔ مجمع الزوائد ان کی مشہور ترین تصنیف ہے اس کتاب میں تینوں معجم، مسند، م احمد، بزار اور ابویعلیٰ کے زوائد جمع کی ہیں۔ راویوں پر جرح و قدح اور روایات پر صحیح و ضعیف کا تفصیلی حکم بیان کیا ہے۔ ابن حبان اور عجلی کی کتاب ثقات جمع کر کے حروف معجم پر اور کتاب الحلیہ کو ابواب کی شکل پر مرتب کر دیا ہے۔

ان سب خدمات کی وجہ سے متون حدیث ان کو بہت حاضر تھے۔ نہایت نرم مزاج، سلیم الفطرت اور اہل خیر محدث تھے۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے مجمع الزوائد کا تقریباً نصف حصہ ان کے سامنے پڑھا ہے اور اس کے علاوہ بھی بعض کتابیں پڑھ کر سنائی ہیں۔ حافظ بھی جن کے متعلق کہا جاتا ہے کہ دنیا میں ان کے بعد دوسرا کوئی حافظ ان کی فکر کا پید نہیں ہوا ان کی حدیثی مہارت کے قائل تھے۔ ایک مرتبہ انہوں نے ارادہ کیا تھا کہ مجمع الزوائد میں جو معمولی و جم پیش آ گئے ہیں ان کو تلاش کر کے جمع کر دیں لیکن حافظ نور مدین کی ناگواری کی خاطر یہ ارادہ ملتوی کر دیا تھا۔ قاہرہ میں آپ کی وفات ہوئی اور باب ابرقویہ کے باہر مدفون ہوئے۔^۲

۱ تذکرۃ الحفاظ ج ۳ ص ۳۰۹ والطبقات ج ۳ ص ۳۔

۲ یہ کتاب دس ضخیم جلدوں میں مصر سے شائع ہو چکی ہے۔

۳ شذرات الذهب ج ۷ ص ۷۰ والبدرا الطالع ج ۱ ص ۳۳۱ والنو، الملامع ج ۵ ص ۲۰۰۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب التَّوْحِيدِ

إِنَّ مَعْرِفَةَ اللَّهِ تَعَالَى مِمَّا فُطِرَ عَلَيْهِ الْإِنْسَانُ
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ
ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ
أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا
يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا عَافِينَ -
أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا
ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ

(الاعراف: ۱۸۲-۱۸۳)

اللہ تعالیٰ کی ہستی کا اعتراف انسانی فطرت کی آواز ہے
اور وہ وقت یاد کیجئے جبکہ آپ کے پروردگار نے بنی آدم کی پیٹھوں سے
ان کی اولاد کو نکالا اور ان کو اپنی جانوں پر گواہ بنایا 'کیا میں تمہارا
پروردگار نہیں ہوں' انھوں نے جواب دیا بیشک ہے 'ہم گواہی دیتے ہیں
(یہ اس لئے کیا) کہ کبھی قیامت کے دن عذر کرنے لگو کہ ہم کو تو اس کی
خبر نہ تھی یا یہ کہنے لگو کہ شرک تو ہم سے پہلے ہمارے باپ داداؤں نے کیا
ہم ان کے بعد ان کی اولاد تھے (تو مجبوراً اسی راستے پر چلے) تو کیا تو
ہمیں اس کام پر ہلاک کرتا ہے جو ہم سے پہلے غلط کاروں نے کیا تھا۔

۱۔ تمام ادیان سادیہ اور عقائد حقہ کا بنیادی پتھر یہ ہے کہ انسان خدا کی ہستی اور ربوبیت عامہ پر اعتقاد رکھے۔ مذہب کی ساری عمارت اسی سنگ بنیاد پر
کھڑی ہوتی ہے۔ جب تک یہ اعتقاد نہ ہو مذہبی میدان میں عقل و فکر کی رہنمائی کچھ نفع نہیں پہنچا سکتی، عقل سلیم اور وحی والہام اسی اجمال کی شرح کرتے
ہیں۔ پس ضروری تھا کہ یہ تخم ہدایت جسے کل آسمانی تعلیمات کا مبداء ملحقہ اور تمام ہدایات ربانیہ کا وجود مجمل کہنا چاہیے۔ عام فیاضی کے ساتھ نوع انسانی
کے تمام افراد میں بکھیر دیا جائے تاکہ ہر آدمی عقل و فہم اور وحی والہام کی آبیاری سے اس تخم کو شجر ایمان و توحید کے درجہ تک پہنچا سکے۔ اگر قدرت کی طرف
سے قلوب بنی آدم میں ابتداء یہ تخم ریزی نہ ہوتی اور اس سب سے زیادہ اساسی و جوہری عقدہ کا حل ناخن عقل و فکر کے سپرد کر دیا جاتا تو یقیناً یہ مسئلہ بھی
منطقی استدلال کی بھول بھلیاں میں پھنس کر رہ جاتا جس پر سب تو کیا اکثر آدمی بھی متفق نہ ہو سکتے۔ جیسا کہ تجربہ شہد ہے کہ فکر و استدلال کی ہنگامہ
سرایاں اکثر اتفاق سے زیادہ اختلاف پر ختمی ہوتی ہیں۔ اس لیے قدرت نے جہاں غور و فکر کی قوت اور نور وحی والہام کے قبول کرنے کی استعداد بنی
آدم میں ودیعت فرمائی وہیں اس اساسی عقیدہ کی تعلیم سے ان کو فطرۃً بہرہ ور کیا جس کے اجمال میں کل آسمانی مذاہب و ہدایات کی تفصیل موجود تھی اور
جس کے ہر دن مذہب کی عمارت کا ستون کھڑا نہیں رہ سکتا تھا۔ آج یہ اسی ازلی تعلیم کا اثر ہے کہ آدم کی اولاد ہر قرن اور ہر گوشہ میں حق تعالیٰ کی ربوبیت
عامہ کے عقیدہ پر کسی نہ کسی حد تک متفق رہی ہے اور جن معدود افراد نے کسی روحانی بیماری کی وجہ سے اس عام فطری احساس کے خدف و ازبند کی ہے وہ
نجیم کار دنیا کے سامنے بلکہ خود اپنی نظر میں بھی اسی طرح جھوٹے ثابت ہوئے جیسا کہ ایک بیمار کا مریض لذیذ اور خوشگوار غذاؤں کو تنگ و بد مزہ بتلانے
میں جھوٹا ثابت ہوتا ہے۔ بہر حال بتدائے آفرینش سے آج تک ہر طبقہ کا خدا کی ربوبیت کبریٰ پر عام اتفاق اس کی زیر دست دلیل ہے کہ یہ عقیدہ حقوں
و افکار کی دوادوست سے پہلے ہی فی حقیقی کی طرف سے اولاد آدم کو بلا واسطہ تلقین فرمادیا گیا تھا ورنہ فکر و استدلال کے راستہ سے ایسا اتفاق پیدا ہو جاتا تو یہ
ناممکن تھا۔ بلکہ تہہ ہم کو یہ نہیں کہ یہ تعلیم کب اور کہاں اور کس ماحول میں دی گئی تاہم جس طرح ایک انشاء پر داز کو یقین ہوتا ہے کہ ضرور اس کوابتداء

= میں کسی نے اغاظ بونے سمجھائے جس سے ترقی کر کے آج وہ اس رتبہ کو پہنچا ہے گو اس کی تحصیل اس کے ذہن میں اس وقت مستحضر نہ ہوں۔ اسی طرح بنی نوع کا ہر دور میں عقیدہ ربوبیت پر متفق ہونا اس کی کھلی شہادت ہے کہ یہ چیز ان کی فطرت ہی میں کسی مربی و معلم کی طرف سے ودیعت رکھ دی گئی ہے۔ اسی ازلی اور فطری تعلیم نے ہر انسان کو خدا کی محبت کے سامنے ملام کر دیا ہے۔ اب ہر منکر کے مقابلہ میں خدا کی یہی بھت قاعدہ جس میں فطرت انسانی کی طرف توجہ دلائی گئی ہے بطور فیصلہ کن جواب کے پیش کی جاسکتی ہے۔^۱

حجۃ الاسلام حضرت مولانا قاسم نانوتوی کہیں ارقام فرماتے ہیں کہ کسی فن کے مبادی کی تعلیم کی اصل غایت و غرض خود ان مبادی کے یادداشت یا اس کی تعلیم کے ثنائی و خصائص کا تحفظ نہیں ہوتا بلکہ اس کا مقصد محکم و مستفیض میں ایک ایسی استعداد پیدا کر دینا ہے جو آئندہ تحصیل علوم کے لیے بطور ایک بنیاد و اساس کارآمد ہو مثلاً لف و ہاء کی تعلیم کا مقصد یہ نہیں ہے کہ وہ اصل نقوش یا زمانہ تعلیم یا اس کا خاص معلم یا در ہے بلکہ اس ابتدائی تعلیم کا مقصد صرف ملکہ حرف شناسی ہے خواہ پھر تمام علوم و فنون میں پیر جانے کے بعد ذہن کبھی اور متوجہ نہ ہو کہ یہ سب کرشمہ کسی استاد شفیق کا مرہون منت تھا۔ اگر زمانہ کم سنی میں تعلیمی دور شروع ہو جاتا ہے تو بہت کم کسی کو یاد رہ سکتا ہے کہ اس نے قاعدہ کب اور کس طرح اور کس ماحول میں پڑھا تھا بلکہ بسا اوقات اس استاد کا خیال بھی نہیں رہتا مگر اس تعلیم کا اثر (یعنی حرف شناسی) ہمیشہ باقی رہتا ہے۔ اسی طرح عہد "بلسی" کی غایت و غرض اس ابتدائی سبق یا اس ماحول کی یادداشت نہیں بلکہ فطرت میں ایک ایسی صلاحیت پیدا کر دینا ہے جس کے بعد ہر بدوی و شہری تعلیم یافتہ و غیر تعلیم یافتہ مسلم و کافر کے دہریہ شعوری طور پر اس مافوق الفہم مسئلہ کے مان لینے کا خود بخود داعیہ پیدا ہو جائے اور جب کبھی کوئی داخلی یا خارجی معمولی سی تحریک بھی ہو تو اس کی طرف فطرت انسانی کو ایک غیر معمولی انجذاب و کشش محسوس ہونے لگے (یہی وجہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی آمد کے بعد جتنی شدت سے رسالت کا انکار کیا گیا ہے اتنا وجود باری کا نہیں کیا گیا) اس بنا پر یہ سوال ہی وارد نہیں ہوتا کہ جب عہد بلسی ہم کو یاد ہی نہیں رہا تو پھر اس عہد کا فائدہ کیا نکلا۔

اہم شعرائی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ اگر عالم ارواح کا عہد اس عالم اجسام میں یاد نہ رہا تو تعجب کیا ہے جب کہ معلوم نہیں کہ اس کی صورت مثالیہ کتنی باری اور بگڑی کتنے آباء و امہات میں منتقل ہوئی پھر نطفہ علقہ اور مضغہ کے کتنے قالب بدلائی پھر کتنے اجزاء کا اس میں اور اضافہ کیا گیا پھر نہ معلوم کہ کتنے زمانہ بعد احسن الخالقین کے کرشمہ سازی کی شہادت دینے کے لیے مساحت و جود میں آئی۔ اگر ان ارتقائی مراتب کی ایک کڑی بھی فراموشی کے لیے معقول سبب بن سکتی ہے تو جو انسان ایک غیر محدود مدت سے اس گرداب میں پڑا چکر ہی کھاتا رہا ہے۔ اس کی عہد "بلسی" کی فراموشی اتنی قابل الزام نہیں ہے یا اس ہمہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور بل بن عبد اللہ سعری سے منقول ہے کہ ان کو اتنی طویل مسافت طے کرنے کے بعد بھی اپنا قدیم عہد یاد تھا۔^۲

معلوم نہیں کہ خدائے قدوس کے کتنے بندے اور ہوں گے جنہیں تصفیہ روح کے بعد اپنا قدیم عہد یاد آ گیا ہوگا۔ مگر مزاج سلف میں نہ اس سوال کی ہیئت تھی نہ اس کے جواب کی ضرورت۔ اس لیے ذخیرہ نقل کسی لمبی فہرست پیش کرنے سے خاموش ہے۔
ماسدہ اشہاد کی تحصیل میں احادیث موقوفہ و مرفوعہ کا ایک صحیح ذخیرہ موجود ہے۔ معتزلہ کے نزدیک صرف انبیاء علیہم السلام کی دعوت اور نصرت انسانی میں اقرار ربوبیت کی صلاحیت ہی اس سوال و جواب کی حقیقت ہے اس لیے اس آیت میں انہیں تو کوئی اشکال نہیں۔ اب ہم محمد ثین کا قدم چھس سے آگے ہے۔ یہاں تفسیر ابن کثیر کا مطالعہ کیجئے انہوں نے اس مقام کو خوب مرتب و مہذب کر دیا ہے۔

مختصر نوامہ حضرت مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی -

دیکھو ایوانیت و الجواہر ج ۱ ص ۱۰۱ -

(۱) انس بن مالک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ قیامت کے دن ایک دوزخی شخص سے کہا جائے گا بتلا اگر (تیرے پاس آج) تمام زمین کا مال ہوتا تو کیا تو وہ سب اس عذاب کے فدیہ میں دے دیتا وہ عرض کرے گا ضرور باری تعالیٰ ارشاد فرمائیں گے کہ میں نے تو تجھ سے اس سے بہت ہلکا مطالبہ کیا تھا (یعنی) جب تو آدم کی پشت میں تھا تو تجھ سے یہ عہد لیا تھا کہ میرا کسی کو شریک مت ٹھہرانا مگر تو نہ مانا اور شریک ٹھہرا کر رہا۔ (اس حدیث کو امام احمد اور شیخین وغیرہ نے روایت کیا ہے۔)

(۱) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُقَالُ لِلرَّجُلِ مِنْ أَهْلِ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ مَا عَلَى الْأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ أَكُنْتُ مُقْتَدِيًا بِهِ قَالَ فَيَقُولُ نَعَمْ قَالَ فَيَقُولُ قَدْ أَرَدْتُ مِنْكَ أَهْوَنَ مِنْ ذَلِكَ قَدْ أَخَذْتُ عَلَيْكَ فِي ظَهْرِ آدَمَ أَنْ لَا تُشْرِكَ بِي شَيْئًا فَأَبَيْتَ إِلَّا أَنْ تُشْرِكَ بِي.

(رواہ احمد و الشیخان و غیرہم)

(۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مَوْلُودٍ إِلَّا يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ فَأَبَوَاهُ يُهَوِّدَانِهِ أَوْ يُنَصِّرَانِهِ أَوْ يُمَجَّسَانِهِ كَمَا تُنْتَجِ الْبُهِيمَةُ بِهَيْمَةٍ جَمْعَاءَ هَلْ تُحْسِنُونَ فِيهَا مِنْ جَذَعَاءَ ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ وَأَقْرَأُ وَإِنْ شِئْتُمْ فِطْرَةَ اللَّهِ النَّبِيُّ فِطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ. (الروم: ۳۰) . (رواہ الاربعہ)

(۲) حضرت ابو ہریرہؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ ہر بچہ اسلامی فطرت پر پیدا ہوتا ہے پھر اس کے والدین اس کو یہودی یا نصرانی یا مجوسی بنالیتے ہیں جیسا کہ چوپائے صحیح و سالم بچہ جنتے ہیں کیا تم اس میں کوئی ناک کان کٹا دیکھتے ہو۔ اس کے بعد حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے کہ اگر چاہو تو اس کی تصدیق قرآن کریم میں پڑھ لو۔ ارشاد ہوتا ہے کہ یہ خدا کی فطرت ہے جس پر اس نے لوگوں کو پیدا کیا ہے اس کی فطرت میں کوئی تبدیلی ممکن نہیں دینِ قیَم (صحیح دین) یہی ہے (اس حدیث کو چار کتابوں میں روایت کیا ہے)

(۲) * حضرت شاہدوں اللہؑ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہر ہر نوع کے لیے کچھ ظاہری و باطنی خصوصیات علیحدہ مقرر فرمائی ہیں جن کی وجہ سے ان انواع میں باہمی امتیاز قائم ہے۔ مثلاً طیور کے لیے پر پنچے چونچ چوپایوں کے لیے جسم پر بال ایک بچھا ہوا قامت اور ایک مخصوص انداز کے پاؤں پھر ہر ہر نوع کے لیے مخصوص رنگ جدا جدا مقدار و صورت مقرر کی ہے۔ یہ تو ان کی ظاہری خصوصیات ہوئیں اب اسی طرح ان کی کچھ باطنی خصوصیات بھی ہیں۔ مثلاً شہد کی مکھی کا مخصوص پھولوں سے عرق نکال کر کیمیائی طریق پر شہد تیار کرنا۔ بعض پرندوں کا اس نزاکت سے ہونسلہ بنانا کہ حقل انسانی بھی دیکھ کر انگشت بدنداں رہ جائے۔ جب سے عالم پیدا ہوا ہے شہد کی مکھی سے لے کر ایک ہاتھی تک اپنی اپنی ظاہری و باطنی خصوصیات کے ساتھ پیدا ہوتے چلے آئے ہیں۔ اس لیے یہ خصوصیات ان کی فطرت کہلاتی ہے۔

ب حضرت انسان پر ذرا غور کیجئے۔ اس میں بھی نوعی طور پر کچھ ظاہری و باطنی خصوصیات ہیں جو ان ہی خصوصیات کو یہ ہوئے ہر دور زندگی میں مشترک طور پر نظر آتی ہیں۔ یہی اس کی فطرت کہلاتی ہیں۔ مثلاً اس کی ظاہری خصوصیات یہ ہیں کہ اس کے جسم پر نہ پرندوں کے سے پر ہیں نہ حیوانات کے سے بال ایک مخصوص انداز کا سیدھا اور صاف قامت ہے ایک مخصوص قسم کا دلکش رنگ اور ایک مخصوص انداز کی دلربا صورت اس کی باطنی خصوصیات اس کی عقل وہ عقل ہے جس میں اپنے خالق کی معرفت کی طلب اس کی عبادت کا جذبہ اس کی رضا مندی کی ترپ ہے۔ پیدائش عالم سے لے کر اگر نوع انسانی پر غور کر دے تو جس طرح دیگر حیوانات اپنے ان باطنی خصوصیات کے

النہی عن الخوض فی ذات اللہ تعالیٰ

(۳) عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فل یأتی الشیطان اخذکم فیقول من حق کذا من حق کذا حتی یقول من خلق ربک فادابلع ذلک فلیستعذ باللہ ولینتہ

(رواد الثلاثہ)

اللہ تعالیٰ کی ذات پاک میں کھود کرید کرنے کی ممانعت

(۳) ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شیطان تمہارے پاس آتا ہے اور کہتا ہے یہ چیز کس نے پیدا کی؟ یہ چیز کس نے بنائی؟ یہاں تک کہ کہتا ہے اچھا تو تمہارے پروردگار کو کس نے پیدا کیا؟ جب یہاں تک نوبت پہنچے تو خدا کی پناہ لینا چاہیے اور اس کے ساتھ سوال و جواب کا سلسلہ ختم کر دینا چاہیے (اس حدیث کو تین کتابوں میں روایت کیا ہے)

میں متفق نظر آتے ہیں اسی طرح نسل انسانی اس مطالبہ میں اختلاف نہیں رکھتی۔ اس لیے یہ اس کی فطرت کہا جاتا ہے۔ جمہور عالم کو مذہبی تلاش اسی فطری آواز کے تحت ہے۔ ہاں کبھی بیرونی اسباب اور اس کے ماحول کے اثرات اسے اتنا متاثر کر دیتے ہیں کہ اس میں خالق کی تلاش نہیں رہتی اور اگر رہتی بھی ہے تو طبیعت غلط راستہ کی طرف بھٹکنے لگتی ہے۔ مگر ان اثرات کو فطرت نہیں کہا جاسکتا۔ خلاف فطرت کہا جائے گا جیسا کہ بھوک لگنا نہ کرنا کا مؤثر کی طرف میلان اسباب زینت سے اپنے نفس کو آراستہ کرنا یہ انسان کی فطرت ہے مگر جب یہودیت و نصریت کا بھوت اس کی فطرت کو مسخ کر دیتا ہے تو رہبانیت کی زندگی اسے محبوب نظر آنے لگتی ہے۔ گرگی اور عز و بت (نکاح نہ کرنا) کی زندگی مرغوب بن جاتی ہے یہ فطرت نہیں خلاف فطرت ہے۔ قابو اوہ یہود دانہ کی یہی شرح سمجھنا چاہیے۔ (حجۃ اللہ بالذریعہ ص ۳۶ و ۹۷ و ۱۶۶ و ۱۶۷)

مفسرین کی ایک جماعت کہتی ہے کہ حدیث میں فطرت سے مراد بھی عبد ربو بیت ہے۔

(۳) امام غزالیؒ نے احیاء العلوم میں مداخل شیطان پر طویل بحث کرتے ہوئے بتلایا ہے کہ وہ کیا کیا ہیں کن کن راستوں سے شیطان آتا ہے اور کن کن دساروں میں مبتلا کرتا ہے ان تمام تفصیلات کو تو یہاں نقل نہیں کیا جاسکتا۔ البتہ حدیث کی شرح کے لیے تاکھنا ضروری ہے کہ اس کے بہکانے کا ایک راستہ یہ ہے کہ پہلے وہ دماغ میں سوالات کا ایک مرتب سلسلہ قائم کر دیتا ہے اور نہایت سادگی کے ساتھ اس ضمن میں ایک غلط کلیہ ذہن نشین کر دیتا ہے جس میں بظاہر کوئی سقم نظر نہیں آتا۔

دیکھو یہ کتنی سیدھی اور سچی بات ہے کہ مخلوق کے دائرہ میں جس طرف نظر اٹھاؤ خالق کا سوال بجای ہی بجا نظر آئے گا اس لیے یہ ہمہ پہی ہوگا کہ جو چیز ہے اس کا کوئی خالق ضرور ہے۔ اس قاعدہ کو کلیہ تسلیم کرنے کے لیے اس مشاہدہ سے زیادہ سہل طریقہ اور کیا تھا مگر اس کے بعد اب دھوکا یہ ہے کہ اللہ کو مخلوق کے دائرہ میں شامل کر کے یہ سوال اٹھاتا ہے کہ جب کلیہ ہر چیز کے لیے خالق ہونا مسلم ہو گیا تو پھر اللہ کے لیے بھی کوئی خالق ہونا چاہیے۔ گو یہ سوال غلط درغلط تھا کیونکہ اللہ اسی کو کہتے ہیں جو سب کا خالق ہو اور وہ کسی کی مخلوق نہ ہو پھر اس کے متعلق خالق کا سوال کرنا متناقض سوال ہے مگر دوسرے ایسی ہی باطل حقیقت کا نام ہوتا ہے۔ بسا اوقات خود انسان کا ضمیر بھی اس پر نفرین کرتا ہے مگر دل کا سوال کرنا متناقض سوال ہے کہ جب ایک مسلسل اور مرتب مشاہدہ کے بعد دل میں ایک بات ٹکڑ کر جاتی ہے تو ہے کہ تذبذب میں ڈوبا جاتا ہے مصیبت یہ ہو جاتی ہے کہ جب ایک مسلسل مشاہدہ کے بعد دل میں ایک بات ٹکڑ کر جاتی ہے تو اس کی تردید کے لیے جب تک اسی درجہ کا مرتب و مسلسل مشاہدہ میسر نہ ہو اطمینان نصیب نہیں ہوتا مگر یہاں سوائے ایک اللہ کے اور کوئی یہ بتا ہی نہیں جس کا خالق کوئی نہ ہو اس لیے ذہن اندری اندر اپنے قدیم تاثر کے ماتحت خالق کے لیے خالق کا مطالبہ کرتا ہی رہتا ہے عقل گو جزا و فدا سے سمجھاتی ہے مگر اپنی آنکھوں کا مشاہدہ برد فدا سے نا سمجھ بنا دیتا ہے۔

ہمارے تعلیم یافتہ نوجوانوں کے شبہات پر اگر غور کرو گے تو اس کا حاصل بھی اتنا ہی پاؤ گے یعنی مصنوعات کے سبب

(۴) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ إِنَّ أُمَّتَكَ لَا يَسْأَلُونَ يَفْقَهُونَ مَا كَذَبَا مَا كَذَبَا حَتَّى يَقُولُوا هَذَا اللَّهُ خَلَقَ الْخَلْقَ فَمَنْ خَلَقَ اللَّهُ (رواه البخاري)

(۴) انس بن مالک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ آپ نے ایک حدیث قدسی ارشاد فرمائی کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے (اے پیغمبر) آپ کی امت برابر یہ کہتی رہے گی یہ کیسے ہوا یہ کیسے ہوا یہاں تک کہ یہ کہے گی خدا نے تو ساری مخلوق کو پیدا کیا پھر خدا کو کس نے پیدا کیا۔ اس حدیث کو شیخین نے روایت کیا ہے۔

(۵) عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اے

... مطالعہ سے پہلے ایک قاعدہ ذہن نشین کر لیا جاتا ہے۔ اگر واقعات نے اپنی خاموش زبان سے اس کی تردید نہ کی تو پھر اس کا نام فلسفہ بن جاتا ہے اور اسی فلسفہ کی بناء پر انبیاء کے بلند پایہ حقائق اور عالم غیب کے برتر از حقول اسرار کا نہایت دلیری سے انکار کر دیا جاتا ہے اور اس طرح دنیا ہے کہ صانع کو مصنوع پر عالم غیب کو عالم شہود پر قیاس کر کر کے اپنی بے عقلی کا ہر دن ایک نیا ثبوت دیتی رہتی ہے مگر شیطان ہے کہ ہر روز نئے نئے فلسفہ کے نام سے اسے دماغوں میں اتار تار رہتا ہے اور نئی نئی گمراہی کے سامان مرتب کرتا رہتا ہے۔ شریعت نے راہ مختصر کر دی اور متنبہ کر دیا کہ اللہ کی ذات پاک عقل کی جوا لگا نہیں بن سکتی اوس کی ذات و صفات عقل کی سرحد سے بلند تر ہیں۔ جہاں دعوت غور و فکر ہے وہ دائرہ مخلوق ہے خالق نہیں۔ بیرون از قیاس ہمیشہ قیاس سے باہر رہے گا۔ خدا تعالیٰ کا خالق ہونا بدیہی ہے یہاں یقین و معرفت کا راستہ صرف وہ وجدان ہے جو ہر شخص اپنے دل میں با غور و فکر محسوس کرتا ہے۔ بشرطیکہ شکوک و شبہات سے اس کو ملکہ نہ کیا جائے اس فطری سوز کے ساتھ اگر سازا نفس و آفاق کی آواز سنو تو اس کے ہر تار سے ایک ہی نغمہ سنو گے اور وہ خدا کی خالقیت کا اقرار ہو گا پھر مخلوق کا ہر ذرہ اس کے وجود کی ایک بدیہی دلیل نظر آئے گا اور اس طرح خدا کی ذات کا تم کو وہ یقین میسر آ جائے گا جہاں وساوس خود بخود دفن ہو جائیں گے۔ بدیہیات میں جس قدر دلائل کی آڑ لی جاتی ہے اس قدر درالجھ و پیید ہوتا چلا جاتا ہے۔ وجدانیات اور مشاہدات ہمیشہ وجدان اور مشاہدہ سے ہی حاصل ہو سکتے ہیں۔ ذات پاک کا مشاہدہ تو ہو نہیں سکتا اس لیے یہاں یقین کی راہ آفاق و انفس میں غور و فکر سے کھلتی ہے۔

وسوسہ ہے کیا؟ انسان کی خود اپنے ہی نفس کی تراشید باتیں یہاں جو تکلم ہے وہی مخاطب ہے جو مسیحا ہے وہی بیمار ہے اس لیے وسوسہ کو کتنا ہی ختم کیجئے ختم نہیں ہوتا۔ اگر مخاطب کوئی دوسرا ہوتا تو دلائل و براہین سے اس کا منہ بند کیا جاسکتا یہاں تو دل ہی دل میں کیجئے بعد دیگرے، یعنی سوالات کا ایک سلسلہ زلف مسلسل کی طرح کھینچتا چلا جاتا ہے اس لیے معالج حقیقی نے مناظرہ کی راہ نہیں بتائی کہ یہ اور شکوک و شبہات کی راہ ہے بلکہ ایسی چار باتوں کا امر فرمایا ہے جن میں سے ہر ایک اس نادیدہ دشمن پر فتح حاصل کرنے کا ایک مستقل سامان ہے۔ (۱) اپنے آقائے حقیقی کی پناہ کہ جو اس کی پناہ لیتا ہے اسے پناہ مل جاتی ہے (۲) تذلیل خصم بقول شخصے جواب جاہلاں باشد خموشی پہلی حدیث کا مفہوم یہی ہے (۳) ذکر اللہ و ان الذین اتقوا اذا مسهم طائف من الشیطان تذکروا فاذا هم مبصرون (اعراف ۲۰۱) (۴) تجدید ایمان۔ مہاراکہ وساوس کی زد سے کہیں ایمان زخمی کر دیا ہو تو اس کی تلافی ہو جائے جیسا کہ صحیح مسلم کے لفظ میں ہے لیکن اگر وساوس اپنی حد سے نڈر کر چھو اکل کے ساتھ دل میں گھر کر چکے ہیں تو پھر ان کی توڑ کے لیے دلائل سے بھی مقابلہ کرنا ہو گا اب یہ وسوسہ نہیں عقیدہ کہلا میں گئے۔

(۵) * یہ واضح رہنا چاہیے کہ جاہلوں سے مناظرہ کرنا انبیاء علیہم السلام کی سنت نہیں بلکہ ان کی سنت اعراض کرنا ہے۔ قرآن کریم میں ہے ﴿فَاُضْطَرُّوا مِمَّا نُمُوتُ مِنْهُوَ﴾ (المؤمنون ۹۴) جو آپ کو حکم ملے اس کو دو ٹوک بیان کر دیجئے اور کافروں سے اعراض فرمایا معاہدہ سے منظرہ کرنا اپنے وقت کی اضاعت اور اس کی درشت فطرت کو اور ضد پر آمادہ کرنا ہے اس لیے ابو ہریرہؓ نے یہاں اعراض فرمائی

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُونَ يَسْأَلُونَكَ
يَا أَبَا هُرَيْرَةَ حَتَّى يَقُولُوا هَذَا اللّٰهُ فَمَنْ خَلَقَ
اللّٰهُ قَالَ فَيُنَا أَنَا فِي الْمَسْجِدِ إِذْ جَاءَنِي
نَاسٌ مِنَ الْأَعْرَابِ فَقَالُوا يَا أَبَا هُرَيْرَةَ هَذَا
اللّٰهُ فَمَنْ خَلَقَ اللّٰهُ قَالَ فَآخِذْ حَصَى بِكَفِّهِ
فَرَمَاهُمْ بِهِ ثُمَّ قَالَ قُومُوا قُومُوا صَدَقَ
خَلِيلِي صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (رواه مسلم)
(۶) عَنْهُ قَالَ جَاءَ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلُوهُ إِنَّا نَجِدُ فِي
أَنفُسِنَا مَا يَتَعَاطَمُ أَحَدُنَا أَنْ يُتَكَلَّمَ بِهِ قَالَ وَقَدْ
وَجَدْتُمُوهُ فَسَأَلُوا نَعَمْ قَالَ ذَلِكَ صَرِيحُ
الْإِيمَانِ. وَفِي رَوَايَةٍ مَحْضُ الْإِيمَانِ.

(رواه مسلم)

(۷) عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ إِنِّي أُحَدِّثُ نَفْسِي

ابو ہریرہؓ لوگ تجھ سے برابر سوالات کرتے رہیں گے یہاں تک کہ یہ سوال کریں
گے یہ تو اللہ ہے (جس نے مخلوق بنائی) تو اللہ کو کس نے بنایا ہے۔ ابو ہریرہؓ کہتے
ہیں کہ میں مسجد میں بیٹھا ہوا تھا دفعہ چند گنوار میرے پاس آئے اور بولے اے
ابو ہریرہؓ یہ تو اللہ ہے (جس نے مخلوق کو پیدا کیا ہے) پھر اللہ کو کس نے پیدا کیا
ہے؟ ابو سلمہ راوی حدیث کہتا ہے کہ ابو ہریرہؓ نے اپنی مٹھی میں کنکریاں لے کر ان
پر پھینکیں اور فرمایا اٹھو اٹھو میرے پیارے رسولؐ نے سچ فرمایا تھا۔ (اس حدیث
کو مسلم نے روایت کیا ہے)

(۶) ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چند صحابہ آپ
کی خدمت میں حاضر ہوئے اور دریافت کیا کہ ہم اپنے دلوں میں ایسے
خطرات محسوس کرتے ہیں کہ انہیں زبان سے ادا کرنا پہاڑ معلوم ہوتا ہے
آپ نے جواب دیا کہ کیا تمہیں یہ ناگواری ہوتی ہے؟ وہ بولے جی ہاں
آپ نے فرمایا پھر یہ تو کھلا ہوا ایمان ہے اور ایک روایت میں ہے خالص
ایمان ہے۔ (اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے)

(۷) ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص حاضر ہوا اور کہا میرے دل میں ایسی باتیں

ظہر.... کرنا ہی مناسب سمجھا۔ نیز دوسرے غیر اختیاری چیز ہوتی ہے۔ بعض مرتبہ بحث کے الجھاؤ میں خود اپنے دل میں وساوس گزرنے لگتے
ہیں اس لیے سلف ہمیشہ ایسی جھاڑیوں میں گھستے ہوئے ذرا کرتے تھے۔ جہاں ان کے یقین میں شک و تردد کا کاٹنا بھی لگنے کا اندیشہ ہوتا تھا۔
(۶) * بعض علماء کا یہ خیال ہے کہ خود وساوس ہی ایمان کی علامت ہیں جیسا کہ چوری ہونا مال داری کی نشانی ہے نہ ماں ہوتا نہ چور آتے
اسی طرح نہ یہاں ایمان ہوتا نہ وساوس آتے۔

اسی لیے بندہ جتنا تقرب کی راہ چلتا ہے اتنا ہی وساوس اے اور گھیرتے ہیں۔ حافظ ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں کہ وساوس جس قدر نماز میں
آتے ہیں اتنا عام حالات میں نہیں آتے ادھر شیطان اپنی سعی میں لگا رہتا ہے ادھر بندہ اپنے مولیٰ کی پناہ لے کر اسے دفع کیا کرتا ہے جتنا وہ
اس کے ایمان کو گندہ کرنے کی فکر کرتا ہے اتنا ہی یہ اپنی اظہار بیزاری کر کے اسے پاک و صاف کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ وساوس مدرد ہو
جاتے ہیں اور اس کا ایمان صاف و خالص رہ جاتا ہے۔ حدیث میں صریح ایمان اور خالص ایمان کی شرح یہ ہے (کتاب الایمان ص ۱۱۳)

(۷) * آپ کے جواب کی دو شرح کی گئی ہیں۔ پہلی شرح اس پر موقوف ہے کہ ”امورہ“ میں ضمیر کا مرجع شیطان قرار دیا جائے اس وقت
مطلب یہ ہوگا کہ آپ نے خدا کا شکر اس بات پر ادا فرمایا کہ اس نے شیطان کو وساوس ڈالنے سے زیادہ پر قدرت ہی نہیں دی دوسری شرح
میں ضمیر کا مرجع خود یہ شخص ہے اور اب مطلب یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ اس شخص کا معاملہ صرف وساوس کی حد تک رہ گیا ورنہ...

سَالِشِيْءٍ لَّا نَ اَكُوْنُ حُمَةً اَحَبُّ اِلَيَّ مِنْ اَنْ اَتَكَلَّمُ بِهٖ قَالَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي رَدَّ اَمْرَهُ اِلَيَّ
 الْوَسُوْسَةِ. (رواه ابو داؤد)
 پیدا ہوتی ہیں کہ مجھے (جل کر) کوئلہ ہو جانا ان کے ادا کرنے سے زیادہ پسند
 ہے۔ آپ نے فرمایا خدا کا شکر ہے کہ اس کے معاملہ کو اس نے صرف وسوسہ
 کی حد تک رکھا۔ (اس حدیث کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے)

۱۔ سے آگے تجاوز نہ کر سکا۔ حافظ ابن قیمؒ فرماتے ہیں کہ جب خالق کے لیے خالق کا تسلسل دماغ میں پیدا ہونے لگے تو اس کے دفع
 کرنے کے لیے آپ نے یہ کلمات پڑھنا تعلیم فرمائے ہیں۔ ﴿هُوَ الْاَوَّلُ وَالْاٰخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ﴾
 (الحدید: ۳) ابو زمیل نے ابن عباسؓ سے عرض کیا کہ میرے سینہ میں ایک بات کھٹکتی ہے فرمایا کیا ہے؟ انہوں نے کہا زبان پر نہیں لاسکتا فرمایا
 کہ اس قسم کے وسوسے سے کس کو چھٹکارا ہے۔ جب ایسی بات پیش آئے تو کلمات مذکورہ بالا پڑھ لیا کرو۔ ان کلمات کا حاصل یہ ہے کہ علل
 میں تسلسل عقلاً محال ہے اس لیے مخلوقات کا سلسلہ ضرور کہیں جا کر خالق پر ختم ہونا چاہئے۔ پھر جس سے پہلے اور جس کے بعد کوئی نہ ہو وہی
 اول و آخر خدا کی ذات ہے اس کے لیے پھر خالق کا تصور کرنا موجب تسلسل ہے۔ شیطان کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جو آنکھوں سے نظر آئیں
 یہ شیطان الانس ہیں۔ دوم جو آنکھوں سے نظر نہ آئیں یہ شیطان الجن ہیں۔ جو آنکھوں سے نظر آئیں ان کے شر سے حفاظت کی صورت
 اعراض و درگزر کرنا یا معقول جواب دینا ہے جیسا کہ ابو ہریرہؓ نے کیا تھا۔ دوسری قسم کا علاج استعاذہ اور خدا سے پناہ مانگنا ہے۔ ان دونوں
 صورتوں کو کسی شاعر نے نظم کر دیا ہے۔

دو باتیں (وسوسہ کا) بہترین علاج ہیں ایک تضرع کے ساتھ استعاذہ
 کرنا۔ دوم معقول پیرایہ میں جواب دینا۔
 پہلی بات تو اس شیطان کے شر کا علاج ہے جو آنکھوں سے نہیں نظر آتا
 اور دوسری بات اس شیطان کا جو آنکھوں سے نظر آتا ہے۔
 (یعنی بہکانے والے انسان)

لَمَّا هَوَّالَا اسْتَمَافَةً ضَارِعَا
 اَوَالِدْفَع بِالْحَسَنِ هَمَّا خَيْر مَطْلُوْب
 فَهَذَا دَوَاءُ السَّاءِ مِنْ شَرِّ مَا يَسْرِي
 وَذَاكَ دَوَاءُ السَّاءِ مِنْ شَرِّ مَحْجُوْب
 (راد المعاد ج ۲ ص ۴۸)



اِسْمُ اللّٰهِ الْاَعْظَمُ

اللہ تعالیٰ کا اسم اعظم

اسماء دو قسم کے ہوتے ہیں ایک وہ جن میں صرف ذات ملحوظ ہوتی ہے ان کا مقصد صرف اس ذات کا تعارف ہوتا ہے برہ راست ان کی صفات کی طرف اشارہ کرنا مقصود نہیں ہوتا دوسرے وہ جن میں خاص کسی نہ کسی صفت کا لحاظ ہوتا ہے ان اسماء سے اس ذات کی کسی خاص صفت ہی کا تعارف ہوتا ہے اور بس پہلی قسم اسم ذات اور دوسری اسم صفت کہلاتی ہے خدا کا ذاتی نام یہ ”اللہ“ ہے۔ یہ ”رحمن“ بقیہ جتنے نام ہیں اس کے صفاتی نام ہیں۔ ذات میں چونکہ جملہ صفات کا وجود لپٹا ہوا ہوتا ہے اس لیے اسماء میں اسم اعظم شاید وہی اسم ہو سکتا ہے جس کو اسم ذات کہا جائے اس لحاظ سے اسم اعظم یا ”اللہ“ یا ”رحمن“ ہونا چاہیے۔ رحمن گو اسم صفت ہے مگر بارگاہ الوہیت میں رحمت کا اتنا غلبہ ہے کہ اس کی ذات ہی گویا عین رحمت ہے اس لیے بنی اسرائیل میں ”رحمن“ خدا کے اسم ذات کی جگہ مستعمل تھا۔ شریعت اسماعیلیہ میں جو اصل اسم ذات تھا وہ خدا کو پکارنے کے لیے بتا دیا گیا اور اسی لیے جو شریعت آخری شریعت اور سب شرائع کی جامع تھی اس نے بسم اللہ میں ان دونوں ناموں کو ایک جگہ جمع کر دیا ہے۔ قرآن کریم در احادیث میں جہاں جہاں نظر ڈالے وہاں اسماء الہیہ میں پہلے لفظ اللہ مذکور ہوتا ہے بقیہ نام اس کے بعد بطور تابع ذکر ہوتے ہیں۔ یہی حال اسم ”رحمن“ کا ہے۔ جہاں یہ اسم مبارک اور اسماء کے ساتھ مستعمل ہے وہاں اس کو مرکزی حیثیت دی گئی ہے اس کی نظر سے بسم اللہ میں دو اسم ذاتی ہیں اور ایک اسم صفتی اس لیے رحمن و رحیم کے یکجا جمع کرنے میں جو پر از تکلفات جو ب دیئے گئے ہیں احقر کے نزدیک ان کی ضرورت نہیں ہے۔ صاحب روح المعانی لکھتے ہیں کہ شریعت موسویہ چونکہ جلدی شریعت تھی اس لیے ضرورت تھی کہ اس میں خدا کو ہمیشہ ”الرحمن“ کہہ کر پکارا جائے شریعت اسماعیلی جمالی شریعت ہے یہاں اسم ذات وہ رہے گا جو دراصل ذات باری تعالیٰ کے لیے موضوع ہو وہ لفظ اللہ ہے۔



۱ شیخ اکبر کوس میں تخریج در ہے۔ دیکھو ایو اقیات والجواہر ج ۱ ص ۷۲۷۔

۲ اسماء الہیہ میں تخریج کی بحث دیکھنا ہو تو ایو اقیات والجواہر ج ۱ ص ۷۲۷ ملاحظہ کیجئے۔

(۸) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ رَجُلًا يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ أَمَّا أَشْهَدُ أَنَّكَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْوَاحِدُ الصَّمَدُ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ فَقَالَ لَقَدْ سَأَلْتَ اللَّهَ بِالْإِسْمِ الَّذِي إِذَا سُئِلَ بِهِ أُعْطِيَ وَإِذَا دُعِيَ بِهِ أَجَابَ. (رواه أصحاب السنن)

(۸) عبد اللہ بن بریدہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو یہ دعاء کرتے ہوئے سنا "اے اللہ میں درخواست پیش کرتا ہوں کہ میں یہ گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تو ہی ہے تیرے سوا کوئی خدا نہیں" یکتا ہے بے نیاز ہے نہ کسی کا باپ ہے نہ اس کا کوئی بیٹا نہ اس کا کوئی ہمسرہ آپ نے فرمایا کہ تو نے خدائے تعالیٰ کو وہ نام لے کر پکارا ہے کہ جب اس نام کے ساتھ اس سے سوال کیا جاتا ہے تو ضرور جواب دیتا ہے اور جب اس کو پکارا جاتا ہے تو ضرور جواب دیتا ہے۔

(اس حدیث کو اصحاب سنن نے روایت کیا ہے)

(۸) * مشرکین عرب جو خدائی تزییہ سے یکسر نابلد تھے ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اپنے تخیل کے مطابق نہایت بے ہوشی سے یہ سوال کر بیٹھے "انسب لسا ربک" ہمیں ذرا اپنے پروردگار کا نسب تو بتا، یے گویا ان کے نزدیک خدائے تعالیٰ بھی انسانوں کی طرح حسب و نسب کے میزان میں تو لا جا سکتا تھا۔ ان کے اس جاہلانہ سوال کے جواب میں ایک نہایت مختصر ترین سورت اتری جس نے خدا کی ذات کا سب سے اعلیٰ اور سب سے پاک تعارف اس طرح پیش کیا کہ وہ یکتا و یگانہ ہے نہ ذات میں اس کا کوئی شریک ہے نہ صفات میں اس کا کوئی سہیم یہی احدیت کا مفہوم ہے۔ یہ وہ صفت تھی کہ اس سے زیادہ آسان اور اس سے زیادہ صحیح تعارف کسی اور صفت کے ساتھ مشکل ہے۔ ذات واحدہ لا شریک لہ کی ایک صفت واحدیت بھی ہے مگر احدیت اس سے کامل تر ہے تمام سورۃ اخلاص اسی کی تفسیر ہے۔ صمدیت اسی احدیت کی تکمیل ہے اور ولد و لم یولد اسی کی تشریح۔ صمد و لم یولد کو کہتے ہیں۔ یعنی وہ ایک اور اکیلا ہو کر بھی اپنے کمال میں کسی کا محتاج نہیں۔ والد کی طرح نہیں جو اپنے بیٹے کے لیے محتاج ایہ ہو کر بھی اپنے کمالات کی شہرت و بقاء میں تمام تر اپنے بیٹے کا محتاج ہے اور نہ اس ولد کی طرح ہے جو ایک جہت سے محتاج الیہ بن کر بھی اپنے وجود میں والد کا سرتا سر محتاج ہوتا ہے۔ نسب وہاں قائم ہو سکتا ہے جہاں رشتہ اشتقاق پیدا ہو سکے۔ جہاں اوپر اور نیچے کی دونوں جانبوں میں رشتہ اشتقاق نہیں وہاں نسب کا تصور بھی نہیں۔ اصول و فروع سے گذر کر نسب کا دوسرا تخیل شعب و اطراف میں قائم کیا جا سکتا ہے۔ مگر جس کا کوئی کفسور و نظیر بھی نہیں اس کے لیے نسب کا تصور اطراف و جوانب میں بھی پیدا نہیں ہو سکتا۔ صرف یہ جواب کہ اس کا کوئی نسب نہیں ان کے مذاق فطرت کے موافق نہ تھا۔ اس لیے آپ نے پہلے وجودی دو صفتیں ایسی ذہن نشین کر دیں جس کے نتیجہ میں دو سہی صفتیں پیدا ہو جائیں اور اس کے بعد نسب کا سوال خود بخود ذہنوں سے نکل جائے۔ یہ واضح رہنا چاہیے کہ غنی و صمد میں بڑا فرق ہے۔ صمد اس کو کہتے ہیں جو خود کسی سے برآمد نہ ہو سکے اور نہ کوئی دوسرا اس سے برآمد ہو سکے جیسا کہ والد اور ولد اس لیے خدا کے نسب کی بجائے (جو ایک ذاتی چیز تھی اس کی) صمدیت کو پیش کیا گیا ہے۔ غناء و فقر نسب کی جگہ نہیں آ سکتے یہ خارجی اوصاف و عوارض ہیں۔ نسب ایک رشتہ خون کا نام ہے جس میں جزیت کا مفہوم کسی نہ کسی پہلو سے ضرور سامنے آتا ہے۔ صمدیت اس رشتہ کے بالمقابل غناء و بے نیازی کا نام ہے یعنی اس ذات پاک میں اس اندرونی شتقاق کی صلاحیت ہی نہیں ہے کہ کسی نوعیت سے بھی وہاں نسب کی شرکت کا تصور لایا جاسکے۔ اسما الہیہ میں بسا اوقات الفاظ کا ترجمہ یکساں نظر آتا ہے مگر اس کے مصداق و صحیح مفہوم میں بہت فرق ہوتا ہے۔ ان مختصر نوٹوں میں ان تمام تفصیل کی گنجائش نہیں تھی

(۹) عَنْ اَسْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اِسْمُ اللَّهِ الْاَعْظَمُ فِيْ هَاتَيْنِ الْاَيَتَيْنِ وَالْهُكْمُ اِلَهُ وَاحِدٌ لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ وَفَاتِحَةُ سُورَةِ اِلِ عِمْرَانَ . اَللّٰهُ لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ .

(۹) اسماء بنت یزیدؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خدا کا اسم اعظم ان دو آیتوں میں ہے ﴿وَالْهُكْمُ اِلَهُ وَاحِدٌ لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ (البقرة: ۱۶۳) ”تمہارا خدا ایک ہے“ معبود کوئی نہیں مگر وہی ایک اللہ جو بہت مہربان نہایت رحم کرنے والا ہے“ اور دوسری آیت سورۃ آل عمران کے شروع میں ہے ﴿اَللّٰهُ لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ (آ عمران: ۱) ”اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ سدا رہنے والا اور تمام مخلوق کی ہستی قائم رکھنے والا ہے۔“ (اس حدیث کو امام احمد ابوداؤد اور ترمذی نے روایت کیا ہے)

(۱۰) عَنْ اَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا فِي الْمَسْجِدِ وَرَجُلٌ يُصَلِّي ثُمَّ دَعَا اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ

(۱۰) انسؓ سے روایت ہے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مسجد میں بیٹھے تھے ایک آدمی نماز پڑھ رہا تھا (نماز سے فارغ ہو کر) اس نے یہ دعا کی ”اے اللہ میں یہ درخواست پیش کرتا ہوں کہ تعریف صرف تیرے

لئے ہے۔۔۔۔۔۔ یہاں یہ تشریح صرف اس مقصد کے پیش نظر ہے کہ ابتداء کتاب میں خدائے تعالیٰ کے مختصر تعارف کے ساتھ ان اسماء کی مقبولیت و محبوبیت کی وجہ بھی کچھ نہ کچھ ذہن نشین ہو جائے۔ ﴿لَمْ يُولَدْ﴾ اور خود جنا نہیں گیا۔ شیخ اکبرؒ یہاں ایک لطیفہ لکھتے ہیں کہ عقل انسانی غور و فکر اور ترتیب مقدمات کے بعد جو نتیجہ بھی نکالتی ہے وہ اس کا مولود اور پیدا کیا ہوا ہوتا ہے۔ یہاں خدائے تعالیٰ کی صفات میں یہ پہلی صفت ہے کہ وہ کسی کا مولود نہیں۔ اب بھلا اس عاقل کو خدا کی ذات کی کیا معرفت ہے جس کی معرفت خود اپنی تراشیدہ اور اپنی ہی پیداوار ہے۔

(الیواقیت والجواهر ج ۵ ص ۵۰)

(۹) * خدا کی ایک نمایاں صفت ”حی“ بھی ہے مگر وہ ایسا ”حی“ نہیں جس پر موت آ سکے اور نگہ یا نیند کا گذر ہو سکے۔ بلکہ ایسا ”حی“ جس کے وجود کے ساتھ تمام عالم کا رشتہ حیوۃ قائم ہو ایسا ”حی“ کہ اگر وہ نہ ہو تو عالم کی حیوۃ اور حیوۃ سے پہلے اس کا وجود مٹ جائے۔ عالم میں جن کو ”حی“ کہہ جاتا ہے ان کی طرح نہیں کہ اپنے قیام و وجود میں ہر لحظہ دوسرے کا محتاج ہو بلکہ ایسا ”حی“ جس کی حیوۃ دوسروں کے لیے منشاء حیوۃ بنے اسی وجہ سے اس کا دوسرا نام قیوم ہے اسی کو قرآن کریم میں اس طرح بیان فرمایا گیا ہے۔

﴿اِنَّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ اَنْ تَزُوْلَا وَ لَیَنْزِلَا اِنْ اَمْسَكْتَهُمَا مِنْ اَحَدٍ مِنْۢ بَعْدِیْ﴾ (الماطر: ۴۱)

اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمین کو قیام رکھا ہے کہ اپنی جگہ سے نکل نہ جائیں اور اگر نکلنے لگیں تو اس کے سوا کوئی نہیں جو انہیں قیام سکے۔

آیت الکرسی میں اسی لیے ”الحی“ کے بعد ”القیوم“ پھر اس کے بعد ”لَا تَاْخُذُہٗ سِنَةٌ وَّلَا نَوْمٌ“ کا لفظ رکھا گیا ہے یہ نہایت اہمیت کے ساتھ یہ درکھنا چاہیے کہ قرآن کریم میں جہاں جہاں اسماء الہیہ میں سے جس جس نام کا ذکر ہے پھر جو ترتیب ان اسماء میں رکھی گئی ہے وہ اپنی جگہ بڑے اسرار کی حامل ہوتی ہے محض اسماء ثنائی منظور نہیں ہوتی پہلی حدیث میں ”احدیۃ“ و ”صمدیۃ“ اور یہاں ”الحی القیوم“ کے ارتباط کا کوئی شہ بیان کر دیا گیا ہے۔ تفسیر ہمارا موضوع نہیں کہ زیادہ بسط کیا جائے۔

(۱۰) * جس طرح خدا کی ذات مبارک ہے اسی طرح اس کے اسماء بھی مبارک ہیں اس لیے اس کے نام کی برکتوں سے دعائیں لیں ۔

أَسْأَلُكَ بِأَنَّ لَكَ الْحَمْدُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ
الْمَنَّانُ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَا ذَا الْجَلَالِ
وَالْإِكْرَامِ يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ دَعَا اللَّهُ بِاسْمِهِ الْعَظِيمِ الَّذِي
إِذَا دُعِيَ بِهِ أَجَابَ وَإِذَا سُئِلَ بِهِ أُعْطِيَ.

(رواه ابو داؤد و الترمذی)

(۱۱) وَ عَنْ سَعْدِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعْوَةُ ذِي النُّونِ إِذَا دَعَا رَبَّهُ
وَهُوَ فِي بَطْنِ الْحُوتِ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ
سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ لَمْ يَدْعُ
بِهَا رَجُلٌ مُسْلِمٌ فِي شَيْءٍ إِلَّا اسْتَجَابَ لَهُ.

(رواه احمد و الترمذی)

(۱۲) وَ عَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ دَخَلْتُ مَعَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَسْجِدَ عِشَاءً
فَإِذَا رَجُلٌ يَقْرَأُ وَيَرْفَعُ صَوْتَهُ فَقُلْتُ يَا
رَسُولَ اللَّهِ اتَّقُوا هَذَا مُرَاءٍ قَالَ بَلْ مُؤْمِنٌ
مُنِيبٌ قَالَ وَ أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ يَقْرَأُ وَ
يَرْفَعُ صَوْتَهُ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَسَمَّعُ لِقِرَاءَةِ تَبَهُ ثُمَّ جَلَسَ وَ أَبُو
مُوسَى يَدْعُو فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَشْهَدُكَ

لیے ہے خدا کوئی نہیں مگر تو زبردست محسن ہے۔ زمین و آسمان کو بڑا کسی نمونہ
کے پیدا کرنے والا ہے اے جلال و اکرام والے اے ناقابل فناء اور مخلوق
کی ہستی قائم رکھنے والے (یہ سن کر) آپ نے فرمایا کہ اس نے اللہ کا وہ نام
لے کر دعا کی ہے کہ جب وہ اس نام کے ساتھ پکارا جاتا ہے تو جواب دیتا
ہے اور جب اس سے مانگا جاتا ہے تو ضرور دیتا ہے۔

(اس حدیث کو ابو داؤد اور ترمذی نے روایت کیا ہے۔)

(۱۱) سعد کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت ذوالنون
نے جب اپنے پروردگار کو مچھلی کے پیٹ میں پکارا تھا تو یوں پکارا تھا۔ لَا إِلَهَ
إِلَّا أَنْتَ (الخ) سوا تیرے کوئی معبود نہیں تیری ذات پاک ہے بے شک
میں ظلم کرنے والوں میں سے تھا۔ کوئی مسلمان کسی حاجت میں خدائے تعالیٰ
کو ان کلمات سے یاد نہیں کرتا مگر وہ ضرور اس کی سنتا ہے۔

(اس حدیث کو احمد و ترمذی نے روایت کیا ہے)

(۱۲) بریدہ فرماتے ہیں کہ عشاء کے وقت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ مسجد میں گیا۔ کیا دیکھتا ہوں کہ ایک شخص بلند آواز سے قراءت کر
رہا ہے میں نے عرض کیا آپ اس کے متعلق کیا خیال فرماتے ہیں کیا یہ ریا
کار ہے؟ فرمایا نہیں بلکہ وہ اپنے خدا کی طرف جھکنے والا مرد مؤمن ہے راوی
کہتا ہے کہ یہ زور سے پڑھنے والے شخص ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے۔
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کی قراءت بغور کان لگا کر سننے لگے پھر
ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ دعا کرنے کے لیے بیٹھے تو بولے اے اللہ! میں تجھ
ہی کو گواہ بناتا ہوں کہ اللہ بس تو ہی ہے یکتا ہے نیاز ہے نہ کسی کو جتنا نہ کسی نے

قبول ہوتی ہیں جب وہ ان کے وسیلہ سے پکارا جاتا ہے تو ہر پکار کی اجابت کرتا ہے "بسم اللہ" میں لفظ اسم اسی لیے اضافہ کیا گیا ہے
کہ ہر کام کے شروع میں اس کے نام کی برکت ڈھونڈی جائے۔ ﴿وَاقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ (العنق: ۱) پڑھئے اپنے پروردگار
کے نام کی برکت سے جس نے آپ کو پیدا کیا۔

(۱۲) * عرب میں مواخاۃ صرف لفظی بات نہ تھی بلکہ یہ تعاون و ہمدردی کا ایک بڑا رشتہ تھا جو ان کے نزدیک خونی رشتہ سے کم نہ تھا
یہاں یہ رشتہ صرف اتنی بات پر قائم ہو رہا ہے کہ بریدہ نے انہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے ایک بشارت سنائی تھی بشر کے
ساتھ سوک کر نا ان کا عام دستور تھا جب اس وقت کچھ اور سلوک ممکن نہ ہوا تو انہوں نے عقد مواخاۃ ہی قائم کر لیا۔ ان چھوٹی چھوٹی

اس کو جتنا نہ اس کا کوئی نظیر و ہمسر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس نے خدا کا وہ نام لے کر سوال کیا ہے کہ جب وہ اس نام سے سوال کیا جاتا ہے تو ضرور دیتا ہے اور جب پکارا جاتا ہے تو ضرور جواب دیتا ہے۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ بات جو میں نے آپ سے سنی ہے کیا ان سے بھی کہہ دوں؟ آپ نے فرمایا کہہ دو۔ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے مطابق یہ خوشخبری ان کو سنا دی۔ انہوں نے کہا آج کے بعد تم میرے سچے بھائی ہو کیونکہ تم نے مجھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے یہ خوشخبری سنائی ہے۔

(اس حدیث کو زرین نے روایت کیا ہے)

اللہ تعالیٰ کے اسماء حسنی

خدا کے لیے اسماء حسنی ہیں انہیں سے اس کو پکارا کرو۔ دوسری جگہ ارشاد ہے۔ اے پیغمبر! (صلی اللہ علیہ وسلم) ان سے کہہ دیجئے تم خدا کو اللہ کہہ کر پکارو یا رحمن کہہ کر جس نام سے بھی پکارو یہ سب اس کے حسن و خوبی کے نام ہیں۔

(۱۳) ابو ہریرہ روایت فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

أَنْتَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَخَذَا صَمَدًا لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ سَأَلَ اللَّهُ بِاسْمِهِ الَّذِي إِذَا سُئِلَ بِهِ أُعْطِيَ وَإِذَا دُعِيَ بِهِ أَجَابَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْهُ بِمَا سَمِعْتُ مِنْكَ قَالَ نَعَمْ فَأَخْبَرْتُهُ بِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِي أَنْتَ الْيَوْمَ لِي أَخٌ صَدِيقٌ حَدَّثَنِي بِحَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (رواه زرین)

أَسْمَاءُ اللَّهِ الْحُسْنَى

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى. وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا. وَقَالَ تَعَالَى. ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ (یسی اسرائیل ۱۱۰)

(۱۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

باتوں سے اس کا اندازہ لگائیے کہ ان کے قلب میں اسلام اور بانی اسلام کے لیے جذبات کیا تھے۔

اذا دعی بہ اجاب و اذا سئل بہ اعطی۔ ان دونوں جملوں میں فرق ہے پہلے جملہ کا مطلب یہ ہے کہ خدا امر دعوٰ من کی پکار کا جواب دیتا ہے۔ کفار کی طرح نہیں کہ اس کا جواب تک نہیں آتا۔ ”وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ“ کافروں کی پکار رائیگاں ہے۔

سوال خاص حاجت کی طلب کو کہتے ہیں دعاء عام ہے اجابت دعاء سے مقصد داعی کا شرف اور اس کی قدر و منزلت بتانا ہے۔ اس کی حاجت روائی یہ ضمنی فائدہ ہے۔ جیسے کہ پکارنے کا مقصد بھی سوال نہیں بلکہ اس کی یاد ہے۔ اپنی حاجت پیش کرنا یہ ضمنی غرض ہے۔ اس لیے پہلا جملہ دوسرے سے ابلغ ہے۔

(۱۳) * شیخ اکبر فرماتے ہیں کہ بارگاہ الہی میں ادب یہ ہے کہ وہاں بجائے لفظ صفت اسم کا اطلاق کیا جائے اسی لیے قرآن کریم میں اللہ کے لیے اسماء کا تو ذکر کیا گیا ہے مگر صفات کا نام نہیں لیا گیا حالانکہ وہ اسماء بہ حقیقت اس کی صفات ہی ہیں۔ کاش اگر شیخ اکبر کے اس ادب کا لحاظ رہتا تو شاید عین وغیرہ کے جو نزاعات لفظ صفت کی وجہ سے پیدا ہو گئے ہیں اتنے طویل نہ کھینچتے۔ (ب) شیخ اکبر نے یہ لکھا۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا
مَنْ حَفِظَهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ وَإِنَّ اللَّهَ وَتَرَى حُبُّ
ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ کے لیے ننانوے نام ہیں جو انہیں یاد کر لے وہ جنت
میں داخل ہوگا۔ اللہ تعالیٰ کی ذات یکتا ہے اور اس لیے وہ حاقِ عدد کو پسند

تنبیہ بھی فرمائی ہے کہ اسماء الہیہ توقیفی ہیں جو نام جس طرح شریعت میں استعمال کیا گیا ہے اس سے تجاوز کرنا درست نہیں اس لیے
خدائے تعالیٰ کو "حی" کہا جائے گا مگر ذو حیوۃ نہیں کہا جائے گا۔ اسی طرح جہاں کسی صفت کی نسبت بطریق فعل وارد ہے اس کو بھی بدلائیں
چا سکتے جیسا کہ "اللہ یستہزیئ بہم" اس لحاظ سے خدائے تعالیٰ پر "مستہزأ" کا اطلاق جائز نہ ہوگا۔ (ج) خدائے تعالیٰ کے جتنے اسماء
ہیں سب حسن و خوبی کے اسماء ہیں اس لیے "وہو خداد عہم" کی وجہ سے خدائے تعالیٰ کو "خادع" نہیں کہا جاسکتا۔ مفسرین نے تو اس کے
جوابات اور دیئے ہیں مگر شیخ اکبر فرماتے ہیں کہ ان آیات کو تاوت کرتے ہوئے چاہیے کہ ایک انسان بحرِ امت میں غرق ہو جائے کیونکہ
یہاں ہماری تفہیم و فہمائش کے لیے قرآن کریم نے تنزل کر کے بارگاہِ صمدیت میں ایسے الفاظ استعمال کر لیے ہیں جو اس کی شایانِ شان نہ
تھے۔ مگر کیا کیجئے کہ عالمِ انسانیت اپنے قصور و نقصان کی وجہ سے عالمِ تجرد کے بہت سے مخاطبات کی صلاحیت ہی نہیں رکھتا اس لیے جب ناقص
رتبہ کمال تک نہیں پہنچ سکتا تو پھر کمال ہی کو کچھ تنزل اختیار کرنا پڑتا ہے۔ جاہل ان الفاظ کو پڑھتا اور اعتراض کرتا ہے اور عاقل فرطِ ندامت
سے گڑ جاتا ہے اس کا اعتقاد ان الفاظ کو سن کر ذمہ گمانے لگتا ہے اور اس کی عقیدت دونی و دونی بڑھتی جاتی ہے! (د) شیخ اکبر نے تنبیہ بھی فرمائی
ہے کہ گویا ظنعت بعض اسماء الہیہ کا اطلاق انسانوں پر بھی ہو سکتا ہے جیسا کہ "نافع" "ذکیل" "ذنور" مگر شرعاً و عقلاً بطریق اسمِ اعظم ممنوع
قرار دیا جائے گا اور اگر بالفرض کہیں اطلاق ہوگا تو اس کے اصل معنی سے ذہول ضروری ہوگا۔ مثلاً "مؤمن" ایمان دار ہونے کی جہت سے
درست ہو سکتا ہے مگر جس لحاظ سے خدا پر مؤمن کا اطلاق کیا گیا ہے وہ قطعاً حرام ہے اس لیے جو اسماء خدائے تعالیٰ کی بارگاہ کے لیے عرف
عام یا خاص میں مشہور ہو چکے ہیں ان کا استعمال دائرہ انسان میں ممنوع رہنا چاہیے۔

(ہ) عام شارحین نے لفظ احصار کی مراد صرف زبانی یاد کر لینا قرار دی ہے مگر اگر بابِ حقائق لکھتے ہیں کہ مقصد صرف اتنا ہی نہیں ہے بلکہ
اس سے آگے ان اسماء کے ساتھ تخلق و تشبہ حاصل کرنا بھی ہے۔ خدائے تعالیٰ بار بار اپنے اسماء حسنی کا ذکر کر کے چاہتا ہے کہ اس کی مخلوق میں
بھی اپنے اپنے مبلغ پر دواز کے موافق ان کی جلوہ نمائی کا جذبہ پیدا ہو تاکہ عالمِ انسانیت ان اسماء کی تجلیات کی بدولت تعرا سفل السافین سے
نکل کر سطحِ اعلیٰ عظیم پر فرد کش ہو سکے وہ اگر رب العالمین ہے تو یہ بھی اپنی قدرت و استطاعت کے بقدر کمزوروں کی تربیت سے غافل نہ
رہے وہ اگر رحم الراحمین ہے تو یہ بھی رأفت و رحمت کا نمونہ دکھاتا رہے اور اسی طرح صفاتِ مخصہ کے علاوہ ہر ہر صفت کا مظہر بننے کی سعی میں
لگا رہے تاکہ خلقت اپنے صحیح معنی میں نمودار ہو اور ان اللہ خلق آدم علی صورتہ کار مضطت از بام ہو جائے۔ شارحین حدیث نے ہر
برام کے ساتھ تخلق کی شرح کر دی ہے تفصیل کی یہاں گنجائش نہیں۔ (و) خدائے تعالیٰ کے ننانوے اسماء ہیں اور ابھی بہت سے وہ بھی ہیں
جو ہمیں بتائے نہیں گئے۔ حدیث کے الفاظ او استاثرت بھا فی علم الغیب عندک یا او علمتہ احد ام حلفک کے اس
طرف اشارہ نکلتا ہے (یعنی وہ اسماء جو تو نے صرف اپنے ہی علم کے لیے مخصوص رکھے ہیں یا وہ جن کو تو نے اپنی مخلوق میں کی دیتا ہے میں)
اس کی وجہ یہ ہے کہ ذات کے تعارف کی وہی صورتیں ہیں یا وہ خود یا اس کی صفات۔ عالم امکان میں مشاہدہ کی طاقت نہ تھی اس لیے یہاں
مشاہدہ ذات تو ممکن نہ ہوا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام جیسے اولو العزم کو بھی آخر "لن ترانی" کا زخم کھانا ہی پڑا اس لیے صورت صرف ہے

الوثور (رواہ الشیخ الحدادی و الترمذی)

کرتا ہے۔ اس حدیث کو شیخین اور ترمذی نے روایت کیا ہے۔

اسماء و صفات کے ذریعہ تعارف کی باقی ہے اس لیے ضروری ہوا کہ اسماء الہیہ بتلا دیئے جائیں اور اتنے بتلا دیئے جائیں کہ ایک معرفت ذات کا متلاشی اس راہ سے گزر کر درمقصود تک بسہولت رسائی حاصل کر لے۔ اسی لیے قرآن کریم کا اسلوب بیان یہ ہے کہ وہ جگہ جگہ اسماء صفاتی استعمال کرتا ہے پھر اپنے ماقبل و مابعد میں ان صفات کے مظاہر بطریق استشہاد پیش کرتا جاتا ہے تاکہ پہلے ان صفات کی عظمت ذہن نشین ہو اور انسانی تصور ادراک و الفاظ کی وجہ سے ان کے بلند حقائق فہمی میں جو کوتاہی و خالی باقی رہ جائے وہ ان کے مظاہر کو دیکھ کر پوری ہوتی رہے اگر وہ اس کی عزت و قہر کا تذکرہ کرتا ہے تو بتلا دیتا ہے کہ یہ وہ عزت و قہر نہیں جس کی اس کے تصور میں سہائی ہو یا اگر جو دو مہر کا ذکر کرتا ہے تو اس کے ساتھ ہی یہ سمجھا دیتا ہے کہ یہ اس نوع کا جو دو مہر نہیں کہ وہاں تک عقل کی رسائی ہو اس کے اسماء و صفات اصل مقصد نہیں بلکہ ذات کی معرفت کا صرف ایک راستہ ہیں جن میں سے گزر کر ذات پاک کی جھلک نظر آتی رہتی ہے اگر ان اسماء و صفات کا توسط نہ ہوتا تو داغ مہجوری عالم امکان کے لیے ہمیشہ نقد و قوت رہتا ذات پاک اپنی بے نیازی میں اور ممکن اپنے ادراک کے بغیر تصور میں ہمیشہ سرگرداں نظر آتا یہ ذات اقدس کی بڑی فیاضی تھی کہ اس نے اپنی معرفت کے لیے حجاب صفات ڈال دیا ہے کہ جو مشتاق اس ذات مستجمع صفات کا نظر رہ کر ناچا ہے وہ اس حجاب میں آج بھی نظارہ کر سکتا ہے۔

درخن مخفی منم چوں بوئے گل در برگ گل ہر کہ دیدن میل دار دور سخن بیند مرا

سورہ ملک کو پڑھئے اس کی ابتداء ﴿تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ﴾ (الملك: ۱) سے ہوتی ہے اس میں خدائی ملک کا نقشہ کھینچ گیا ہے اور اس کی وسعت کے وہ حدود بتلائے گئے ہیں جو انسانی دسترس سے وراء الراء ہیں اس ضمن میں ایک ملک والے کے لیے جو اسماء و صفات درکار ہیں ان کو موقع بہ موقع ایسا چسپاں کیا گیا ہے کہ گویا وہ آیت اسی اسم کی حقیقت کی تشریح و تفہیم کے لیے اتری ہے اسی لیے علماء معانی نے اعجاز آیات کو قرآن کا ایک اعجاز قرار دیا ہے۔

بہر حال اگر اس تخیل و استحضار کے ساتھ آپ سورہ ملک پڑھیں تو ابھی آپ آخر سورت تک پہنچنے نہیں پائیں گے کہ الہی جبروت و ملکوت کا ایک قاہرانہ تسلط آپ کے دل و دماغ پر مستولی ہو جائے گا۔ استواء علی العرش اور سبع سموات و ارضین عرش و کرسی کا تذکرہ بھی اس لیے نہیں ہے کہ خدا کے لیے کسی بڑے مکان کا تصور قائم کیا جائے بلکہ اس لیے ہے کہ ایک عاجز مخلوق کو ایک نادیدہ ذات کا تعارف ہو تو کیسے ہو اس لیے اس کی پرواز کے اعلیٰ اور بلند سے بلند تخیل کو اس کے سامنے رکھا گیا ہے تاکہ وہ خدائی عظمت و جلال کی بلند سے بلند رفعتوں کو عبور کرنے کے قابل ہو جائے یہ گمان نہ کرنا چاہیے کہ ہمارا مقصد یہ ہے کہ یہ الفاظ بلا مصداق ہیں یہ تو معجزانہ کا مذہب ہے ہرگز نہیں قرآن شاعرانہ خیال بندی سے بہت دور ہے وہ اسی لیے شعر کی مذمت کرتا ہے کہ اس میں حقیقت نہیں ہوتی اور یہاں صرف حقیقت ہی حقیقت ہے بلکہ عالم قدس نے درحقیقت ان اشیاء کو پیدا فرمایا ہے اور ان کی حقیقتیں اپنی اپنی جگہ موجود ہیں مگر اس کے ساتھ یہ بھی ہے کہ ذات پاک کا تصور پھر اس سے وراء الراء ہے یہاں شیخ اکبر کے الفاظ کس قدر قیمتی ہیں وہ فرماتے ہیں۔

ذلک لان صور المعتقدات و المعقولات معتقدات اور معقولات کی صورتوں میں خدائی تجلیات اس لئے ہوتی

ہی جسور یعبر علیہا بالعلم ای یعلم ان وراء ہیں کہ وہ علم انسانی کی رسائی کے لیے ایک گذرگاہ اور پل بن سکیں جن

ہدہ المطاہر امراً لا یصح ان یعلم و لا یشہد سے عبور کر کے یہ علم حاصل ہو جائے کہ ان تجلیات کے پس پردہ کوئی

و لیس وراء ذلک المعلوم الذی لا یشہد ایکی باکمال ذات موجود ہے جو ہمارے احاطہ علم و مشاہدہ سے لے

(۱۳) وَ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ لِلَّهِ تَعَالَى تِسْعَةً وَ تِسْعِينَ اسْمًا مِنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ. هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ (۱۴) ابو ہریرہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے ننانوے نام ہیں جو انہیں یاد کرے وہ جنت میں جائے گا۔ وہ اللہ ہے جس کے سوا کوئی معبود نہیں، نہایت مہربان، بہت رحم والا، وہ بادشاہ ہے پاک ہے، ہر نقص و آفت سے سالم ہے، امان دینے والا، پناہ میں لینے والا ہے، زبردست و باؤ والا ہے، صاحب عظمت بنانے والا، نکال کھڑا کرنے والا۔

لئے لا يعلم حقیقہ ما يعلم اصلاً۔ وراء الوراء ہے بس ہم اتنا ہی جان سکتے ہیں کہ اسے جان نہیں سکتے۔

کوہ طور پر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے نار یا نور دیکھا اور حقیقتاً دیکھا "انا ربک فاخلع نعلیک" کی آواز سنی اور حقیقتاً سنی مگر یہ سب سما اس لیے باندھا گیا تھا کہ موسیٰ علیہ السلام کو اس ذریعہ سے یہ فطری علم حاصل ہو جائے کہ اس نار کے پس پردہ کوئی نور اعظم ہے اور حقیقتاً ہے جس کے لیے یہ نار اس وقت تجلی گا بن رہی ہے جیسا کہ ایک انسان خواب میں خدائے عز و جل کو دیکھتا ہے اور اسے یقین ہوتا ہے کہ آج رات میں نے حقیقتاً خدا کو دیکھا ہے یہاں بھی دراصل اس کے معتقدات کی صورت ہی ہوتی ہے جس میں سے گذر کر اس کے دماغ میں صرف ایک یہ علم آ جاتا ہے کہ اس نے خدا کو دیکھا ہے ورنہ خود وہ صورت خدا نہیں ہوتی۔ احادیث میں جہاں جہاں محشر میں رویت ہاری تعالیٰ کا ذکر ہے وہ بھی تجلیات ہیں جو ہر محل کے مناسب اہل محشر کے سامنے ہوں گی مشاہدہ تجلیات کا ہو گا اور اس ضمن میں علم، ماوراء تجلیات کا ہوتا رہے گا اور یہ علم اسی طرح حدی و فطری ہو گا جیسا کہ ایک ناواقف شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھتا اور کہتا ہے کہ میں نے آج شب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے حالانکہ بسا اوقات جو صورت وہ دیکھتا ہے وہ حلیہ مبارک سے مطابقت بھی نہیں رکھتی۔ پس جس طرح عالم رویا کی یہ صورتیں کسی ذات کی معرفت کے لیے جسور (پل اور راستہ) بن جاتی ہیں اسی طرح تجلیات خدائی معرفت کا ذریعہ ہوتی ہیں۔ جو مشہور ہوتا ہے وہ مخلوق ہے اور جو معلوم ہوتا ہے وہ غیر مخلوق ہے اس لیے نہ ان الفاظ میں تاویل کی ضرورت ہے۔ اور نہ ذات پاک کے لیے تجسیم و تشبیہ کی حاجت تے۔

کیف الوصول الی سعاد و دونها قلل الجبال و دونهن حتوف۔ سعاد (محبوبہ کا نام ہے) تک رسائی ہو تو کیسے ہو کہ اس سے پہلے بلند پہاڑیاں ہیں اور ان سے پہلے ایک موت نہیں بہت سی موتیں ہیں (نہ ان سے گذرنا ممکن نہ وصل سعاد ممکن)

(۱۴) * خدائے تعالیٰ کے یہ اسماء وحوال سے خالی نہیں ہیں یا ذات پاک کی تنزیہ و تقدیس، عظمت و جلال کا مظہر ہیں تو انہیں صفات ذات کہا جاتا ہے اگر ان کا عالم مخلوق سے بھی تعلق ہے تو ان کا نام صفات افعال ہے۔ اس لحاظ سے اسماء و قسم کے رہ جاتے ہیں صفات ذات و صفات لئہ ...

۱۔ ایواقیت والجواہر ج ۱ ص ۴۹۔

۲۔ حدیث ایک جدید اور عتیق فن ہے اس لیے یہاں ہم حدیث فہمی کے لیے کچھ مزید تشریحات کرتے جاتے ہیں تاکہ شروع سے اس کے سمجھنے کا ایک سلیقہ آ جائے یہ اس طرح نہیں ہو گا کہ آپ ایک مرتبہ سن لیں اور بس بلکہ پے در پے جب مختلف احادیث آپ کے سامنے آتی رہیں گی اور ہر جگہ آپ اس حقیقت سے باخبر رہنے کی کوشش کرتے رہیں گے تو اس مشاقی کے بعد پھر کہیں آپ کا دل و دماغ اس کی حقیقت تک پہنچ سکے گا۔ یہ مضمون در باب حقائق سے لیا گیا ہے مگر اس کی طرف رہنمائی کا احسان صرف حضرت استاد کا ہے۔

۳۔ دیکھو ایواقیت ص ۹۷، ۹۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۹۔

المُهَيَّمُ الْعَرِيزُ الْجَارُ الْمُتَكَبِّرُ الْخَالِقُ
السَّارِيُّ الْمُصَوِّرُ الْعَفَّارُ الْقَهَّارُ الْوَهَّابُ
الرَّزَاقُ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ الْقَابِضُ الْبَاسِطُ
الْحَافِظُ الرَّافِعُ الْمُعْزِ الْمُدِلُّ السَّمِيعُ
النَّصِيرُ الْحَكَمُ الْعَدْلُ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ

صورت پہنانے والا بہت بخشش والا بہت غلبہ والا بہت دینے والا روزی
دینے والا فیصلہ کرنے والا جاننے والا تنگی اور فراخی کرنے والا پست و بلند
کرنے والا عزت و ذلت بخشنے والا سننے والا دیکھنے والا اٹل فیصلہ والا
منصف بھید جاننے والا خبردار بر و بار عظمت والا مغفرت کرنے والا
تھوڑے عمل پر بہت دینے والا بلند بڑائی والا حفاظت کرنے والا حصہ

۱۔ افعال ہر اسم کی تحقیق بہت تفصیل طلب ہے ترجمہ میں اس کی طرف کچھ اشارات موجود ہیں۔ شارحین حدیث اور ارباب حقائق نے اس پر مبسوط کام کیا ہے۔

(الرحمن الرحیم) اگر اس کے معنی ارادہ رحمت کے ہوں تو صفت ذات ہے اور اگر بالفعل رحمت کرنے والا ہوں تو صفت فعل ہے (السمک) اگر اس کا ترجمہ ملک والا ہو تو صفت ذات ہے اور اگر اپنی ملکیت میں ایجاد و اعدام کا تصرف کرنے والا ہو تو صفت فعل ہے (القدوس) شیخ اکبر فرماتے ہیں کہ تنزیہ کے لیے عیب کا تصور میں آنا ضروری ہے اس لیے تنزیہ یہ ہے کہ جو عیوب خدا کے لیے کسی ذہن میں آئے یا آسکتے ہیں ان سے اس کی برتری و پاکی بیان کرنا اور تقدیس کا تعلق خود صفات کمالیہ سے ہے اس لیے تقدیس تنزیہ سے اکمل ہے۔ عیوب سے پاکی اور صفات کمالیہ کی پاکی بیان کرنے میں جو فرق ہے وہی تنزیہ و تقدیس میں فرق سمجھنا چاہیے یہ صفت ذات ہے۔ (الخالق الخ) کسی چیز کو معدوم سے موجود کرنا خلق ہے۔ پھر اس میں سے بقدر ضرورت علیحدہ کر لینا "برء" ہے اس کے بعد حسب ارادہ اس کا تسویت و ترتیب یہ تصویر ہے۔ موجودات میں کاٹ تراش اور اس کی تصویر بندہ بھی کرتا ہے مگر معدومات میں یہ تینوں صفتیں اللہ تعالیٰ کا خاصہ ہیں۔ پہلے وہی اس کا خالق ہوتا ہے پھر وہی باری و مصور بنتا ہے۔ (الغفار) مخلوق کی پردہ پوشی اور بلا مواخذہ گناہوں کی مغفرت کرنے والا۔ (الہدیج) انسان کسی چیز کے بنانے سے پہلے اس کے نقشہ کا محتاج ہوتا ہے۔ یہ نقشہ خواہ کہیں پہلے موجود ہو یا اس کا ذہن تیار کرے لیکن خدا کی ذات پاک اس کی محتاج نہیں جب اس کے علم سے کوئی چیز باہری نہیں تو پھر نقشہ کی تلاش اس کی بارگاہ میں متصور بھی نہیں۔ ۳

اسلام میں خدا کا تصور

یہ تو سچ ہے کہ خدائے تعالیٰ کی ہستی ہے اور ضرور ہے مگر کیسی ہے؟ اس ادراک سے عقل انسانی عاجز و در ماندہ ہے۔ متاخرین فلاسفہ و حکماء نے بزور عقل مقام معرفت تک رسائی چاہی تو تجرید و تنزیہ کی راہ پر اتنے دور نکل گئے کہ آخر میں سوائے عدم محض کے ان کے ہاتھ کچھ نہ آید وہ یہی سوچتے رہے کہ لا کیف و لا ابن و لا وضع و لا اضافہ و لا عرض و لا جوہر و لا کم و نہ کیسا کہاں کتنا کس طرح کس طرف خود قائم یا دوسرے وجود کے ساتھ قائم ان سب سوالات سے بیرون اور بالاتر ہستی ہے۔ اسی پر بس نہیں۔ ان کا قدم تنزیہ ذرا اور آگے بڑھا تو صفات کا وجود بھی ہستی باری تعالیٰ کے لیے انہیں مادیت کی طرح ایک عیب نظر آیا لہذا اس کی بھی نفی کر بیٹھے۔ آخر ان تمام اعلیٰ سے اعلیٰ تنزیہات کا میدان جہاں جا کر ختم ہوا وہ یہ تصور تھا کہ خدا یہ نہیں یہ بھی نہیں مگر پھر ہے کیا اس کے جواب میں "یہ نہیں" تسلی بخش نہیں ہے یہاں اثباتی پہلو درکار ہے انسان موجود ہے محدود اور ذوجہت ہے صرف مجرد نہیں مادی بھی ہے اس کا تصور کسی ایسے موجود کا ہے...

الحلیم العظیم الغفور الشکور العلیٰ
 الکبیر الحفیظ المقتی الحبیب الجلیل
 الکریم الرقیب المجیب الواسع الحکیم
 الودود المہذب الباعث الشہید الحق
 الموبیل القوی المتین الولی الحمید
 المخلصی المبدی المعید المہی
 الممیت الخی القیوم الواجد الماجد
 الواحد الأحد الصمد القادر المقتدر

بانٹ کر دینے والا حساب کرنے والا بزرگی والا ہے مانگے بخشش والا
 مگر اس جواب دینے والا وسعت والا حکمت والا بڑی محبت والا مجدد
 شرف والا اٹھانے والا گواہ ثابت کار ساز زور آور مضبوط دوست و مدد
 گار تعریف کا مستحق ہر چیز کی شمار رکھنے والا عدم سے وجود میں لانے والا
 معدوم کو پھر موجود کرنے والا زندہ کرنے والا مارنے والا سدا زندہ مخلوق
 کی ہستی تھامنے والا ہر کمال بالفعل رکھنے والا شرف والا کتنا یگانہ ہے نیاز
 قدرت والا ہر شے پر قبضہ والا آگے کرنے والا دور پیچھے کرنے والا سب
 سے پہلے اور سب سے بعد باقی رہنے والا سب پر عیاں نگاہوں سے اوجھل

لے متاثر ہے جسے وہ خوف و ہراس میں پکارے تو پکار سکے عیش و راحت میں یاد کرنا چاہے تو یاد کر سکے جتن یہ اس کا متاثر ہو اس سے
 زیادہ وہ اس کا منتظر ہو یہ گرنے لگے تو وہ سہارا دے یہ بھوکا ہو تو کھانا کھلائے یہ پیاسا ہو تو وہ پانی پلائے یہ بیمار ہو تو وہ شفا دے اور اگر یہ سو جائے تو
 وہ اس کی نگہداشت و محافظت رکھے خلاصہ یہ کہ اس کے ماضی و حال و مستقبل کے تینوں زمانوں کی زندگیاں اسی کی نظر تربیت و رحمت کے نیچے پھولتی
 پھرتی رہیں۔

الذی خلقنی فهو یهْدینِ ۝ والذی هو یطعمنی ۝
 ینسقبین ۝ اذا مرصطٌ فهو ینسفین ۝ والذی ۝
 یمیتنی ثم یرحمن ۝ والذی اطمع ان یرفع لی
 حطیبی یوم الذین ۝ (الشعراء : ۷۸-۸۱)

(جہان کا پروردگار) وہ ہے جس نے مجھ کو بنایا تو اب وہی مجھے راہ
 دکھاتا ہے وہ جو مجھ کو کھلاتا اور پلاتا ہے اور جب میں بیمار پڑتا ہوں تو
 وہی مجھے شفاء دیتا ہے اور وہ جو مجھ کو مارے گا تو وہی زندہ کرے گا۔
 اور وہ جو مجھے توقع ہے کہ انصاف کے دن میری تقصیر بخشے گا۔

اسی عالم حیرت و سراپائی میں جب اس کی توجہ اس طرف منعطف ہوئی تو اس نے گناہ و جہنم پر نظر ڈالی اپنی رشتہ حیوۃ اس کی بام دامن
 فیض سے کچھ نہ کچھ وابستہ پایا اس کے پانی نے کھیتوں کو سیراب کیا اور ایک من گیہوں کے عوض سینکڑوں من گیہوں کے ڈھیر اس کے لیے مہیا
 کر دیئے جب بھوک کے حال میں سامان غذا اس راستہ سے پہنچنا نظر آیا تو اس نے تلاش ربوبیت کی مقدس پیاس کو اس کے گدے پانی سے
 ہی بجھانے کا ارادہ کر لیا۔ اگر کسی اور بلند فطرت نے بہت تیر مارا تو اس کی نظر شمس و قمر اور کرۂ فلک کے ان نورانی اجسام پر چاہی جہن کے
 حسن صورت نے آنکھوں کو خیرہ کر رکھا تھا اور جن کے جود و سخا نے کرۂ ارضی کو مالا مال بنا دیا تھا۔ ابرو بارش رنگ و روپ غذا و نساء نور و
 ظلمت کا سرکار خانہ ان کے ساتھ وابستہ دیکھ کر اس کو پورا یقین ہو رہا تھا کہ ہونہ ہو میری تشنگی فطرت کے بجھنے کا سامان یہاں ہے کہ چائیک
 ایک اور بلند تخیل اس کے سامنے آیا اور یکا یک اس نے اس تمام سامان تسلی کو اسباب تشنگی بنا دیا اور وہ یہ تھا کہ جو خود ذوب بنے اور طوع موئے
 میں سرگرداں نظر آ رہا ہے وہ تمام مخلوق کے لیے مرکز توجہ بننے کی اہلیت نہیں رکھ سکتا۔

غرض تنزیہ میں اتنا اونچا اڑ کر اور مادیت میں اتنا گر کر ”خدا کی ہستی کیسی ہے؟“ اس سوال کا جواب پھر بھی کچھ نہ مل سکا یہ سوال اسی طرح جواب
 رکھ ہوا تھا کہ ”تجلیہ کے موسم نے راہ حقیقت کا سراغ نکال لیا اور تمام عالم کے سامنے نہایت فیاضی کے ساتھ اس کو ان الفاظ میں پیش کر دیا۔

الْمُقَدَّمُ الْمُؤَخَّرُ الْأَوَّلُ الْآخِرُ الظَّاهِرُ
الْبَاطِنُ الْوَالِي الْمُتَعَالَى الرَّائِي التَّوَّابُ الْمُتَّقِمُ
الْعَفْوُ الرَّؤُوفُ مَالِكُ الْمُلْكِ ذُو الْجَلَالِ وَ
الْإِكْرَامِ الْمُقْسِطُ الْجَامِعُ الْعَنِي الْمُغْنِي

ہر چیز کا ذمہ دار بہت بلند بڑا محسن توبہ کی توفیق بخشنے والا اور قبول کرنے والا بدہ
لینے والا معاف کرنے والا بڑی رحمت والا سارے ملک کا مالک جلال و بخشش
والا انصاف والا جمع کرنے والا سب سے بے نیاز دوسروں کو غنی بنانے والا
روکنے والا نقصان پہنچانے والا نفع پہنچانے والا خود بخود ظاہر ہدایت دینے والا

﴿فَلَمَّا افْلَتْ قَالَ يَقُومُ أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا
تُشِيرُ كُؤُنَ. أَنِّي وَجْهْتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ خَشِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ
الْمُشْرِكِينَ﴾ (الانعام: ۷۸-۷۹)

(جب آسمان کا ایک ایک بادشاہ اور شہزادہ تاریکی میں روپوش ہو چکا
تو وہ بولا) اے قوم میں ان سے بیزار ہوں جنہیں تم شریک مانتے ہو
میں اپنا رخ ایسی ذات کی طرف کر چکا جس نے آسمانوں اور زمین
سب کو پیدا کیا ہے اور میں شریک کرنے والوں میں سے نہیں ہوں۔

گویا اثباتی پہلو میں یہاں ایسے وجود کو سامنے رکھا جس کی طرف سارے وجود منتہی ہیں اور سلبی پہلو میں صرف اجمالاً شرکت کے حدود
کی نفی پر کفایت کی گویا اس بیان میں اب خدا ایک موجود کو بتلایا گیا اور موجود بھی وہ جس نے تمام مخلوق کو خلعت وجود سے سرفراز فرمایا۔
آگے چل کر ہر شخص نے ہمدرد عقل و فہم یہ خود فیصلہ کر لیا کہ صفات ثبوتیہ تابع وجود ہیں لہذا جس کا وجود ذاتی اور حقیقی ہوگا اس میں صفات ثبوتیہ
بھی لامحالہ حقیقیہ ہوں گی اور جب مخلوق اپنے وجود ہستی میں ہی اس کی محتاج ہوگی تو ضرور اپنے صفات میں بھی اسی کی محتاج نظر آئے گی جب
اس تلاش میں اس نے اپنی صفات پر نظر ڈالی تو حیوۃ، قدرت، ارادہ، کلام، علم، سمع، دہر کے آثار دیکھے ان کی حقیقت کو برتا اور سمجھا ان کی
کمالت کو سمجھا بوجہ تو اس نے یہ فیصلہ کر لیا کہ جو ہستی وجود کی اصل ہو اس میں ان صفات کا ہونا لازمی ہے اس لیے اس نے صاف کہہ دیا۔

إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا
يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا. (مریم: ۶۲)

جب ابراہیم نے اپنے والد سے کہا اے والد! آپ اس کو کیوں پوجتے
ہیں جو نہ سنے نہ دیکھے اور نہ کچھ آپ کے کام آئے۔

اس کے بعد جب اس نے اپنے اطراف و جوانب پر نظر ڈالی تو وہ بھی کسی کی رعنائیوں کی آرائش گاہ نظر آیا اس نے کان لگائے تو
بلبل خوشنوا کی داستانوں نے اس کے دل و دماغ کو مسخر کر لیا آنکھیں کھولیں تو گھبائے رنگ رنگ نے اپنا گردیدہ بنا یہ غرض حس و حواس
عقل و ہوش جہاں تک پہنچے کوئی میدان بھی اس پر از کمال و جمال ہستی کے اثرات سے خالی نہ ملا۔ اب یہ کیسے ممکن تھا کہ وہ اپنے گوش و بصر
کے محسوسات کی تکذیب کر دیتا اور عقل و حواس کو معطل کر کے خدا کا تصور صرف ایک سلبی صورت میں اختیار کر لیتا جس کو تنزیہ سے تعبیر کیا جا
سکتا ہے مگر دشواری یہ ہے کہ اگر ذرا تنزیہ سے قدم پیچھے ہٹا ہے تو تشبیہ کا نقص لازم آتا ہے۔ قرآن کریم نے اس عقدہ کو حل کیا اور بتلایا کہ
خدا کی ہستی اس تنزیہ اور اس تشبیہ کے درمیان ہے اس کے لیے صفات، نعوت، شہون ہیں مگر ایسی نہیں جن کا خیال و وہم ادراک کر سکیں۔
ہذا ان تمام صفات کے ساتھ اسے یاد کیے جاؤ جن سے کہ خود اس نے اپنے آپ کو یاد کیا ہے مگر کسی مثال و شبیہ کو اپنے گوشہ خیاں میں
گزر نے نہ دو۔ اور اس اعلیٰ تنزیہ اور خیالی تشبیہ کے درمیان اپنے رب کا تصور کرتے رہو۔

﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (الشوری: ۱۷)۔ کوئی چیز اس کی مانند نہیں (مگر) وہ سنے وار اور جاننے والا ہے تنزیہ

۱۔ اس آیت کے بعض مابعدقائق کے لیے دیکھئے ایوانیت والجواہر ج ۱ ص ۶۵۔ یہاں ان مباحث کا ذکر کرنا مخاطبین کے لیے مشکلات کا موجب ہے

الْمَنَاعُ الضَّارُّ النَّافِعُ النُّورُ الْهَادِي الْبَدِيعُ
بلا غموند بنانے والا ہمیشہ رہنے والا تمام مخلوقات کے فنا کے بعد ان کے مال کا
الْمَاقِي الْوَارِثُ الرَّشِيدُ الصَّيُورُ. (رواہ

انترمذی و اس حوالہ و الحاکم)
(اس حدیث کو ترمذی ابن حبان اور حاکم نے روایت کیا ہے)

قال الشيخ الاكبر التنزيه ميل و التشبيه ميل
و الاعتدال ما بين هذين الخ. ۱

قال الشيخ الاكبر اعلم ان جميع المشاهدين
للحق لا يخرجون عن هاتين النسبتين و هما نسبة
التنزيه لله تعالى و نسبة التنزل للخيال بضرب من
التشبيه فاما نسبة التنزيه فهي تجلية تعالى في
نحو ليس كمثله شيء و اما نسبة التنزل للخيال
فهي تجلية في قوله تعالى و هو السميع البصير. ۲

اور تشبیہ دونوں میں ایک طرف جھکنے ہے اعتدال ان دونوں کے
درمیان میں ہے۔

شیخ اکبر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ خدائی تجلیات کا
مشاہدہ کرنے والے دو نسبتوں سے خالی نہیں ہوتے۔ ایک
طرف خدائی تنزیہ کی نسبت دوسری طرف عالم خیال میں
تشبیہات کی انعکاسی نسبت پہلی نسبت کو لیس کمثلہ شیء میں
اور دوسری کو وہو السميع البصیر میں بیان فرمایا گیا
ہے۔

الفرض اسلام نے انسان کی کمزور فطرت کے سامان تسلی کے لیے اس حد تک عالم خیال میں تشبیہ کی وسعت دے دی ہے کہ جہاں
تک کہ تنزیہ کے حدود باطل نہ ہونے پائیں نماز میں رخ کرنے کے لیے بیت اللہ بنا دیا ہے اسی کے ساتھ یہ بھی فہمائش کر دی ہے کہ خدا کا وہ
مسکن نہیں ہے بادشاہت اور ملوکیت کا تصور جمانے کے لیے عرش کا ذکر آ گیا ہے مگر یہ وجودی تصور بھی ایسا نہ ہونا چاہیے کہ تنزیہ کے خلاف
ہو جائے۔ اسی تنزیہ و تشبیہ کے درمیان آپ احادیث کے باب کو پڑھ جائیے پورے مزے اور پورے ذائقہ کے ساتھ پڑھ جائیے اور جھجکے
مت بشرطیکہ ہر موقع پر تنزیہ بھی کیے جائیے۔ خدا کا صحیح تصور۔ اس کے ساتھ حقیقی تعلق پیدا کرنے کا یہی ایک راستہ ہے اگر ان الفاظ سے ہر
آپ خدا کو تلاش کریں گے تو اس تصور میں آپ کے لیے کوئی جاذبیت نہ ہوگی اور اگر ان الفاظ کی صورت اور مفہوم کا کوئی فرضی نقشہ تجویز
کریں گے تو وہ عین تشبیہ ہو جائے گی نہ وہ خدائی سرحد تھی نہ یہ خدائی سرحد ہے عملی طور پر سب سے آسان اور صحیح راستہ تو یہ ہے عقلی طور پر
بحث و جدل کی راہ دوسری ہے خدا کا تصور اس سے زیادہ صاف اور بلند اب تک نہ کوئی بتلا سکا نہ بتلا سکتا ہے اس سے زیادہ بحث کرنا ممکن کو
اپنے حدود سے تجاوز کرنا ہے اور لا حاصل بھی ہے۔

عنقا شکار کس نشو و نام باز چیں کایں جا ہمیشہ باد بدست است دام را

۱ ایضاً ص ۴۷۔

۲ ایضاً ص ۹۹۔

۳ یہ واضح رہنا چاہیے کہ شیخ اکبر کے نزدیک عالم خیال ایک واقعی عالم ہے اس کے مستقل احکام ہیں۔ ہماری اصطلاح میں خیال صرف ایک بنیاد
بات کا نام ہوتا ہے۔ دیکھو البیہا قیت ج ۱ ص ۵۴۔

۴ ایضاً ص ۴۶۔

۵ ایضاً ص ۹۳۔

اللہ تعالیٰ کی عظمت و جلال اس کی کبریاء و کمال قدرت اور مخلوقات کی سرتاسر احتیاج کا بیان

(۱۵) ابو موسیٰ اشعریٰ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے درمیان کھڑے ہو کر چار باتیں بیان فرمائیں (۱) خدائے قدوس سوتا نہیں اور نہ یہ اس کے شایان شان ہے میزانِ عدل کو جھکاتا ہے اور اونچا کرتا ہے رات کے کام دن میں اور دن کے کام رات میں اس کی طرف اٹھائے جاتے ہیں۔

(اس حدیث کو امام احمد و مسلم اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے)

(۱۶) ابو موسیٰ اشعریٰ دوسرے طریقہ پر یوں روایت فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے باری تعالیٰ نہ سوتا ہے اور نہ سوتا اس کی شان کے مناسب ہے میزانِ عدل کو پست کرتا ہے اور بلند کرتا ہے (اس کے اور مخلوق کے درمیان) خود اس کا نور اس کا حجاب ہے اگر وہ یہ حجاب اٹھ

بَابُ فِي عَظَمَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَ كِبَرِيَّائِهِ وَ كَمَالِ قُدْرَتِهِ وَ اِفْتِقَارِ الْخَلْقِ اِلَيْهِ

(۱۵) وَ عَنْ اَبِي مُوسَى الْاَشْعَرِيِّ قَالَ قَامَ فَيَسِّرَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِارْزَاقٍ فَقَالَ: اِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَنَامُ وَلَا يَنْبَغِي لَهُ اَنْ يَنَامَ يَخْفِضُ الْقِسْطَ وَ يَرْفَعُهُ يُرْفِعُ اِلَيْهِ عَمَلُ اللَّيْلِ بِالنَّهَارِ وَ عَمَلُ النَّهَارِ بِاللَّيْلِ

(رواد احمد و مسلم و ابن ماجہ)

(۱۶) رَاَعَاهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مِنْ طَرِيقٍ اَحَرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنَّ اللَّهَ لَا يَنَامُ وَلَا يَنْبَغِي لَهُ اَنْ يَنَامَ يَخْفِضُ الْقِسْطَ وَ يَرْفَعُهُ حِجَابُهُ النَّارُ لَوْ

(۱۵) * میزانِ عدل دنیا میں مخلوق کی روزی اور آخرت میں ان کے اعمال کی مقدار کے لیے مقرر کی گئی ہے اعمال و رزق کی قسمت و کثرت دونوں جہان میں اسی کے قبضہ قدرت میں ہے کسی کے اچھے عمل زیادہ ہوں گے اور کسی کے کم کسی کو روزی فراخ ملتی ہے اور کسی کو شبِ عمر اس حقیقت کے باوجود جہد و جہد کا حکم دونوں جگہ موجود ہے گویا تم سعی کے مکلف ہو اور قدرت دینے کی مختار ہے۔

رفع اعمال یہ اس نظم کا ایک شعبہ ہے جس پر بساطِ عالم کی بنیاد قائم کی گئی ہے۔ خدا کے معصوم فرشتے مقرر ہیں 'مصرفِ صبح' کی نمازوں میں ان کی ڈیوٹی بدلی جاتی ہے اور اس درمیان میں جو اچھے اور برے کام مخلوق کرتی ہے وہ ان کے ساتھ جاتے ہیں۔ عالمِ تکوین کے گوشہ گوشہ میں نظم موجود ہے دنیا اس کے عمیق اسرار دریافت کرنے کے درپے ہے اس کے انکار یا ابطال کے درپے نہیں پھر کوئی وجہ نہیں کہ اگر عام غیب کا کوئی نظم آپ کے سامنے مذکور ہو تو آپ اس کے انکار یا اس سے آگے بڑھ کر استہزاء کے لیے آمادہ ہوں۔

(۱۶) * یہاں اصل روایت میں نار کا لفظ ہے اور صحیح مسلم میں اس کی بجائے نور کا لفظ مذکور ہے چونکہ حقیقت کے لحاظ سے یہاں نور و نار میں چنداں فرق نہیں ہے اس لیے ہم نے اس کا عام فہم ترجمہ تو رہی کر دیا ہے ابو حبیہ نے لفظ نار ہی کی مناسبت سے قرآن کی آیت سَاتَتْ فِرْعَانِي بِهِيَ یعنی جب حضرت موسیٰ کو صورتِ نار میں تجلی ہوئی تو معلوم ہوا کہ ذاتِ پاک کا حجاب نار تھا جس کے پس پردہ سُنِ تجلی ہو رہی تھی۔ اس بابت نار اور بابرکت ماحول سے کسی نا فہم کو یہ دھوکا نہ لگے کہ معاذ اللہ خدا کی ذاتِ پاک کہیں حقیقتاً آگ میں محلول ہو گئی تھی۔ اس لیے فرمایا کہ وہ خود اس آگ اور سارے جہان کا پالنے والا ہے وہ جسم و جہتِ حدوث و محلول کے آثار سے پاک و برتر ہے۔

حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ خالق کا حجاب مخلوق کی طرح باہر سے نہیں یہاں خود اس کے عظمت و جلال کے انوار ہی اس کا حجاب ہیں جس طرح کہ نورِ آفتاب کی کرنیں اور حسین کا حسن کبھی کبھی اس کے دیدار کے لیے حجاب بن جاتا ہے اسی طرح یہاں خود اس کی عظمت و جلال کے انوار ہی اس کا حجاب بن رہے ہیں محلولِ انسانی نے بار بار شوخی کی اور چاہا کہ بے حجاب نظارہ کریں مگر ہمیشہ خیر و متحیر نا کام واپس لٹے

کشمہا لا حرقۃ سُنَحَاتٌ وَ جُہِہ کُلُّ شَیْءٍ
اُذْرِکَہ بَصْرَہُ تَمَّ قَرَأَ اَبُو عَیْذَہ ﴿فَلَمَّا جَاءَ
ہَا بُودِی اَنْ تُورَکَ مِنْ فِی السَّارِ وَ مَنْ حَوْلَہَا
وَ سُبْحَانَ اللّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ﴾ (النمل: ۸)

(رواہ احمد و مسلم و ابن ماجہ)

(۱۷) عَنْ اَبِی ذَرٍّ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللّٰہِ
صَلَّى اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ هَلْ رَأَيْتَ رَبَّکَ قَالَ
نُورًا بَنِي اَرَاہُ. (رواہ مسلم)

(۱۸) وَعَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ
وَسَلَّمَ یَقِیْنَا اَهْلَ الْجَنَّةِ فِی نَعِیْمِہُمْ اِذْ سَطَعَ
لَهُمْ سُورٌ فَرَفَعُوْا رُءُوسَہُمْ فَاِذَا الرَّبُّ قَدْ

تھی۔ آئیں۔ اب اس عالم میں بے حجاب دیدار کی صورت صرف یہ ہے کہ وہ خود اس حجاب کو اٹھا دے تو اس پر اس کو تو قدرت ہے مگر ہم میں تنی
طاقت نہیں کہ اس کی تاب لاسکیں۔ اور باب عقول کا حصہ یہاں صرف اعتقاد تنظیم ہے اور اور باب کشوف کا ذوق و وجدان۔ نیکہ پشید داند۔
(۱۷) * اس روایت کے الفاظ میں اختلاف ہے کوئی "نور انسی اراہ" پڑھتا ہے۔ ہم نے "نور انسی" کے لفظ کو ترجیح دی ہے کیونکہ بعض
روایات میں "رأیت نوراً" کا لفظ بھی موجود ہے ترجمہ اسی کے مطابق کیا گیا ہے اگر "نور انسی اراہ" پڑھا جائے تو ترجمہ ہوگا کہ وہ نور تھا میں
اسے نظر جم کر بھلا کیسے دیکھ پاتا اس بناء پر بھی بارگاہ الہی میں نور ہی کا اطلاق ثابت ہوگا۔ شب معراج میں رویت کی بحث یہاں نہیں ہے اس پر
اپنے محل میں غفلت کو جائے گی۔ قرآن و حدیث خدائی بارگاہ کا جہاں ذکر کرتے ہیں ماحول میں نور ہی نور کا پتہ دیتے ہیں۔ کیوں نہ ہو جب کہ اسماء
الہیہ میں اس کا ایک اسم ہی "النور" ہے۔ قرآن کریم میں ارشاد ہے ﴿اللّٰہُ نُورُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ﴾ (النور: ۳۵)۔ ستاروں اور زمین میں
اللہ تعالیٰ ہی کا نور و جمال روشن ہے۔ مادیات کا عالم سر تا سر ظلمت و تاریکی ہے اور مجردات کا سر تا سر نور یہ نور جس قدر لطیف اور قوی ہوتا جاتا ہے اسی
قدر ادراک نظر و بصر سے باہر ہوتا جاتا ہے۔ حتیٰ کہ جو ذات پاک کہ تجرّد کے انتہائی مراتب میں ہے وہ تمام دنیا کے ادراک نظر و بصر سے بھی باہر
ہے۔ ﴿لَا تُدْرِکُہُ الْاَبْصَارُ وَ هُوَ یُبْذَرُکَ الْاَبْصَارُ﴾ (الاحقاف: ۱۰۳) خدا کو کسی کی بصر نہیں پاسکتی۔

حدیث میں عالم مجردات کا جہاں تذکرہ ہے وہاں اس کو نور ہی سے تعبیر کیا گیا ہے۔ اس کو اس نور پر قیاس نہ کرنا چاہیے۔ نور آفتاب
سے نور بصر زیادہ اہم ہے اور نور بصر سے نور عقل زیادہ اہم پھر جو ان میں جس قدر اہم اور قوی ہے اسی قدر غیر محسوس ہے جب مادیات میں
یہ نسبت ہے تو اس سے مجردات کا اندازہ کر لیجئے۔

(۱۸) * واندو ادوا اذ حاکم و محکوم احباب و اعزہ کے سلام کی لذت سے تمام دنیا آشنا ہے خالق کے سلام سے لطف اندوزی صرف اہل جنت کا حصہ
ہے یہ تشریف و تکریم کی انتہاء ہے جو ذات کی نور حقیقی ہے اس کے احجاب کے بعد نور کا بقاء ایسا ہی ہے جیسا کہ غروب آفتاب کے بعد روشنی کا۔

اَشْرَفَ عَلَيْهِمْ مِنْ فَوْقِهِمْ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا اَهْلَ الْحَنَّةِ قَالَ وَ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى سَلَامٌ قَوْلًا مِّن رَّبِّ رَحِيمٍ قَالَ فَنَظَرَ إِلَيْهِمْ فَيَنْظُرُونَ إِلَيْهِ فَلَا يَلْتَفِتُونَ إِلَى شَيْءٍ مِنْ نِعْمَتِهِمْ مَا دَامُوا يَنْظُرُونَ إِلَيْهِ حَتَّى يَخْتَجِبَ عَنْهُمْ وَيَبْقَى نُورُهُ (رواد ابن ماجہ)

(۱۹) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ إِسْرَافِيلَ مِنْ نُورٍ خَلَقَهُ صَافًا قَدَمَيْهِ لَا يَرْفَعُ بَصَرَهُ بَيْنَهُ وَ بَيْنَ الرَّبِّ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى سَبْعُونَ نُورًا مِمَّا مِنْهَا مَنْ نُورٌ يَدُ نُوْمِنُهُ إِلَّا أُخْتَرِقَ

(رواد الترمذی و صححه)

(۲۰) عَنْ زُرَّارَةَ بْنِ أَوْفَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِحَبْرَيْلَ هَلْ رَأَيْتَ رَبَّكَ فَانْتَفَضَ حَبْرَيْلُ وَقَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنَّ بَيْنِي وَ بَيْنَهُ سَبْعِينَ حِجَابًا مِّنْ نُورٍ لَوْ ذَنُوتُ مِنْ بَعْضِهَا لَا خُتِرْتُ.

(مسند ابی المصائب و رواه ابو نعیم فی الحبیة)

عَنْ ابْنِ أَبِي نَجْمٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ نَارًا تَنُورُ بِسَبْعِينَ حِجَابًا مِّنْ نُورٍ»

اے اہل جنت السلام علیکم قرآن کریم کی آیت سلام قولا من رب رحیم (نسیس: ۵۸) (سلام کہا جائے گا پروردگار مہربان کی طرف سے) کا یہی مطلب ہے وہ انہیں دیکھے گا اور یہ اسے دیکھا کریں گے (دیدار الہی میں ایسے مستغرق ہو جائیں گے کہ) جب تک ادھر نظر رہے گی جنت کی کسی نعمت کی طرف التفات تک نہ کریں گے یہاں تک کہ دیدار ختم ہو جائے گا و صرف اس کا نور باقی رہ جائے گا۔ (اس حدیث کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے)

(۱۹) ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے جب سے اسرافیل (صاحب صور فرشتہ) کو پیدا فرمایا ہے وہ دونوں پاؤں برابر کیے کھڑا ہے نظر اوپر نہیں اٹھاتا اس کے اور پروردگار کے درمیان نور کے ستر پردے ہیں ہر پردہ ایسا ہے کہ اگر اس کے قریب بھی جائے تو خاک ہو جائے۔

(اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اس کو صحیح کہا ہے۔)

(۲۰) زرارہ بن اوئی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل علیہ السلام سے پوچھا ”تم نے اپنے پروردگار کو دیکھا ہے؟“ یہ سن کر وہ کانپ اٹھے اور بولے اے محمد! میرے اور اس کے درمیان تو نور کے ستر پردے ہیں اگر میں کسی ایک کے نزدیک بھی پہنچ جاؤں تو جل جاؤں۔ اس حدیث کو مصابیح میں ایسا ہی روایت کیا ہے لیکن ابو نعیم نے اپنی کتاب حبیة میں بجائے زرارہ کے انس سے روایت کیا ہے اور جبریل علیہ السلام کے کانپنے کا ذکر نہیں کیا۔

(۱۹) اس حدیث میں حجاب کا عدد ستر مذکور ہے۔ ہو سکتا ہے کہ یہاں صرف کثرت مراد ہو جیسا کہ اردو میں بھی یہ عدد صرف کثرت کے لیے مستعمل ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ عام مخلوق اور خاص نورانی مخلوق کے درمیان حجاب کا کچھ فرق بھی ملحوظ ہو بہر حال نفس حجاب کا ثبوت یہاں بھی ہے۔

(۲۰) جبرائیل علیہ السلام جیسے ملک معظم بھی سراپردہ عظمت و جلال سے دور دور محوم رہے ہیں وہ ذات ایک اور صف ایک ہی ذات تھی جس کے لیے سب حجابات اٹھا کر امان کر دیا گیا تھا کہ آؤ اور اپنے پروردگار کے جمال کا بے پردہ نظارہ کرو! سبحان اللہ وہ بندہ بھی کتنے مقرب بندہ ہو گا جس کے لیے وہ سارے حجابات اٹھا دیئے گئے جن میں سے جبرائیل جیسے ملک مقرب کے لیے ایک بھی نہ اٹھ سکا۔

(۲۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمِينُ اللَّهِ مَنْ أَى لَا يَعْضُهَا نَفَقَةً سَحَاءَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَقَالَ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْفَقَ مُنْذُ خَلَقَ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ فَإِنَّهُ لَهُ يَعْضُ مَا فِي يَمِينِهِ قَالَ وَغَرَسَهُ عَلَى الْمَاءِ بِيَدِهِ الْآخَرَى الْمِيزَانُ يَحْفَظُ وَ يَرْفَعُ.

(۱۲) حضرت ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ خدا کا دست مبارک ہمیشہ پر ہے فیاضی کرنے سے خشک نہیں ہوتا شب و روز انعامات کی بارشیں برساتا رہتا ہے آپ نے فرمایا کہ جب سے اس نے آسمان و زمین بنایا ہے بھلا کتنا خرچ کیا ہو گا اس پر بھی اس کے دست مبارک میں کوئی کمی نہیں آئی اور آپ نے فرمایا کہ (پہلے) اس کے عرش و پانی کے درمیان کچھ نہ تھا (پھر بعد میں مخلوق پیدا ہوئی) خدائے تعالیٰ کے دوسرے ہاتھ میں میزان عدل ہے اسے پست کرتا ہے اور بلند کرتا ہے۔

(رواہ احمد و الشیخان و البیہقی و الاربعہ) (اس حدیث کو امام احمد اور شیخین اور سنن ابن ماجہ وغیرہم نے روایت کیا ہے)

(۲۱) * یہ خدائے قدوس کے خزان اور اس کی فیاضی کی تفہیم ہے تاکہ اس کی محتاج مخلوق میں اس کی طرف ایک فطری انجذاب پیدا ہو جائے۔ اس کا عرش جہاں تھا اب بھی وہاں ہے لیکن پہلے درمیان میں کوئی اور مخلوق نہ تھی پانی ہی پانی تھا اب آسمان و زمین بن گئے اس لیے اس کے نیچے بجائے پانی کے آسمان کہا جائے گا۔ جامع ترمذی کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ مساوات پر اب بھی ایک سمندر ہے اور اس سمندر پر عرش عظیم ہے۔ اگر محمد ثنیں اس روایت کو صحیح مان لیں تو پھر یہاں پانی سے یہ پانی مراد لے لینا اچھا ہے۔ حدیث میں اس کو بحر سے تعبیر کیا گیا ہے مگر یہ وہ بحر نہیں ہے جس کی حقیقت ہم کو معلوم ہو۔ بہر کیف حدیث میں اس کی تصریح نہیں ہے کہ پہلے عرش پانی پر رکھا ہوا تھا پھر کہیں اور اٹھ کر رکھا گیا ہے۔ بلکہ صرف اس کا بیان ہے کہ پہلے اس کے نیچے کیا تھا۔ اسی طرح یہ بھی ضروری نہیں ہے کہ وہ پانی یہی پانی ہو بلکہ ممکن ہے کہ جس کو جامع ترمذی کی روایت میں بحر کہا گیا ہے وہ پانی مراد ہو۔ یہاں حدیث میں دست قد رت کے ایک ہاتھ کو یمن یعنی مبارک کہا گیا ہے دوسرے ہاتھ کو اخروی سے تعبیر کیا گیا یا رکاز کا لفظ استعمال نہیں کیا گیا۔ بلکہ مشکوٰۃ میں یہ تصریح ہے کہ کلتا بدی الرحمن یمنی الرحمن ہر جہت سے پاک ہے۔ اس لیے اس کے دونوں ہاتھ یمن و مبارک ہیں وہاں دایاں یا بایاں نہیں بعض روایات نے اخروی کی بجائے بسوی کا لفظ کہہ دیا ہے یہ یقیناً راویوں کا تصرف اور روایت بالمعنی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عالم غیب کے حقائق ادا کرنے کے لیے جب نطاق الفاظ تکب بونے لگتا ہے تو عقول انسانی اسے معاف نہیں کرتیں یا پھر اپنے اور ان کے مطابق اس کی شکل و صورت اختراع کرنے لگتی ہیں ورنہ سرے سے انکار کے لیے آمادہ ہو جاتی ہیں۔ شیخ اکبر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ بھی عجیب بات ہے کہ انسان بیرون عقل و فکر کو اپنے میزان عقل و فکر میں تولدنا چاہتا ہے حالانکہ اس کو اپنی عقل کا قصور معلوم پھر اپنی قوت حافظہ و خیال کا قصور معلوم اس پر قوت و اہمہ کا تصادم معلوم اس کے باوجود جب اس کے سامنے معادلات ربانیہ کا ذکر آتا ہے تو وہ اپنی ہی عقل و فکر کی تقلید کرنے لگتا ہے کیا اس کا یہ فرض نہ تھا کہ جو خدائے تعالیٰ نے اپنی ذات کے متعلق بتایا ہے اسے وہ بے چون و چرا مان لیتا اور اپنے اس کفر کی تقلید نہ کرتا جو اسی کے خیال کا مقلد ہے اور جس کا خیال اس کے حواس کا مقلد

(۲۲) و عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَقْضِي اللَّهُ الْأَرْضَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَطْوِي السَّمَاءَ بِيَمِينِهِ ثُمَّ يَقُولُ أَنَا الْمَلِكُ أَنِينَ مُلُوكِ الْأَرْضِ.

(۲۲) ابو ہریرہؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا قیامت کے دن خدائے قدوس اپنے دست مبارک میں زمین کو لے گا اور آسمانوں کو لپیٹ کر فرمائے گا کہ میں ہی بادشاہ ہوں اب زمین کے بادشاہ کدھر ہیں۔

(رواہ احمد و الشیخان وغیرہم)

(۲۳) وَ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ وَ أَسْمَعُ مَا لَا تَسْمَعُونَ أَطْلَبُ السَّمَاءَ وَ حَقَّ لِيهَا أَنْ تَنْسَطَ مَا فِيهَا مَوْضِعُ أَرْبَعِ أَصَابِعٍ إِلَّا عَلَيْهِ مِنْكَ سَاجِدٌ لَوْ عَلِمْتُمْ مَا أَعْلَمُ لَضَحِكْتُمْ قَلِيلًا وَ لَبْكَيْتُمْ كَثِيرًا وَ لَا تَلْدُذْتُمْ بِالنِّسَاءِ عَنِ الْفُرُشَاتِ وَ لَخَرَجْتُمْ عَلَى أَعْلَى الصُّفْعَاتِ تَجَارُونَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى قَالَ أَبُو ذَرٍّ وَ اللَّهُ لَوْ دِدْتُ إِنِّي شَجَرَةٌ تُعْضَدُ.

(رواہ احمد و الترمذی و ابن ماجہ)

(اس حدیث کو امام احمد اور شیخین نے روایت کیا ہے)

(۲۳) ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا کہ میں وہ چیزیں دیکھتا ہوں جو تم نہیں دیکھتے اور وہ باتیں سنتا ہوں جو تم نہیں سنتے آسمان پر چرچا آواز کر رہا ہے اور اس کو ایسا ہی کرنا چاہیے کیونکہ اس میں چار انگشت برابر بھی کوئی جگہ خالی نہیں ہے جہاں کوئی نہ کوئی فرشتہ سجدہ میں پڑا نہ ہو اگر تم وہ باتیں جانتے جو میں جانتا ہوں تو رویا بہت کرتے اور ہنستے کم اور اپنے بستروں پر اپنی بیویوں سے لطف اندوز نہ ہوتے اور خدا کی طرف شور مچاتے ہوئے جنگلوں میں نکل جاتے۔ ابو ذرؓ فرماتے ہیں اے کاش! میں ایک درخت ہوتا (جو جڑ سے کاٹ دیا جاتا)۔ (کہ حساب کا خطرہ نہ رہتا)

(اس حدیث کو امام احمد ابن ماجہ اور ترمذی نے روایت کیا ہے)

(۲۲) * زمین کے لیے غلط قبض اور آسمانوں کے لیے طی (لپٹنا) کا لفظ قرآن نے بھی استعمال کیا ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ زمین میں طی کی صداہیت نہیں اور آسمان کا مادہ کوئی ایسی چیز ہے جس میں لپٹنے کی صلاحیت ہے۔ موجودہ سائنس اگر آج افلاک کے وجود کی منکر ہے تو ابھی جدی نہ کیجئے شاید کہ بہت جلد دوسرے حقائق کی طرح اسے یہاں بھی رجوع کرنا پڑے۔ حدیث کا حاصل عنوان دب سے ظاہر ہے۔

(۲۳) * جو بات یہاں شروع میں بطور مقدمہ ارشاد ہوئی ہے وہ تمام عالم غیب پر ایمان و یقین کی روح ہے یعنی عام غیب ایک ایسا عالم ہے جو ہمارے جو اس کے دور اک سے بالاتر ہے اس لیے رسول اس عالم کی جو چیز بھی دیکھتا یا سنتا ہے وہ سب سمجھ ہمارے لیے اس کے اعتماد پر قابل تسلیم ہونا چاہیے یہ عقلی بحث و تمحیص کا میدان نہیں سماع و مشاہدہ کا مقام ہے۔ یہ رسول کا ہی طرف ہے کہ وہ اس عالم کے خوف ناک سے خوف ناک مناظر کو دیکھتا اور تحمل کر لیتا ہے ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جیسا صحابی اس جہان کا ایک مجمل سا حال صرف سن پاتا ہے تو اپنی موت کو حینۃ پر ترجیح دیتے لگتا ہے۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ عالم غیب عوام کی نظروں سے کیوں پوشیدہ رکھا گیا ہے معلوم ہو کہ نہ ہر علم ہر مخاطب کے قابل ہے نہ ہر قماش ہر ایک کے دیکھنے کے لائق پھر جب رسول جیسا قلب و بھر تمہیں میسر نہیں تو اس سے بھڑومت اور جوہر ہوتا ہے جس سے مان لو۔

(۲۴) وَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَا عِبَادِي كُنْكُمْ مُذْنَبًا إِلَّا مَنْ غَافِلٌ فَاسْتَغْفِرُوا نِيَّ اغْصِرْ لَكُمْ وَمَنْ عَلِمَ أَنِّي أَقْدَرُ عَلَى الْمَغْفِرَةِ فَاسْتَغْفِرْنِي بِقُدْرَتِي غُفِرَتْ لَهُ وَلَا أَبَالِي وَ كُنْكُمْ ضَالًّا إِلَّا مَنْ هَدِيْتُ فَاسْتَهْدُونِي أَهْدِيَكُمْ وَ كُنْكُمْ فَقِيرًا إِلَّا مَنْ أَغْنَيْتُ فَاسْأَلُونِي أُغْنِيَكُمْ وَ لَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ وَ آخِرَكُمْ (وَفِي رِوَايَةٍ وَ إِنْسَكُمْ وَ جَنَّتُمْ وَ صَغِيرَكُمْ وَ كَبِيرَكُمْ وَ ذَكَرَكُمْ وَ أَنْتَاكُمْ) وَ حَيَّكُمْ وَ مَيِّتَكُمْ وَ رَطْبَكُمْ وَ يَابِسَكُمْ اجْتَمِعُوا عَلَى أَشْفَى قَلْبٍ مِنْ قُلُوبِ عِبَادِي مَا نَقَصَ فِي مُلْكِي جَنَاحَ بَعُوضَةٍ وَ لَوْ اجْتَمَعُوا عَلَى أَتْقَى قَلْبٍ عَبْدٍ مِنْ عِبَادِي مَا زَادَ فِي مُلْكِي مِنْ جَنَاحِ بَعُوضَةٍ وَ لَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ وَ آخِرَكُمْ (وَفِي رِوَايَةٍ وَ إِنْسَكُمْ وَ جَنَّتُمْ وَ صَغِيرَكُمْ وَ كَبِيرَكُمْ وَ ذَكَرَكُمْ وَ أَنْتَاكُمْ) وَ حَيَّكُمْ وَ مَيِّتَكُمْ وَ رَطْبَكُمْ وَ يَابِسَكُمْ اجْتَمِعُوا فَسَأَلْنِي كُلُّ سَائِلٍ مِنْهُمْ مَا بَلَغَتْ أُمِّيَّتُهُ فَأَعْطَيْتُ كُلَّ سَائِلٍ مِنْهُمْ مَا سَأَلَ مَا نَقَصْنِي كَمَا لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ مَرَّ بِشَفَةِ الْبَحْرِ فَعَمَسَ فِيهَا إِبْرَةً ثُمَّ اتَّزَعَهَا كَذَلِكَ لَا يَنْقُصُ مِنْ مُلْكِي ذَلِكَ بِأَنِّي جَوَادٌ مَاجِدٌ صَمَدٌ

(۲۴) ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے اللہ تعالیٰ کہتا ہے اے میرے بندو! تم سب قصور وار ہو مگر وہ جسے میں بچالوں تو مجھ سے بخشش طلب کیا کرو میں تمہیں بخش دوں گا جو شخص یہ جانتا ہے کہ مجھے بخشش کی طاقت ہے پھر مجھ سے بخشش مانگتا ہے تو میں اسے بخش دیتا ہوں اور کوئی پرواہ نہیں کرتا تم سب گم کردہ راہ ہو مگر وہ جس کو میں راہ دکھلاؤں تو مجھ سے ہدایت مانگا کرو میں تمہیں ہدایت دوں گا تم سب محتاج ہو مگر وہ جس کو میں بے نیاز کر دوں تو مجھ سے مانگو میں تمہیں بے نیاز کر دوں گا۔ اگر تمہارے اگلے چھپے (اور ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ انسان اور جن چھوٹے اور بڑے مرد اور عورت) زندہ اور مردہ تر اور خشک سب مل کر میرے بندوں میں سب سے زیادہ شقی القلب بندہ کی طرح ہو جائیں تو میری سلطنت میں پھھر کے پر کے برابر کوئی کمی نہیں آ سکتی اور اگر سب کا دل متقی سے متقی انسان کی طرح ہو جائے تو میری سلطنت میں ایک پھھر کے پر کے برابر زیادتی نہیں ہو سکتی۔ اگر تمہارے اول و آخر (اور ایک روایت میں انسان و جن چھوٹے اور بڑے مرد و عورت) زندہ اور مردہ تر اور خشک سب جمع ہوں اور ان میں ہر سائل مجھ سے وہ مانگے جو اس کی انتہائی آرزو ہو پھر ان میں ہر سائل کو میں اس کی منہ مانگی مراد دے دوں تو بھی میرے خزانہ میں کچھ کمی نہ آئے گی جیسا کہ تم میں کوئی شخص سمندر کے کنارے گزرے اور اس میں سوئی ڈبو کر نکال لے (تو سمندر میں کوئی کمی نہیں آتی) اسی طرح میری سلطنت میں کچھ کمی نہیں آتی یہ اس لیے کہ میں بخشنے والا ہوں بے نیاز ہوں بات میری بخشش اور بات میرا عذاب ہے اور ایک روایت میں ہے میری بات (میں) میری بخشش ہے اور میری بات

(۲۴) * اس حدیث میں خدا کی توحید و عظمت کی وہ روح چھوٹی جارہی ہے کہ اس کے بعد اب کوئی ہاتھ نہ رہے جو خدا کے سوا کسی دوسرے کی طرف اٹھے کوئی دوسری بارگاہ نہ رہے جس پر حاجت روائی کا گمان کیا جاسکے عاصی اگر معصیت کرتا ہے تو جان لے کہ اس کی مضرت اسی کے لیے ہے عباد اگر عبادت کرتا ہے تو سمجھ لے کہ اس کا نفع اسی کی ذات تک محدود ہے اس کی بے نیازی کا یہ عالم کہ اگر تمام

عَطَائِي كَلَامٌ وَغَذَائِي كَلَامٌ (وَفِي رِوَايَةٍ
عَطَائِي كَلَامِي وَغَذَائِي كَلَامِي) إِذَا أَرَدْتُ
شَيْئًا فَأَنَا أَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ.

(رواه احمد و مسند و الترمذی)

(۲۵) (وَعَنْهُ فِي أُخْرَى) عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا يَرَوِي عَنْ رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِنِّي
حَرَمْتُ عَلَى نَفْسِي الطُّلْمَ وَ عَلَى عِبَادِي إِلَّا
فَلَا تَطَالُمُوا كُلُّ بَنِي آدَمَ يُخْطِئُ بِاللَّيْلِ وَ
النَّهَارِ ثُمَّ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرُ لَهُ وَ لَا أَبَالِي وَ
قَالَ يَا بَنِي آدَمَ كُلُّكُمْ كَانَ ضَالًّا إِلَّا مَنْ
هَدَيْتُ وَ كُلُّكُمْ كَانَ غَارِيًّا إِلَّا مَنْ كَسَوْتُ وَ
كُلُّكُمْ كَانَ جَانِعًا إِلَّا مَنْ أَطْعَمْتُ وَ كُلُّكُمْ
كَانَ ظَلَمَانًا إِلَّا مَنْ سَقَيْتُ فَاسْتَهْدُونِي
أَهْدِكُمْ وَ اسْتَكَسُونِي أَكْسِكُمْ وَ
اسْتَطْعَمُونِي أَطْعَمَكُمْ وَ اسْتَسْقُونِي أَسْقِكُمْ
يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ وَ آخِرَكُمْ (فَلَذَكَّرْ نَحْوَ
الْحَدِيثِ الْمُتَقَدِّمِ وَ فِيهِ لَمْ يَنْقُصُوا مِنْ مُلْكِي
شَيْئًا إِلَّا كَمَا يَنْقُصُ رَأْسُ الْمَخِيطِ مِنَ

الْبُحْرِ. (رواه احمد و مسند و الترمذی)

(میں) میرا عذاب ہے (کچھ کرنا نہیں پڑتا) اور جب میں کسی چیز کے
کرنے کا ارادہ کرتا ہوں تو صرف یہ کہہ دیتا ہوں کہ موجود ہو جاوہ موجود
ہو جاتی ہے۔

(اس حدیث کو امام احمد اور مسلم اور ترمذی نے روایت کیا ہے)

(۲۵) ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دوسری روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم ایک حدیث قدسی میں روایت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
میں نے اپنے نفس پر بھی ظلم کرنا حرام کیا ہے اور اپنے بندوں پر بھی ظلم کرنا حرام
کیا ہے تو سن لو کہ ایک دوسرے پر ظلم نہ کیا کرو تمام اولاد آدم شب و روز خطا
کرتی رہتی ہے پھر مجھ سے معافی مانگتی ہے تو میں اسے معاف کرتا رہتا ہوں اور
کوئی پرواہ نہیں کرتا اور فرمایا کہ اے اولاد آدم تم سب بے راہ تھے مگر وہ جس کو
میں نے راہ دکھائی سب ننگے تھے مگر وہ جس کو میں نے لباس پہنایا سب
بھوکے تھے مگر وہ جس کو میں نے کھانا کھلایا سب پیاسے تھے مگر وہ جس کو میں
نے پانی پلایا تو مجھ سے ہی ہدایت مانگو میں تمہیں ہدایت دوں گا مجھ سے ہی
لباس مانگو میں تمہیں لباس دوں گا مجھ سے ہی کھانا مانگو میں تمہیں کھانا کھلاؤں
گا مجھ سے ہی پانی مانگو میں تمہیں پانی پلاؤں گا اے میرے بندو! اگر تمہارا
اول و آخر (اس کے بعد پہلی حدیث کے قریب مضمون بیان کیا صرف فرق یہ
ہے کہ یہاں یہ الفاظ ہیں "میری سلطنت میں کچھ کمی نہیں پیدا کر سکتے مگر جتنا کہ
سوئی کی نوک سمندر کے پانی میں"۔)

(اس حدیث کو امام احمد و مسلم اور ترمذی نے روایت کیا ہے)

اللہ۔ مگر میں کو بخش دے۔ لے تو پرواہ نہیں فیاضی کی یہ انتہاء کہ اگر ایک ایک کو منہ مانگی مراد دے دے تو اس کے خزانہ غیب میں کوئی نقصان
نہیں، سلطنت کی یہ قہر مانی کہ اس کے ارادہ و مراد میں تخلف نہیں دنیا میں بڑے سے بڑا تعاون اسباب و عمل کا گرفتار ہے ان کی یہ شان کہ
اسباب و مسببات ان کے حکم کے منتظر ہیں سبحان اللہ اسلام کا خدا کتنا باشوکت و عظمت ہے۔

(۲۵) ترغیب و تنفیم کی حد ہو گئی کہ ظلم کے بارے میں خالق نے اپنا بھی استثناء نہیں کیا اور اس کی کراہت و حرمت میں اپنے آپ کو
بھی اپنی مخلوق کے برابر ٹھہرا لیا۔ مگر مخلوق کی بے حیائی کی بھی انتہاء نہ رہی کہ اس نے اپنے خالق سے آگے بڑھ کر ظلم ہی کو اپنا نصب العین

(۲۶) ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا احترام کرو وہ تمہیں بخش دے گا ابن ثوبان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ (حدیث کا ایک راوی ہے) کہتا ہے آپ کی مراد یہ تھی کہ اسلام لے آؤ۔

(اس حدیث کو امام احمد اور طبرانی اور ابویعلیٰ نے روایت کیا ہے)

(۲۷) حذیفہ بن الیمانؓ روایت فرماتے ہیں کہ ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ میں کسی اہل کتاب سے ملا تو اس نے مجھ سے کہا کہ تم کیا اچھے لوگ تھے اگر ماشاء اللہ و شاء محمدؐ نہ کہا کرتے (یعنی جو اللہ تعالیٰ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم چاہیں) آنحضرتؐ نے فرمایا کہ میں بھی تمہاری اس بات کو ناپسند کیا کرتا تھا لہذا (بجائے اس کے) یہ کہا کرو ماشاء اللہ ثم محمدؐ (پہلے جو خدا چاہے اس کے بعد جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم چاہیں)

(اس حدیث کو امام احمد اور ابوداؤد و طیالسی نے روایت کیا ہے)

(۲۸) ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا ماشاء اللہ و بشئت (جو اللہ تعالیٰ چاہے و آپ چاہیں) آپ نے اس شخص سے کہا کہ کیا تو نے مجھے اور اللہ تعالیٰ کو برابر کر دیا؟ صرف یہ کہہ جو ایک اللہ چاہے۔

(اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا ہے)

(۲۶) عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجَلُوا اللَّهَ يُعْمِرْ لَكُمْ قَالَ ابْنُ ثَوْبَانَ (أَخَذَ الرُّوَاةَ يَعْزِي أَسْلَمُوا).

(رواہ احمد و الطبرانی و ابو یعلیٰ فی مسند)

(۲۷) عَنْ حُذَيْفَةَ بْنِ الْيَمَانِ قَالَ قَالَ أَنِّي رَجُلٌ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي رَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ أَنِّي لَقِيتُ بَعْضَ أَهْلِ الْكِتَابِ فَقَالَ يَعْزِي الْقَوْمُ أَنْتُمْ لَوْ لَا أَنْتُمْ تَقُولُونَ مَا شَاءَ اللَّهُ وَ شَاءَ مُحَمَّدٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كُنْتُ أَكْرَهُهَا مِنْكُمْ فَقُولُوا مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ مُحَمَّدٌ.

(رواہ احمد و الطیالسی)

(۲۸) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا شَاءَ اللَّهُ وَ شِئْتُ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْعَلْنِي وَ اللَّهَ عِدْلًا بَلْ مَا شَاءَ اللَّهُ وَ خِذْهُ.

(رواہ احمد)

(۲۶) * معلوم ہوا کہ دیگر مذاہب خدائے تعالیٰ کے احترام کا کتنا ہی دعویٰ کریں مگر اس کا صحیح احترام اب صرف اسدِ مقبول کرنے میں ہے۔

(۲۷) * عربی زبان میں داؤ شرکت کے لیے آتا ہے اور ثم تراخی و تاخیر کے لیے اس لیے عقیدہ خواہ کچھ بھی ہو مگر بارگاہِ خداوندی کی عظمت پر ہستی ہے کہ اس کی صفات میں عبارتی شرکت کا بھی شائبہ نہ آنے پائے۔ جہاں عبارتی ادب اتنا ہے وہاں عقیدہ کا اس قدر ہوگا حدیث تو یہ کہتی ہے مگر آپ سوچئے کہ آپ کیا کر رہے ہیں اسلام کی توحید کیا ہے اور آپ کا عمل کہاں ہے۔

(۲۸) * یعنی خدا و رسول کا احترام الگ الگ پہچاننا اور ہر ایک کے حقوق کو خلط ملط نہ کرو خدا کا احترام یہ ہے کہ جہاں وہ ہے وہاں کوئی نہیں۔ حقیقتہً شرکت تو درکنار وہاں لفظی شرکت و مساوات بھی مکر و عمل ہے۔

(۲۹) وَ عَنْهُ اَنْ رَّسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ اِذَا قَامَ اِلَى الصَّلَاةِ مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ يَقُوْلُ اَللّٰهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ اَنْتَ نُوْرُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ وَ مَنْ فِيْهِنَّ وَ لَكَ الْحَمْدُ اَنْتَ قَيَّامُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ وَ مَنْ فِيْهِنَّ وَ لَكَ الْحَمْدُ اَنْتَ الْحَقُّ وَ قَوْلُكَ الْحَقُّ وَ وَعْدُكَ الْحَقُّ وَ لِقَاؤُكَ حَقٌّ وَ الْجَنَّةُ حَقٌّ وَ النَّارُ حَقٌّ وَ السَّاعَةُ حَقٌّ اَللّٰهُمَّ لَكَ اَسْلَمْتُ وَ بِكَ اَمِنْتُ وَ عَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَ اِلَيْكَ اَنْتَبْتُ وَ بِكَ خَاصَمْتُ وَ اِلَيْكَ خَاكَمْتُ فَاغْفِرْ لِيْ مَا قَدَّمْتُ وَ اَخَّرْتُ وَ اَسْرَرْتُ وَ اَعْلَنْتُ اَنْتَ اِلٰهُ اِلَّا اَنْتَ .
(رواه احمد و الشیخان و مالک و الثلاثة)

باب فی صفاته عزوجل و تنزیہہ

عن کل نقص

(۳۰) عَنْ اَبِيْ بَنْ كَعْبٍ اَنَّ الْمُشْرِكِيْنَ قَالُوْا لِبَنِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مُحَمَّدُ اَنْسُبْ لَنَا رَبَّكَ فَاَنْزَلَ اللّٰهُ تَبَارَكَ وَ تَعَالٰی ﴿قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ اللّٰهُ الصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَ لَمْ يُوْلَدْ وَ لَمْ يَكُنْ لَهٗ كُفُوًا اَحَدٌ﴾ (الاحلاص) (رواه احمد)

(۲۹) ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب شب میں نماز کے لیے کھڑے ہوتے تو کہتے اے اللہ تمام تعریفیں تیرے لیے ہیں زمین و آسمان اور جو مخلوق اس میں ہے سب کا نور تو ہے اور تمام تعریفیں تیرے لیے ہیں۔ زمین و آسمان اور جو مخلوق اس میں ہے سب کا وجود قائم رکھنے والا تو ہے اور تمام تعریفیں تیرے لیے ہیں۔ تو سچا اور تیرا قول سچا ہے تیرا وعدہ سچا اور تیرا ملنا سچا ہے جنت حق ہے دوزخ حق ہے قیامت کی آمد حق ہے اے اللہ! میں تیرا ہی مطیع ہوا تجھ پر ہی ایمان لایا تجھ پر ہی بھروسہ کیا تیری ہی طرف متوجہ ہوا تیری ہی طاقت سے اپنے دشمن کا مقابلہ کیا تیری ہی طرف فیصلہ کے لیے آیا میرے گناہ جو میں کر چکا اور جو بعد میں کیے جو پوشیدہ کیے اور جو کھلے طور پر کیے سب بخش دے تو میرا معبود ہے سوائے تیرے میرا کوئی اور معبود نہیں۔

(اس حدیث کو امام احمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ شیخین امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور سنن ثلاثہ نے روایت کیا ہے)

خدا سے تعالیٰ عزوجل کی تنزیہی

صفات

(۳۰) ابی بن کعب روایت فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ مشرکین نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا اے محمد! ہمیں اپنے پروردگار کا نسب تو بتلائیے اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ سورت نازل فرمائی۔ قل هو اللہ الخ آپ کہہ دیجئے کہ وہ اللہ ہے بے نیاز نہ کسی کو اس نے جنا نہ اس کو کسی نے جنا اور نہ اس کا کوئی ہمسر ہے۔ (اس حدیث کو احمد نے روایت کیا ہے)

(۲۹) حقیقت یہ ہے کہ ادعیہ واذکار کو لوگ غور سے نہیں پڑتے حالانکہ اسلام میں خدائی عظمت کا ٹھیک ٹھیک پتہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی معرفت کا صحیح سراغ اسی نیم شب کے نالہ و بکا میں ملتا ہے ایک دعا میں جو تین تین بار و لک الحمد کہہ جاتا ہو ایک نماز میں جو ہر بار رکوع سے اٹھ کر رسا و لک الحمد کہتا ہو سوچو کہ اس کے قلب میں اپنے خالق کے لیے کتنا جذبہ جہم پنہاں ہوگا پھر وہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نہ ہو تو اور کیا ہو اللہم صل و سلم و بارک علیہ ما دارت الملو ان۔

(۳۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ كَذَبَنِي عَبْدِي وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ وَشَتَمَنِي وَلَمْ يَكُنْ لَهُ ذَلِكَ تَكْذِيبُهُ إِنِّي (وَفِي رِوَايَةٍ فَأَمَّا تَكْذِيبُهُ إِنِّي) أَنْ يَقُولَ فَلَنْ يُعِيدَنَا كَمَا بَدَأْنَا وَأَمَّا شَتْمُهُ إِنِّي يَقُولُ اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا وَأَنَا الصَّمَدُ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ أُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لِي كُفُوًا أَحَدٌ ...

(رواه احمد و الشيخان و ابو داؤد و النسائی)

(۳۲) وَ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يُؤْذِنِي ابْنُ آدَمَ يَسُبُّ الدَّهْرَ وَأَنَا الدَّهْرُ بِيَدِي الْأَمْرُ أَقْلِبُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ.

(رواه احمد و الشيخان و غیرہم)

(۳۱) ابو ہریرہؓ روایت فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک حدیث قدسی میں ارشاد فرمایا ہے ابن آدم نے میری تکذیب کی اور یہ اس کو مناسب نہ تھا اور مجھے برا بھلا کہا حالانکہ یہ اس کے لیے موزوں نہ تھا۔ اس کا میری تکذیب کرنا (ایک روایت میں یوں ہے کہ بہر حال اس کا مجھے جھٹانا تو) یہ ہے کہ وہ کہتا ہے اس نے جیسا ہمیں پہلے پیدا کیا تھا ایسے ہی پھر زندہ نہیں کرے گا اور اس کا برا بھلا کہنا یہ ہے کہ وہ کہتا ہے میں نے کسی کو اپنا بیٹا بنا لیا ہے حالانکہ میں بے نیاز ہوں نہ میں نے کسی کو جنا ہے نہ کسی نے مجھ کو اور نہ میرا کوئی نظیر و ہمسر ہے۔

(اس حدیث کو امام احمد شیخین اور نسائی نے روایت کیا ہے)

(۳۲) ابو ہریرہؓ روایت فرماتے ہیں کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک حدیث قدسی میں فرمایا ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ابن آدم مجھے تکلیف دینا چاہتا ہے دہر اور زمانہ کو برائیاں لگاتا ہے حالانکہ زمانہ (کچھ نہیں وہ) تو میں ہی ہوں سب تصرفات میرے قبضہ میں ہیں شب و روز کی گردش میرے ہی حکم سے ہوتی ہے۔ (اس حدیث کو احمد شیخین و غیرہم نے روایت کیا ہے)

(۳۱) * بہت سے الفاظ صرف اعتقادات کی نجاستوں سے ہی ملوث نہیں ہوتے بلکہ اخلاقی لحاظ سے بھی گرے ہوئے ہوتے ہیں۔ شریعت اسلام ہر ایک کو ذوق فطرت کے مطابق متاثر کرنا چاہتی ہے اگر کوئی عقائد کی تطہیر و تنزیہ کا مذاق نہیں رکھتا تو کم از کم اخلاقی لحاظ سے اس کو مقبول کرنا چاہتی ہے اور سمجھاتی ہے کہ جو الفاظ تم اپنے منہ سے نکالتے ہو یہ صرف عقائد شرکیہ ہی نہیں بلکہ سب و شتم اور خدا کے پاک کے تکذیب کے بھی الفاظ ہیں تم کہتے ہو کہ قیامت نہیں آئے گی مگر اس کلمہ کی شاعت صرف ایک عقیدہ کی حد تک نہیں ہے بلکہ اس کے معنی یہ ہیں کہ جس خدا نے تمہیں دوبارہ پھر زندہ کرنے کا ذکر کیا ہے گویا اس نے مجھ سے جھوٹ بولا ہے تم کہتے ہو کہ اس کے بیٹا ہے مگر اس کا مطلب یہ ہے کہ جب اس نے کسی کو جنا ہے تو اس کو بھی کسی نے جنا ہو گا اور یہاں جب سلسلہ ولادت ہے تو اس کے لیے بیوی کا ہونا بھی ضروری ہے۔ سو چونکہ جو ذات مادیات کی برظلمت سے بالاتر ہے اس کے لیے مادیات کے اس نازل تر تخیل کا قائم کرنا اخلاق سے کتنی گری ہوئی بات ہے۔ ایک درشت خوگر سادہ فطرت رکھنے والے کے لیے کیا خوب طریقہ تفہیم ہے۔

(۳۲) * اسلامی ادب کی یہ انتہائی نزاکت ہے کہ ایک انسان جب اپنی عام بات چیت میں ایسے محاورات استعمال کر بیٹھتا ہے جس کی زربار گاہ صمدیت پر پڑ سکتی ہے تو وہ ان کو عام بول چال میں لانا بھی پسند نہیں کرتا اور خدائی عظمت کو ہر وقت و ہر خطہ متبادل نشین کر دینا چاہتا ہے کہ غفلت کے حال میں بھی ہر چھوٹے بڑے تصرف کی نسبتیں سب ایک ہی ذات کی طرف رکھی جائیں بالخصوص جب کہ اس کے سامنے وہ دُک بھی موجود ہوں جو زبانیات کو زمانہ ہی کے تاثیر کا نتیجہ قرار دیتے ہوں اس وقت اگر ایک توحید کا قائل بھی کسی استعارہ و مجاز میں

(۳۳) عَنْ اَبِي مُؤْسَى الْاَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم مَا اَحَدٌ اَصْرَعَ عَلٰی اَدٰی یَسْمَعُہٗ مِنْ اللّٰہِ یَذْعُرُ لَہٗ الْوَلَدُ ثُمَّ یُعَافِیْہُمْ وَ یَرْزُقُہُمْ (منفقہ عسہ)

(۳۳) ابو موسیٰ اشعریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے خدائے تعالیٰ سے زیادہ تکلیف دہ کلمات سن کر تحمل کرنے والا کوئی نہیں، مشرکین اس کے لیے بیٹا تجویز کرتے ہیں، وہ اس پر بھی عافیت بخشتا اور روزی پہنچاتا رہتا ہے۔ (اس حدیث کو شیخین نے روایت کیا ہے)

لہذا... یہی تعبیر اختیار کر کے تو پھر ایک اسلامی اور دھرمی میں کیا فرق باقی رہے گا۔ اب سوچو کہ جو مذہب تمہارے الفاظ کو بھی شرک سے اتنا دور رکھنا چاہتا ہے وہ تمہارے قلب و دماغ کو متنازع و رہنما چاہتا ہوگا۔ دل و دماغ پر معانی کا انعکاس الفاظ ہی کے واسطے سے ہوتا ہے اس لیے عام بول چال میں بھی غفلت کرنا منہ سب نہیں ہے ہمارے دور میں محض وقتی دلچسپی کے لیے شریعت کے عقائد و اعمال کا استہزاء کوئی بات نہیں رہی یہ غلط طریقہ ہے اس کا نتیجہ یہ ہو کر رہے گا کہ ایک دن ان کی وقعت حقیقتہً داؤں سے نکل جائے گی اور یہ وقتی خوش مذاقی دائمی بد مذاقی کا پیش خیمہ ثابت ہوگی۔

(۳۳) * خدا کی ذات پاک کسی کی ایذا دہی سے بالاتر ہے۔ مگر جب اس کی بنائی ہوئی مخلوق اپنی جانب سے ایذا دہی کے سامان تیار کر لیتی ہے تو وہ اس کی اطلاع دے دیتا ہے کہ میں اس سے بے خبر نہیں ہوں۔ مگر اس کے جواب میں عافیت و رزق فرماتا رہتا ہے اگر اس کے سوا دوسرے جواب کا ارادہ کر لے تو سب دنیا ویران ہو جائے ہماری پستی اور اس کی بلندی ہماری ٹنگ ظرنی اور اس کی فراخ حوصلگی ہماری بغاوت اور اس کے تحمل کا یہ نقشہ قیامت تک یونہی جاری رہے گا۔ اسلام چاہتا ہے کہ فردائے قیامت میں اپنے حلقہ بگوشوں کو اس رسوائی سے بچالے۔

باب فی سعة رحمة اللہ تعالیٰ

اللہ تعالیٰ کی وسعت رحمت

انسان کو اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کا پہلا تعارف اگرچہ صفت ربوبیت کے ذریعہ سے قائم ہوا ہے مگر ربوبیت کی اصل روح رحمت ہی ہے اس لیے سورہ فاتحہ میں رب العالمین کے بعد رحمن و رحیم کی صفت کا ذکر ہے اگر رحمت نہ ہوتی تو یہ تربیت بھی ہوتی بلکہ تمام جہان کی پیدائش ہی اسی رحمت کا ثمرہ ہے۔ رحمت ہی کا یہ جوش تھا کہ بلا مطالبہ بلا استحقاق محض عدم کو لباس وجود عطا کیا مگر رحمت کا اقتضا صرف معدوم کو موجود اور معصوم کو بخش کر پورا نہیں ہوتا تھا اس لیے رحمن نے بالقصد نور و ظلمت سے ایک مہربان مخلوق بنائی تاکہ وہ گناہ کرے اور جب وہ بھولے سے بھی استغفار کے لیے ہاتھ اٹھائے تو رحمت کو بخشش کا بہانہ مل جائے یہ گناہ کر کے شرمندہ ہوا کرے وہ معاف کر کے فخر کیا کرے فلا منہ و معتزلہ کو صرف عادل خدا درکار ہے مگر ہم گنہگاروں کو وہ عادل درکار ہے جس کے غصہ پر اس کی رحمت غالب ہو یہ عجیب بات ہے کہ گنہگاروں کو رحمن کی اتنی تلاش نہیں جتنی رحمن کو گنہگاروں کی اور یہی وجہ ہے کہ معصومین موجود تھے مگر گنہگاروں کی جگہ پھر خالی تھی رحمت کا جوش چاہتا تھا کہ ان کو بخشے جن پر فرد جرم لگ چکی ہو جب اسے کوئی ایسا نہ ملے تو اس نے ایک مخلوق اسی صفت کی پیدا فرمائی مگر جب یہ مخلوق پیدا ہوئی تو ان میں سے بہتوں نے رحمن کا دروازہ چھوڑ دیا رحمت بلاتی رہ گئی اور انہوں نے منہ پھیر کر بھی نہ دیکھا مگر جب عمر بھر روگردانی کے بعد بھی سمجھ آگئی تو رحمت نے پھر گلے لگانے سے کسی کو انکار نہ کیا اور گزشتہ سب گستاخیوں پر قلم غنوکھینچنے کا اعلان کر دیا۔ صفت قبر و غضب پوری تمامیت و کمال کے باوجود اپنے مستحقین پر اترنے کے لیے بھی مشیت کا انتظار کرتی ہے مگر صفت رحمت ہے کہ ہر چیز کو با التفریق محیط ہے رحمنی ﷻ

اللہ... وسعت کل شیء عالم کا کوئی گوشہ نہیں جسے صفت رحمت سے کوئی نہ کوئی حصہ نہ ملا ہو اسی اعتبار سے عرش پر اسم رحمن کی تجلی ہے تاکہ تمام مخلوق رحمت کے نیچے بسر کرے اور اسی لیے جو نوشتہ کہ عرش رحمن کی زینت بنا ہوا ہے وہ یہ ہے کہ ان رحمت رحمتی سبقت غضبی۔ اس سبقت و غلبہ کے اظہار کے لیے رحمت کی چھ کرشمہ سازیاں میدان محشر میں نظر آئیں گی انہیں پڑھ کر خدا کی صفت قہر و غضب سے مطمئن نہ ہونا چاہیے رحمت کی سبقت کا مطلب یہ نہیں ہے کہ وہاں صفت غضب نہیں گنہ گروں کی باز پرس، مظلوموں کی وادری نہیں ظالموں کی بیداری، متکبروں کے غرور، مفسدین کے بگاڑ کا کوئی حساب نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ اگر ایک انسان سوتل کر کے اور ایک کافر عمر بھر کی بغاوت کے بعد بھی رحمت کی طرف متوجہ ہونا چاہے تو رحمت پھر حساب نہیں لگائے گی اور ان جیسے مجرمین کے لیے بھی اس میں وسعت نظر آئے گی۔ لیکن کوئی مجرم اگر صفت رحمت کا خود سہارا نہیں ڈھونڈھتا تو پھر اسے خدائی غضب کی پکڑ سے مامون نہ رہنا چاہیے۔ شیخ اکبر نے سہل تستریٰ اور ابلیس کا ایک مکالمہ نقل کیا ہے کہ ایک دن ابلیس نے ان سے کہا جب قرآن پڑھا رحمتی وسعت کل شیء کہتا ہے (یعنی میری رحمت ہر چیز پر وسیع ہے) تو پھر کس دلیل سے تم مجھے رحمت سے نکال سکتے ہو کیا میں شے نہیں سہل کہتے ہیں یہ اعتراض سن کر میں حیران رہ گیا اور دل ہی دل میں بار بار آیت کے سیاق و سباق پر غور کرنے لگا دفعۃً مجھے خیال آیا کہ اس کے آگے ہی اس کا جواب موجود ہے۔ فسأکتبہا للذین یتقون (میں اپنی رحمت ان کے لیے لکھ دوں گا جو متقی ہیں) میں نے بڑی خوشی خوشی کہا اے ملعون مگر اس رحمت کو اللہ تعالیٰ نے چند قیود کے ساتھ مقید کیا ہے چونکہ تجھ میں وہ صفات نہیں اس لیے تو رحمت کا مستحق بھی نہیں یہ جواب سن کر ابلیس ہنک آ میز لہجہ میں مسکرا پڑا اور بولا اے سہل میرا خیر تمہارے متعلق یہ نہ تھا کہ تم اور صفات النبیہ سے اتنے جاہل ہو گے تقید تو تمہاری صفت ہے خدائے تعالیٰ کی جو صفت بھی ہے وہ قیود کے داغ سے مبرا و منزہ ہے وہاں اطلاق ہی اطلاق ہے سہل کہتے ہیں اس کا یہ اعتراض سن کر میرا منہ خشک ہو گیا اور مجھے کوئی جواب نہ آیا۔

حضرت استاد قدس سرہ فرماتے تھے کہ آیت میں صرف خدائی رحمت کی وسعت کا بیان کیا گیا ہے جو از خود اس میں نہ آئے یہ اس کا قصور ہے رحمت کی وسعت کا نہیں۔ اگر ایک مکان میں سو آدمیوں کی گنجائش ہے مگر اس مکان میں آنے والے صرف پچاس ہی آدمی ہوں تو اس میں مکان کی وسعت کا قصور نہیں یہ نہ آنے والوں کی کوتاہی ہے شیطان اور اس سے بڑھ کر متمرّد کے لیے بھی رحمت میں ہر وقت گنجائش ہے مگر وہ خود ہی اگر نہ آئے تو یہ اس کی بد نصیبی ہے۔ انلز مکموھا و انتم لہا کارھون۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ
فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ
الَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ. (اعراف: ۱۵۶)

دوسری جگہ ارشاد ہے :

کہہ دیجئے! اے میرے بندہ جنہوں نے اپنی جان پر زیادتی کی ہے اللہ کی مہربانی سے آس مبت توڑو بے شک اللہ کی شان یہ ہے کہ وہ سب گناہ بخش سکتا ہے وہی گناہ بخشے والا اور مہربان ہے۔

وَقَالَ تَعَالَى قُلْ يَبْعَادَى الَّذِينَ اسْرِفُوا عَلَى
أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْسُطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ
الدُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ. (المرم: ۵۳)

(۳۴) عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمَّا حَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ كَتَبَ فِي كِتَابِهِ فَهُوَ عِنْدَهُ فَوْقَ الْعَرْشِ أَنْ رَحِمْتِي تَعْلَبُ عَضْبِي (۳۴) ابو ہریرہ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے جب اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو پیدا کر لیا تو لوح محفوظ میں یہ لکھ دیا میری رحمت میرے غصہ سے بڑھی ہوئی ہے یہ تحریر اس کے سامنے عرش پر موجود ہے۔

(۳۵) وَ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ يَعْلَمُ الْمُؤْمِنُ مَا عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الْعُقُوبَةِ مَا طَمَعَ بِجَنَّتِهِ أَحَدٌ وَ لَوْ يَعْلَمُ الْكَافِرُ مَا عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الرَّحْمَةِ مَا قَنَطَ مِنْ جَنَّتِهِ أَحَدٌ (۳۵) ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا اگر مؤمن جانتا اللہ تعالیٰ کا عذاب کتنا ہے تو اس کی جنت کی کوئی طمع نہ رکھتا اور اگر کافر جانتا خدا کی رحمت کتنی ہے تو اس کی جنت سے کوئی مایوس نہ رہتا۔

(۳۶) وَ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ جَعَلَ اللَّهُ الرَّحْمَةَ مِائَةً جُزْءٍ فَأَمْسَكَ عِنْدَهُ تِسْعَةٌ وَ تِسْعِينَ وَ أَنْزَلَ فِي الْأَرْضِ جُزْءًا وَ أَحَدًا فَمِنْ ذَلِكَ الْجُزْءِ تَسْرَاحُمُ الْخَلَائِقِ حَتَّى تَرْفَعَ الدَّابَّةُ حَافِرَهَا عَنْ وَلَدِهَا خَشْيَةً أَنْ تُصِيبَهُ (۳۶) ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رحمت کے سو حصہ کیے 'ننانوے حصہ تو اپنے لیے محفوظ رکھے ہیں اور صرف ایک حصہ زمین و آسمان کو بخشا ہے' یہی ایک حصہ ہے جس سے مخلوق باہم ایک دوسرے کے ساتھ رحمت کا مودہ کرتی ہے یہاں تک کہ جانور اپنا پاؤں اپنے بچے سے ہٹا لیتا ہے اس خوف سے کہ کہیں اس پر جانہ پڑے۔

(۳۷) * کارخانہ مہتمم کا تمام اسباب و مسببات کا محکوم ہے اس لیے احادیث میں اگر کہیں کتاب و کتابت کا ذکر آ جاتا ہے تو اس کو نہ مجز و استعارہ بنانے کی ضرورت ہے نہ کسی اور تادیل یا تامل کی۔ ہاں اس جسارت و دلیری کی بھی ضرورت نہیں کہ عالم غیب کو عالم شہادت پر قیاس کر کے کاغذ 'قلم' دوات کے جو آلات یہاں درکار ہیں وہی عالم بالا میں تصور کر لیے جائیں۔

غیب را برو بہارے دیگر است

رحمت کی سبقت کا یہ مطلب ہے کہ نزولِ قبر کے لیے سبب درکار ہے مگر رحمت کو سبب کا انتظار نہیں اس لیے رحمت ہمیشہ غضب سے بڑھی رہتی ہے۔ یہ کتبہ اس لیے عرش پر رکھا گیا ہے کہ اس کے نیچے بننے والی مخلوق مطمئن رہے کہ اس کے مقدمہ کی سماعت آئین رحمت کے ماتحت ہوگی صفت انتقام یا صرف صفت عدل کے ماتحت نہیں۔

(۳۸) * خدائی صفات کمالیہ کا یہ کمال ہے کہ ہر ایک اپنی جگہ اتنی کامل ہے کہ ایک کا نظارہ دوسرے کے تصور سے غافل بنا دیتا ہے مگر خدا کی ذات کا یہ کمال ہے کہ اس کی ہر شان ہر وقت یکساں ظہور کرتی رہتی ہے وہ عین رحمت کے حال میں غضب اور عین غضب کے حال میں رحمت کرتا رہتا ہے۔

وَنَسِيْتُ عِنَادِي أَنِّي أَنَا الْعَفْوَورُ الرَّحِيمُ ۝ وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْآلِيمُ ﴿الحجر ۴۹-۵۰﴾

(میرے بندوں کو بتادیتے کہ غفور رحیم صرف میں ہوں اور میرا عذاب بھی دردناک عذاب ہے)

(۳۷) رَعْنَهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ لِلَّهِ مِائَةَ رَحْمَةٍ أَنْزَلَ مِنْهَا رَحْمَةً وَاحِدَةً بَيْنَ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ وَالْبَهَائِمِ وَالْهَوَامِّ فَبِهَا يَتَغَاطَفُونَ وَبِهَا يَتَرَاحَمُونَ وَبِهَا تُعْطَفُ الْوُحُوشُ عَلَى وَلَدِهَا وَآخِرُهَا اللَّهُ تَسْعًا وَتَسْعِينَ رَحْمَةً يَرْحَمُ بِهَا عِبَادَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. (متفق عليه و فی روایہ مسلم فی آخرہ قال فاذا كان يوم القيامة اكملها بهذه الرحمة. (روى هذه الاربعة الشيخان و الترمذی)

(۳۸) عَنْ جُنْدُبٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَجُلًا قَالَ وَاللَّهِ لَا يَغْفِرُ اللَّهُ لِفُلَانٍ وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ مَنْ ذَا الَّذِي يَتَأَلَّى عَلَيَّ إِلَّا أَغْفِرَ لِفُلَانٍ فَإِنِّي قَدْ غَفَرْتُ لِفُلَانٍ وَ أَحْبَبْتُ عَمَلَكَ أَوْ كَمَا قَالَ وَ فِي رِوَايَةٍ لَا يَسْتُرُ اللَّهُ عَلَى عَبْدٍ فِي الدُّنْيَا إِلَّا سَتَرَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. (رواه مسلم)

(۳۷) ابو ہریرہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ خدائے تعالیٰ کے لیے سو رحمتیں ہیں جس میں سے اس نے جن وانس، جانور اور موزیات میں رحمت کا صرف ایک حصہ اتارا ہے اسی ایک حصہ کی وجہ سے وہ باہم ایک دوسرے کی طرف جھکتے اور ایک دوسرے سے محبت کرتے ہیں اسی ایک حصہ کی وجہ سے وحشی جانور اپنے بچہ سے الفت رکھتا ہے (بقیہ) رحمت کے ننانوے حصوں کو اس نے قیامت کے دن کے لیے رکھ چھوڑا ہے کہ ان سے اپنے بندوں پر رحم فرمائے گا اور مسلم میں ہے کہ جب قیامت کا دن ہوگا تو ان ننانوے حصوں کو رحمت کے اس ایک حصہ سے پورا کر کے (پوری سو کی سو رحمتوں سے اپنے بندوں پر رحم فرمائے گا۔ ان چار حدیثوں کو شیخین اور ترمذی نے روایت کیا ہے)

(۳۸) جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے خدا کی قسم کھا کر کہا وہ فلاں شخص کو نہیں بخشے گا خدائے تعالیٰ نے فرمایا یہ کون ہے جو مجھ پر قسم کھا رہا ہے کہ میں فلاں کو نہیں بخشوں گا (جا) میں نے فلاں کو بخشا اور تیرے عمل اکارت کیسے (راوی کو تردد ہے کہ یہ یا اس کے مشابہ کوئی اور جملہ فرمایا) اور ایک روایت میں یہ ہے جس بندہ کی اللہ تعالیٰ دنیا میں پردہ پوشی فرمائے (امید ہے کہ) آخرت میں بھی ضرور اس کی پردہ پوشی کرے گا۔ (اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے)

(۳۷) * غیر محدود رحمت کے تصور سے انسان عاجز ہے اور اس کو سمجھانا یہ ہے کہ تمام عالم میں پھیلی ہوئی رحمت اور تہا خدا کی اس رحمت میں جو یوم حسب میں ظاہر ہوگی کیا تفاوت ہے اس تفاوت کے ذہن نشین کرنے کے لیے یہ ایک فرضی حساب بیان کیا گیا ہے تاکہ فکر انسانی کو غیر محدود رحمت کے اندازہ کرنے کا راستہ مل جائے ورنہ غیر محدود کو نہ سو میں تقسیم کیا جاسکتا ہے نہ دو سو میں۔ حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ درجات جنت سو ہیں اور جنت میں جانا چونکہ بلا رحمت الہیہ ہو نہیں سکتا اس لیے ہر درجہ کے مقابلہ میں رحمت کا ایک جزء بتا دیا گیا ہے۔ حدیث نمبر ۳۷ میں اسی کی توضیح و تفہیم مقصود ہے۔

(۳۸) * مسند امام احمد میں اس واقعہ کی تفصیل یہ ہے کہ بنی اسرائیل میں دو دوست تھے ایک عبادت گزار دوسرا گنہگار تھا۔ یہ اس گنہگار سے کہا کرتا گناہ مت کیا کردہ جواب دیتا تجھے کیا پڑی ہے میں جانوں اور میرا رب اس نے ایک دن اسے کوئی بڑا گناہ کرتے دیکھا تو پھر اس کو روکا اس نے کہا تو مجھ پر کوئی داروغہ تو مقرر نہیں ہے اسے غصہ آیا اور خدا کی قسم کھا کر کہا جا خدا تیری مغفرت نہیں کرے گا اور نہ تجھے اپنی جنت میں داخل کرے گا اسی وقت اللہ تعالیٰ نے موت کا فرشتہ بھیجا اس نے دونوں کی روح قبض کر لی جب اس کے دربار میں دونوں کی پیشی ہوئی تو پہلے گنہگار کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا کہ جا تو میری رحمت سے جنت میں چلا جا۔ پھر اس سے کہا تیری حالت ہے کہ تو اللہ

(۳۹) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّهُ قَالَ قَدِمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ بِسَبِي فَأَظَاهَا مِنْ السَّبِي تَبْتَعِي إِذَا وَجَدَتْ ضِيَّافِي السَّبِي أَخَذَتْهُ فَالْصَّقْفُ بِطُهَا وَأَرْضَعَتْهُ فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتْرُونِ هَذِهِ الْمَرْأَةَ طَارِحَةً وَلَدَهَا فِي النَّارِ؟ قُلْنَا لَا وَاللَّهِ وَهِيَ تَقْدِرُ أَنْ لَا تَطْرَحَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ أَرْحَمُ بَعَادِهِ مِنْ هَذِهِ بَوْلِدَهَا. (رواه الشيخان)

(۳۹) عمر بن الخطابؓ روایت فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کچھ قیدی آئے ان میں ایک عورت پر نظر پڑی جو اپنا بچہ تلاش کرتی پھرتی تھی جونہی کہ اس کو بچہ مل گیا اسی وقت اس نے اٹھا کر اپنے سینہ سے لگا لیا اور دودھ پلانے لگی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے مخاطب ہو کر فرمایا تمہارا کیا خیال ہے کیا یہ عورت اپنے اس بچہ کو آگ میں ڈال سکتی ہے ہم نے عرض کیا خدا کی قسم نہیں بالخصوص جب کہ اس کو آگ میں نہ ڈالنے کی قدرت بھی ہے (کوئی مجبوری نہیں) اس پر آپ نے ارشاد فرمایا بلاشبہ اللہ تعالیٰ کو اپنے بندوں پر زیادہ پیار ہے بہ نسبت اس عورت کے اپنے بچہ پر۔

(اس حدیث کو شیخین نے روایت کیا ہے)

(۴۰) أَبُو ذَرٍّ الْغِفَارِيُّ فَرَمَاتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک حدیث قدسی میں فرمایا اللہ تعالیٰ کہتا ہے جو ایک نیکی کرے گا اس کو دس گن بدلہ ملے گا اور میں اس پر بھی اضافہ کروں گا اور جو برائی کرے گا اس کو صرف ایک برائی کا بدلہ ملے گا اور امکان یہ بھی ہے کہ میں اسے معاف کر دوں جو

(۴۰) عَنْ أَبِي ذَرٍّ الْغِفَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ امثَالِهَا وَازِيدُ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ

..... میرے بندہ پر میری رحمت روک دے؟ وہ بولا ”اے رب ہرگز نہیں“ حکم دیا ”اے دوزخ میں لے جاؤ“ اس حدیث میں اس کی صفت قدرت کا مظہر ہے یعنی وہ چاہے تو ایک گنہگار کو صرف اپنی رحمت سے بخش دے اور چاہے تو ایک نیکو کار کو ادنیٰ سی بات پر گرفت فرما لے۔ احادیث میں لفظ ”الا ابالی“ اس کی اسی شان بے نیازی کی طرف اشارہ ہے۔ یہاں اس نکتہ نواز کو گنہگار کی اعتماد رحمت کی اداسند آگئی اور عابد کی رحمت پر اس وثوق کے ساتھ اپنی جانب سے بندش ناگوار گزری اس لیے نتیجہ پٹ گیا۔ مخلوق کو چاہیے کہ خالق کے عذاب و ثواب کی تقسیم میں کسی حال دخل انداز نہ ہو ہم مل کے مخاطب ہیں اور جزاء کا وہ مختار ہے۔

(۳۹) * اس کے ساتھ حدیث نمبر ۳۸ بھی ملاحظہ فرمائیے۔ دونوں جگہ آنکھوں کے سامنے مخلوق کی محبت و شفقت کا انتہائی جوش نظر آ رہا ہے انسانی فطرت شناس چاہتا ہے کہ اسی تاثر کے حال میں اس کو وہ رحمت یاد دلائے جس کو صرف سمجھانے کے لیے اس سے سو گنا زیادہ کہا گیا ہے اور اس طرح خدا کی عظمت اتنی ذہن نشین کر دے کہ یہ مخلوق کی رحمتیں نظروں میں چھب جاتیں۔ اسلامی عقائد صرف موم نہیں بلکہ فطرت کے تاثرات اور ان کے نقش و نگار ہیں، خدائی رحمت کا ہمیں صرف علم درکار نہیں بلکہ وہ یقین درکار ہے جس کے بعد بے ساختہ قلب میں اس کی طرف ایک انجذاب محسوس ہونے لگے۔

(۴۰) * قرب و بعد کو حدود میں محصور تصور کرنے والا انسان جب ان قیود سے بالاتر ہستی کے قرب و بعد کا ذکر سنتا ہے تو اس کو بھی پاشتوں اور گزروں سے ناپنے کے لیے کھڑا ہو جاتا ہے اور نہیں جانتا کہ جو ان حدود سے آزاد ہے اس کے لیے ان حدود کا تصور کیوں کیا جائے۔ انسان خوب کے عالم میں بہت کچھ دیکھتا ہے مگر نہیں بتا سکتا کہ اس کو اس جہان سے تحت و فوق یا قرب و بعد میں سے کون سی نسبت حاصل ہے وہ کہتا ہے کہ وہ اسی جیسے وسیع جہان میں پھر رہا ہے حالانکہ وہ سارا جہان اس میں ہے اور یہ کہنا بھی مشکل ہے کہ اس کا ...

فَحَرَّآءُ سَيِّئَةٍ مِّثْلُهَا أَوْ اغْفِرْ وَمَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي
شُرًّا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ ذَرَاغًا وَمَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي
ذَرَاغًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بَاغًا وَمَنْ أَتَانِي يَمْشِي
أَتَيْتُهُ هَرُولَةً وَمَنْ لَقِيَنِي بِقُرَابِ الْأَرْضِ
خَطِيئَةٌ لَا يُشْرِكُ بِي شَيْئًا لَقِيْتُهُ بِمِثْلِهَا
مَغْفِرَةٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَالتِّرْمِذِيُّ وَ لَفْظُهُ قَالَ
اللَّهُ تَعَالَى يَا ابْنَ آدَمَ إِنَّكَ مَا دَعَوْتَنِي وَ
رَجَوْتَنِي غَفَرْتُ لَكَ عَلَى مَا كَانَ فِيكَ وَ
لَا أَبَالِي يَا ابْنَ آدَمَ لَوْ بَلَغَتْ ذُنُوبُكَ عَنَانَ
السَّمَاءِ ثُمَّ اسْتَغْفَرْتَنِي غَفَرْتُ لَكَ وَ لَا
أَبَالِي يَا ابْنَ آدَمَ إِنَّكَ لَوْ أَتَيْتَنِي بِقُرَابِ
الْأَرْضِ خَطِيئًا لَمْ لَقِيْتَنِي لَا تُشْرِكُ بِي
شَيْئًا لَا تَيْتُكَ بِقُرَابِهَا مَغْفِرَةٌ

میری طرف ایک بالشت قریب آئے گا میں اس کی طرف ایک ہاتھ قریب
آؤں گا اور جو مجھ سے ایک ہاتھ قریب ہوگا میں اس کے دو ہاتھ قریب ہوں
گا اور جو میری طرف ٹہلتا ہوا آئے گا میں اس کی طرف پھرتا ہوا آؤں گا جو
مجھ سے زمین کے برابر گناہ کر کے ملے گا میں اس سے اتنی ہی بڑی مغفرت
لے کر ملوں گا۔ بشرطیکہ اس نے میرا کسی کو شریک نہ ٹھیرایا ہو۔ اس حدیث کو
مسلم ترمذی نے روایت کیا ہے اور ترمذی کے الفاظ یہ ہیں اللہ تعالیٰ ارشاد
فرماتا ہے اے ابن آدم! جب تک تو مجھے پکارتا رہے گا اور مجھ سے امید
لگائے رکھے گا میں تجھے بخشتار ہوں گا خواہ تیرے مل کیسے بھی ہوں اور میں
بے نیاز ہوں اے ابن آدم! اگر تیرے گناہوں کا دھیرا آسمان تک پہنچ جائے پھر تو مجھ
سے معافی مانگنا چاہے تو میں تیرے پاس اتنی ہی مغفرت لے کر آؤں گا بشرطیکہ تو نے
کسی کو میرا شریک نہ ٹھیرایا ہو اور میں بے نیاز ہوں اے ابن آدم! اگر تو زمین کے برابر
خطاؤں کا بوجھ لے کر میرے پاس آئے اور مجھ سے اس حال میں ملاقات کرے کہ تو
نے شرک نہ کیا ہو تو میں اسی کے برابر تیرے پاس مغفرت لے کر آؤں گا۔

۱۔ میں ہے اس سے کتنی قریب ہے کتنا بعید ہے۔ شریعت الفاظ کی غلی کی وجہ سے ہماری تفہیم کے لیے ایک مؤثر انداز بیان اختیار کرتی ہے ہم
اس کی صورت دھننے میں مشغول ہو جاتے ہیں۔ یہاں حدیث کا خلاصہ صرف اس قدر ہے کہ جتنا بندہ اپنے خدا کی طرف متوجہ ہوتا ہے اس
سے زیادہ رحمت اس کی طرف متوجہ ہوتی ہے۔ مادی کا قرب مادی سے بے شک مکانی ہے مگر مجرد کا مجرد سے یا مادی کا مجرد سے یا مجرد کا مادی
سے مکانی قرب نہیں ہاں ہمہ آفری تین قسموں میں جو قرب ہے وہ پہلی قسم سے کہیں زیادہ ہے باپ اور بیٹے میں بعد مسافت کے ہاں جو
قرب ہے وہ دواجنبی شخصوں میں ایک جگہ بیٹھ کر بھی نہیں۔ اسی لحاظ سے نبی کو جو قرب و محبت مؤمنوں کی جانوں سے حاصل ہوتا ہے وہ خود ان
کو اپنی جانوں سے حاصل نہیں ہوتا۔ قرب مکانی کا رشتہ بہت ضعیف و کمتر رشتہ ہے قرب کی برتجیر کو زمان و مکان کی قیود میں محدود کر دینا
بڑی کوتاہی ہے خدا ایک مطیع و فرمانبردار بندہ سے بہت قریب ہے اور اتنا قریب ہے کہ اس کی رگ جاں بھی اتنی قریب نہیں مگر وہ قرب نہیں
جو مادی کا مادی سے ہوتا ہے بلکہ وہ جو مجرد کو مادی سے ہو سکتا ہے۔ اسی طرح وہ عاصی و نافرمان سے بہت بعید ہے مگر وہ بعد نہیں جس کا حد و دو
نہایت سے اندازہ کیا جائے غرض کہ اگر وہ قریب ہے تو اتنا کہ اس سے زیادہ کوئی قریب نہیں اور بعید ہے تو ایسا کہ اس سے زیادہ کوئی بعید
نہیں مگر دونوں صورتوں میں اس کا قرب و بعد وہی ہے جو ایک مجرد کو مادی سے ہو سکتا ہے نہ وہ جو مادی کو مادی سے شیخ کہہ رہے ہیں۔

وَمَنْ عَجَسَ عَنِ احْسَنِ الْيَهِمِ وَ اسْأَلْ عَنْهُمْ دَائِمًا وَ هُمْ مَعِي
وَ تَكْنِيهِمْ عَيْنِي وَ هُمْ فِي سَوَادِهَا وَ نَشَاقِيهِمْ رُوحِي وَ هُمْ بَيْنَ اصْلَعِي

(۴۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ مَنْ غَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ اذْنَنَهُ بِالْحَرْبِ وَمَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا افْتَرَضْتُ عَلَيْهِ وَمَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى أُحِبَّهُ فَاذَا

(۴۱) ابو ہریرہ روایت فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک حدیث قدسی میں فرمایا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جس نے میرے کسی دوست سے دشمنی کی میری طرف سے اس کو اعلان جنگ ہے میرا بندہ میرا تقرب کسی اور عمل سے جو مجھے پسند ہو اتنا حاصل نہیں کرنا جتنا کہ اس عمل سے جو میں نے اس پر فرض کیا ہے۔ میرا بندہ نوافل کے ذریعہ میرے قریب ہوتا رہتا ہے تا آنکہ میں اس سے محبت کرنے لگتا ہوں جب میں اس سے محبت کرتا ہوں تو اس کا وہ کان ہو جاتا

ظہر۔ یعنی مجھے اپنے حال پر تعجب ہے کہ میں کیوں ان کا مشاق رہتا ہوں اور ان کے متعلق ہمیشہ کیوں دریافت کرتا پھر تا ہوں جب کہ وہ ہمہ وقت میرے ساتھ ہیں اور اس پر کہ میری آنکھیں ان کے لیے کیوں روپا کرتی ہیں جب کہ وہ اس کی تپیں میں موجود ہیں اور میری جان ان کے لیے کیوں مشاق رہتی ہے حالانکہ وہ میرے دل میں جلوہ قلمن ہیں۔

یہ تحیر و تعجب اس وقت تک دور نہیں ہو گا جب تک یہ مادی ترقی کر کے عالم تجرد کے کچھ قریب نہ ہو جائے جب قریب ہو جائے گا تو پھر بھی اتنا ہی سمجھ سکے گا کہ اس کا تحیر بجا تھا درست تھا لیکن جب ہر شخص اس مرتبہ عروج کا اہل نہیں تو دراء الوراہ ذات خود تنزل کر کے اپنے لیے وہی الفاظ استعمال کرنا جائز سمجھ لیتی ہے جو مادی کے لیے استعمال ہو سکتے ہیں اسی کے ساتھ یہ تنبیہ کر دی جاتی ہے کہ محض ان الفاظ سے غلط فہمی میں مبتلا نہ ہو جانا۔ مگر اسی نازک مرحلہ پر پہنچ کر انسانی عقل محدود الفاظ اور غیر محدود ذات کا توازن قائم نہیں رکھ سکتی اور پھر یہ تشبیہ کی حد میں داخل ہو جاتی ہے اور یا تنزیہ کے ان حدود تک پہنچ جاتی ہے جہاں قرب و بعد کا کوئی مفہوم ہی نہیں رہتا۔ اسلام عہد و معبود کے درمیان جن علاقوں کا پتہ دیتا ہے اگر ہم ان کا تصور چھوڑ دیں تو پھر خدا کی ذات میں ہمارے لیے کوئی کشش نہیں رہتی اور اگر انہیں مادیت کے سانچے میں ڈھال لیں تو کفر بنتا ہے اس لیے یا تو اسی طرح اس پر ایمان لاؤ اور اگر اس کا مشاہدہ کرنا چاہتے ہو تو عملی قدم بڑھاؤ اور اس کا یہ قرب و بعد دیدہ و ظن سے اسی طرح دیکھو جیسا کہ دیدہ و ظاہر سے محسوسات کا مشاہدہ کر لیتے ہو بلکہ اس سے بھی زیادہ۔

(۴۱) دو انسانوں کے درمیان مراحل محبت طے کرتے کرتے بسا اوقات ایسے اثرات نظر آنے لگتے ہیں جنہیں ایک اجنبی شخص بھی دیکھ کر یہ اندازہ کر لیتا ہے کہ ضرور ان دو شخصوں میں کوئی ایسا تاثر و مغلوبیت کا تعلق ہے جس نے ان کے ظاہر کو بھی مسخر کر دیا ہے وہ دیکھتا ہے کہ نشست و برخاست کے اوضاع و اطوار سے گذر کر ان کے خط و خال میں بھی صفت ہمرنگی پیدا ہو گئی ہے جب آرزو کے اتنی ذرا ارادہ کے اتحاد جذبات کے اتحاد کے ساتھ ظاہر کا یہ اتحاد بھی نظر آنے لگتا ہے تو اس اتحاد کی صحیح ترجمانی کے لیے لفظ اتحاد کے سوا کوئی دوسرا لفظ نہیں ملتا۔

من تو شدم تو من شدي من تن شدم تو جاں شدي تا کس نہ گوید بعد ازیں من دیگر تو دیگر

متنبی کہتا ہے۔

ما الخلل الا من اود بقلبه و اری بطرف لا یری نسوانہ

فارسی و عربی کے شعراء نے آثار محبت کے ادائیگی کے لیے جس مناسب تعبیر کا انتخاب کیا ہے وہ لفظ اتحاد ہے مگر ان الفاظ سے یہاں کسی کو بھی یہ شبہ پیدا نہیں ہوتا کہ اس اتحاد کی وجہ سے ان کی حقیقی اثنینیت باقی نہیں رہتی پھر جب مخلوق کے دائرہ میں ان الفاظ سے یہ کھلی سولی غلط فہمی پیدا نہیں ہوتی تو خلق و مخلوق کے درمیان کسی تعبیری توسع سے عقیدہ کی غلط فہمی کیوں پیدا ہو جاتی ہے بلاشبہ جب ایک بندہ راہ عہدیت پر گامزن ہوتا ہے اور فرائض و نوافل کے سبب مجزوہ نیاز کے قدم اٹھاتا چلا جاتا ہے تو یہ اندازہ کرنا مشکل نہیں ہے کہ اب

أَحْبَبْتُه كُنْتُ سَمْعُهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَبَصَرُهُ
الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ وَبِذِهِ النَّفْسُ يَنْطَشُ بِهَا وَرَجُلُهُ
الَّتِي يَمْشِي سِهَا وَانْ سَأَلْنِي لَا عَطِيئَتُهُ وَلَئِنْ
اسْتَعَاذَنِي لَا عَيْذَتُهُ وَ مَا تَرَدَّدْتُ عَنْ شَيْءٍ

ہوں جس سے وہ سنتا ہے اور اس کی وہ آنکھ ہو جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے اور
وہ ہاتھ ہو جاتا ہوں جس سے وہ کام کرتا ہے اور وہ پاؤں جن سے وہ چلتا ہے اب
اگر وہ مجھ سے کوئی سوال کرے گا تو میں اسے دوں گا۔ اور اگر میری پناہ میں آنا
چاہے گا تو میں اپنی پناہ میں لے لوں گا اور مجھے کسی کام کرنے میں جو مجھے کرنا ہے

اس کے ظاہر و باطن کو سلطان الوہیت نے پورا پورا مسخر کر لیا ہے اگر وہ سنتا ہے تو وہی سنتا ہے جسے خدا نے سننے کا امر کیا ہے گرد دیکھتا اور بولتا
ہے تو وہی دیکھتا اور بولتا ہے جس کی اسے اجازت دی گئی ہے اگر وہ اپنا ہاتھ یا قدم اٹھاتا ہے تو وہی اٹھاتا ہے جہاں اس کے مونہ نے اس کے لیے
اٹھانا پسند کیا ہے اس کے سوا نہ وہ کچھ سنتا ہے نہ دیکھتا ہے نہ اور کوئی ادنیٰ جنبش کرتا ہے تو اس ربط محبت کے اظہار کے لیے یہ محلوہ ہی الفاظ اختیار
کرنے پڑتے ہیں جو اس موقع محل کے لیے مانوس ہیں پھر جس طرح وہاں ان الفاظ کا کھلا ہوا مطلب صرف اس رشتہ محبت کی ترجمانی ہے۔ اسی
طرح یہاں بھی ان الفاظ کا کھلا ہوا مطلب یہی ہے کہ اب یہ بندہ وادی محبت طے کرتا ہوا اپنے مونہ کی رضا و تسلیم میں فنا ہو چکا ہے اور ادا امر شریعت
کا اس طرح مطیع و منقاد ہو گیا ہے جیسا کہ ایک شائستہ گھوڑا اپنے سوار کے اشارات کا نہ اس گھوڑے کی حس و حرکت اپنی ہے نہ اس بندہ کی نقل و
حرکت اپنی دیکھنے میں تو یہ خود ٹھہرتا اور حرکت کرتا ہے اور حقیقت میں اس کی حس و حرکت اس کے مالک ہی کی ہے اس کے جوارح اس کے ارادہ کے
مظاہر بنے ہوئے ہیں جب مخلوق کی قوت ارادی اس درجہ فنا ہو جاتی ہے کہ اس کا حرکت و سکون دوسرے کے ارادہ کے تابع ہو جائے تو پھر اس کا حکم
اسی صاحب ارادہ کے تابع ہو جاتا ہے۔ کتنا جیسا خبیث جانور معلم ہو کر جب اپنی قوت ارادی فنا کر دیتا ہے اور ہمہ تن اپنے مالک کی رضا کے تابع
ہو جاتا ہے تو شریعت نے اس کے جوارح کا اپنا کوئی حکم باقی نہیں رکھا بلکہ جو اس کے مالک کا حکم ہے اس کا بھی وہی حکم رکھ دیا ہے اسی لیے اگر وہ کتہ
مسلمان کا ہے تو اس کا شکار حلال ہے اور اگر کافر کا ہے تو اس کا شکار حرام ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس درجہ فنایت کے بعد اب یہ شکار اس کتے کا
ہے ہی نہیں بلکہ اس کے مالک کا ہے اگر وہ مسلمان تھا تو یہ بھی حلال ہے اسی طرح جب بندہ اپنے ارادات کو فنا کر دیتا ہے تو پھر یہ اطلاق درست ہو
جاتا ہے کہ اس کے سمع و بصر مشیت ایزدی کا مظہر بن گئے ہیں آپ نے دیکھا کہ فناء ارادہ کے اس مرحلہ پر پہنچ کر کس طرح ایک کتا اپنے مالک کا حکم
اختیار کر لیتا ہے مگر جب ایک انسان شریعت کی متابعت کی بجائے اس سے ٹکرانے لگتا ہے تو پھر اس کا حکم جانور سے بدتر ہو جاتا ہے۔

اس مضمون کو یہاں پوری احتیاط سے ادا کیا گیا ہے اور اسی لیے یہ نہیں فرمایا کہ ”کننت هو انما“ یعنی اتحاد ذات کی بجائے صرف اس
کے ان ظاہری حواس کا ذکر کیا گیا ہے جو اس کے افعال کے لیے محرک بنتے ہیں۔ جہاں تک غور و تجربہ سے معلوم ہو سکا ہے وہ یہ ہے کہ شریعت
میں مجاز و استعارہ کی وہ سب شائستہ تعبیرات جائز رکھی گئی ہیں جو عربی زبان میں کسی غلط فہمی کا موجب نہ ہوں اور جن تعبیرات و مجازات سے
کوئی ادنیٰ ابہام بھی پیدا ہو سکتا تھا ان سے تمام ترا احتراز کیا گیا ہے۔ شیخ اکبر فرماتے ہیں کہ حدیث میں یہاں سمع و بصر وغیرہ قوی حسیہ کا ذکر
کیا گیا ہے۔ قوی باطنیہ جیسا کہ فکر و خیال حفظ و وہم ان کا تذکرہ نہیں کیا گیا یعنی یوں نہیں فرمایا گیا کہ میں اس کا فکر و وہم بن جاتا ہوں اس کی
وجہ یہ ہے کہ جو اس ظاہرہ اپنے ادراکات میں براہ راست خدا تعالیٰ کے محتاج ہیں اور قوائے باطنیہ بھی گو اس کی احتیاج سے باہر نہیں مگر یہاں
برائے نام جو اس ظاہرہ کا توسط بھی موجود ہے ان قوتوں کا دائرہ تصرف وہی ادراکات ہیں جو جو اس ظاہرہ کے ذریعہ ن کے سامنے جمع ہو
جاتے ہیں۔ گویا انسانی حواس میں جو اس ظاہرہ باواسطہ خدا کے محتاج ہیں اور جو اس باطنہ حواس ظاہرہ کے واسطہ سے اس سے یہ تا امکان مجاز و
استعارہ میں بھی اس پہلو سے احتراز کیا گیا جہاں غیر کی طرف احتیاج کی ہو آ سکتی ہے۔

۵۹۔۔۔

اِنَّا فاعِلُهُ تَرُدُّدِي عَنْ نَفْسِ الْمُؤْمِنِ يَكْرَهُ
 الموت و اما انكره مساءته و لا بُدَّ لَهُ مِنْهُ
 اتنا تردد نہیں ہوتا جتنا کہ مومن کی روح قبض کرنے میں اسے موت پسند نہیں ہوتی
 اور مجھے اس کا دل گیر ہونا گوارا نہیں ہوتا اور موت اس کے لیے ناگزیر ہوتی ہے۔
 (رواہ السحاری)
 (اس حدیث کو بخاری نے روایت کیا ہے)

لہذا ہمارے نزدیک یہ نکتہ بھی ایک بڑے محقق کے اندازہ علم کے موافق ہے ورنہ پہل یہ ہے کہ اس جیسے مقام کے لیے حواس باطن کا تذکرہ گو بیجا ظقیں درست ہو مگر عام محاورہ نہیں ہے اس لیے اگر کنت سمعہ و بصرہ کی بجائے کنت فکروہ و وہمہ کہہ دیا جاتا تو شاید یہاں حقیقت کا ابہام پیدا ہونے لگتا اس لیے ایسی ہی تعبیر کا استعمال کرنا مناسب تھا جو مجازی معنی میں اتنی متعارف ہو کہ اس کے استعمال میں حقیقت کی صرف نقاب زنی کا کوئی شبہ نہ ہو سکے اور اس طرح ان تشبیہی الفاظ میں حقیقی تنزیہ کو کوئی ٹھیس نہ لگے۔ بد قسمتی سے جب قرآن و حدیث کے تراجم اردو زبان میں کیے جاتے ہیں تو زبان کے محاورات کی نادانگی کی وجہ سے باوجود مانگوں میں شک و تردد گردن سے لگتی ہے جس کو دبانے کے لیے پھر باوجود اور طول دینا پڑتا ہے ورنہ اس حدیث کا مضمون اتنا صاف و واضح ہے کہ کسی سوال و جواب کی ضرورت ہی نہیں یہاں اہل علم غور کر لیں کہ اس حدیث میں ان اللہ خلق ادم علی صورۃ کا کتنا پتہ ملتا ہے مگر عقائد صحیح اور علم راسخ ہوتا تو اس کی توضیح کرنے میں بھی مضائقہ نہ تھا مگر اب خاموش ہونا پڑتا ہے۔ ”قلم اس جا رسید و سر بشکست“

حدیث میں دوسرا مشکل لفظ تردد ہے کیونکہ خدا کی بارگاہ میں تردد کے تصور کی کوئی گنجائش نہیں مگر یہاں ایک عمیق حقیقت ہے جس کے سمجھنے کے لیے اس کے سوا کوئی اور لفظ بھی نہیں اور وہ ایک معاملہ ہے جو انسان کی موت کے سلسلہ میں خالق کی جانب سے پیش آتا ہے ظاہر ہے کہ موت فطرت انسان کے لیے ایک تلخ گھونٹ ہے جو اپنے اختیار سے پسند نہیں کیا جاسکتا رحمت چاہتی ہے کہ اس کے لیے سے تیار کر دے ورنہ تیار کر دے کہ وہ اسے لقاء رب کی شیرینی سمجھ کر بشوق و رغبت خود چپنے کی خواہش کرنے لگے یہ کیونکر ہو اس کے لیے وہ اسباب پیدا کرتی ہے یعنی موت سے قبل مصائب کا ہجوم تجارت میں نقصان دوستوں کی بے وفائی عزیزوں کی بے رخی ولاد کی سرکشی جیسے صبر آرزو، واقعات پے در پے رونما ہوتے رہتے ہیں ادھر اس کا دل دنیا سے سرد ہوتا جاتا ہے یہاں تک کہ وہ وقت آنے سے پہلے کہ دنیا اس سے جبراً چھڑائی جائے خوش خوشی از خود ترک کرنے کے لیے تیار ہو جاتا ہے۔ یہ بھی ممکن تھا کہ عین عیش و راحت اور پورے مذت و اطمینان کی حالت میں سے موت آجاتی مگر رحمت مہربان کی موت اس طرح نہیں چاہتی کہ فرشتہ اس کو لقاء رب کی دعوت دیتا رہے اور وہ حیوۃ دنیا کو ترجیح دیتا رہے۔ بندہ کی فطری حرص زندگی اور رحمت کے اسباب نفرت کی ان تمہیدوں کا صحیح نقشہ کھینچنے کے لیے تردد کے لفظ سے زیادہ پیرا کوئی اور لفظ نہیں ہے یعنی اگر کوئی دور سے بیٹھ کر بندہ کو موت پر رضامند کرنے کے لیے ان ترددات کو دیکھے تو یہی سمجھے کہ شاید قدرت کو اس کی موت کے لیے بڑا اہتمام کرنا پڑ رہا ہے یہ موت پسند نہیں کرتا وہ اسے دلگیر کرتا پسند نہیں کرتا اس لیے بڑے عطف و شفقت سے گویا اس کو تیار کیا جا رہا ہے یہ سب سادگیوں باندھا جاتا ہے صرف مومن کی تشریف و تکریم کے لیے قدرت اگر چاہے تو بلا کسی ادنیٰ پس و پیش کے ایب آن میں روح قبض کرے مگر اس صورت میں اس کی قدرت و اختیار کا ہی مظاہرہ ہوگا جو بلاشبہ ہے مومن کی تشریف و تکریم کی ظاہر ہوگی جو ہر طرح محتاج ہی محتاج ہے اس اعزاز و اکرام کی خاطر یہاں بلا کسی ادنیٰ تردد کے ذہن باندھا جاتا ہے جس کو بجز لفظ تردد کسی اور طرح تعبیر نہیں کیا جاسکتا اسی کو شیخ اکبرؒ نے فرمایا تھا کہ جب الفاظ کے دائرے حقائق غیب کی صحیح ترجمانی سے تنگی کرنے لگتے ہیں تو وہ خود تنزل کر کے اپنی بارگاہ کے لیے ان الفاظ و تعبیرات کی اجازت دے دیتے ہیں جن کا استعمال ان کی بارگاہ میں سرتاسر کستاخی تھا۔

اس تمام قیل و قال سے قطع نظر کر کے سمجھو کہ یہاں اصل مقصد یہ بتلانا ہے کہ اسلام کا خدا تمام تر استغناء و جلال کے باوجود اپنی مخلوق سے پروا نہیں در اسی لیے اسلام کے خدائی تصور میں مخلوق کے لیے جتنی جاذبیت و کشش ہے اتنی کسی دوسرے مذہب کے خدائی تصور میں نہیں۔ واللہ المثل الاعلیٰ۔

(۴۲) وَ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا يَحْكِي عَنْ رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ أَذْنَبَ عِنْدَ ذُنْبَا. فَقَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي فَقَالَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى أَذْنَبَ عَبْدِي ذُنْبًا فَعَلِمَ أَنَّ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ وَ يَأْخُذُ بِالذَّنْبِ ثُمَّ عَادَ فَأَذْنَبَ فَقَالَ أَيُّ رَبِّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي فَقَالَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى عَبْدِي أَذْنَبَ ذُنْبًا فَعَلِمَ أَنَّ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ وَ يَأْخُذُ بِالذَّنْبِ ثُمَّ عَادَ فَأَذْنَبَ فَقَالَ أَيُّ رَبِّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي فَقَالَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى عَبْدِي أَذْنَبَ ذُنْبًا فَعَلِمَ أَنَّ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ وَ يَأْخُذُ بِالذَّنْبِ اِعْمَلْ مَا شِئْتَ فَقَدْ غُفِرَتْ لَكَ.

(۴۲) ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک حدیث قدسی میں روایت کرتے ہیں کہ ایک بندہ نے گناہ کیا اور کہا اے اللہ! میرا گناہ بخش دے اللہ تعالیٰ نے فرمایا میرے بندہ نے گناہ کیا اور اتنا سمجھا کہ اس کا کوئی پروردگار بھی ہے جو گناہ بخشتا ہے اور اس پر مواخذہ کرتا ہے۔ اس کی کچھ مدت بعد پھر گناہ کرتا اور کہتا ہے کہ اے رب! میرا گناہ بخش دے حق تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے کہ میرے بندہ نے گناہ کیا اور اتنا سمجھا کہ اس کا کوئی پروردگار ہے جو گناہ بخشتا اور اس پر مواخذہ کرتا ہے۔ پھر کچھ مدت بعد وہ بندہ گناہ کرتا اور کہتا ہے کہ اے رب! میرا گناہ بخش دے حق تعالیٰ فرماتا ہے میرے بندہ نے گناہ کیا اور یہ سمجھ کہ کوئی اس کا پروردگار ہے جو گناہ بخشتا اور اس پر گرفت کرتا ہے۔

(اگر تیری انابت کا یہی طور ہے) تو اب جو چاہے کر میں نے تجھے بخش دیا۔

(۴۳) وَ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ رَجُلٌ لَمْ يَعْمَلْ حَسَنَةً قَطُّ لِأَهْلِيهِ إِذَا مَاتَ فَحَرِّقُوهُ ثُمَّ أَذْرُوا بَصْفَةً فِي الْبُيُوتِ وَ بَصْفَةً فِي الْبُحْرِ فَقَالَ اللَّهُ لَيْنٌ قَدَرَ اللَّهُ

(۴۳) ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک شخص نے جس نے کبھی کوئی نیک عمل نہ کیا تھا اپنے گھرو لوں سے یہ وصیت کی کہ دیکھو جب اس کی وفات ہو جائے تو اسے جلانا پھر اس کی نصف خاک جنگل میں اڑا دینا اور نصف دریا میں بہا دینا۔ خدا کی قسم! اگر کہیں حق تعالیٰ نے اس کو جمع کر لیا تو

(۴۴) * یعنی خدا کی رحمت پر اعتماد اور اس کی قدرت پر پورا یقین رکھنے کی دو صفیں نزول مغفرت کا سب سے بڑا سامان ہیں۔

بنا کر فقیروں کا ہم بھیس غالب تما شائے اہل کرم دیکھتے ہیں

حدیث انا عبد طن عبدی می کا مفہوم بھی یہی ہے یعنی خدائے تعالیٰ کا اپنے بندہ سے معاملہ اس کے عطا و وثوق کے بقدر ہوتا ہے اگر اس کو یہ یقین ہے کہ سنا ہوں پر گرفت یا چشم پوشی کرنے والا اس کے سوا کوئی نہیں تو اللہ تعالیٰ بھی اس کے اس حسن عقیدت کا خلاف کرنا پسند نہیں کرتا اور اس کے لیے مغفرت کا اعلان کر دیتا ہے۔ ”جو چاہے کر دے“ یہ لفظ تبدل و تخویف اعزاز و تشریف کے دونوں مقام پر بولا جاتا ہے اور دونوں جگہ اس کے حقیقی معنی مراد نہیں ہوتے بلکہ قرینہ مقام کے مناسب یا صرف تخویف مراد ہوتی ہے یا تشریف۔ قرآن کریم میں ﴿اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ﴾ (فصلت: ۴۰) اور ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾ (الکہف: ۲۹) اسی محاورہ پر استعمال ہوا ہے۔ محاورات میں منطق چاٹنا نہیں چاہیے۔

(۴۵) * یہاں اس گنہگار نے شدت خوف و مایوسی کے عالم میں عذاب الہی سے نجات کا ایک غلط راستہ تجویز کیا تھا اور اس اضطراب میں جو بے صداق کلمات ایک جاہل کے منہ سے نکل سکتے ہیں نکال دیئے تھے جب قدرت نے ان پر علمی گرفت نہیں کی تو آپ بلاوجہ کیوں اس لئے ...

عَلَيْهِ لِعَذَابِهِ عَذَابًا لَا يُغْنِيهِ أَحَدًا مِنَ
الْعَالَمِينَ فَلَمَّا مَاتَ الرَّحْلُ فَعَلُوا مَا أَمَرَهُمْ
فَأَمَرَ اللَّهُ الْبَرَّ فَجَمَعَ مَا فِيهِ وَأَمَرَ الْبَحْرَ
فَجَمَعَ مَا فِيهِ ثُمَّ قَالَ لَمَّا فَعَلْتَ هَذَا قَالَ مَنْ
خَشِيَكَ يَا رَبِّ وَأَنْتَ أَعْلَمُ فَغَفَرَ اللَّهُ
لَهُ.

(۴۴) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ كَانَ فِيمَنْ كَانَ قَلْبُكُمْ رَجُلٌ قَتَلَ
تِسْعَةً وَتِسْعِينَ نَفْسًا فَسَأَلَ عَنْ أَعْلَمِ أَهْلِ
الْأَرْضِ قَتَلَ عَمِي رَاهِبٍ فَأَتَاهُ فَقَالَ إِنَّهُ قَتَلَ
تِسْعَةً وَتِسْعِينَ نَفْسًا فَهَلْ لَهُ مِنْ تَوْبَةٍ فَقَالَ لَا
فَقَتَلَهُ فَكَمَّلَ بِهِ مِائَةً ثُمَّ سَأَلَ عَنْ أَعْلَمِ أَهْلِ
الْأَرْضِ قَتَلَ عَلَى رَجُلٍ عَالِمٍ فَأَتَاهُ فَقَالَ إِنَّهُ قَتَلَ
مِائَةً نَفْسٍ فَهَلْ لَهُ مِنْ تَوْبَةٍ فَقَالَ نَعَمْ وَمَنْ
يُحُولُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ التَّوْبَةِ انْطَبَقَ إِلَى أَرْضٍ كَذَّاءٍ

ایسا عذاب دے گا کہ تمام جہان میں ایسا عذاب کسی کو نہ دے گا۔ اس شخص کا انتقال ہو
گیا اور گھر والوں نے اس کی وصیت پوری کر دی۔ حق تعالیٰ نے زمین کو حکم دیا کہ اس
کے اجزاء پریشان کو جمع کرے (اس نے سب جمع کر دیے اور (اسی طرح) سمندر کو حکم
دیا تو اس نے بھی اس کے اجزاء اس میں تھے جمع کر دیے اس کے بعد فرمایا (بول)
تو نے یہ حرکت کیوں کی تھی؟ اس نے عرض کیا اے پروردگار! صرف تیرے خوف و ڈر
سے اور تو خود خوب واقف و دانہ ہے۔ اس پر حق تعالیٰ نے اس کی مغفرت فرمادی۔

(۴۴) ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا تم سے پہلی امتوں میں ایک شخص تھا اس نے ننانوے قتل
کیے اور اپنے شہر کے سب سے بڑے عالم کو دریافت کیا تو اس کو یک درویش
کا پتہ بتایا گیا وہ اس کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہا کہ اس نے ننانوے قتل
کیے ہیں کیا اب بھی اس کے لیے توبہ کی کوئی صورت ہے؟ اس نے جواب
دیا ”نہیں“ اس نے اسے بھی قتل کر ڈالا اور پورے سو کر دیے پھر کسی بڑے
عالم کو دریافت کیا تو کسی اور عالم کا پتہ بتایا گیا وہ اس کے پاس پہنچا اور کہا کہ
اس نے سو آدمیوں کو قتل کیا ہے کیا اس کی توبہ قبول ہو سکتی ہے؟ اس نے کہا اس
کے اور اس کی توبہ کے درمیان بھلا کون حائل ہو سکتا ہے فلاں فلاں ہستی میں چن

... پر گرفت کرتے ہیں ایک جاہل کے الفاظ سے اس کے حقائق کا اندازہ لگانا نہ چاہیے اس کی عبارت ہمیشہ قاصر اس کے الفاظ ہمیشہ ناقص
ہوتے ہیں۔ غلط عمل ہمیشہ غلط ہے اور کسی وقت قابل تمسین نہیں مگر نیت اگر اچھی ہو تو جہالت کی بعض معذوریوں میں رحمت اسے نبھالیتی ہے اس
سے یہاں اس شخص کی مغفرت اس کے عمل کا نتیجہ سمجھنا نہ چاہیے بلکہ یہ کرشمہ رحمت ہے۔ رحمت کے ساتھ جب پوری قدرت پورا اختیار حاصل ہو تو
اس قسم کے کرشموں کا ظہور ضروری ہے۔ احادیث میں لفظ ”لا أبسالی“ مجھے پروا نہیں اسی انداز استغناء کی طرف اشارہ ہے خدا کی قدرت کے
ساتھ اگر رحمت کا غلبہ ہو تو بڑے سے بڑا گناہ بے وزن ہو جاتا ہے اور اگر نفقت و عدل کا رجحان ہو تو بڑی سے بڑی عبادت بے وزن ہے۔
ضعیف انسان کی سرتاسر ناقص عبادت کا وزن ہی کیا ہو سکتا ہے اس میں تمام وزن اس وقت پیدا ہوتا ہے جب شرف قبولیت میسر آ جائے۔

(۴۴) ایک بے گناہ قتل پر دائمی عذاب آئین عدل ہے اور سو بے گناہ قتل پر اغماض آئین فضل یہ قادر مختار مرضی اور وقت کی بات ہے
کہ جس آئین پر چاہے عمل کرے۔ اس حدیث کے ایک طریق میں تھوڑا سا جزاء اور مذکور ہے اور وہ یہ کہ جب فرشتوں نے زمین کی پیمائش
شروع کر دی تو اس کو حکم ہوا کہ جس طرف اس قاتل کا رخ تھا اس طرف ذرا قریب ہو جائے اور جس طرف اس کی پشت تھی اس طرف ذرا
بعد ہو جائے۔ جب انہوں نے پیمائش کی تو جس جانب اس کا رخ تھا ایک باشت زمین بڑھی ہوئی نکلی۔ گویا قدرت نے ن دو متضاد آئین
میں یہاں رزق فیت کی یہ صورت تجویز کر لی کہ اس کا فضل صورت عدل میں نمودار ہو۔ اس لیے زمین کی ناپ تول تو اس لیے رہی کہ تلے

جا جہاں خدائے تعالیٰ کے عبادت گزار بندے رہتے ہیں تو بھی جا کر ان کے ساتھ عبادت کر اور اپنے وطن کی طرف واپس مت لوٹ کہ وہ معصیت کی زمین ہے وہ چلا جب نصف راستہ پر پہنچا تو اس کی موت آگئی یہاں عذاب و رحمت کے فرشتوں میں حجت ہونے لگی رحمت کے فرشتوں نے کہا یہ تو بہ کر کے خدا کی طرف دلی توجہ سے آ رہا تھا اور عذاب کے فرشتوں نے کہا اس نے اپنی گزشتہ زندگی میں کبھی کوئی نیک کام کیا ہی نہ تھا۔ اسی درمیان میں ان کے پاس انسانی صورت میں ایک فرشتہ آیا انہوں نے اس کو اپنا بیٹا بنا لیا اس نے کہا اچھا دونوں زمینوں کا فاصلہ نا پو جس طرف وہ زیادہ قریب نکلے ادھر ہی کا سمجھا جائے نا پا تو وہ ادھر زیادہ قریب نکلا جدھر اس نے جانے کا ارادہ کر لیا تھا۔ اس لیے رحمت کے فرشتوں نے اسے قبض لیا۔ (ان تینوں حدیثوں کو شیخین نے روایت کیا ہے)

(۴۵) ابن عمرؓ کہتے ہیں میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ حدیث سات مرتبہ سے زیادہ فرماتے سنا ہے آپ فرماتے تھے کہ کفل بنی اسرائیل میں ایک شخص تھا (یہ وہ رسول نہیں ہے جن کا قرآن کریم میں ذکر ہے) کسی گناہ سے پرہیز نہ رکھتا تھا۔ ایک مرتبہ ایک عورت اس کے پاس آئی اس نے ساٹھ دینار اس شرط پر اس کو دیئے کہ اس سے زنا کرے جب وہ اس جگہ بیٹھ گیا جہاں مرد اس خیال سے عورت کے سامنے بیٹھا کرتا ہے تو وہ کانپ اٹھی اور رو پڑی اس نے پوچھا کیوں روتی ہے؟ کیا میں نے تجھے کچھ

کذا فان بها انا ساء يعبدون الله فاعبد الله معهم ولا ترجع الى ارضك فانها ارض سوء فاطلق حتى اذا نصف الطريق اتاه الموت فاحتضمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فقالت ملائكة الرحمة جاء تابيا مقبلا بقلبه الى الله تعالى وقالت ملائكة العذاب انه لم يعمل خيرا قط فاتاهم ملك في صورة ادمي فجعلوه بينهم فقال قيسوا ما بين الارضين فالى ايهما كان ادنى فهو له فقاوسه فوجدوه ادنى الى الارض التي اراد فقبطته ملائكة الرحمة. (روى هذه الثلاثة الشبان)

(۴۵) عن ابن عمر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول حديثا اكثر من سبع مرات سمعته يقول كان الكفل من بني اسرائيل لا يتورع من ذنب عيلة فاتته امرأة فاعطاها ستين دينارا على ان يطأها فلما قعد منها مقعد الرجل من امرأته ارعدت وبسكت فقال ما يبكيك

اللہ . عدس کی صورت محفوظ رکھی جائے۔ صرف ایک بالشت بھر زمین کی زیادتی پر غلبہ رحمت اس لیے ہوا کہ آئین فضل کا مظاہرہ ہو جائے۔ ہمارے اس بیان سے صرف ایک بالشت بڑھنے کا نکتہ بھی حل ہو گیا ہو گا اور یہ بھی ظاہر ہو گیا ہو گا کہ عدس و فضل کی باگ صرف اختیار قدرت میں ہے اس لیے صفت عدل پر نظر کر کے مایوسی یا اس کے فضل پر بھروسہ کر کے بے خوفی دونوں راہیں صواب نہیں۔ بد دعویٰ رہم خوف و طمعا۔ اپنے رب کو اس طرح پکارنا چاہیے کہ اس کے قہر کا خوف اور اس کے مہر کی طمع ہر وقت لگی رہے

(۴۵) * بعض عمل اپنے مزم و خلوص کی وجہ سے مقبولیت کا وہ رتبہ حاصل کر لیتے ہیں کہ ان کا تنہا وجود مغفرت کا سامان بن جاتا ہے۔ یہ صرف انسانی عمل کا کمال نہیں بلکہ رحمت کی قدر دانی کی بات ہے یہ کفل کتنا ہی بدکار سہی مگر اس موقع پر خدائی خوف کا جو نقشہ اس نے پیش کیا شاید ہی کوئی عمر بھر کا نیک مشکل سے پیش کر سکتا ہے اس کا ایسے گناہ سے اس طرح اٹھ کھڑا ہونا جہاں انسان کی کمزور فطرت لغزش کھائے بغیر نہیں رہ سکتی پھر آئندہ کے لیے خدا کی نافرمانی سے احتراز کا عزم کر لینا ایسی پسندیدہ ادا تھی کہ اس ایک ہی ادا پر رحمت نے اس کی ...

اَاَكْرَهْتُكَ؟ قَالَتْ لَا وَ لَكِنَّهُ عَمِلَ مَا عَمِلْتُهُ
قَطُّ وَ مَا حَمَسْنِي عَلَيْهِ اِلَّا الْحَاجَةُ فَقَالَ
تَفْعَلِينَ اَنْتِ هِدَا وَ مَا فَعَلْتِهِ اِذْهَبِي فَهِيَ
لَكَ وَ قَالَ لَا وَ اَللّٰهُ لَا اَعْصِي اَللّٰهُ بَعْدَهَا
اَبَدًا فَمَمَات مِنْ لَيْلَتِهِ فَاصْبَحَ مَكْتُوبًا عَلٰى
بَابِهِ اِنَّ اَللّٰهُ قَدْ غَفَرَ لِكَفْلِ . (رواه الترمذی)

(۴۶) عَنْ ثَوْبَانَ رَضِيَ اَللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ عَنْ
النَّبِيِّ صَلَّى اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اِنَّ الْعَبْدَ
لَيَلْتَمِسُ مَرْضَاةَ اَللّٰهِ فَلَا يَزَالُ بِذَلِكَ
يَقُولُ اَللّٰهُ عَزَّ وَ جَلَّ لِجِبْرِيلَ اِنْ فَلَانًا عَبْدِي
يَلْتَمِسُ اَنْ يُرَضِّيَنِي اِلَّا وَ اِنْ رَحِمْتَنِي عَلَيْهِ
فَيَقُولُ جِبْرِيلُ رَحِمَهُ اَللّٰهُ عَلَى فَلَانٍ وَ
يَقُولُهَا حَمَلَةُ الْعَرْشِ وَ يَقُولُهَا مَنْ حَوْلَهُمْ
حَتّٰى يَقُولُهَا اَهْلُ السَّمٰوٰتِ السَّبْعِ ثُمَّ تَهْبِطُ
لَهُ اِلَى الْاَرْضِ . (رواه احمد)

(۴۷) عَنْ عَامِرِ الرَّامِّ قَالَ بَيْنَا نَحْنُ عِنْدَهُ
يَعْنِي عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذْ
اَقْبَلَ رَجُلٌ عَلَيْهِ كِسَاءٌ وَ فِى يَدِهِ شَيْءٌ قَدِ

مجبور کیا ہے؟ وہ بولی نہیں لیکن یہ کام کبھی میں نے اپنی عمر بھر نہیں کیا تھا مگر اب
صرف اپنی حاجت روائی کی مجبوری سے کرنا پڑتا ہے اس نے کہا اچھا کبھی تو
نے یہ کام نہیں کیا؟ اور اب مجبوراً کرتی ہے جا یہ دینا میں نے تجھے یونہی
بخشے اور قسم کھائی کہ آج کے بعد میں کبھی خدائے تعالیٰ کی نافرمانی نہیں کروں گا
(اتفاق) کہ اسی شب میں اس کا انتقال ہو گیا صبح کو اس کے دروازہ پر یہ نوشتہ ملا
کہ اللہ تعالیٰ نے کفل کو بخش دیا۔ (اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے)

(۴۶) ثوبانؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ
نے فرمایا جب بندہ اللہ تعالیٰ کی رضا کی تلاش رکھتا ہے اور اس تلاش میں لگا
ہی رہتا ہے تو اللہ عزوجل جبرئیل علیہ السلام سے فرماتے ہیں فلاں میرا بندہ
مجھے راضی کرنے کی تلاش میں ہے تم کو معلوم ہونا چاہیے کہ میری رحمت اس
کے لیے ہو چکی یہ سن کر جبرئیل علیہ السلام آواز لگاتے ہیں کہ فلاں شخص پر خدا
کی رحمت ہے اس کے بعد حاملین عرش یہی نداء دیتے ہیں پھر آس پاس کے
فرشتے یہی کہتے ہیں یہاں تک کہ ساتوں آسمان والے یہی کہتے ہیں اس
کے بعد اس کے لیے اہل زمین (کے قلوب) میں رحمت پیدا ہو جاتی ہے۔

(اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا ہے)

(۴۷) عامر رام رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ ہم آپ کی
خدمت میں (راوی تفسیر کرتا ہے) یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
میں حاضر تھے ایک شخص آیا اس پر ایک کملی تھی اور اس کے ہاتھ میں کوئی چیز تھی

تھ... ساری عمر کی سیہ کاریوں سے اغماض کر لیا اور بنی اسرائیل کی سنت کے مطابق اس کی مغفرت کا لکھا ہوا اعلان ہو گوں نے دیکھ لیا۔ بنی
اسرائیل میں یہ سنت منسوخ ہو گئی۔ کہ اب امت کے بہت سے سیہ کاروں کی پردہ بندی منظور نہیں۔

(۴۶) * اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عام مقبولیت و نفرت اسباب کاثرہ نہیں خالق کی قبولیت و نفرت کا نتیجہ ہے اسی سے مشہور ہے
خدائے خلق کو نفاذ خدا سمجھو۔

قرآن کریم نے یہ اصول ان الفاظ میں بیان کیا ہے۔

﴿اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمٰنُ وُزُرًا﴾ (مریم ۹۶)

”جو لوگ ایمان لائے اور نیک عمل کیے ان کے لیے رحمن ضرور محبت پیدا کرے گا۔“

(۴۷) * یہ نبیاء علیہم السلام کا انداز تعلیم ہے کہ بچوں کے کھیل تماشہ میں یہاں ذات و صفات کے عمیق مسائل ایسے پر تاثیر طریقہ پر ذہن تھ۔

الْتَفَ عِنْدَهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَرَرْتُ بِغِيْضَةِ شَجَرٍ فَسَمِعْتُ فِيْهَا أَصْوَاتَ فَرَاحٍ طَائِرٍ فَاحْذَرْتُهُنَّ فَوَضَعْتُهُنَّ فِيْ كَسَائِيْ فَجَاءَتْ أُمُّهُنَّ فَاسْتَدَارَتْ عَلَيَّ رَأْسِيْ فَكَشَفْتُ لَهَا عَنَّهُنَّ فَوَقَعَتْ عَلَيْهِنَّ فَلَفَفْتُهُنَّ بِكَسَائِيْ فَهَنَّ أَوْلَاءٌ مَّعِيَ قَالَ ضَعُفْنَّ فَوَضَعْتُهُنَّ وَابْتِ أُمُّهُنَّ إِلَّا لَزُوْمُهُنَّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّعَجِبُونَ لِرُحْمِ أُمِّ الْإِفْرَاحِ فِرَاحَهَا فَوَالَّذِي بَعَثَنِيْ بِالْحَقِّ لِلَّهِ أَرْحَمُ بِعِبَادِهِ مِنْ أُمِّ الْإِفْرَاحِ بِفِرَاحِهَا إِرْجَعْ بِهِنَّ حَتَّى تَضَعَهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَخَذْتَهُنَّ وَ أُمُّهُنَّ مَعَهُنَّ فَرَجَعَ بِهِنَّ (رواه بوداؤد)

(۳۸) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ غَزَوَاتِهِ فَمَرُّ بِقَوْمٍ فَقَالَ مِنَ الْقَوْمِ قَالُوا نَحْنُ الْمُسْلِمُونَ وَ امْرَأَةٌ تَحْضِبُ بِقَدْرِهَا وَ مَعَهَا ابْنٌ لَهَا فَإِذَا ارْتَفَعَ وَ هَجَّ تَسَحُّتَ بِهِ فَانْتَبَهَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ قَالَ نَعَمْ قَالَتْ يَا بَنِيَّ أَنْتَ وَ أُمِّي أَلَيْسَ اللَّهُ أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ قَالَ بَلَى قَالَتْ أَلَيْسَ اللَّهُ أَرْحَمَ بِعِبَادِهِ مِنَ الْأُمِّ بَوْلَدِهَا قَالَ بَلَى قَالَتْ إِنَّ

جو اس میں لپیٹ رکھی تھی اس نے کہا یا رسول اللہ! میں جھڑیوں میں گزرا تو مجھے پرندوں کے بچوں کے بولنے کی آواز آئی میں نے ان کو پکڑ لیا اور اپنی کملی میں رکھ لیا، ان کی ماں آئی اور میرے سر پر گھومنے لگی میں نے کملی بچوں کے اوپر سے ہٹا دی وہ بچوں پر آپڑی میں نے سب کو لپیٹ لیا اور وہ سب میرے ساتھ یہ موجود ہیں آپ نے فرمایا: ان کو نیچے رکھ دو، میں نے رکھ دیا، ان کی ماں ان سے پھر جدا نہ ہوئی، آپ نے فرمایا: کیا تم اس ماں پر اپنے بچوں کی اس محبت سے تعجب کر رہے ہو، اس ذات کی قسم جس نے مجھے بھیجا ہے جتنی اس کو اپنے بچوں سے محبت ہے، خدائے عزوجل کو اپنے بندوں کے ساتھ اس سے کہیں زیادہ محبت ہے۔ جاؤ اور جہاں سے تم نے ان بچوں کو پکڑا ہے وہیں رکھ آؤ اور ان کی ماں کو بھی ان کے ساتھ لے جاؤ وہ شخص ان سب کو لے کر واپس چلا گیا۔

(اس حدیث کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے)

(۳۸) عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ ہم ایک غزوہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے آپ کا ایک قوم پر گذر ہوا تو آپ نے ان سے دریافت کیا کون لوگ ہو؟ وہ بولے مسلمان، ان میں ایک عورت اپنی ہنڈیا کے نیچے آگ جلا رہی تھی۔ اس کے ساتھ اس کا بچہ تھا جب آگ کی لپٹ اٹھتی اپنے بچہ کو ایک طرف ہٹا لیتی وہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور بولی ”رسول اللہ آپ ہی ہیں؟ آپ نے ارشاد فرمایا ”میں ہی ہوں“ وہ بولی میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں کیا خدا رحم الراحمین نہیں؟ آپ نے فرمایا بے شک ہے۔ اس نے کہا کیا خدا اپنے بندوں پر زیادہ مہربان نہیں یہ نسبت ایک ماں باپ کے اپنے بچوں پر؟ فرمایا بے شک ہے اس نے کہا

نشین کر دیئے جاتے ہیں کہ پھر وہ فطرت کا مقام حاصل کر لیتے ہیں اور کسی غور و خوض تکلف و تصنع کے محتاج نہیں رہتے جس طرح ماں کی محبت یک بدیہی اور یقینی حقیقت ہے وہ خدا کی محبت کا ایسا ہی یقین پیدا کر دیتے ہیں اور اسی لیے ایمانی عقائد میں وہ کیف و سرور اور لذت و مسرت محسوس ہونے لگتا ہے جو فطری احساسات میں ہوا کرتا ہے۔

(۳۸) * اس عورت کے سوال پر خدا کی بے نہایت رحمت کا نقشہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے آ گیا اور آپ پر گریہ رحمت طاری ہو گیا اس تاثر اور بے خودی کے عالم میں اس کو آپ نے اتنا ہی مختصر جواب دے دیا کہ خدا کی رحمت نے تو کسی کو اپنے دامن سے لے

ایک ماں تو اپنے بچہ کو آگ میں نہیں ڈال سکتی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر اپنا سر مبارک جھکا لیا اور رو پڑے پھر سر اٹھایا اور فرمایا خدا اپنے بندوں میں کسی کو عذاب نہیں دے گا مگر صرف اس سرکش کو جس کی سرکشی خدا کے ساتھ بھی قائم ہے جو لا الہ الا اللہ کہنے کو تیار نہیں ہوتا۔

(اس حدیث کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے)

(۴۹) ثوبانؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے سنا ہے اگر اس آیت کے بدلہ میں مجھے تمام دنیا مل جائے تو بھی مجھے پسند نہیں ہے یا عبادی ﴿الح اے میرے بندو جنہوں نے اپنی جانوں پر زیادتی کی ہے خدا کی رحمت سے امید نہ توڑو!﴾ ایک شخص نے عرض کیا اچھا کیا وہ شخص بھی جس نے کہ شرک کیا ہے؟ آپ خاموش رہے پھر فرمایا سن لے جس نے شرک کیا ہے وہ بھی تین بار فرمایا۔

(اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا ہے)

الْأَم لَا تُلْقِي وَلَدَهَا فِي النَّارِ فَكَبَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْكِي ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ إِلَيْهَا فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ لَا يُعَذِّبُ مِنْ عِبَادِهِ إِلَّا الْمَارِدَ الْمُتَمَرِّدَ الَّذِي يَتَمَرَّدُ عَلَى اللَّهِ وَابْنِي أَنْ يَقُولَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. (رواه ابن ماجه)

(۴۹) عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا أَحَبُّ أَنْ لِي الدُّنْيَا بِهَذِهِ الْآيَةِ ﴿يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا. الْآيَةَ﴾ (المر: ۵۸) فَقَالَ رَجُلٌ فَمَنْ أَشْرَكَ فَسَكَتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ أَلَا وَمَنْ أَشْرَكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ (رواه احمد)

... ہر نہیں رہا مگر کیا کیا جائے کہ اس کی بعض سرکش مخلوق نے خود ہی اس کے دامن میں آنے سے انکار کر دیا۔

(۴۹) * بغوی معالم السنن میں ابن عباسؓ سے روایت فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وحشی قاتل حنزہؓ کو جب دعوت اسلام دی تو اس نے کہلا بھیجا کہ میں نے تو قتل زنا شرک سب کچھ کیا ہے اور قرآن یہ کہتا ہے ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَنقُ أَثَامًا يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ (الفرقان: ۶۸-۶۹) (جس نے یہ گناہ کیے انہیں اس کا صلہ مل کر رہے گا اور اس کو دو گنا عذاب ہوگا) پھر میں اسلام میں داخل ہو کر کیا کروں گا۔

آپؐ نے کہلا بھیجا کہ قرآن میں یہ استثناء بھی تو ہے ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا﴾ (الفرقان: ۷۰) (مگر جس نے توبہ کی اور ایمان لایا اور نیک عمل کیے) اس نے جواب میں عرض کیا کہ یہ کٹھن شرط ہے شاید ایمان اور عمل صالح کے معیار پر میں پورا نہ اتر سکوں اگر قرآن میں کوئی اور آیت ہو تو ارشاد فرمائیے اس پر یہ آیت نازل ہوئی ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ (مساء: ۴۸) (اللہ یہ تو معاف نہیں کرے گا کہ اس کا شریک ٹھیرایا جائے اور اس کے علاوہ جسے چاہے گا بخش دے گا) وحشی نے کہا کہ اب بھی معاملہ صاف نہیں ہوا مجھے معلوم نہیں کہ میرے متعلق مشیت ایزدی کیا ہے کوئی اطمینان بخش ضمانت دیجئے، اس پر یہ آیت نازل ہوئی ﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ...﴾ (الح: ۵۸) وحشی نے کہا جی ہاں بے شک یہ نجات کی صاف ضمانت ہے اور اس کو قبول کر لیں۔

یہ حاضرین نے سوال کیا یا رسول اللہؐ یہ بشارت ان کے لیے مخصوص ہے یا سب کے لیے ہے؟ آپؐ نے فرمایا سب کے لیے۔ خدا کی یہ شان مغفرت سن کر کسی نے مشرک کی مغفرت کا سوال کیا آپؐ نے یہی جواب دیا کہ مشرک کے لیے بھی، یوسی کی کوئی بات نہیں وہ بھی توبہ کرے اور اس عام رحمت میں آجائے۔ بعض شارحین کو توبہ سے شرک کی مغفرت بدیہی بات معلوم ہوئی تو انہوں نے اس سوال و جواب میں اور بہت سی توجیہات کی ہیں ہمارے نزدیک جس دور میں زنا و سرقہ جیسے معاصی کی معافی کا تصور مشکل ہوا اس

(۵۰) عَنْ اَسْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدٍ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ «يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ اسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا» (الزمر: ۵۸) وَلَا يَيْئَلِي. (رواه احمد و الترمذی)

(۵۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَوةٍ وَقُمْنَا مَعَهُ فَقَالَ أَعْرَابِي وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي وَمُحَمَّدًا أَوْ لَا تَرْحَمْ مَعَنَا أَحَدًا فَلَمَّا سَلَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِلْأَعْرَابِيِّ لَقَدْ تَحَجَّرْتَ وَاسْعَا. (رواه البخاری وغیرہ)

باب حق اللہ علی العباد

(۵۲) عَنْ مَعَاذٍ قَالَ كُنْتُ رِذْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى حِمَارٍ يُقَالُ لَهُ عَفِيرٌ فَقَالَ يَا مَعَاذُ تَذَرِي مَا حَقَّ لِلَّهِ عَلَى الْعِبَادِ وَمَا حَقَّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ فَإِنَّ حَقَّ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ أَنْ يَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا يُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَحَقَّ الْعِبَادِ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَلَّا يُعَذِّبَ مَنْ لَا يُشْرِكُ

(۵۰) اسماء بنت یزید فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ آیت پڑھتے سنا ہے: «یا عبادِ اللہ! اے میرے بند و جنیوں نے اپنی جانوں پر زیادتی کی ہے، خدا کی رحمت سے امید نہ توڑو! خدا کی یہ شان ہے کہ وہ سب گناہ بخش سکتا ہے اور کوئی پرواہ نہیں کرتا۔

(اس حدیث کو احمد و ترمذی نے روایت کیا ہے)

(۵۱) ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے لیے کھڑے ہوئے ہم بھی آپ کے ساتھ کھڑے ہو گئے تو ایک دہقانی نے نماز میں کہا اے اللہ! صرف میرے اوپر اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پر رحم کر، ہمارے ساتھ کسی اور پر رحم مت کر۔ جب آپ نے سلام پھیرا تو اس دہقانی سے فرمایا تو نے تو بڑی وسیع چیز کو تنگ کر دیا۔

(اس حدیث کو بخاری وغیرہ نے روایت کیا ہے)

بندوں پر خدائے تعالیٰ کا کیا حق ہے

(۵۲) معاذؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک گدھے پر سوار تھے جس کو عفیر کہا جاتا تھا میں آپ کے پیچھے بیٹھا ہوا تھا آپ نے آواز دی اے معاذ! (بعض روایات میں تین بار آواز دینے کا ذکر ہے تاکہ یہ خوب متوجہ ہو جائیں) جانتے ہو بندوں پر خدا کا اور خدا پر بندوں کا کیا حق ہے؟ میں نے عرض کیا اللہ اور اس کے رسول کو زیادہ علم ہے۔ فرمایا اللہ کا حق اس کے بندوں پر یہ ہے کہ صرف اسی کی بندگی کریں اور کسی کو اس کا شریک نہ ٹھہرائیں اور بندوں کا اللہ پر یہ حق ہے کہ جو اس کا شریک نہ ٹھہرائے اس کو

اللہ... میں شرک کی مغفرت کا تصور مشکل نظر آئے تو کیا بعید ہے۔ یہ ہدایت اسلامی دور کی بات ہے نہ کہ عہد جاہلیت کی۔ ابو ذر کی حدیث میں ابھی آنے والا ہے کہ زنا و سرقت کی مغفرت پر انہیں کتنا تعجب تھا۔

(۵۱) * اس ان پڑھ نو مسلم کی سمجھ میں بھلا خدا کی رحمت کی وسعت کا تصور کہاں آ سکتا تھا یہی اس کے بڑے خلوص کی بات تھی کہ اس نے اس نعمت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شرکت گوارا کر لی مگر اس سے زیادہ شرکت وہ برداشت نہ کر سکا کہ اس بیچارہ کے خیال کے موافق شرکاء کی تعداد جتنی بڑھتی جائے گی اس کا حصہ اتنا ہی گھٹتا جائے گا۔ آپؐ نے فرمایا گھبرا مت رحمت تو اتنی ہے کہ سب پر چھ جائے پھر تنگ نہ ہو تو ہی اسے تنگ سمجھ رہا ہے۔ ان الفاظ میں قرآنی لفظ رحمتی وسعت کی طرف اشارہ تھا سبحان اللہ جواب میں کتنی سادگی اور سادگی میں کتنی حقیقت ہے۔

(۵۲) * عفیر۔ مندا احمد میں اس کا نام بعفور ہے۔ عرب میں حیوانات کے نام رکھنے کا بھی دستور تھا جیسا کہ انگریز بھی کتوں کے نام رکھتے ہیں۔ مک پر مملوک کا آقا پر غلام کا بھلا کیا حق مگر صفت رحمت وجود چاہتی ہے کہ محتاجوں کی خود قرض دار بن جائے۔ اور پھر اس لئے

بِه شَيْئًا قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا أُبَشِّرُ النَّاسَ
قَالَ لَا تُسَرِّهُمْ فَيَتَكَبَّرُوا.

(رواهما الشيخان و الترمذی)

(۵۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ هَلْ تَذَرِي مَا حَقُّ
النَّاسِ عِندَ اللَّهِ وَ مَا حَقُّ اللَّهِ عَلَى النَّاسِ قُلْتُ
اللَّهُ وَ رَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ حَقُّ اللَّهِ عَلَى النَّاسِ أَنْ
يَعْبُدُوهُ وَ لَا يُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ
فَحَقُّ عَلَيْهِ أَنْ لَا يُعَذِّبَهُمْ. (رواه احمد)

(۵۴) عَنْ سُهَيْلِ بْنِ الْبَيْضَاءِ قَالَ بَيْنَمَا
نَحْنُ فِي سَفَرٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَ أَنَا زِدِيْفَةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا سُهَيْلُ بْنُ الْبَيْضَاءِ وَ رَفَعَ

عذاب نہ دے۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! اجازت ہو تو یہ خوشخبری دو لوگوں
کو بھی سنا دوں؟ فرمایا نہیں کہیں وہ اسی پر بھروسہ کر کے بیٹھ نہ رہیں۔

(اس حدیث کو شیخین اور ترمذی نے روایت کیا ہے)

(۵۳) ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
اے ابو ہریرہؓ جانتے ہو لوگوں کا خدا پر اور خدا کا لوگوں پر کیا حق ہے؟ میں
نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول ہی زیادہ جانتے ہیں فرمایا خدا کا حق لوگوں
پر یہ ہے کہ وہ اسی کی عبادت کریں اور کسی کو اس کا شریک نہ ٹھہرائیں اور
جب وہ ایسا کریں تو اس پر یہ حق ہے کہ پھر ان کو عذاب نہ دے۔

(اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا ہے)

(۵۴) سہیل بن بیضاء رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ ہم ایک سفر
میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے اور میں آپ کا ردیف تھا۔
آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے دوبار یا تین بار بلند آواز سے پکارا، اے سہل
بن بیضاء! یہ ہر مرتبہ جواب دیتے رہے (مگر آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کچھ

تھے ... حق کو اس اہتمام سے ادا کرے گویا اس کے ذمہ یہ واقعی واجب حق تھا کمال قدرت کے ساتھ اگر کمال وجود بھی ہو تو اس کا اقتضاء یہ
ہونا چاہیے ورنہ اللہ کی ذات پاک پر کسی کا حق نہیں اسی کا حق سب پر ہے۔

(۵۳) عام طور پر سب بشارت کو سنانے کی ممانعت کا یہ مطلب نہیں تھا کہ آپ کو صحابہ کے متعلق فرائض چھوڑ بیٹھنے کا کوئی احتمال ہو سکتا تھا۔
فرض دو، جب جن کا شریعت مطالبہ رکھتی ہے بھلا کون ترک کرتا۔ بلکہ یہاں صرف وہ اعمال مراد ہیں جہاں بندہ رغبت میں سرگرمی اور اطمینان
کے ساتھ میں سر دھری دکھلانے کا خود مختار ہے حقیقت یہ ہے کہ انسان ایسا کمزور اور بے صبر ہے کہ خوف زیادہ ہو جب عمل سے معطل ہو جاتا ہے
اور اگر اطمینان زیادہ ہو تو بھی سست رفتار بن جاتا ہے۔ رحمت چاہتی ہے کہ ہر حال دے اور اتنا دے جتنا کوئی حریص سے حریص لے سکتا ہے
دوزخ سے نجات کوئی شبہ نہیں کہ انسان کے لیے بڑی کامیابی ہے مگر رحمت صرف اس پر راضی نہیں وہ چاہتی ہے کہ اپنے وفاداروں کو اپنے در
خزائن کوٹنے کا موقع دے اس لیے مقصود یہ ہے کہ عمل سرگرمی زیادہ سے زیادہ جاری رہے۔ حدیث نمبر ۴ پر غور کیجئے اس میں کلمہ شہادت کے
ساتھ نماز، روزہ کا بھی ذکر ہے اور وہاں بھی بشارت پر یہی سوال و جواب مذکور ہیں۔ معلوم ہوا کہ یہاں نماز روزہ جیسے فرائض میں سستی کا ذکر
نہیں بلکہ ان عبادات نافلہ کا ذکر ہے جس میں نفسیاتی تاثرات سے انسان سستی یا چستی دکھلانے کا مختار ہے کوئی شبہ نہیں کہ اگر صدر و ب کے نو
مسلموں کو صرف فرائض پر حنت کی بشارت سنادی جاتی تو ان میں نوافل کی ادائیگی کا جذبہ سست پڑ جانے کا اندیشہ ہو سکتا تھا۔ حدیث نمبر ۴۸
میں اس کی صاف تصریح ہے کہ جنت میں ایک سے ایک بڑھ کر طبقہ ہے رحمت کا اقتضاء یہ ہے کہ وہ سب کو اس کی ترغیب دے کہ وہ زیادہ سے
زیادہ جی کر کے جنت کا بند سے بند مقام حاصل کرے اور صرف نجات پر قناعت کر کے مقامات عالیہ سے محروم نہ رہے۔ شارحین نے یہاں
در بہت توجیہات کی ہیں مگر ہمارے نزدیک احادیث کی روشنی میں حضرت استاد مرحوم کی صرف یہی ایک توجیہ دل پذیر ہے۔

(۵۴) * کفار و زخ کی حلال خوراک ہیں وہ انی طرح انہیں کھائے گی جیسا حلال کھانا ہے کھلے کھایا جاتا ہے مگر مومن اس پر حرام کیے گی
ہے اس لیے مومن سے اس طرح جتنا بکرے گی جیسا حرام سے اجتناب کرنا چاہیے۔ ہمارے بیان سے اب اس تعبیر کا حسن ظن

صَوْتَهُ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا كُلُّ ذَاكَ يُجِيبُهُ
سَهِيلٌ فَسَمِعَ صَوْتَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَظَنُّوا أَنَّهُ يُرِيدُهُمْ فَحَبَسَ مَنْ
كَانَ بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِحَقَّهُ مَنْ كَانَ خَلْفَهُ حَتَّى
إِذَا اجْتَمَعُوا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنَّهُ مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ حَرَمَهُ
اللَّهُ عَلَى النَّارِ وَأَوْجِبَ لَهُ الْجَنَّةَ (وَفِي
رَوَايَةٍ) أَوْجِبَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ لَهُ بِهَا الْجَنَّةَ وَ
أَعْتَقَهُ بِهَا مِنَ النَّارِ. (رواه احمد و الطبرانی)

(۵۵) عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ أَتَيْتُ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعِيَ نَفَرٌ مِنْ
قَوْمِي فَقَالَ ابْشُرُوا وَابْشُرُوا مَنْ وَرَاءَكُمْ
أَنَّهُ مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ صَادِقًا بِهَا
دَخَلَ الْجَنَّةَ فَخَرَجْنَا مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نُبَشِّرُ النَّاسَ فَاسْتَقْبَلَنَا عُمَرُ
بْنُ الْخَطَّابِ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) فَرَجَعَ بِنَا إِلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عُمَرُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ إِذَا يَتَكَلَّمُ النَّاسُ فَسَكَتَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(رواه احمد و الطبرانی)

(۵۶) عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

نہ فرماتے تاکہ وہ خوب متوجہ ہو جائیں اور اس تاخیر میں دوسروں کو بھی
سننے کا موقع مل جائے (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ آواز در صحابہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہم اجمعین نے بھی سن پائی اور خیال کیا کہ غالباً آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان
سے بھی کچھ کہنا چاہتے ہیں اس لیے جو لوگ وہاں موجود تھے وہ ٹھہر گئے ورنہ جو
پیچھے تھے وہ آگے جب سب جمع ہو گئے تو آپ نے فرمایا جو گواہی دے گا کہ خدا
کوئی نہیں مگر اللہ وہ اس کو دوزخ پر حرام کر دے گا اور اسے یقیناً جنت دے گا۔
اور ایک روایت میں ہے کہ اس شہادت کی وجہ سے یقیناً اس کو جنت دے گا اور
دوزخ سے نجات بخشے گا۔

(اس حدیث کو احمد طبرانی نے روایت کیا ہے)

(۵۵) ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اپنی قوم کے چند افراد کے ساتھ حاضر ہوا آپ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہیں خوشخبری ہو اور جو لوگ تمہارے اس
طرف ہیں ان کو بھی یہ خوشخبری سنا دو کہ جو شخص صدق دل سے گواہی دے گا
کہ خدا کوئی نہیں مگر اللہ وہ جنت میں جائے گا۔ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کی خدمت میں سے یہ خوشخبری سنانے کے لیے نکلے تو سامنے سے حضرت
عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ آ رہے تھے وہ ہم کو آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کی خدمت میں پھر واپس لے گئے اور عرض کرنے لگے یا رسول اللہ
(صلی اللہ علیہ وسلم)! لوگ تو اس پر بھروسہ کر کے بیٹھ جائیں گے۔ آپ
(صلی اللہ علیہ وسلم) نے کچھ نہ فرمایا اور خاموش ہو گئے۔

(اس حدیث کو امام احمد اور طبرانی نے روایت کیا ہے)

(۵۶) معاذ بن جبل روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

ﷺ آپ کی سمجھ میں آ گیا ہو گا کہ یہاں دوزخ مؤمن پر حرام کر دی جائے گی کے بجائے دوزخ پر مؤمن کے حرام ہونے کی تعبیریوں
اختیار کی گئی ہے۔

(۵۶) * اس حدیث سے اندازہ کرو کہ صحابہ کو احادیث کی تبلیغ کی کس درجہ اہمیت تھی یعنی وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی مشہور سے
مشہور حدیث بھی اپنے سینہ میں لے جانا کتمان علم کے برابر سمجھتے تھے۔ اگر احادیث کی حیثیت تشریحی نہ ہوتی یا کتاب اللہ کے بعد یہ ﷺ

فرمایا ہے جو شخص صدق دل سے گواہی دے کہ خدا کوئی نہیں مگر اللہ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پیغمبر ہیں وہ یقیناً اس کو دوزخ پر حرام کر دے گا۔ انہوں نے عرض کیا کیا یہ خوشخبری میں اور لوگوں کو بھی سنا دوں؟ فرمایا پھر اوگ بھروسہ کر کے بیٹھ جائیں گے اس لیے معاذؓ نے اپنی موت کے وقت یہ حدیث بیان کی مبادا اخفاء حدیث کا گناہ ان کے سر رہ جائے۔

(اس حدیث کو شیخین اور ترمذی نے روایت کیا ہے)

(۵۷) جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ میں معاذؓ کی وفات کے وقت موجود تھا انہوں نے فرمایا میرے سامنے سے ذرا قبہ کا پردہ ہٹا دو تمہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث سناؤں گا جو اب تک صرف اس لیے نہیں سنائی تھی کہ تم اس پر بھروسہ کر کے بیٹھ نہ جاؤ، میں نے آپ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو صاف دل سے (یاد لی یقین کے ساتھ راوی کو لفظ میں تردد ہے) گواہی دے کہ خدا کوئی نہیں مگر اللہ وہ کبھی دوزخ میں نہیں جائے گا اور ایک مرتبہ یہ لفظ فرمائے کہ جنت میں جائے گا اور آگ اسے چھو بھی نہ سکے گی۔

(اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا ہے)

(۵۸) معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے جو خدا سے ملے گا کہ اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھیرایا ہو یا بچوں نمازیں پڑھی ہوں رمضان کے روزہ رکھے ہوں وہ بخش دیا جائے گا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اجازت ہو تو یہ خوشخبری مسلمانوں کو سنا دوں؟ فرمایا انہیں عمل میں لگا رہنے دو۔

(اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا ہے از مشکوٰۃ)

عَمِيهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ أَحَدٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ صِدْقًا مِنْ قَلْبِهِ إِلَّا حَرَّمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّارِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا أُخْبِرُ بِهِ النَّاسَ فَيَسْتَبْشِرُونَ قَالَ إِذَا يَتَكَلَّمُوا وَاحْرَبَهَا مُعَاذٌ عِنْدَ مَوْتِهِ تَائِبًا.

(رواہ شیحان و الترمذی)

(۵۷) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَنَا مِمَّنْ شَهِدَ مُعَاذًا حِينَ حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ يَقُولُ اكْشِفُوا عَنِّي سَجْفَ الْقَبَةِ أَخَذْتُكُمْ حَدِيثًا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَمْنَعْنِي أَنْ أُحَدِّثَكُمْ بِهِ إِلَّا أَنْ تَتَكَلَّمُوا سَمِعْتُهُ يَقُولُ مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصًا مِنْ قَلْبِهِ أَوْ يَقِينًا مِنْ قَلْبِهِ لَمْ يَدْخُلِ النَّارَ وَقَالَ مَرَّةً دَخَلَ الْجَنَّةَ وَلَمْ تَمْسَسْهُ النَّارُ. (رواه احمد)

(۵۸) عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ لَقِيَ اللَّهَ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَيُصَلِّيَ الْخَمْسَ وَيَصُومُ رَمَضَانَ غُفِرَ لَهُ قُلْتُ أَفَلَا أُبَشِّرُهُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ دَعُوهُمْ يَعْمَلُوا

(رواه احمد)

لہ .. تشریحات غیر ضروری ہوتیں تو یہ اہتمام کس لیے تھا۔ نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے نزدیک ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْكِتَابِ وَالْهُدَى﴾ (البقرہ: ۱۵۹) (میں) جس طرح کہ آیات قرآنیہ داخل تھیں اسی طرح احادیث نبویہ بھی داخل تھیں اور امت کا فریضہ یہ تھا کہ دین اپنی مجموعی تشریحات کے ساتھ ایک قرن سے دوسرے قرن اور ایک دور سے دوسرے دور تک پہنچایا جائے جو لوگ احادیث سے بے نیازی کا اظہار کرتے ہیں وہ احادیث سے نہیں خدا کے رسول سے بے نیازی چاہتے ہیں نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا

(۵۹) * یہ حدیث صرف سابق واقعہ کی مزید تشریح کے لیے نقل کی گئی ہے۔

(۵۹) عَنْهُ اَنْ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَامَ رَمَضَانَ وَصَلَّى الصَّلَاةَ وَحَجَّ الْبَيْتَ لَا اَفْرَى اَدَّكَرَ الرُّكُوعَ اَمْ لَا اِلَّا كَانَ حَقًّا عَلَى اللّٰهِ اَنْ يَغْفِرَ لَهُ اَنْ هَاجَرَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ اَوْ مَكَتْ بِارْضِهِ النَّبِيِّ وَلَدَ بِهَا قَالَ مُعَاذُ الْاُخَيْرِ بِهَا النَّاسُ فَقَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعِ النَّاسَ يَعْمَلُوْنَ فَإِنَّ فِي الْجَنَّةِ مِائَةَ

(۵۹) معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو رمضان کے روزے رکھے نماز پڑھے بیت اللہ کا حج کرے مجھے یاد نہیں کہ آپ نے زکوٰۃ کا بھی ذکر کیا تھا یا نہیں تو خدا پر حق ہو گا کہ وہ اس کو بخش دے خواہ اس نے خدا کے لیے ہجرت کی ہو یا اسی جگہ پر رہا ہو جہاں اس کی پیدائش ہوئی ہے۔ حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا کیا لوگوں کو بھی اس کی اطلاع نہ کر دوں؟ (آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے) فرمایا انہیں عمل کرنے دو کیونکہ جنت کے سو درجے ہیں

(۵۹) * بعض مصنفین نے یہ سمجھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عام طور پر یہ خوشخبری سننے کی ممانعت اس بنا پر فرمائی تھی کہ اسلام کے تازہ حلقہ گوش صرف شہادتین پر فوز و فلاح کی غلط فہمی میں مبتلا نہ ہو جائیں مگر سوال یہ ہے کہ جب ایک بار نماز روزہ کی فرضیت ان کے سامنے واضح کی جا چکی تھی تو پھر اس غلط فہمی کا موقعہ کیا تھا کیا یہ حدیث نماز روزہ کی فرضیت کو منسوخ کر رہی تھی۔ حضرت استاد قدس سرہ نے ترمذی کی اس حدیث کی روشنی میں یہ ثابت کیا ہے کہ صحابہ کے متعلق یہاں اس غلط فہمی کا کوئی احتمال نہ تھا چنانچہ معاذ رضی اللہ عنہ جب اسی روایت کو تفصیل کے ساتھ بیان کرتے ہیں تو اس میں شہادتین کے ساتھ بقیہ اور فرائض اسلام کا بھی ذکر کر دیتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ اس تفصیلی روایت میں آپ کی بشارت جملہ فرائض اسلام کی ادائیگی سے وابستہ ہے تو پھر ان کے ترک کا تصور کیسے کیا جاسکتا ہے۔ ترمذی کی اس روایت نے یہ بات بالکل صاف کر دی ہے کہ آپ کا روئے سخن ہرگز فرائض کی جانب نہیں بلکہ ان اعمال کی جانب ہے جن سے نجات کے سوا جنت کے مراتب کا تعلق ہے اسی لیے آپ نے فرمایا کہ جنت کے سو درجہ ہیں نجات تو ہر درجہ تک حاصل ہے مگر آپ کی تمنا یہ ہے کہ امت نجات کے اعلیٰ سے اعلیٰ مراتب حاصل کرے ابتداء میں عبادت نفع و ضرر کی وجہ سے ہوتی ہے اس لیے نجات کی بشارت سن کر شب و روز کی اعلیٰ جدوجہد میں سستی پیدا ہو سکتی ہے لیکن جب نفع و نقصان کا سوال پیش نظر نہیں رہتا اور قرب و رضاء کا بلند مقصد سامنے آ جاتا ہے تو پھر انسان اتنا حریص بن جاتا ہے کہ نجات جیسی اہم کامیابی پر بھی قناعت نہیں کرتا اور قرب کی اعلیٰ سے اعلیٰ منزل طے کرنے کے بعد تشنہ اور پیاس ہی رہتا ہے جس کے سامنے مقصد یہ ہے اس کے لیے تو نجات کی بشارت سے کیا خطرہ لیکن جو ابھی تک صرف نجات کو آخری منزل سمجھ رہا ہے ہو سکتا ہے کہ وہ فرائض کی ادائیگی پر نجات کی بشارت سن کر یہیں تھک کر بیٹھ رہے اور نوافل کی سرگرمی چھوڑ دے۔ رسول خدا چاہتے ہیں کہ یہ شخص بھی سرگرم ٹل رہے تاکہ آپ کی امت کا مبتدی اور منتہی سب نجات کے اعلیٰ سے اعلیٰ مراتب میں کامیاب رہیں۔ اس حدیث کو بغور پڑھئے تو بے تکلف یہی مضمون آپ کے ذہن میں آ جائے گا۔

حدیث سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جنت کی چھت کیا ہے اس کے سب سے اونچے درجہ کا نام کیا ہے اور جنت کی نہروں کا اصل منبع کہاں ہے عالم غیب کی کچھ باتیں ہمیں بتا دی گئی ہیں تاکہ ایمان لانے کے لیے ان کا تھوڑا سا تصور بھی ہو جائے ورنہ جو عالم کہ مشاہدہ سے تعلق رکھتا ہے اس کی تفصیل میں جانا باوجود دماغ کے لیے ایک پریشانی کا موجب ہے انگلستان کی پوری حقیقت انگلستان دیکھنے کے بعد ہی معلوم ہو سکتی ہے مگر اس کے چمن و رویشیاں اور سڑکوں کا جدید ذرائع تفصیلی طور پر بیان کیا جائے تو جو اس طور و انداز سے بالکل نا آشنا ہیں ان کے لیے ہر وجہ یہ ایک ناقابل برداشت بار ہو گا وہ اپنے ملک کے انداز کے مطابق اس کو سمجھنے کی کوشش کریں گے اور جب اس سے

ہر دو درجوں میں اتنا فاصلہ ہے جتنا کہ آسمان و زمین میں اور فردوس جنت کا سب سے اعلیٰ اور سب سے بہتر طبقہ ہے اس پر رحمن کا عرش ہے اور وہیں سے جنت کی نہریں پھوٹی ہیں جب تم اللہ سے مانگو تو فردوس مانگو۔

درَجَةُ مَا بَيْنَ كُلِّ درَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ وَ الْفَرْدُوسُ أَعْلَى الْجَنَّةِ وَ أَوْسَطُهَا وَ فَوْقَ ذَلِكَ عَرْشُ الرَّحْمَنِ وَ مِنْهَا تَنْفَجِرُ أَنْهَارُ الْجَنَّةِ فَإِذَا سَأَلْتُمُ اللَّهَ فَاسْأَلُوهُ الْفَرْدُوسَ.

(رواہ الترمذی)

(اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے)

(۶۰) ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم چند صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارد گرد بیٹھے ہوئے تھے (اس وقت) ہمارے ساتھ ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی تھے یکا یک آپ ہمارے درمیان سے اٹھ کھڑے ہوئے (اور کہیں تشریف لے گئے) جب بہت دیر گزر گئی تو ہمیں تشویش ہوئی کہ ہم سے علیحدہ ہو کر آپ پر کوئی حادثہ پیش نہ آ جائے۔ اس خیال سے ہم سب گھبرا گئے اور سب سے پہلے گھبرانے والوں میں میں تھا میں آپ کو ڈھونڈنے کے لیے نکل قبیلہ بنی النجار کے ایک انصاری کے باغ پر پہنچا اس کا دروازہ تلویش کیا مگر نہ مل گیا دیکھتا ہوں کہ باہر ایک کنوئیں سے ایک ربيع باغ میں جا رہی ہے ”ربیع گول اور نالی کو کہتے ہیں“ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں میں سکر کر اسی میں گھس گیا اور آپ کی خدمت میں جا پہنچا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

(۶۰) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كُنَّا قُعُودًا حَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ مَعَنَا أَبُو بَكْرٍ وَ عُمَرُ فِي نَفَرٍ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَيْنِ أَظْهُرِنَا فَأَبْطَأَ عَيْنَانَا وَ خَشِينَا أَنْ يُقْتَطَعَ دُونَنَا وَ فَرَعْنَا فَلَقَمْنَا فَكُنْتُ أَوَّلَ مَنْ فَرَعَ فَخَرَجْتُ أَبْتَغِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَتَيْتُ حَائِطًا لِلْأَنْصَارِ لِبَنِي النَّجَارِ فَذَرْتُ بِهِ هَلْ أَجِدُ لَهُ بَابًا فَلَمْ أَجِدْ فَإِذَا رَبِيعٌ يَدْخُلُ فِي جَوْفِ حَائِطٍ مِّنْ بَنِي خَارِجَةَ وَ الرَّبِيعُ الْجَدُولُ قَالَ فَاخْتَفَزْتُ فَدَخَلْتُ عَلَى

... بہت کرانہیں سمجھنے کی کوشش کی جائے گی تو ان کا دماغ الجھے گا۔ شریعت اس بے معنی الجھاؤ میں دماغوں کو مبتلا کرنا چاہتی نہیں جو چیز کل مشہدہ کے بعد بہت آسانی سے بغیر الجھاؤ نظر آ جانے والی ہے اس کو قبل از وقت کیوں زیر بحث لایا جائے۔ آج عمل کی تفصیل درکار ہے اور کل جزاء کی تفصیل خود بخود سامنے آ جائے والی ہے۔ حکیم وہی ہے جو تفصیل کے موقع پر تفصیل اور اجمال کے محل میں جمال کی رعایت کرے۔ جدیدہ غوں کا قبل از وقت آخرت کے تفصیلی نقوش کا ہم سے مطالبہ کرنا انصافی اور جلد بازی ہے۔

(۶۰) * حرب کے دستور کے مطابق یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے نعلین مبارک ابو ہریرہ کے ساتھ کر دیئے تھے تاکہ اس کی دلیل ہوں کہ آپ ہی نے ان کو بھیجا ہے۔ چونکہ یہاں ابو ہریرہ اور چند صحابہ کی آمد بڑے اضطراب اور بے چینی کی حالت میں ہوئی تھی اس لیے وقت کی مصیحت اس کی متقاضی ہوئی کہ ان کو ایسی بشارت سنادی جائے جو اس وقت ان کے اضطراب کے لیے مرہم تسکین بن جائے اور سمنہ کے لیے یہ اثر پیدا کر دے کہ جس ذات پاک کے لیے وہ اتنے مضطرب تھے اگر اس کا دس گنا اور مضطرب ہوتے جب بھی کم تھا۔ یہ تمام بات چیت وقتی تاثرات کے ماتحت تھی۔ ادھر صحابہ کرام اپنے رسول کی تلاش میں مدہوش تھے ادھر رسول کا پیا نہ محبت ان کی یہ سراپائی کیے کر چھب رہا تھا۔ صرف روق کو کیا خبر تھی کہ صحابہ کی اس پریشانی پر رسول کی محبت کا سمندر کتنا جوش مار رہا ہے اس لیے اپنے رسول ﷺ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَقُلْتُ نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مَا شَأْنُكَ قُلْتُ كُنْتُ بَيْنَ أَظْهَرِنَا فَقُمْتُ فَابْطَأَتْ عَلَيْنَا فَخَشِينَا أَنْ تَقْطَعَ دُونَنَا فَفَرِعْنَا فَكُنْتُ أَوَّلَ مَنْ فَرَعَ فَاتَيْتُ هَذَا الْحَائِطَ فَاحْتَمَرْتُ كَمَا يَحْتَمِرُ الثَّعْلَبُ وَهُوَ لَا يَرَى النَّاسَ وَرَأَيْتُ فَقَالَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ وَاعْظَانِي نَعْلِيهِ فَقَالَ أَذْهَبُ بِنَعْلِي هَاتَيْنِ فَمَنْ لَقِيكَ مِنْ رَأَى هَذَا الْحَائِطَ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُسْتَقِيمًا بِهَا قَلْبُهُ فَبَشَّرَهُ بِالْجَنَّةِ فَكَانَ أَوَّلَ مَنْ لَقِيْتُ عُمَرُ فَقَالَ مَا هَاتَانِ الثَّعْلَانِ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ فَقُلْتُ هَاتَانِ نَعْلَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَنِي بِهِمَا مَنْ لَقِيْتُ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُسْتَقِيمًا بِهَا قَلْبُهُ بَشَّرْتُهُ بِالْجَنَّةِ فَضَرَبَ عُمَرُ بَيْنَ ثَدْيَيْ فَخَرَزْتُ لِاسْتَيْتِي فَقَالَ ارْجِعْ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ فَرَجَعْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاجْهَشْتُ بِالْبُكَاءِ وَرَكِبْنِي عُمَرُ وَإِذَا هُوَ عَلَى الْبَرِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَكَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ قُلْتُ لَقِيْتُ عُمَرَ فَأَخْبَرْتُهُ بِالَّذِي بَعَثَنِي بِهِ

ابو ہریرہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) ! میں نے عرض کیا جی یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) ! فرمایا کیا حال ہے؟ میں نے عرض کیا آپ ہم میں تشریف فرما تھے پھر آپ اٹھے جب بہت دیر ہو گئی تو ہمیں گھبراہٹ ہوئی، کہیں ہماری غیبت میں آپ پر کوئی حادثہ پیش نہ آ جائے سب سے پہلے میں گھبرایا اور اس باغ تک (ڈھونڈتا ہوا) آ گیا (یہاں دروازہ نہ ملا) تو لومڑی کی طرح سکر کر (تالی کے راستہ سے) اندر گھس آیا اور بقیہ لوگ بھی میرے پیچھے آ رہے ہیں۔ آپ نے مجھے اپنے دونوں چپل اٹھا کر دیئے اور فرمایا اے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جاؤ انہیں لے جاؤ اور باغ کے پیچھے جو شخص یقین کے ساتھ یہ گواہی دیتا ہوا مل جائے کہ خدا کوئی نہیں مگر اللہ اس کو جنت کی خوشخبری سنا دو (یہ روانہ ہوئے) سب سے پہلے عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا اے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ چپل کیسے ہیں؟ میں نے کہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں اور مجھے اس لیے بھیجا ہے کہ جو مجھے راستہ میں یقین کے ساتھ لا الہ الا اللہ کہتا ہوا مل جائے اسے جنت کی بشارت سنا دوں اس پر عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے میری چھ تیوں کے درمیان اس زور سے ہاتھ مارا کہ میں سرین کے بل پیچھے جا پڑا اور بولے ابو ہریرہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) جاؤ واپس جاؤ میں آپ کی خدمت میں آیا اور پھوٹ پھوٹ کر رونے لگا۔ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا خوف میرے سر پر سوار ہی تھا کیا دیکھتا ہوں کہ میرے پیچھے پیچھے وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا ابو ہریرہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) خیریت ہے؟ میں نے عرض کیا مجھے راستہ میں عمر (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) ملے تو جس کام کے لیے آپ نے مجھے بھیجا تھا میں نے انہیں اس کی خبر کر دی انہوں نے اس زور سے میرے سینہ

کے مشن کے کامیاب بنانے کا جو بہترین مشورہ اپنی سمجھ میں آ رہا تھا اس کی دھن میں ابو ہریرہ کو واپس کر دیا۔ بھی تک پوری بات کی تحقیق بھی نہ تھی اس لیے پہلے حاضر ہو کر واقعہ کی تحقیق کی جب معاملہ کی حقیقت وہی نکلی جو ابو ہریرہ نے سمجھی تھی تو ب تکلف اپنی رائے پار گاہ رسالت میں پیش کر دی۔ مسئلہ کی کچھ بات نہ تھی حلال و حرام کا کوئی حکم نہ تھا صرف مصلحت کی بات تھی وہاں بھی ایک سچے مشیر کی رائے کی قدر دانی کی گئی اور محبت و مصلحت کے دو پہلوؤں میں مصلحت کو ترجیح دے دی گئی۔

مخاطب اگر متکلم کا مزاج شناس ہو تو اس کے اندر وہی کے مراتب سمجھ لیتا ہے اور مشورہ دینے کا موقع محل پہچان لیتا ہے۔ حدیث کے لئے

پر ہاتھ مارا کہ میں سرین کے بل پیچھے جا پڑا اور مجھ سے کہا واپس جاؤ۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عمر (رضی اللہ تعالیٰ عنہ)! تم نے ایسا کیوں کیا؟ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے ماں باپ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) پر قربان کیا واقعی آپ نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس لیے بھیجا تھا کہ جو دلی یقین کے ساتھ لا الہ الا اللہ کی گواہی دیتا ہو اے اس کو جنت کی خوش خبری سنا دیں۔ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا ہاں عرض کیا ایسا نہ کیجئے مجھے خطرہ ہے کہیں ایسا نہ ہووگ اس پر بھروسہ کر بیٹھیں انہیں عمل میں لگا رہے دیکھئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اچھا تو رہنے دو۔

(اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت پر ایمان
لانا ضروری ہے

(۶۱) ابو ہریرہؓ روایت فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جان ہے اس امت میں کوئی یہودی ایسا نہیں ہے اور نہ کوئی نصرانی جو میری خبر پائے پھر اس پر ایمان نہ لائے جو میں دے کر بھیجا گیا ہوں اور (اسی حال پر) مر جائے مگر وہ دوزخیوں میں ہوگا۔

(اس حدیث کو امام احمد اور مسلم نے روایت کیا ہے)

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے یعنی اسی کے ہم معنی مضمون منقول ہے صرف اتنا فرق ہے کہ اس میں الا کما من اصحاب النار کے بجائے لم یدخل الجنة (جنت میں نہیں جائے گا) کا لفظ ہے۔

فَضْرَبَ بَيْنَ ثَدْيَيْ ضَرْبَةً خَوَزَتْ لِاسْتَيْ فَقَالَ ارْجِعْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عُمَرُ مَا حَمَلَكَ عَلَى مَا فَعَلْتَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ بَأْسِي أَنْتَ وَأُمِّي أَبْعَثْتَ ابَاهُ رِيْرَةً بِنَعْيِكَ مَنْ لَقِيَ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُسْتَبِقًا بِهَا قَلْبُهُ بَشْرُهُ بِالْجَنَّةِ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَلَا تَفْعَلْ فَإِنِّي أَخْشَى أَنْ يَتَكَلَّ النَّاسُ عَلَيْهَا فَحَلَّاهُمْ يَعْمَلُونَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَلَّاهُمْ.

(رواہ مسلم)

وجوب الايمان برسالة نبينا محمد

صلی اللہ علیہ وسلم

(۶۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَا يَسْمَعُ بِي أَحَدٌ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ يَهُودِيٌّ وَلَا نَصْرَانِيٌّ وَمَاتَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَّا كَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ.

(رواہ احمد و مسلم)

وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ وَفِيهِ لَمْ يَدْخُلِ الْجَنَّةَ بَدَلِ قَوْلِهِ إِلَّا كَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ.

معاملات کو بھی اپنے روزمرہ کے معاملات کے ماتحت حل کر لینا چاہیے بلاوجہ دقیق بنانا کرسوال و جواب کی زحمت اٹھانا بیکار ہے

(۶) * آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت پر ایمان اناسب پر یکساں فرض ہے۔ یہود و نصاریٰ کا ذکر یہاں خاص طور پر اس لیے کیا گیا ہے کہ یہ اہل کتب تھے جب آپ پر ایمان لائے بغیر ان کی نجات نہیں ہو سکتی تو جن کے پاس کوئی آسانی کتاب بھی نہیں ان کی نجات کیسے ہو سکتی ہے۔ نیز یہود و نصاریٰ کا یہ دعویٰ تھا کہ نجات صرف ان ہی کے لیے ہے اس لیے ان کو خبردار کرنا ضروری تھا کہ یہ خیال غلط ہے۔

(۶۲) عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ آمَنَ بَنِي عَشْرَةَ مِنْ أَحْصَارِ الْيَهُودِ لَا مِنْ بَنِي كُلِّ يَهُودِيٍّ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ قَالَ كَعَبْتُ اثْنَا عَشَرَ مِصْدَاقَهُمْ فِي سُورَةِ الْمَائِدَةِ.

(۶۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اگر یہود کے دس بڑے علماء مجھ پر ایمان لے آتے تو تمام یہود ایمان لے آتے۔ کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں (آپ نے دس نہیں فرمایا) بارہ (فرمایا ہے) جن کا مصداق سورہ مائدہ میں موجود ہے۔

(رواہ احمد و السحاری و ابو داؤد) (اس حدیث کو امام احمد بخاری اور ابو داؤد نے روایت کیا ہے)

(۶۲) * اس حدیث کو امام بخاری نے بھی روایت کیا ہے مگر اس کے الفاظ یہ ہیں لو آمن بی عشرة من اليهود لا من بی اليهود۔ اگر مجھ پر دس یہود ایمان لے آتے تو تمام یہود ایمان لے آتے۔ ان الفاظ پر یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ بہت سے یہود آپ پر یمن لاکھ تھے مگر اس کے باوجود پھر تمام یہود کا ایمان ثابت نہیں۔ مسند امام احمد کی اس روایت سے ظاہر ہوتا ہے کہ آپ کی مراد مطلق یہود نہ تھی بلکہ خاص ان کے علماء مراد تھے۔ اگر وہ ایمان لے آتے تو ان کی اتباع میں یقیناً بقیہ یہود بھی ایمان لے آتے جیسا کہ قبائل عرب بھی اسی کے منتظر تھے کہ قریش اسلام لے آئیں تو ان کی اتباع میں ہم بھی ایمان لے آئیں گے۔

حفظ ابن حجر نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مدینہ تشریف آوری کے وقت رؤساء یہود میں سے مشاہیر کے حسب ذیل اسماء لکھے ہیں: عبد اللہ بن سعد، ابویاسر بن اخطب، حی بن اخطب، کعب بن الاشرف، رافع بن ابی العقیق، عبد اللہ بن حنیف، فحی ص، رفاعہ بن زید، زبیر بن باطیہ، کعب بن سعد، شمویل بن زید وغیرہم ان میں صرف عبد اللہ بن سلام کا اسلام ثابت ہے۔ سبکی نے عبد اللہ بن صوریہ کا اسم قبول کرنا بھی تسلیم کیا ہے مگر حافظ کو اس میں کلام ہے۔

کعب اور ابو ہریرہ کے درمیان یہاں یہ اختلاف ہے کہ آنحضرت نے علماء یہود میں دس کا عدد بیان فرمایا ہے یا بارہ کا۔ کعب کا رجحان دوسری جانب ہے اس کی تائید میں وہ قرآن کریم کی یہ آیت پیش کرتے ہیں جس میں نقباء یہود کا عدد بارہ ہی مذکور ہے۔ ﴿وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا﴾ (المائدہ: ۱۲)

یحییٰ بن سلام فرماتے ہیں کہ دونوں باتیں اپنی اپنی جگہ درست ہیں، ہو سکتا ہے کہ کعب نے پورا عدد ذکر کیا ہو اور ابو ہریرہ نے صرف ان کا ذکر کیا ہو جو حقہ اسلام میں داخل نہ ہوئے تھے۔ عبد اللہ بن سلام اور خیر بن اسلام قبول کر چکے تھے۔ سبہر حال خلاصہ حدیث یہ ہے کہ اگر کہیں اس وقت یہ دس بارہ احبار کلمہ اسلام قبول کر لیتے تو جو یہود ان کو ارباب کی جگہ سمجھتے تھے تمام کے تمام اسلام میں داخل ہو جاتے مگر چونکہ اس قوم کے حق میں من حیث القوم اسلام مقدر نہ تھا اس لیے ان کے علماء کو بھی بہت کم اسلام کی توفیق میسر آئی۔

بظاہر اسی فطری شق و طبع کی وجہ سے جب اس عام ہدایت کے وقت انہیں ایمان نصیب نہ ہوا تو عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کے بعد بھی حدیث میں ان کی محرومی ہی کا پتہ ملتا ہے۔ اس وقت یہ فرقہ اکثر دجال کا متبع ہو گا البتہ عیسائی من حیث القوم اسلام کے حقہ گوش ہو جائیں گے اور دنیا کے خاتمہ سے پہلے پہلے وحدت متبع ادیان کا اہم مقصد پورا ہو جائے گا۔ اسی کی طرف سورہ نساء کی آیت ﴿وَأَنْ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ (النساء: ۱۵۹) میں اشارہ کیا گیا ہے۔ اہل کتاب میں کوئی ایسا نہ ہو گا جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام

- (۶۳) عَنْ رَبَاحِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَوَيْطٍ قَالَ حَدَّثَنِي جَدَّتِي أَنَّهَا سَمِعَتْ اَبَاهَا يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا صَلَوةَ لِمَنْ لَا وُضُوءَ لَهُ وَلَا وُضُوءَ لِمَنْ لَمْ يَذْكُرِ اللَّهَ تَعَالَى وَلَا
- (۶۳) رباح بن عبد الرحمنؓ روایت کرتے ہیں میری دادی نے فرمایا کہ انہوں نے اپنے والد کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے جس کا وضو نہیں اس کی نماز نہیں۔ اور جو (شروع میں) خدا کا ذکر نہ کرے اس کا وضو نہیں اور جو مجھ پر ایمان نہ لائے اس کا خدا پر بھی ایمان نہیں اور جو انصار سے محبت نہ کرے اس کا مجھ پر بھی

لے کی طبعی موت سے پہلے ان پر ایمان نہ لائے گا۔

یہاں غرض صرف یہ ہے کہ اس حدیث کو آیت بالا کے ساتھ ارتباط ہے قرآن کریم بھی اہل کتاب کا عام طور پر ایمان، ناذ کر کرتا ہے مگر اس کو ایک خاص وقت پر معلق کرتا ہے اور حدیث بھی یہاں یہود کے عام ایمان کا ذکر کرتی ہے مگر اس کو ایک خاص شرط سے مقید کرتی ہے اس میں اشارہ ہے کہ ان دونوں فرقوں کو فنا ہو کر یا اسلام قبول کر کے ایک دن بہر حال آخری دین یعنی اسلام میں داخل ہونا مقدر ہے۔ وحدت قبلہ ظہور پذیر ہو چکی۔ یہ اس وحدت کا مرکزی نقطہ تھا جو آئندہ ظہور پذیر ہونے والی ہے۔ عام نظریں حوادث کا باہمی ارتباط نہیں سمجھتیں، مگر مینی نظریں ان میں بڑا گہرا ربط ہوتا ہے۔

(۶۳) * حافظ ابن حجر تلخیص الجیر میں فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی سند میں گو کلام ہے مگر تمام اسنادوں پر نظر کر کے یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ حدیث بے اصل نہیں۔ ابوبکر بن شیبہ فرماتے ہیں کہ ہمیں یہ ثابت ہو چکا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حدیث ضرور ارشاد فرمائی ہے۔ اس حدیث میں چار مسئلے ہیں پہلا مسئلہ اجماعی ہے۔ دوسرا مسئلہ گواختلافی ہو مگر وضو کے شروع میں بسم اللہ پڑھنا سب کے نزدیک پسندیدہ ہے۔ تیسرا مسئلہ صول دین میں داخل ہے یعنی ایمان بالرسالة چوتھا مسئلہ فردی ہے اپنے اپنے محل میں ہر مسئلہ سے بحث کی جائے گی۔ یہاں زیر بحث صرف تیسرا مسئلہ ہے۔

معصوم ہونا چاہیے کہ مدار نجات ایمان باللہ اور ایمان بالمغیبات ہے۔ مغیبات سے مراد قیامت فرشتے جنت دوزخ وغیرہ ہیں۔ انبیاء علیہم السلام ان ہی امور کی تعلیم و تشریح کے لیے تشریف لاتے ہیں۔ عقول انسانیہ ان امور کے صحیح ادراک سے قاصر ہیں اور اگر بہ ہزار دشواری ادراک کر بھی لیں تو وہ بھی ناقص ادراک ہو گا اس نئے خدا کی رحمت نے اس کا بوجھ ہم پر نہیں ڈالا بلکہ فلاح و فوز کا راستہ بتانے کا خود تکفل فرمایا ہے اس کے بعد ہمارا کام صرف اس بتائے ہوئے راستہ پر چلنا ہے چونکہ یہ ایمان انبیاء علیہم السلام کے بغیر میسر آ ہی نہیں سکتا اس لیے ایمان باللہ کے مفہوم میں رسولوں پر ایمان لانا خود بخود داخل ہو جاتا ہے اسی لیے احادیث میں اور کہیں کہیں آیات قرآنیہ میں صرف توحید کو مدار نجات ٹھہرایا گیا ہے ان سے یہ شبہ نہیں ہونا چاہیے کہ صرف توحید موجب نجات ہو سکتی ہے۔ قرآن کریم نے تصنیف کی بجائے خطابت کا سلوب اختیار کیا ہے اس لیے اس کا مفہوم سمجھنے کے لیے ایک خطیب کے انداز بیان کا تصور رکھنا چاہیے وہ جب کسی خاص ماحول میں گفتگو کرتا ہے تو بہت سے امور اس کے ماحول میں اور بہت سے متکلم و مخاطب کے دماغوں میں موجود ہوتے ہیں اور بہت سے اس نے طرز تکلم سے مفہوم ہوتے ہیں اور جب ان سب کو پیش نظر رکھا جاتا ہے تو اس کا کلام سمجھنے میں کوئی دشواری نہیں ہوتی یہاں خود رسول خدا کی طرف سے متکلم ہوتا ہے جب وہ بولتا ہے تو خدا تعالیٰ کا ایک ترجمان بن کر بولتا ہے اس کی ہستی آنکھوں سے نظر آ رہی ہے اس لیے اسے اپنے بیان میں زور نہی باتوں پر دینا پڑتا ہے جو غائب اور غیر محسوس ہیں جب وہ امنوا باللہ کا امر کرتا ہے تو یہ جانتا ہے کہ یہ ضم لے

يُؤْمِنُ بِاللَّهِ مَنْ يُؤْمِنُ بِيْ وَلَا يُؤْمِنُ بِيْ مَنْ لَا يُحِبُّ الْأَنْصَارَ (رواه احمد و الدارقطني)

ایمان نہیں۔

مثل النبی صلی اللہ علیہ وسلم و

مثل ماجاء به

(اس حدیث کو امام احمد اور دارقطنی نے روایت کیا ہے)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے

دین کی مثال

(۶۴) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ جَاءَتْ

مَلَائِكَةٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ

نَائِمٌ فَقَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّهُ نَائِمٌ وَقَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّ

(۶۴) جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی

خدمت میں چند فرشتے حاضر ہوئے اس وقت آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) سو

رہے تھے ان میں سے کسی نے کہا آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) سوتے ہیں اور

اللہ... میری آواز پر جو مانے گا۔ اس کو پہلے میرا ماننا لازم ہوگا، مخاطبین کو بھی کوئی ضد ہوتی ہے تو زیادہ تر اسی کی شخصیت سے ہوتی ہے وہ بہت سے مسلمات کا اگر انکار کرتے ہیں تو اس ضد سے کہ اس کے منہ سے نکل رہے ہیں اسی لیے ایمان ہا رسول جو بہ حقیقت ایمان باند کا ایک ذریعہ تھا اب ایک حیثیت میں رکن رکین اور اصل الاصول بن جاتا ہے۔ جس طرح ایمان میں اللہ اور رسول کے درمیان فرق کی گنجائش نہیں ایک کا منکر دوسرے کا منکر سمجھا جاتا ہے۔ اسی طرح رسولوں میں بھی باہمی یہی نسبت موجود ہے یعنی ایک کا منکر دوسرے کا منکر ہے یہاں ماضی، حال و مستقبل تینوں زمانے برابر ہیں حتیٰ کہ خود انبیاء علیہم السلام بھی اس وصف میں شریک ہیں۔ اعمال و اقوال کی صداقت ایمان کی صداقت پر موقوف ہے اور ایمان کی صداقت خدا اور اس کے رسولوں پر ایمان لانے سے مربوط ہے اس لیے ایمان ہا رسول اور رسول کے فرمانے پر دوسرے رسولوں پر ایمان لانا مرکزی نقطہ بن جاتا ہے اب آیات ذیل کو پڑھئے۔ (۱) ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ (نور: ۶۴) مؤمن دراصل وہی ہیں جو اللہ پر اور اس کے سب رسولوں پر ایمان لائے ہیں۔ (۲) ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا﴾ (النساء: ۱۵۰، ۱۵۱) جو لوگ اللہ اور اس کے رسولوں سے منکر ہوئے اور چاہتے ہیں کہ اللہ اور اس کے رسولوں کے درمیان فرق کریں اور کہتے ہیں کہ ہم کسی پر ایمان لائیں گے اور کسی کا انکار کریں گے الخ یہی لوگ اصلی کافر ہیں۔ (۳) ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْأَخِيرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ (النساء: ۱۳۶) جو انکار کرے اللہ تعالیٰ کا اور اس کے فرشتوں کا اور رسولوں اور قیامت کے دن کا وہ گمراہی میں بہت دور نکل گیا۔

پہلی آیت میں اللہ اور اس کے رسولوں پر بلا تفریق ایمان لانے کا امر ہے دوسری آیت میں ان کے درمیان فرق کرنے والے کو اصلی کافر کہا گیا ہے اور تیسری آیت میں ایمان میں فرشتوں اور یوم آخر کو بھی شامل کر لیا گیا ہے اب صرف کسی ایک آیت کو لے کر ایمان کی بحث کا فیصلہ کر ڈالنا کیسے صحیح ہو سکتا ہے۔

(۶۴) * عالم غیب میں تفہیم کا یہ بھی ایک طریقہ ہے۔ یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قلبی بیداری کو تین بار مکرر کیا گیا ہے اسی بنا پر انبیاء علیہم السلام کے خواب کو وحی کہا جاتا ہے۔ جب انبیاء علیہم السلام کی نوم کا حال یہ ہے تو ان کی موت کا حال اسی سے قیاس کر لینا چاہیے۔ یعنی یہ وہ موت کے بعد عام ارواح کی طرح بیکار و معطل ہو سکتے ہیں یا ان کا ادراک و شعور، فہم و احساس اپنی جگہ بحال رہتا ہے۔ اس مثال میں یہ ذہن نشین کرنا منظور ہے کہ فوز و فلاح کا راز صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی میں مضمر ہے۔ نیز یہ تنبیہ کرنا بھی مقصود اللہ

الْعَيْنِ نَائِمَةً وَالْقَلْبُ يَقْطُرُ فَقَالُوا إِنَّ لِمُصَاحِبِكُمْ هَذَا مَثَلًا فَاضْرِبُوا لَهُ مَثَلًا فَقَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّهُ نَائِمٌ وَقَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّ الْعَيْنَ نَائِمَةً وَالْقَلْبُ يَقْطُرُ فَقَالُوا مَثَلُهُ كَمَثَلِ رَجُلٍ بَنَى دَارًا وَجَعَلَ فِيهَا مَأْدُبَةً وَبَعَثَ دَاعِيًا فَمَنْ أَجَابَ الدَّاعِيَ دَخَلَ الدَّارَ وَ أَكَلَ مِنَ الْمَأْدُبَةِ وَمَنْ لَمْ يُجِبِ الدَّاعِيَ لَمْ يَدْخُلِ الدَّارَ وَلَمْ يَأْكُلْ مِنَ الْمَأْدُبَةِ فَقَالُوا أَوَلَوْ هَالَهُ يَفْقَهُهَا فَقَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّهُ نَائِمٌ وَقَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّ الْعَيْنَ نَائِمَةٌ وَالْقَلْبُ يَقْطُرُ فَقَالُوا الدَّارُ الْجَنَّةُ وَالدَّاعِيُ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَنْ أَطَاعَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ عَصَى مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَمُحَمَّدٌ فَرَّقَ بَيْنَ النَّاسِ. (متفق عليه)

کسی نے کہا آنکھ سوتی ہے مگر دل جاگتا ہے پھر کہنے لگے تمہاری اس بزرگ ہستی (صلی اللہ علیہ وسلم) کے لیے ایک مثال ہے اس مثال کو بیان کرو اس پر کسی نے کہا وہ سوتے ہیں اور کسی نے کہا آنکھ سوتی ہے مگر دل جاگتا ہے۔ پھر وہ کہنے لگے ان کی مثال ایسی ہے جیسے ایک شخص نے مکان بنایا اور اس میں دعوت کا انتظام کیا پھر ایک بلانے والے کو بھیجا۔ جس نے اس بلانے والے کی بات مانی وہ مکان میں آ گیا اور دعوت کا کھانا بھی کھایا اور جس نے اس بلانے والے کی بات نہ مانی وہ نہ مکان میں آیا اور نہ طعام دعوت کھایا۔ پھر انہوں نے کہا اس مثال کی توضیح بھی کرو۔ تاکہ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) اس کو صاف صاف سمجھ لیں تو بعض نے کہا یہ سوتے ہیں اور بعض نے کہا آنکھ سوتی ہے مگر دل بیدار ہے پھر کہنے لگے وہ مکان جنت ہے اور بلانے والے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ جس نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کی اس نے خدا کی اطاعت کی اور جس نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کی اس نے خدائے عز و جل کی نافرمانی کی۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں میں نیک و بد کو جدا جدا تمیز کر دینے والے ہیں۔

(بیحدیث متفق علیہ ہے)

(۶۵) عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا مَثَلِي وَمَثَلُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ كَمَثَلِ رَجُلٍ أَتَى قَوْمًا فَقَالَ يَا قَوْمُ إِنِّي رَأَيْتُ الْجَيْشَ بِعَيْنِي وَإِنِّي أَنَا

(۶۵) ابو موسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے میری اور اس دین کی مثال جو خدا نے مجھے دے کر بھیجا ہے اس شخص کی سی ہے جو اپنی قوم کے پاس آیا اور کہا اے میری قوم میں نے دشمن اپنی دونوں آنکھوں سے دیکھا ہے اور میں ایک سچا ڈرانے والا ہوں۔

... ہے کہ آپ کی نافرمانی کر کے خدا کی فرمانبرداری کی ہوس کرنا غلط ہے۔

فرق کو بعض نے بصیغہ ماضی کہا ہے اور بعض نے بسکون راء مصدر بمعنی فارق (فرق کرنے والے) پڑھا ہے بہر حال یہ بھی انبیاء عیہم

الاسام کی جنت کا ایک ہم مقصد ہے کہ مطیع و عاصی، مؤمن و کافر کا گروہ علیحدہ علیحدہ کر دیں

(۶۵) * عرب میں غارت گری کے لیے بیشتر صبح کا وقت ہی مقرر تھا اسی لیے جس کو وہ دعادیتے یہی دعادیتے کہ خدا تیری صبح اچھی رکھے

اسی طرح ان کا دستور تھا کہ جب کوئی شخص دشمن دیکھ پاتا تو اپنے کپڑے اتار کر کسی اونچی جگہ ان کو بلاتا تا کہ یہ وحشت ناک صورت دیکھ کر وہ دشمن کی آمد کا یقین کریں اور دشمن کے پہنچنے سے قبل ہوشیار ہو جائیں چنانچہ اس کی خبر بھی چشم دید اور سچی سمجھی جاتی تھی۔ اسی لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اپنے آپ کو "النذیر العریبان" سے تعبیر فرمایا ہے جن خوش نصیبوں نے آپ کے فرمان کو مان خدا کے

الدُّبُّورُ الْعُرْيَانُ فَالْنَّجَاءُ النَّجَاءُ فَاطَاعَهُ طَائِفَةٌ
مَنْ قَوْمِهِ فَادْلَجُوا فَانْطَلَقُوا عَلَىٰ مَهْلِكِهِمْ
فَنَجَوْا وَكَذَّبَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ فَاصْبَحُوا
مَكَانَهُمْ فَصَبَّحَهُمُ الْجَيْشُ فَأَهْلَكَهُمْ وَ
اجْتَسَاخَهُمْ فَذَلِكَ مَثَلُ مَنْ أَطَاعَنِي فَاتَّبَعَ مَا
جِئْتُ بِهِ وَمَثَلُ مَنْ عَصَانِي وَكَذَّبَ مَا
جِئْتُ بِهِ مِنَ الْحَقِّ. (متفق علیہ)

(۶۶) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلِي كَمَثَلِ رَجُلٍ
اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهَا جَعَلَ
الْفَرَاشُ وَهَذِهِ الدَّوَابُّ الَّتِي تَقَعُ فِي النَّارِ
يَقَعْنَ فِيهِ وَجَعَلَ يَحْجِزُهُنَّ وَيَغْلِبُنَّهُ
فَيَتَّقَحْنَ فِيهَا فَأَنَا اخُذٌ بِحُجَزِكُمْ عَنِ النَّارِ
وَأَنْتُمْ تَقَحَّمُونَ فِيهَا هَذِهِ رِوَايَةُ الْبُخَارِيِّ وَ
لِمُسْلِمٍ نَحْوُهَا وَقَالَ فِي آخِرِهَا قَالَ
فَذَلِكَ مَثَلِي وَ مَثَلُكُمْ أَنَا اخُذٌ بِحُجَزِكُمْ
عَنِ النَّارِ هَلُمَّ عَنِ النَّارِ هَلُمَّ عَنِ النَّارِ
فَتَعْلَبُونِي تَقَحَّمُونَ فِيهَا. (متفق علیہ)

(۶۷) عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

والا ہوں لہذا نجات کی فکر کرو اس پر اس کی قوم میں کسی نے تو اس کا کہنا مانا
اور آہستہ آہستہ شروع رات میں ہی چل پڑے اور دشمن سے نجات پا گئے
اور کسی نے اس کو جھوٹا سمجھا اور اپنے بستر پر صبح تک پڑے سوتے رہے
دشمن کا لشکر صبح صبح ان پر ٹوٹا اور ان کو تباہ و برباد کر ڈالا بس ٹھیک یہی مثال
ہے اس شخص کی جس نے میری بات مان لی اور میرے لئے ہوئے دین کی
پیروی کی اور اس شخص کی جس نے میری بات نہ مانی اور اس سچائی کو جھٹلایا جو
میں اپنے ساتھ لایا ہوں۔ (یہ حدیث متفق علیہ ہے)

(۶۶) ابو ہریرہؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ
نے فرمایا ہے میری مثل اس شخص کی سی ہے جس نے آگ روشن کی جب اس
نے ارد گرد کو خوب روشن کر دیا تو پروانے اور یہ کیڑے جو آگ میں گرا
کرتے ہیں اس میں گرنے لگے وہ ہے کہ انہیں روک رہا ہے یہ ہیں کہ اسے
عاجز کر کے اس میں گھسے جا رہے ہیں۔ اسی طرح میں بھی ہوں کہ تمہاری کمر
پکڑ پکڑ کر تمہیں دوزخ سے بچا رہا ہوں اور تم ہو کہ اس میں گھسے جاتے ہو۔ یہ
روایت بخاری کی ہے اور مسلم نے بھی اسی کے ہم معنی روایت کی ہے۔ اس
کے آخر میں یہ لفظ ہیں کہ میری اور تمہاری مثل یہ ہے میں تمہاری کمر پکڑے
ہوئے (کہہ رہا) ہوں دوزخ سے بچو دوزخ سے بچو تم مجھے عاجز کر کے
اس میں گھسے جاتے ہو۔

(یہ حدیث متفق علیہ ہے)

(۶۷) ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ

ﷺ عذاب سے نجات پائی اور جنہوں نے آپ کی بات پر کان نہ دھرا اور کفر میں عمر گزار دی اور مر گئے عذاب الہی نے انہیں آ پکڑا اور
موت ابدی میں دھکیل دیا۔

(۶۶) * دنیا کے نا سمجھ انسانوں اور رسول خدا کی انتہائی محبت و خیر خواہی کا جو نقشہ اس مثال میں کھینچ گیا ہے اس سے زیادہ سچے اور موثر
انداز میں کھینچنا ممکن ہے۔ نہ پروانہ کو انجام کا ہوش ہوتا ہے نہ آج دنیا کے کفر کو فردائے قیامت کا فکر ہے بے رحمی و نادانی سے ان جان
قربان کرنے والوں پر سب سے زیادہ رحم کھانے والا پکار رہا ہے کہ تم آگ میں جا رہے ہو کوئی نصیب والا ہو گا جو اس کی آواز سنے گا۔

(۶۷) * یہاں زمین کی مفصل اقسام اور لوگوں کی کھل تقسیم پھر ان میں پوری پوری مطابقت بیان کرنا مقصود نہیں بلکہ اجراء یہ سمجھنا مقصود
ہے کہ جس طرح دنیا میں بارش کے پانی سے بعض زمین نفع اٹھاتی ہے اور بعض نفع نہیں اٹھاتی اور جو نفع نہیں اٹھاتی یہ اس کی لائق

عالیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے جو ہدایت اور دین کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے دے کر بھیجا ہے اس کی مثال بارش کی سی ہے جو زمین پر برسی اس زمین کے ایک حصہ نے جو بہت عمدہ تھا خوب پانی پی لیا گھاس اور سبزہ خوب اُگایا اور ایک حصہ جو بنجر تھا اس نے وہ پانی جمع کر لیا تو اس کے ذریعہ سے بھی اللہ تعالیٰ نے دوسرے لوگوں کو نفع پہنچایا انہوں نے خود پانی پیا اور اپنے جانوروں کو پلایا اور کاشت کی لیکن زمین کا ایک حصہ تھا جو چٹیل میدان تھا نہ پانی کو روکے نہ گھاس اُگائے۔ یہی مثال اس شخص کی ہے جس نے خدا کے دین کی سمجھ حاصل کی اور اللہ تعالیٰ نے اس دین سے اس کو نفع دیا اس نے خود سیکھا اور دوسروں کو سکھلایا اور اس شخص کی مثال جس نے ادھر سر اٹھا کر بھی نہ دیکھا اور اس ہدایت کو قبول نہ کیا جس کو مجھے دے کر بھیجا گیا تھا۔

(یہ حدیث متفق علیہ ہے)

(۶۸) ربیعہ جریؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک فرشتہ حاضر ہوا اور اس نے عرض کیا: چاہیے کہ آپ کی آنکھیں سو جائیں (اور کسی طرف نہ دیکھیں) اور آپ کے گوش (میری بات) سنیں اور آپ کا دل (متوجہ ہو کر) سمجھے آپ نے فرمایا کہ میری آنکھیں (تمام محسوسات کی طرف سے) سو گئیں میرے کان سننے کے لیے تیار اور دل سمجھنے کے لیے ہوشیار ہو گیا آپ فرماتے ہیں پھر فرشتے نے کہا ایک سردار ہے اس نے ایک گھر بنایا اور دعوت کا انتظام کیا اور ایک بلانے والا بھیجا اب جس نے اس کی دعوت کو سنا اور مانا وہ اس گھر میں آ گیا اور دعوت بھی کھائی سردار اور مالک مکان بھی اس سے خوش ہوا اور جس نے اس بلانے والے

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ مَا بَعَثَنِي اللّٰهُ مِنَ الْهُدَى وَالْعِلْمِ كَمَثَلِ الْغَيْثِ أَصَابَ اَرْضًا فَكَانَتْ مِنْهَا طَائِفَةٌ طَيَّةٌ قَلِبَتِ الْمَاءَ فَأَنْبَتِ الْكَلَاءَ وَالْعُشْبَ الْكَثِيرَ وَكَانَتْ مِنْهَا أَجَادِبُ أَمْسَكَتِ الْمَاءَ فَنَفَعَ اللّٰهُ بِهَا النَّاسَ فَشَرِبُوا وَسَقَوْا وَزَرَعُوا وَاصَابَ مِنْهَا طَائِفَةٌ أُخْرَى إِنَّمَا هِيَ قَيْعَانٌ لَا تُمْسِكُ مَاءً وَلَا تَنْبِتُ كَلَاءً فَذَلِكَ مَثَلُ مَنْ فَقَهُ فِي دِينِ اللّٰهِ وَنَفَعَهُ مَا بَعَثَنِي اللّٰهُ بِهِ فَعِلِمَ وَعِلْمَ وَمَثَلُ مَنْ لَّمْ يَرْفَعْ بِذَلِكَ رَأْسًا وَلَمْ يَقْبَلْ هُدَى اللّٰهِ الَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ. (متفق علیہ)

(۶۸) عَنْ رَبِيعَةَ الْجُرَشِيِّ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقِيلَ لَهُ لَسْنَا بِعَيْنِكَ وَلَسْنَا بِأُذُنِكَ وَلَسْنَا بِقَلْبِكَ قَالَ فَنَامَتْ عَيْنِي وَسَمِعْتُ أُذُنَايَ وَعَقِلَ قَلْبِي قَالَ فَقِيلَ لِي سَيِّدُ بَنِي دَارِ اْفَصْنَعْ مَا دُبَّةٌ وَأَرْسَلْ دَاعِيًا فَمَنْ أَجَابَ الدَّاعِيَ دَخَلَ الدَّارَ وَآكَلَ مِنَ الْمَادُوبَةِ وَرَضِيَ عَنْهُ السَّيِّدُ وَمَنْ لَمْ يُجِبْ

خرابی کی دلیل ہوتی ہے۔ اسی طرح وحی الہی کی بارش ہے بعض قلوب اس سے نفع اٹھاتے ہیں ہدایت کا بیج ان میں اسی طرح پھولنے پھلنے لگتا ہے جیسا کہ چھٹی زمین میں کھیتی اور بعض ایسے اوندھے ہوتے ہیں کہ چٹیل میدان کی طرح نہ اس قابل ہوتے ہیں کہ خود کوئی نفع حاصل کریں اور نہ ان میں یہی قبیلہ ہوتی ہے کہ اس پانی کو صرف روک لیں کہ کم از کم دوسرے ہی اس سے فائدہ حاصل کر لیں۔ یہ بھی نفع کی ایک صورت تھی۔

(۶۸) * اس باب کی پہلی حدیث میں جنت کو گھر کہا گیا تھا اور یہاں اسلام کو گھر کہا گیا ہے اور جنت کو طعام دعوت قرار دیا گیا ہے اس میں کوئی اختلاف نہیں۔ دونوں مثالوں کا مشترک نتیجہ ایک ہی ہے۔ یہاں ہر جزاء کی تشبیہ مقصود نہیں ہے۔ نیز اسلام چونکہ جنت میں داخل ہونے کا واحد سبب ہے اس لیے اس کو عین سبب اور مجازاً گھر کہہ دینا بھی درست ہے۔ بہر حال ان سبب مثالوں اور کہاوتوں میں لکھ...

الدَّاعِيَ لَمْ يَدْخُلِ الدَّارَ وَلَمْ يَأْكُلْ مِنَ
الْمَأْذِنَةِ وَسَخَطَ عَلَيْهِ السَّيِّدُ قَالَ قَالَ اللَّهُ
السَّيِّدُ وَ مُحَمَّدٌ الدَّاعِيَ وَ الدَّارُ الْإِسْلَامُ وَ
الْمَأْذِنَةُ الْجَنَّةُ. (رواه الدارمی)

(۶۹) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا صِرَاطًا
مُسْتَقِيمًا وَ عَنْ جَنْبَيْ الصِّرَاطِ سُورَانِ
فِيهِمَا أَبْوَابٌ مُفْتَحَةٌ وَ عَلَى الْأَبْوَابِ سُورٌ
مُرُحَاةٌ وَ عِنْدَ رَأْسِ الصِّرَاطِ دَاعٍ يَقُولُ
اسْتَقِيمُوا عَلَى الصِّرَاطِ وَ لَا تَعْوِجُوا وَ فَوْقَ
ذَلِكَ دَاعٍ يَدْعُو كُلَّمَا هَمَّ عَبْدٌ أَنْ يَفْتَحَ
شَيْئًا مِنْ تِلْكَ الْأَبْوَابِ قَالَ وَ يَنْحَكُ لَا
تَفْتَحُهُ فَإِنَّكَ إِنْ تَفْتَحَهُ تَلْجُهُ ثُمَّ فَسْرَهُ
فَأَخْبَرَ أَنَّ الصِّرَاطَ هُوَ الْإِسْلَامُ وَ أَنَّ
الْأَبْوَابَ الْمُفْتَحَةَ مَحَارِمُ اللَّهِ وَ أَنَّ السُّورَ

کی بات نہ مانی وہ نہ تو گھر میں آیا اور نہ اس نے دعوت کا کھانا کھایا اور مالک مکان
اس پر ناراض ہوا اس کے بعد اس کی توضیح کی کہ مالک مکان تو اللہ ہے اور اس کے
منادی اور بلانے والے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں وہ گھر اسام کا گھر ہے اور وہ دعوت
جنت (اور اس کی نعمتیں) ہیں۔ (اس حدیث کو دارمی نے روایت کیا ہے)

(۶۹) ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے ایک مثال بیان فرمائی 'ایک سیدھی راہ ہے اس کے دونوں
طرف دو دیواریں ہیں ان دیواروں میں کھلے ہوئے دروازے ہیں
دروازوں پر پردے پڑے ہوئے ہیں اور اس راہ کے سرے پر ایک پکارنے
والا پکار رہا ہے (اے چلنے والو) اسی راستہ پر سیدھے چلے جاؤ اور اپنے
دائیں بائیں رخ نہ کرو اس پکارنے والے سے پہلے ایک اور پکارنے والا
ہے جب بندہ ان دروازوں میں کسی دروازہ کو کھولنے کا ارادہ کرتا ہے تو وہ
کہتا ہے او کبخت اے کھول مت اگر کھولے گا تو اس میں ضرور داخل بھی ہو
گا۔ پھر اس مثال کی خود توضیح کی یہ سیدھی راہ تو اسلام ہے اور کھلے ہوئے
دروازے خدا کی حرام کردہ چیزیں ہیں اور اس پر لٹکے ہوئے پردے خدا کی
بیان کردہ حدود ہیں اور راہ کے سرے کا داعی قرآن ہے اور اس سے پہلے

لہ..... یہی سمجھایا گیا ہے کہ جنت کا گھر بغیر آپ کی تصدیق اور پیروی کے نہیں ملے گا۔

(۶۹) * حدیث کا حاصل یہ ہے کہ محرمات شرعیہ میں فطرتِ انسانی کے لیے ایسی کشش ہے کہ جو اس طرف نظر بھی اٹھائے گا وہ ضرور بہت
ہو کر رہے گا اس لیے سلامتی کی راہ یہ ہے کہ خدا کی قائم کردہ حدود سے دور رہے تاکہ محرمات شرعیہ کی بوجہ نہ پاس آئے پائے۔
قرآن کریم خدا کا داعی کھم کھلا پکار رہا ہے اور واعظ اللہ لمة ملکی ہے یعنی وہ داعیہ خیر ہے جو ظاہری فتوؤں سے پہلے انسان کو خیر و
نصیحت کی دعوت دیا کرتا ہے طبی فرماتے ہیں کہ لٹکے ہوئے پردے وہ امور ہیں جن میں دلائل کے تعارض یا کسی ابہام کی وجہ سے کوئی شبہ رہ
جاتا ہے یہاں شرعی ہدایت یہ ہے کہ ان سے دور رہنا چاہیے تاکہ اشتباہ کی احتمالی مضرت سے بھی حفاظت رہے اسی کو قرآن کریم نے ان
لفاظ میں بیان کیا ہے ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا﴾ (البقرة: ۱۸۷) یہ خدا کی حدود ہیں لہذا ان کے قریب بھی نہ آؤ۔

ایک ضعیف انسان کے لیے یہ امتحان کم نہیں کہ اس کی بیباکی نظروں کے سامنے رنگین نظارے ہوں اور ان پر صرف ایک پردہ ڈال کر
ان کی دید سے اس کو روکا جائے خانہ محرمات کی رنگینی ہی خود ایک بلاء تھی اس پر نظر اٹھانے کی ممانعت یہ دوسری بلاء ہے جو اس کے لیے اور
موجبات اشتیاق بن رہی ہے مگر اس کے ساتھ اگر غور کرو تو بات کچھ مشکل بھی نہیں اندرونی و بیرونی دود و پہرہ دار ساتھ ہیں جو سمجھتے جا رہے
ہیں نظر فریبی کے سامان گو موجود ہیں مگر ان پر پردے پڑے ہوئے ہیں۔ اس لیے اگر تمام شریعت کا خلاصہ سمجھنا چاہو تو ایک حرف ہے لہ...

داعی خدا کا ناسخ ہے جو ہر مومن کے قلب میں موجود ہے۔

اس حدیث کو رزین و احمد نے روایت کیا ہے اور بیہقی نے شعب الایمان میں ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بجائے نورس بن سمان سے روایت کیا ہے اور اسی طرح ترمذی نے بھی مگر انہوں نے اس سے ذرا مختصر روایت بیان کی ہے۔

(۷۰) ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے سامنے ایک خط کھینچا اور فرمایا کہ یہ تو اللہ کی طرف جانے والا راستہ ہے پھر اس خط کے دائیں بائیں اور خطوط نکالے اور فرمایا یہ اور راستے ہیں ان میں ہر راستہ پر ایک شیطان ہے جو اپنی طرف بلاتا ہے اس کے بعد یہ آیت پڑھی ﴿ان هذا الخ یمر اسیدھا راستہ ہے لہذا اسی پر چلو۔

(اس حدیث کو احمد و نسائی اور دارمی نے روایت کیا ہے)

اگر موسیٰ علیہ السلام زندہ ہوتے تو آج انہیں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کیے بغیر کوئی چارہ نہ ہوتا

(۷۱) جابر روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اہل کتاب سے دین کی کوئی بات مت پوچھا کرو کیونکہ جو خود گمراہ ہو چکے ہیں وہ

الْمَرْحَاةُ حُدُودُ اللَّهِ وَ أَنَّ الدَّاعِيَ عَلَى رَأْسِ الصِّرَاطِ هُوَ الْقُرْآنُ وَ أَنَّ الدَّاعِيَ مِنْ فَوْقِهِ هُوَ وَاعِظُ اللَّهِ فِي قَلْبِ كُلِّ مُؤْمِنٍ . (رواہ رزین و

حمد و بیہقی فی شعب الایمان عن النورس بن سمعان و کذا الترمذی عنہ الا انہ ذکر اختصارہ)

(۷۰) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ خَطَّ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطًّا ثُمَّ قَالَ هَذَا سَبِيلُ اللَّهِ ثُمَّ خَطَّ خُطُوطًا عَنْ يَمِينِهِ وَ عَنْ شِمَالِهِ وَ قَالَ هَذِهِ سُبُلٌ عَلَى كُلِّ سَبِيلٍ مِنْهَا شَيْطَانٌ يَدْعُو إِلَيْهِ وَ قَرَأَ ﴿وَ أَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ﴾ الْآيَةَ . (الانعام: ۱۵۳)

(رواہ احمد و النسائی و الدارمی)

لو کان موسیٰ حیا ما وسعہ الا اتباعہ صلی اللہ علیہ وسلم

(۷۱) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْأَلُوا أَهْلَ

لہ یعنی ”ضبط نفس“ عبادات و معاملات و عقوبات معیشت اور اخلاقیات کے جتنے بھی احکام ہیں وہ اسی ایک حرف کی تفصیلات اور عملی ٹریننگ ہیں۔ جس کو ضبط نفس کی عادت پڑ گئی اس کو شریعت پر عمل کرنا آسان ہو گیا اور جس نے اپنے نفس کو آزار دی کا خوگر بنایا اس نے آسان شریعت کو خود اپنے لیے مشکل بنالیا۔

(۷۰) * یہ حدیث پہلی حدیث کے ہم معنی ہے۔ یہاں اگر شیطانی دعوت کا ذکر ہے تو پہلی حدیث میں واعظ اللہ اور قرآن کریم کی دو دعوتوں کا تذکرہ آچکا ہے۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ حق کی راہ صرف ایک راہ ہے جس میں کوئی ناہمواری، نشیب و فراز نہیں ہے اور گمراہی کی راہیں بہت ہیں اور وہ بھی پر خم اور پرچہ ہیں صرف نفسانی حرص اور طبعی انجذاب ان کو سیدھا دکھلاتا ہے راہ مستقیم پر گامزن ہونے میں اگر کوئی اندرونی اضطراب محسوس ہو تو وہ راہ کی ناہمواری نہیں بلکہ چاروں طرف سے دعوت شیطانی کے اثرات ہیں جتنا ادھر کان لگاؤ گے اس اضطراب میں اضافہ ہوتا رہے گا اور جتنا ان سے غافل رہو گے اسی قدر اپنے قلب میں اطمینان و سکون دیکھو گے

(۷۱) * یہاں امت کے سامنے ایک اصولی مسئلہ رکھا گیا ہے اور وہ یہ کہ جب تمہارے عمل کے لیے ایک شریعت آچکی ہے تو اب پہلی شریعت سے بحث کرنا ہی غلط ہے ظاہر ہے کہ اگر پہلی شریعت کو قائم رکھنا منظور ہوتا تو ضرور اس کو محفوظ بھی رکھا جاتا لیکن جب اس

الْكِتَابِ عَنْ شَيْءٍ فَإِنَّهُمْ لَنْ يَهْدُواكُمْ وَ قَدْ ضَلُّوا فَإِنَّكُمْ إِمَّا أَنْ تُصَدِّقُوا بِبَاطِلٍ أَوْ تُكْذِبُوا بِحَقٍّ فَإِنَّهُ لَوْ كَانَ مُوسَى حَيًّا بَيِّنَ أَظْهَرَ كُمْ مَا حَلَّ لَهُ إِلَّا أَنْ يَتَّبِعَنِي.

(رواہ احمد و ابن ابی شیبہ و البزار)

(۷۲) وَ غُهِ اَيْضًا اَنْ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ اَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكِتَابٍ اَصَابَهُ مِنْ بَعْضِ اَهْلِ الْكِتَابِ فَقَرَأَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَغَضِبَ فَقَالَ اَمْتَهُوْ كُوْنْ فِيْهَا يَا بَنُ الْخَطَّابِ؟ وَ الَّذِيْ نَفْسِيْ بِيَدِهِ لَقَدْ جِئْتُكُمْ بِهَا بَيِّضًا نَّقِيَّةً لَا تَسْأَلُوْهُمْ عَنْ شَيْءٍ فَيُخْبِرُوْكُمْ بِحَقٍّ فَتُكْذِبُوْا بِهِ اَوْ بِبَاطِلٍ فَتُصَدِّقُوْا بِهِ وَ الَّذِيْ نَفْسِيْ بِيَدِهِ لَوْ اَنْ مُوسَى حَيًّا مَا وَسِعَهُ اِلَّا اَنْ يَتَّبِعَنِي. (رواہ

احمد و ابن ماجہ عن ابن عباس و ابن حبان عن

بھلا تمہیں کیا زاہد کھلائیں گے اگر تم ان کی تصدیق کرتے ہو تو احتمال ہے کہ تم کسی غلط بات کی تصدیق کر بیٹھو اور اگر تکذیب کرتے ہو تو ممکن ہے کہ کسی حق بات کی تکذیب کر دو آج وہ زمانہ ہے کہ اگر خود موسیٰ علیہ السلام تم میں زندہ موجود ہوتے تو انہیں بھی سوائے میری پیروی کے تو رات کی پیروی کرنا حلال نہ ہوتا۔ (اس حدیث کو امام احمد ابن ابی شیبہ اور بزار نے روایت کیا ہے)

(۷۲) جابر روایت فرماتے ہیں کہ عمرؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک کتاب لائے جو انہوں نے کسی اہل کتاب سے لی تھی اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھا تو ناراض ہوئے اور فرمایا کہ اے ابن الخطاب کیا اپنے دین کے معاملہ میں تم لوگ بھی کچھ حیرت میں مبتلا ہو اس خدا کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے میں تمہارے پاس ایک روشن اور صاف شریعت لے کر آیا ہوں اہل کتاب سے دین کی کوئی بات مت پوچھا کرو کہیں وہ تمہیں کوئی سچی بات بتلائیں اور تم اس کی تکذیب کر دو یا غلط بات بتائیں اور اس کی تصدیق کر دو اس ذات کی قسم ہے جس کے قبضہ میں میری جان ہے اگر موسیٰ علیہ السلام بھی زندہ ہوتے تو ان کو بھی اس کے سوا گنجائش نہ تھی کہ میری ہی پیروی کرتے۔ اس حدیث کو احمد نے اور ابن ماجہ نے ابن

ابن ماجہ نے محفوظ نہیں رکھا گیا تو معلوم ہو گیا کہ آئندہ قدرت کو اس پر عمل درآمد بھی منظور نہ تھا۔ شریعت سادہ گو سب حق تھیں مگر تحریف کے بعد ان میں بہت سا باطل کا حصہ داخل ہو چکا ہے جو نا معلوم ہے اب اس سے بحث کا حاصل یہی ہے کہ اگر تصدیق کرتے ہو تو باطل کی تصدیق کا احتمال اور تکذیب کرتے ہو تو حق کی تکذیب کا احتمال باقی رہتا ہے اس لیے جب مل کے لیے ایک راہ موجود ہے تو پھر اس گرداب میں پھنسنے کی ضرورت ہی کیا ہے۔ اور اگر تسلیم بھی کر لیا جائے کہ ان میں تحریف نہیں ہوئی تو بھی ہر صداقت پر عمل کرنا اسی وقت موجب نجات ہو سکتا ہے جب وہ وقت کی شریعت بھی ہو اگر اس کی بجائے دوسری شریعت آچکی ہے تو اب پہلی صداقت پر عمل کرنا وقتی شریعت کی توہین ہوگی۔ اگر دین صرف اپنی رائے پر ہوتا تو شریعت کی حاجت نہ تھی اور جب شریعت کی ضرورت تسلیم ہے تو صرف کسی صداقت کا صداقت ہونا نجات کے لیے کافی نہیں جب تک اس کا وقتی شریعت ہونا بھی ثابت نہ ہو جائے ہر صداقت کا شریعت ہونا کوئی لازمی امر نہیں ہاں ہر شریعت کا صداقت پر مبنی ہونا ضروری ہے اس لیے یہ محض ایک بے بنیاد خیال ہے کہ جب سب ادیان نامہ یہ حق ہیں تو ان پر عمل کرنا بھی ہمیشہ نجات کے لیے کافی ہونا چاہیے۔ جس دور میں خود موسیٰ علیہ السلام کو وقت کی صداقت پر عمل کرنا ضروری ہو اس میں ان کی کتاب کا تذکرہ کرنا کیا معنی رکھتا ہے۔ دراصل اس بحث کا منشاء انکار نسخ ہے مل ساویہ کا منسوخ ہونا ایک مسلم مسئلہ ہے علماء کو اگر بحث ہے تو دین اسد م کے احکام کے نسخ میں ہے نیز دیگر ادیان ساویہ کے عقائد و اصول کا باقی رہنا بھی دوسری بات ہے۔

حارر و غیرہم و فی الثابت عن عبد اللہ بن ثابت
الاصطاری عند احمد و ابن سعد و الحاکم فی
اسکس و الطبرانی و البیہقی فی شعب الایمان و
عن جابر عند الدارمی

(۷۳) عَنْ الشَّعْبِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ثَابِتٍ
قَالَ جَاءَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي
مَرَرْتُ بِأَخٍ لِي مِنْ قُرَيْظَةَ فَكَتَبَ لِي جَوَامِعَ
مِنَ السُّورَاتِ أَلَا أُعْرِضُهَا عَلَيْكَ؟ قَالَ
فَتَغَيَّرَ وَجْهُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَقُلْتُ لَهُ أَلَا تَرَى مَا بَوَّجَهُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عُمَرُ
رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَسُولًا قَالَ فَسَرَى
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ وَ
الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ أَصْبَحَ فِيكُمْ مُوسَى ثُمَّ
اتَّبَعُوهُ وَتَرَكْتُمُونِي لَضَلَلْتُمْ إِنَّكُمْ حَظِي مِنَ
الْأُمَمِ وَأَنَا حَظُّكُمْ مِنَ النَّبِيِّينَ

(روہ حمد و عراہ صاحب مشکوٰۃ للدارمی و

قر صاحب التقیح رواہ ابیسا ابن حبان باسناد

صحیح و احمد باسناد حسن)

عباس سے اور ابن حبان نے جابر سے روایت کیا ہے اور یہی مضمون امام
احمد نے عبد اللہ بن ثابت انصاری سے روایت کیا ہے اور اسی طرح ابن سعد
اور حاکم نے کئی میں اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور شعب الایمان میں
بیہقی نے روایت کیا ہے اور دارمی نے جابر سے بھی روایت کیا ہے۔

(۷۳) شعبیؒ عبد اللہ بن ثابت سے روایت کرتے ہیں کہ عمر بن الخطابؓ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں قبیلہ بنی قریظہ کے اپنے ایک رفیق کے پاس گزرا تھا
تو اس نے میرے فائدہ کی غرض سے تورات سے کچھ جامع کلمات لکھ دیے
تھے اجازت ہو تو آپ کے سامنے پیش کروں راوی کہتا ہے کہ آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک کا رنگ بدلنے لگا۔ عبد اللہ کہتے ہیں میں نے کہا
(اے عمرؓ) آپ کے چہرہ مبارک پر آثار ناگواری نہیں دیکھتے؟ عمر رضی اللہ
تعالیٰ عنہ (فورا متنبہ ہوئے) اور کہنے لگے ہم اللہ کو رب اور اسلام کو دین اور
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو رسول مان کر راضی ہو چکے ہیں۔ راوی کا بیان ہے یہ
کلمات سن کر آپ کے چہرہ سے وہ اثر زائل ہو گیا اور آپ نے فرمایا اس
ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے۔ اگر موسیٰ تم میں موجود ہوں
اور تم مجھے چھوڑ کر ان کا اتباع کرو تو گمراہ ہو گے امتوں میں تم میرا حصہ ہو اور
نبیوں میں میں تمہارا حصہ ہوں۔

اس حدیث کو احمد نے روایت کیا ہے اور صاحب مشکوٰۃ نے اس روایت کو
دارمی کی طرف منسوب کیا ہے۔ صاحب تنقیح کہتے ہیں کہ اس حدیث کو ابن
حبان نے بھی باسناد صحیح روایت کیا ہے اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے باسناد
حسن روایت کیا ہے۔

(۷۳) * یہ حدیث اس کی دلیل ہے کہ جو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کے سامنے شریعت موسوی کا متلاشی ہے وہ گویا آپ
کی نبوت کو چھوڑ کر نبوت موسوی کا قائل ہونا چاہتا ہے۔ جس طرح خدا اور اس کے رسول کے درمیان تفریق نہیں ہو سکتی اسی طرح رسول اور
اس کی شریعت کے درمیان بھی تفریق نہیں کی جاسکتی۔ ایمان بالرسالۃ یہ ہے کہ اس کے لائے ہوئے دین کو ماننے یہ نہیں ہو سکتا کہ نبوت محمدی
مان کر شریعت موسویہ کی پیروی کی جائے۔

(۷۴) عَنْ جَابِرٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِنُسْخَةٍ مِنَ التَّوْرَاتِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذِهِ نُسْخَةٌ مِنَ التَّوْرَةِ فَسَكَتَ فَجَعَلَ يَقْرَأُ وَجْهَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَغَيَّرُ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لِكَلَّتْكَ التَّوَاكِيلُ مَا تَرَى مَا بَوَّجَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَنْظَرُ عُمَرُ إِلَى وَجْهِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ غَضَبِ اللَّهِ وَغَضَبِ رَسُولِهِ رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَوْ بَدَأْتُ لَكُمْ

(۷۴) جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تورات کا ایک نسخہ لے کر آئے۔ اور بولے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ تورات کا نسخہ ہے آپ خاموش ہو گئے (یہ ناگواری کی خاموشی تھی) عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اسے پڑھنے لگے۔ ادھر آپ کے چہرہ مبارک کا رنگ بد لنے لگا۔ ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا۔ اے عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تجھے رونے والی عورتیں رونیں آپ کے رونے انور پر جو ناگواری کے آثار ہیں کیا تمہیں نظر نہیں آتے۔ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے چہرہ کی طرف دیکھا تو فوراً یہ کلمات کہے میں خدا کے غصہ اور اس کے رسول کے غصہ سے پناہ مانگتا ہوں۔ ہم اللہ کو رب اور اسلام کو دین اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی مان کر راضی ہو چکے ہیں آپ نے فرمایا۔ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جان ہے اگر آج موسیٰ علیہ السلام کا بھی ظہور ہو جائے اور تم مجھے چھوڑ کر ان کے پیچھے چل

(۷۴) * ان احادیث میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی پیروی کا ذکر صرف اس لیے نہیں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دین حمد و دیان کے لیے ناسخ بن کر آچکا ہے بلکہ اس لیے بھی ہے کہ ازل میں اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام سے اس بات کا عہد لیا تھا کہ اگر انہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ ملے تو وہ آپ پر ایمان بھی لائیں اور آپ ہی کے ناصر و معین رہیں۔ ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحُكْمٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَتَتَّبِعُونَهُ﴾ (ال عمران ۸۱) جب کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام سے یہ عہد لیا تھا کہ جب میں تمہیں کتاب و حکمت دوں۔ پھر تمہارے پاس خدا کا ایک رسول آئے جو تمہارے پاس والی کتاب کی تصدیق کرنے والا ہو تو اس پر ایمان لانا اور اس کی نصرت و مدد کرنا۔

اس عہد کی رو سے ہر نبی کا فرض ہے کہ اگر وہ آپ کے زمانہ میں آئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے اور آپ ہی کا تتبع رہے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی وفات ہو چکی ہے مگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام زندہ ہیں اور اسی لیے دنیا میں تشریف لا کر اس فریضہ اتباع کو سب کے سامنے انجام دیں گے۔ دنیا اس سعی میں ہے کہ بزور سائنس مردے زندہ کر دے کسی زندہ کی وراثی عمر اور اس کا نزول کیا اس سے زیادہ تعجب خیز ہے ابھی غائبات کے ساتھ جنگ نہ کرو اور صبر کے ساتھ تھوڑا انتظار کرو شاید مادی ترقیات عنقریب تمہارے سامنے وہ وقت لے آئیں جب کہ دنیا کے عجائبات عجائبات نہ رہیں گے (تنبیہ) بعض کتب حدیث میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ عیسیٰ علیہ السلام کا بھی ذکر ہے مگر اس کی سند کسی کتاب میں نظر سے نہیں گذری اور اگر تسلیم کر بھی لیا جائے کہ اس کی کوئی سند ہے اور درست بھی ہو تو جس ہستی کی حیوۃ اس عالم میں نہیں وہ اس عالم میں تشریف لانے سے پہلے مردہ کہا جاسکتا ہے جیسا کہ عام مردے دوسرے عالم میں زندہ ہوتے ہیں مگر اس جہان میں ان کو مردہ کہا جاتا ہے۔ دنیا اپنے اپنے احساس اور عالم کے موافق بولتی ہے۔ یہ شریعت کی اہداع ہے کہ وہ تھو۔

مُؤْنَسِي فَاتَّبَعْتُمُوهُ وَتَرَكْتُمُونِي لَضَلَلْتُمْ عَنْ
سَوَاءِ السَّبِيلِ وَلَوْ كَانَ حَيًّا وَادْرَكَ نُبُوتِي
لَا تَنَعَى (رواه الدارمی)

من عصی النبی صلی اللہ علیہ
وسلم فقدابی

(۷۵) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ أُمَّتِي يَدْخُلُونَ
الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ أَبَى قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَنْ
يَأْبَى قَالَ مَنْ أَطَاعَنِي دَخَلَ الْجَنَّةَ وَمَنْ
عَصَانِي فَقَدْ أَبَى. (رواه البخاری)

لا يؤمن احدكم حتى يكون هواه
تبعاً لما جئت به

(۷۶) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَكُونَ
هُوَ أَتَبَعًا لِمَا جِئْتُ بِهِ. (رواه فی شرح السنۃ
قال السوری فی أربعینہ هذا حدیث صحیح
رویه فی کتاب الحجۃ باسناد صحیح)

پڑو تو سیدھی راہ سے گمراہ ہو جاؤ گے۔ اگر وہ زندہ ہوتے اور میری نبوت کو پاتے
تو میرے ہی پیچھے چلتے۔

(اس حدیث کو دارمی نے روایت کیا ہے)

جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کرتا ہے وہ آپ کا انکار
کرتا ہے

(۷۵) ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ہے
میری تمام امت جنت میں جائے گی مگر جو انکار کرے صحابہؓ نے دریافت کیا یا
رسول اللہ وہ کون ہے جو آپ کا انکار کرتا ہے آپ نے جواب دیا جس نے میری
اطاعت کی وہ جنت میں داخل ہوا اور جس نے نافرمانی کی اس نے مجھے نہ مانا اور
میرا انکار کیا۔ (اس حدیث کو بخاری نے روایت کیا ہے)

کوئی شخص پورا ایمان دار نہیں ہوتا جب تک اس کی خواہشات
شریعت کے تابع نہیں ہوتیں

(۷۶) عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تم میں کوئی شخص ایمان دار نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ
اس کی خواہش اس دین کی تابع نہ بن جائے جو میں لایا ہوں۔
اس حدیث کو شرح السنۃ میں روایت کیا ہے۔ نووی اپنی کتاب اربعین میں
فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے اور کتاب الحجۃ میں ہم نے اس کو صحیح اسناد سے
روایت کیا ہے۔

للہ .. عظیم قدر ہستی جس کے متعلق کسی کا گمان پھانسی کا ہے اور کسی کا قتل کا زندہ صحیح و سلامت ہو جو وہ ہے اور اپنے وقت پر پھرنے والی ہے۔ تفصیلی
بحث اپنے محل میں آئے گی۔

(۷۵) * انکار دو قسم پر ہے ایک یہ کہ زبان سے انکار کرے ایسا منکر کافر ہے اور کبھی جنت میں داخل نہیں ہو سکتا دوسرا یہ کہ زبان سے اقرار
کرتا ہے مگر اپنے طرز عمل میں کھلے منکر کے مشابہ ہے یہ گو اقرار کر رہا ہے مگر جب نافرمانی کرنے میں زبان سے انکار کرنے والے کے برابر
ہے تو ایک نظر میں یہ بھی منکر ہے لہذا اسے بھی ان منکرین کے ساتھ کچھ دن رہنا ہوگا۔ گو اپنے قلبی اقرار کی وجہ سے پھر نجات ہو جائے۔ رسول
کے لئے ہوئے دین کو ماننا ایمان ہے اور اس کی اطاعت کرنا اس قلبی ایمان کی علامت ہے۔ نافرمان اور منکر صورت میں یکساں ہیں۔

(۷۶) * ایمان کا کمال یہ ہے کہ متابعت شریعت میں وہ لطف و لذت محسوس ہونے لگے جو طبعی مرغوبات میں محسوس ہوتا ہے نماز کے
وقت نماز اور ماہ رمضان میں روزہ اور نصاب حولی پر زکوٰۃ کی وہ خواہش جو سردی میں گرم کپڑے اور گرمی میں ٹھنڈک حاصل للہ ..

و جوب محبتہ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم اکثر من نفسه و الناس اجمعین

(۷۷) عَنْ اَسْبَنُ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ اَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَلَدِهِ وَ وَالِدِهِ وَ النَّاسِ أَجْمَعِينَ (روہ النبیحان)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اپنی جان بلکہ سب جہن سے زیادہ کرنا ضروری ہے

(۷۷) انس بن مالکؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تم میں کوئی مؤمن نہیں ہے جب تک کہ میں اسے اپنے بیٹے باپ اور تمام لوگوں سے زیادہ پیارا نہ ہو جاؤں۔ (اس حدیث کو شیخین نے روایت کیا ہے)

کرنے کی بھوتی ہے یہ کیفیت اسی وقت پیدا ہو سکتی ہے جب کہ نفس اپنی سرشت چھوڑ کر شریعت کے تابع ہو جائے اسی کا نام نفس مطمئنہ ہے ظاہر ہے کہ جب نفس میں یہ ذوق پیدا ہو جائے گا تو بلا کلفت شریعت پر دائمی عمل میسر آ جائے گا اور اس وقت وہ ایمان حاصل ہوگا جو بڑی حد تک زوال کے خطرہ سے مامون ہوگا۔ صوفیاء کرام کی اصطلاح میں اس کا نام دلالت کبریٰ ہے شریعت میں اس کو ایمان کامل کہا جاتا ہے۔

(۷۷) * شیخ بدرالدین عینیؒ لکھتے ہیں کہ محبت کے تین اسباب ہیں۔ کمال جمال، جود و سخا۔ یہ تینوں اوصاف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات سے زیادہ کسی کی ذات میں موجود نہیں۔ آپ کا کمال شریعت مطہرہ سے ظاہر ہے آپ کا جمال احادیث شامل میں موجود ہے۔ آپ کی روحانی و جسمانی بخشش و کرم کا تو کون اندازہ لگا سکتا ہے پھر آپ کی محبت تمام مخلوق سے زیادہ کیوں نہ ضروری ہو۔ ماں باپ بیٹے کی محبت صبی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت عقی ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہؒ فرماتے ہیں کہ کمال ایمان یہ ہے کہ تقاضائے عقل تقاضائے طبیعت پر غائب آ جائے۔ ایمان کی تفصیلی بحث میں آپ پڑھ چکے ہیں کہ ایمان صرف عقائد و عمل کا نام نہیں بلکہ ان کیفیات کا نام ہے جن سے شدہ شدہ مؤمن کا قلب مزین و رنگین ہو جاتا ہے۔ شفاء میں سیرت محمد بن اسحاق سے نقل کیا ہے کہ جنگ احد میں ایک انصاری عورت کا باپ بھائی شوہر تینوں شہید ہو گئے۔ جب اسے خبر ملی تو اس نے دریافت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو بخیر ہیں؟ لوگوں نے کہا ہاں بخیریت ہیں اس نے کہا چلو مجھے دکھاؤ تا کہ میں خود آپ کے روئے انور کو دیکھ لوں۔ جب اس نے آپ کو دیکھ کر یہ تو بولی کل مصیبت بعد ک جدل جب آپ زندہ و سلامت ہیں تو اس کے بعد ہر مصیبت آسان ہے۔ حضرت علیؓ فرماتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات انور ہمیں اپنے ماں و اولاد اور والدین اور پیاس میں سرد پانی سے بھی زیادہ پیاری تھی۔ اہل مکہ جب زید بن دھنہ کو قتل کے لیے حرم سے باہر لے چلے تو ابوسفیان بن حرب بولا کہوزید قسم کھا کر بتلاؤ کیا اس وقت تمہیں یہ پسند ہے کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) یہاں تمہاری جگہ ہوتے اور تم اپنے گھر ہوتے۔ زید نے قسم کھا کر کہا مجھے ہرگز یہ گوارا نہیں کہ میں اپنے گھر میں ہوں اور یہاں آپ کے جسم میں ایک کانٹا بھی چبھے۔ ابوسفیان کہنے لگا میں نے کسی کو اتنی محبت کرتے نہیں دیکھا جتنا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ساتھی اس سے محبت کرتے ہیں۔

قاضی عریض نقل کرتے ہیں کہ ایک شخص آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور بولا آپ مجھے اپنے اہل و مال سب سے زیادہ محبوب ہیں مجھے آپ کی یاد آتی ہے تو صبر نہیں آتا جب تک یہاں آ کر آپ کو دیکھ نہیں لیتا اب غم یہ ہے کہ وفات کے بعد آپ تو انبیاء علیہم السلام کے ساتھ ہوں گے وہاں میں آپ کو کیسے دیکھا کروں گا اس پر یہ آیت اتر آئی ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَ الرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَ الصَّٰلِحِينَ وَ الشُّهَدَاءِ وَ الصَّالِحِينَ وَ حَسَنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا﴾ (النساء ۶۹) "جو لوگ اللہ و رسول کا کہن مانتے ہیں وہ ان لوگوں کے ساتھ ہوں گے جن پر خدا کا انعام ہے یعنی نبی، صدیق، شہید اور نیک لوگ اور ان لوگوں کی صحبت لے

(۷۸) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هِشَامٍ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ اخِذٌ بِيَدِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَأَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِلَّا مِنْ نَفْسِي فَقَالَ لَا وَالَّذِي نَفْسِي

(۷۸) عبد اللہ بن ہشام کہتے ہیں کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے۔ آپ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہاتھ میں ہاتھ لیے ہوئے تھے۔ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آپ سے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ مجھے اپنی جان کے سوا ہر چیز سے زیادہ عزیز ہیں۔ آپ نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے جب تک تم کو میں اپنی جان سے بھی

لے۔ بڑی غیبت ہے۔ آپ نے اسے بلا کر یہ آیت سنا دی۔ یہ یاد رکھنا چاہیے کہ یہاں معیت سے مراد صرف جنت میں معیت ہے جہاں ہر وقت حاضر ہو کر آپ کا دیدار ممکن ہو گا۔ خاص آپ کے مقام و منزل میں معیت مراد نہیں روایت ہے کہ عبد اللہ بن زید بن عبد ربہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو صاحب الاذان کہے جاتے تھے اپنے باغ میں کچھ کام کر رہے تھے دفعہ ان کے فرزند پینچے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر وفات سنائی اسی وقت انہوں نے دعا کے لیے ہاتھ اٹھا دیئے اور کہا اے اللہ مجھے ناپسند کر دے کہ ان آنکھوں سے اب کسی کو نہ دیکھ سکوں۔

یہ اور س قسم کے بے شمار واقعات ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کو آپ سے ایسی ہی محبت تھی جیسا کہ حدیث میں موجود ہے۔ بد قسمتی سے اگر کسی کو یہ مقام حاصل نہیں تو وہ ان کی محبت میں تاویل نہ کرے جن کو یہ مقام حاصل تھا۔ (۷۸) * یہ عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صداقت تھی کہ انہوں نے اپنا اندرونی کھوٹ دربار رسالت میں صاف صاف کہہ ڈالا اور یہ خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کا کمال تھا کہ ایک سیکنڈ میں آپ نے ایمان کے تمام ارتقائی مدارج انہیں طے کرادیئے۔ وہ سینہ جوا بھی ابھی اپنی جان کو عزیز تر سمجھ رہا تھا دوسری ساعت آنے نہیں پاتی کہ رسول کی ذات کو اپنی جان سے زیادہ عزیز سمجھنے لگتا ہے۔ کہنے کو تو یہ دو ہی فقرے ہیں۔ مگر آپ کی فیض صحبت کی یہ برقی تاثیر عقل انسانی کے لیے موجب حیرت بن رہی ہے اب سوچو کہ جہاں سیکنڈوں کی صحبت کے آثار یہ ہوں وہاں ہفتوں، مہینوں اور سالوں کے اثرات کیا ہوں گے۔

قیاس کن زگلستان من بہار مرا

مضمون کو قرآن کریم نے ان الفاظ میں پیش کیا ہے پہلے اس پر غور کیجئے پھر حدیث کا مطلب سمجھئے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَجِدُوا إِبَاءَكُمْ وَ إِخْوَانَكُمْ أُولِيَاءَ إِن مَسَحَبُوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ نَافَقَرْتُمْ بِهَا وَتِجَارَةٌ تَحْسَبُونَ كَسَادَهَا وَفَسَكُنْ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٣-٢٤﴾ (نوبہ)

”اے مومنو! اگر تمہارے باپ، بھائی، ایمان کے مقابلہ میں کفر کو عزیز رکھتے ہوں تو انہیں اپنا دوست نہ بناؤ اور جو ایسا کرے گا تو یہی لوگ ظالم ہوں گے اے پیغمبر! آپ کہہ دیجئے کہ اگر تمہارے باپ، اولاد، بھائی، بیٹیاں، کنبہ، تمہارا مال، جو تم نے کمایا ہے، تمہاری تجارت جس کے نقصان کا تمہیں اندیشہ ہے، تمہارے رہنے کے مکان جو تمہیں بہت پسند ہیں یہ سب چیزیں اللہ اور اس کے رسول اور اس کی راہ میں جہاد سے زیادہ پیاری ہوں تو انتظار کرو یہاں تک کہ جو خدا کو کرنا ہے تمہارے سامنے آجائے۔ خدا فی سقوں پر ہدایت کی راہ نہیں کھولتا۔“

سیدہ حتیٰ اَکُونُ اَحَبَّ اِلَيْكَ مِنْ نَفْسِكَ
فَقَالَ عُمَرُ فَاِنَّكَ الْاَنَ وَاللّٰهُ اَحَبُّ اِلَيَّ مِنْ
نَفْسِيْ فَقَالَ الْاَنَ يَا عُمَرُ۔
زیادہ محبوب نہ ہوں تم مؤمن نہیں ہو، عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا اچھا
اب آپ مجھے اپنی جان سے بھی زیادہ عزیز ہو گئے آپ نے فرمایا تو اب
کے مؤمن بھی ہو گئے۔

(رواہ السجری فی الایمان و النور) (اس حدیث کو بخاری نے کتاب الایمان و اندور میں روایت کیا ہے)

آیت با۔ میں تفصیل کے ساتھ ان جملہ عواقب کی طرف اشارہ کر دیا گیا ہے کہ جو اسلامی زندگی اختیار کرینے کے بعد غیر متوقع نہیں
ہوتے یعنی یہ ہو سکتا ہے کہ باپ بیٹے سے اور بیٹا باپ سے بھائی اپنے بھائی سے شوہر اپنی بی بی سے علیحدہ ہو جائے کنبہ قبیلہ روٹھ جائے اپنا جمع
کیا ہوا مال ہاتھوں سے نکل جائے چلتی ہوئی تجارت میں روزاٹک جائے اپنے رہائشی اچھے اچھے مکان ترک کرنے پڑ جائیں مگر بتلاؤ ایسے
وقت میں تم کس کا ساتھ دو گے اگر کہیں عزیزوں کا ساتھ دیا تو یہ اس کا ثبوت ہوگا کہ جو ایثار و قربانی کا عہد تم نے اپنے خدا سے باندھا تھا وہ
غلط تھا پھر جو اس عہد شکنی کی پاداش ہو اس کا انتظار تمہیں کرنا چاہیے۔

اسلام بتاتا ہے کہ عزیزوں کے بڑے حقوق ہیں اور سب حقوق کی رعایت کرنا انسان کا فرض ہے مگر خدا و رسول کا حق سب سے
مقدم ہے اور اسی لیے جب کسی کے حق کی ادائیگی میں ان کا حق فوت ہو تو پھر ان کا حق مقدم کرنا ہوگا۔ والدین اپنی جگہ بہت بڑے حق دار
ہیں مگر خدا و رسول کا حق ان سے بہت زیادہ ہے اسی لیے آیت کے شروع میں پیرایہ بیان یہی اختیار کیا گیا ہے کہ اگر تمہارے والدین
ایمان پر کفر کو ترجیح دیں اور خدا کے حق کو فراموش کرنے لگیں تو پھر تمہارا حق ہوگا کہ تم بھی ان کے حق کو فراموش کر دو۔ سی لیے دوسری جگہ فرمایا:

لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ
إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَٰئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ (مجادلہ ۲۲)

”یہ ہو ہی نہیں سکتا کہ اللہ اور قیامت پر ایمان رکھنے والے ان سے محبت رکھیں جو اللہ اور اس کے رسول سے عداوت رکھتے ہیں“
اگرچہ یہ لوگ اپنے والد، اولاد، بھائی اور کنبہ ہی کیوں نہ ہوں۔“

یہاں پر تقریباً ان ہی رشتوں کا پھر ذکر کیا گیا ہے جس کا اوپر کی آیت میں ذکر کیا گیا تھا۔ ہر دو آیت میں دو۔ بیت مودت کی ممانعت
اس صورت میں ہے جب کہ ان عزیزوں میں خدا اور اس کے رسول کی عداوت اور کفر کو اسلام پر ترجیح دینے کا میلان پایا جائے۔ اور اسی
وقت اسلام اپنی محبت کا امتحان لیتا ہے۔

یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ یوں تو بیشتر احادیث قرآن کریم کی تشریحات ہی کا دوسرا نام ہیں مگر بعض مرتبہ کسی حدیث کے الفاظ کسی
آیت کے الفاظ سے اس قدر قریب ہوتے ہیں گویا ایک ہی مضمون کی دو تعبیریں ہیں ایسے مقامات پر پہلے قرآن کریم کی آیت کا غور و مطالعہ
کر لینا چاہیے پھر اسی روشنی میں اس حدیث کو پڑھنا چاہیے۔ حضرت انسؓ کی اس حدیث کو ہم نے بار بار پڑھا اور صرف اتنا ہی سمجھا کہ یہ
حدیث صرف ایمان کامل کا معیار بتاتی ہے اور وہ یہ ہے کہ خدا اور رسول کی محبت سب محبتوں پر غالب ہونا چاہیے لیکن جب آیت با۔ پر
غور کیا تو معلوم ہوا کہ اس حدیث میں ایک اساسی اصول کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اور وہ یہ کہ اسلام کے ابتدائی ماحول میں خدا و رسول پر
ایمان، مانا والد اور والد کے درمیان سب سے بڑا فرقہ کا سبب تھا بہت ممکن تھا کہ ان رشتوں کی محبت اسلامی سعادت کے حاصل ہونے میں
مانع آتی تاریخ اسدی سے پتہ چلتا ہے کہ بعض مرتبہ یہی محبتیں اسلامی قربانیوں کے لیے سد راہ بن گئی ہیں گوشاؤ، دوسری۔ ان کی طرف
آیت ذیل میں اشارہ فرمایا گیا ہے۔

(۷۹) عَنْ اَبِي ثَالِثٍ مَنْ كُنَّ فِيهِ وَجَدَ حَلَاوَةَ الْاِيْمَانِ اَنْ يَكُوْنَ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ اَحَبَّ اِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا وَ اَنْ يُحِبَّ الْمَرْءَ لَا يُجِبُّهُ اِلَّا لِلّٰهِ وَ اَنْ يَكْفِرَ اَنْ يَعُوْدَ فِي الْكُفْرِ كَمَا يَكْفِرُ اَنْ يُقْدَفَ فِي النَّارِ. (رواه الشَّيْخَان)

(۷۹) اِنس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جس شخص میں یہ تین باتیں ہوں اس نے ایمان کا مزہ چکھ لیا (۱) اللہ و رسول اس کو سب سے زیادہ محبوب ہوں (۲) جب وہ کسی سے محبت کرے تو خدا کے لیے کرے (۳) کفر میں پھر واپس جانا اس کو اتنا ہی برا لگے جیسے کہ آگ میں داخل ہونا۔

(اس حدیث کو شیخین نے روایت کیا ہے)

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اِنَّ مِنْ اَزْوَاجِكُمْ وَ اَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَّكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ﴾ (تعباس: ۱۴)

”اے ایمان والو! تمہاری بیویوں اور اولاد ان میں ایسے بھی ہیں جو تمہارے لیے باعثِ فتنہ ہیں ان سے ذرا بچتے رہنا۔“

یہ حدیث بتلاتی ہے کہ اگر باپ کے لیے کبھی ایسا موقع آئے کہ اسلام کی وجہ سے اسے اپنی اولاد چھوڑنی پڑ جائے یا اولاد کو ایسا موقع ہو کہ اسے اپنے والدین ترک کرنے پڑیں تو ایمان یہ ہے کہ یہ قربانیاں کر گزرنی چاہئیں۔ یہی غلبہ محبت کے معنی ہیں اب اسے آپ یہ حسبِ عقلی سے تعبیر کریں یا حسبِ شرعی سے۔ جس ماحول میں اب ہم ہیں وہ اسلامی ماحول ہے یہاں اولاد بھی مسلمان اور والد بھی مسلمان اس لیے اس طرف ذہن ہی نہیں جاتا کہ خدا اور رسول کی محبت کو والدین یا اولاد کی محبت سے کوئی تقابل ہو سکتا ہے بلکہ یہاں تو خدا و رسول کی محبت ہی طرف اور داغی ہے کہ والدین کی محبت اور زیادہ ہو لیکن جب یہ ماحول نہیں تھا اور اسلام دنیا کو کفر کی تاریکیوں سے نورِ ہدایت کی طرف نکلنے کی دعوت دے رہا تھا اس وقت خدا و رسول کی محبت والد و اولاد کی عداوت کے ہم معنی بنی ہوئی تھی۔ جو خدا سے محبت کرتا اسے اپنے مال و اولاد کو چھوڑنا پڑتا اور جو اپنے مال و اولاد کا ساتھ دیتا اسے خدا و رسول سے بغاوت کرنا ہوتی۔ ایک درمیانی درجہ یہ ہو سکتا تھا کہ خدا و رسول کی محبت کے ساتھ دشمنوں کی محبت کو بھی نبھالیا جائے یہ حدیث اس کمزوری کو دفع کرنا چاہتی ہے اور بتلاتی ہے کہ اسلام یہ ہے کہ تم خدا و رسول کی محبت پر سب کچھ قربان کر دو اور اس کے مقابلہ پر کسی کا ساتھ نہ دو۔

(۷۹) * اس حدیث میں تیسری بات قرآن کریم کی ایک آیت کی طرف اشارہ ہے ﴿وَلَكِنَّ اللّٰهَ حَبَّبَ اِلَيْكُمْ الْاِيْمَانَ وَ زَيَّنَّاهُ قُلُوبِكُمْ وَ كَرَّهَ اِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَ الْفُسُوْقَ وَ الْعِصْيَانَ﴾ (الحجرات: ۷) یہ خدا کا انعام ہے کہ اس نے تمہارے دلوں میں ایمان کی محبت ڈال دی ہے اور اس کو خوشنما بنا دیا ہے اور کفر، گناہ اور نافرمانی کی نفرت پیدا کر دی ہے۔ حافظ ابن تیمیہ فرماتے ہیں یہاں ایمان میں فرائض و مستحبات وغیرہ کی کوئی تفصیل نہیں کی گئی ہے اور اس کے مقابلہ میں کفر فسوق و عصیان کی تفصیل اختیار کی گئی ہے۔ اس سے معلوم ہوتا کہ ایمان کامل فرائض و مستحبات کے مجموعہ کا نام ہے اس لیے ایمان کی محبت یہ ہے کہ بلا تفصیل اس کے تمام احکام کی محبت ہو اس کے مقابل حالت بعض مرتبہ کفر ہوگی اور بعض مرتبہ صرف فسوق و عصیان کی حد تک رہے گی۔ مؤمن کاٹل کے لیے ضروری ہے کہ وہ صرف کفر سے نہیں بلکہ فسق و عصیان سے بھی نفرت رکھے۔ یہ تین الفاظ اس لیے رکھے گئے ہیں کہ ہر فسق و عصیان کفر نہیں ہے اور نہ ہر عصیان فسق ہے۔ (کتاب ایمان ص ۱۱۱) یہ یاد رکھنا چاہیے کہ اسلام اشخاص و افراد سے نفرت کی تعلیم نہیں دیتا۔ ہاں زشت افعال سے نفرت و بیزاری کی ضرور تعلیم دیتا ہے حضرت سید الشہداء کا قاتل اسلام قبول کر کے مسلمانوں کا بھائی بن سکتا ہے اور ایک کاتب وحی مرتد ہو کر زمین و آسمان کا مبعوض بن جاتا ہے اس لیے کفر سے نفرت کرنا اسلام کی تعلیم کا جزء ہے بلکہ آیت بالا سے معلوم ہوتا ہے کہ ایمان کی محبت اور کفر کی نفرت دونوں باتیں لازم ہیں جسے اسلام سے محبت ہوگی اسے کفر سے نفرت اور جسے کفر سے رغبت ہوگی اسے اسلام سے نفرت ہونا ضروری ہے۔ اسلام یہ کبھی نہیں کہہ سکتا کہ خدا کی زمین پر ایک غلط اور ظلم و عدوان کے قانون کی حمایت بھی اسی طرح کی جائے جیسا کہ عدل و انصاف کے آئین کی کی جاتی تھی

حَبَّ الرُّسُولِ لِحَبِّ اللَّهِ

رسول کی محبت خدا کی محبت کی وجہ سے کرنا چاہیے

(۸۰) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْبُّوا اللَّهَ لِمَا يَعْذُوكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ وَاجْتُنِبُوا

(۸۰) ابن عباسؓ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اللہ سے محبت رکھو اس لیے کہ وہ تمہیں طرح طرح کی نعمتیں عطا فرماتا ہے اور مجھ سے محبت رکھو خدا کی محبت کی وجہ سے اور میرے اہل بیت

لئے ہے اس لیے اسلام و کفر کے درمیان نہ کوئی صلح و آشتی ہوئی ہے نہ ہو سکتی ہے۔

اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ مسلمان کے لیے کافر کے ساتھ ہمیشہ برسرِ پیکار رہنا ضروری ہے۔ اسلام اشخاص و افراد کے لیے تو سلامتی کا پیغام ہے مگر کفر کے ساتھ کسی علاقہ کا روادار نہیں۔ اس فرق کو سمجھئے تاکہ حدیث میں نمبر ۲ بھی خوب روشن ہو جائے یعنی اسلام میں محبت کا معیار بھی اشخاص و افراد نہیں بلکہ خدا و رسول ہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ اسلام اور ایمان کامل یہ ہے کہ خدا اور اس کے رسول کی محبت اس درجہ غالب آ جائے کہ پھر تمام عداوت و محبت کا محور و مرکز یہی بن جائے کسی سے محبت ہو تو ان کے نام پر اور عداوت ہو تو ان کے نام پر۔

(۸۰) * اس حدیث میں خدا کی محبت کا سب سے آسان راستہ یہ بتلایا گیا ہے کہ پہلے تم ان نعمتوں کا مطالعہ کرو جو شب و روز بلا جدوجہد اور بلا کسی استحقاق کے تم کو میسر ہیں خدا کی محبت پیدا ہو جائے گی۔ جب خدا کی محبت تمہارے دل میں پیدا ہو جائے گی تو رسول کی محبت کا پیدا ہونا لازم ہوگا۔ کیونکہ اس کا رشتہ خدا سے یہی ہے کہ وہ تمہارے اور اس کے درمیان پیغام پہنچانے والا ہے بادشاہوں کے درباروں میں نامہ بردار کی جتنی قدر و قیمت ہوتی ہے راہ محبت میں اس سے کہیں زیادہ ہے اس لیے رسول کی محبت پیدا کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس کو بارگاہ محبت کا پیغامبر سمجھو جب دنیا کے ایلیچوں میں اخلاق فاضلہ و اوصاف کاملہ ہونا ضروری ہیں تو خدا کے رسولوں میں کیوں ضروری نہ ہوں گے پھر اس جہت سے بھی محبت پیدا ہو جائے گی اسلام میں محبت کا اصل محور و مرکز صرف خدا کی ذات بتلائی گئی ہے اور یہی اس کی امتیازی توحید ہے کہ انسان کے قلبی علائق کے گوشے صرف اسی ایک ذات پاک کے نام پر تقسیم ہوتے ہیں۔ اسی لیے اذان و اقامت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو رسول اللہ کہہ کر پکارا گیا ہے تاکہ اللہ اکبر کے بعد رسول اللہ کی عظمت و محبت قلب میں خود بخود جاگزیں ہو جائے اور اسی لیے قرآن کریم میں ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي﴾ (ال عمران: ۳۱) ارشاد فرمایا ہے یعنی اگر تم کو اللہ سے محبت ہے تو میری اتباع کرو۔ گویا اصل محور و مرکز خدا ہی کی محبت ہے اور اس کا صحیح معیار رسول کی اطاعت ہے اب جو شخص خدا کی محبت کا مدعی ہے مگر رسول کی عظمت و محبت پوری طرح نہیں کرتا یا رسول کی محبت کا دم بھرتا ہے مگر خدا کی عظمت و محبت سے خالی ہے وہ سراسر دھوکے میں ہے۔ رسول کی محبت و عظمت اس کا احترام و ادب اولین فریضہ ہے اور یہ سب اس لیے ہے کہ وہ اس با عظمت ذات کا رسول ہے جس کی تمام کائنات مخلوق ہے۔ رسول کی صحیح عظمت یہ ہے۔

اپنے خود تراشیدہ خیالات پر رسول کی محبت کرنا صحیح محبت نہیں عیسائی بھی حضرت مسیح سے محبت کرتے ہیں مگر خدا کا رسول سمجھ کر نہیں بلکہ اس کا بیٹا بن کر کیونکہ تم اس کو صحیح محبت کہو گے اور یہود ان سے بغض و دشمنی رکھتے ہیں مگر انہیں خدا کا دشمن سمجھ کر نہیں کیا تم اسے صحیح دشمنی ہو گے پھر صحیح دوستی اور صحیح دشمنی وہ ہے جو محض اس ایک ذات پاک کے نام پر ہو اس کے سوا محبتیں اور دشمنیاں سب آئین اسلام سے باہر ہیں۔ اس علاقہ کو ذرا اور وسعت دو تو رسول کی اولاد سامنے آتی ہے ان سے محبت اس لیے ضروری ہے کہ رسول کی محبت ضروری ہے گویا ان کی محبت پیدا کرنے کے لیے رسول کی ذات سامنے رکھنا چاہیے تو ان کی محبت آپ سے آپ پیدا ہو جائے گی جیسا کہ رسول کی محبت کے لیے خدا کی ذات لے

لَحَبَّ اللَّهُ وَ أَجْبُوْ اَهْلَ بَيْتِيْ لِحَبِّيْ.

سے محبت رکھو میری محبت کی وجہ سے۔

(رواہ الترمذی)

(اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے)

(۸۱) عَنْ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ بْنِ رَبِيعَةَ أَنَّ الْعَبَّاسَ دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُغْضَبًا وَ أَنَا عِنْدَهُ فَقَالَ مَا أَغْضَبَكَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَنَا وَ لِقُرَيْشٍ إِذَا تَلَا قَوَائِبَهُمْ تَلَا قَوَائِبُ جُوهٍ مُّبَشِّرَةٍ وَ إِذَا لَقَوْنَا لَقَوْنَا بِغَيْرِ ذَلِكَ فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى احْمَرَّتْ وَجْهَهُ ثُمَّ قَالَ وَ الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَدْخُلُ قَلْبُ رَجُلٍ الْإِيمَانُ حَتَّى يُحِبُّكُمْ لِلَّهِ وَ لِرَسُولِهِ ثُمَّ قَالَ أَيُّهَا النَّاسُ مَنْ أَذَى عَمِّي فَقَدْ أَذَانِي فَإِنَّمَا عَمُّ الرَّجُلِ صِنُوْا بَيْتِيْ. (رواہ الترمذی)

(۸۱) عبدالمطلب بن ربیعہ سے روایت ہے کہ حضرت عباسؓ غصہ میں بھرے ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تشریف لائے میں اس وقت آپؐ کے پاس بیٹھا ہوا تھا آپؐ نے فرمایا اتنا غصہ کیوں ہے؟ فرمایا یا رسول اللہ ہم میں اور قریش میں بھلا کیا فرق ہے کہ جب وہ باہم ایک دوسرے سے ملتے ہیں تو بہت خوش خوش ملتے ہیں اور جب ہم سے ملتے ہیں تو اس طرح نہیں ملتے اس پر آپؐ کو اتنا غصہ آیا کہ چہرہ مبارک سرخ ہو گیا پھر فرمایا اس ذات کی قسم ہے جس کے قبضہ میں میری جان ہے اس وقت تک آدمی کے قلب میں ایمان داخل نہیں ہو سکتا جب تک وہ خدا اور اس کے رسول کی خاطر تم سے بھی محبت نہ رکھے۔ اس کے بعد کہا اے لوگو! دیکھو جو میرے چچا کو تکلیف دے گا اس نے مجھے تکلیف دی۔ آدمی کا چچا اس کے باپ ہی کے برابر ہوتا ہے۔ (اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے)

(۸۲) عَنْ أُسَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنْتُ جَالِسًا إِذْ جَاءَ عَلِيٌّ وَ الْعَبَّاسُ يَسْتَأْذِنَانِ فَقَالَ لَا سَامَةَ اسْتَأْذِنُ لَنَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلِيٌّ وَ الْعَبَّاسُ يَسْتَأْذِنَانِ فَقَالَ أَتَدْرِي مَا جَاءَ بِهِمَا قُلْتُ لَا قَالَ لِكُنِّيْ أَذْرِي إِذْنُ لَهُمَا فَدَخَلَا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ

(۸۲) اسامہؓ سے روایت ہے کہ میں بیٹھا ہوا تھا کہ دفعۃً حضرت علیؓ اور حضرت عباسؓ آئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضری کے لیے اجازت طلب کرنے لگے اور اسامہؓ سے کہا ہمارے لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حاضری کی اجازت لے لو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! علیؓ اور عباسؓ اجازت چاہتے ہیں آپؐ نے فرمایا بھلا جانتے ہو کیوں آئے ہیں؟ میں نے عرض کیا نہیں فرمایا لیکن میں جانتا ہوں اچھا انہیں آنے کی اجازت دے دو وہ دونوں آگئے اور بولے یا رسول اللہ ہم آپؐ کے

کو پیش نظر رکھنا چاہیے اور اس طرح اگرچہ محبت کا دائرہ بہت پھیلتا چلا جائے گا مگر اصل مرکزی نقطہ پھر وہی ایک ذات پاک کی محبت رہے گی اب اگر کوئی شخص رسول کی محبت کا دعویٰ دار ہے مگر اہل بیت کی محبت نہیں رکھتا یا اہل بیت کی محبت کا تو دم بھرتا ہے مگر خدا و رسول کی محبت کے آثار اس میں نہیں پائے جاتے تو کیا تم اسے صحیح محبت والا کہہ سکتے ہو۔ رسول کا رشتہ جس طرح اہل بیت کے ساتھ ہے اسی طرح اس جماعت کے ساتھ بھی ہے جس میں اس نے اپنے شب و روز گزارے جنہوں نے اس کے لیے جانیں قربان کر دیں اور اس کی رفاقت میں تمام عاتقے ختم کر دیئے میں تامل نہ کیا پس اگر کوئی شخص اس جاں نثار جماعت سے بغض رکھے تو کیا تم اسے رسول کا محبت ہو گے نہ تعانی ہمیں نلو سے بچائے اور صحیح محبت کی توفیق بخشے۔

جَنَّاكَ نَسْأَلُكَ أَيُّ أَهْلِكَ أَحَبُّ إِلَيْكَ
قَالَ فَطَاظِمَةُ بَسْتُ مُحَمَّدٍ قَالَ مَا جَنَّاكَ
نَسْأَلُكَ عَنْ أَهْلِكَ قَالَ أَحَبُّ إِلَيَّ مَنْ قَدْ
أَنعمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنعمْتُ عَلَيْهِ أَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ
قَالَا لَيْتُمْ مَنْ قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ
الْعَبَّاسُ يَا رَسُولَ اللَّهِ جَعَلْتَ عَمَّكَ
أَخْرَهُمْ قَالَ إِنَّ عَلِيًّا سَبَقَكَ بِالْهَجْرَةِ.

(رواه الترمذی)

(۸۳) عَنْ عُمَرَ أَنَّهُ قَرَضَ لِأَسَامَةَ فِي ثَلَاثَةِ
أَلْفٍ وَخَمْسِمِائَةٍ وَفَرَضَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ
فِي ثَلَاثَةِ أَلْفٍ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ لَا يَبِيهَ لِيَمْ
فَضَلْتُ أَسَامَةَ عَلَيَّ قَوْلًا لِلَّهِ مَا سَبَقَنِي إِلَى
مَشْهَدٍ قَالَ لِأَنَّ زَيْدًا كَانَ أَحَبُّ إِلَيَّ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَبِيكَ وَكَانَ
أَسَامَةُ أَحَبُّ إِلَيَّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مِنْكَ فَأَثَرْتُ حُبَّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيَّ حُبِّي. (رواه الترمذی)

بعض علامات محبة النبی صلی اللہ

علیہ وسلم محبة السنہ

(۸۴) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ لِي

پاس یہ دریافت کرنے کے لیے حاضر ہوئے ہیں کہ آپ کو اپنے گھر میں سب
سے زیادہ کس سے محبت ہے آپ نے فرمایا اپنی بیٹی فاطمہؓ سے عرض کیا یا رسول
اللہ! ہم ان گھر والوں کے متعلق نہیں پوچھتے فرمایا تو پھر جس پر (اسلام کی توفیق
دے کر) اللہ تعالیٰ نے احسان کیا اور (آزاد کر کے) میں نے احسان کیا یعنی
اسامہ بن زید انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ پھر اس کے بعد آپ نے فرمایا کہ
علی وعباسؓ، بولے یا رسول اللہ آپ نے تو اپنے چچا کو سب سے آخر نمبر میں ڈال
دیا۔ فرمایا اس لیے کہ علیؓ ہجرت میں تم سے سبقت لے جا چکے ہیں۔

(اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے)

(۸۳) عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے اسامہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کا وظیفہ ساڑھے تین ہزار اور اپنے بیٹے کا تین ہزار مقرر کیا تھا اس
پر عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اپنے والد سے عرض کیا آپ نے
اسامہ کو مجھ پر کن وجوہ کی بناء پر فوقیت دی خدا کی قسم ہے کسی معرکہ میں وہ
مجھ سے آگے نہیں بڑھ سکے عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب دیا اس بنا پر کہ
اسامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے والد یعنی زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کو تیرے والد سے زیادہ پیارے تھے اور خود اسامہ تجھ سے زیادہ
پیارے تھے اس لیے میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیارے کو اپنے
پیارے پر ترجیح دی۔ (اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کی کچھ علامات

محبت سنت

(۸۴) انسؓ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے

(۸۳) * مرقۃ میں ہے کہ ایک مرتبہ حضرت عباسؓ، ابوسفیانؓ، بلالؓ سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین حضرت عمرؓ کے پاس تشریف لائے
اور اجازت طلب کی حضرت عمرؓ نے پہلے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اجازت دی۔ ابوسفیان نے حضرت عباسؓ سے فرمایا آپ دیکھتے
ہیں کہ عمرؓ ہمارے غلاموں کو ہم سے بڑھاتے ہیں حضرت عباسؓ نے فرمایا ہم لوگ ہجرت میں پیچھے بھی رہ گئے تھے اس لیے ہماری یہی جزاء
ہونا چاہیے۔ سبحان اللہ یہ اسلام ہے جس کے نزدیک آزاد و غلام کا کوئی فرق نہیں۔ بڑائی اور چھوٹائی کا مدار اسلامی جان بازی اور قربانی پر ہے۔

(۸۴) * عربی زبان میں غش (نصح) کی ضد ہے (نصح) کے معنی خیر خواہی ہیں۔ قلبی کھوٹ میں کینہ بغض عدوت وغیرہ سب ...

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا بُنَيَّ إِنَّ قَدْرَتُ أَنْ تُصْبِحَ وَتُمْسِيَ وَلَيْسَ فِي قَلْبِكَ غِشٌّ لِأَحَدٍ فَا فَعَلْ ثُمَّ قَالَ يَا بُنَيَّ وَ ذَلِكَ مِنْ سُتَيْيَ وَمَنْ أَحَبَّ سُتَيْيَ فَقَدْ أَحَبَّنِي وَمَنْ أَحَبَّنِي كَانَ مَعِيَ فِي الْجَنَّةِ (رواه الترمذی)

محبة العرب

(۸۵) عَنْ سَلْمَانَ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُبْغِضُنِي فَتَفَارِقَ دِينَكَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ أَبْغِضُكَ وَبِكَ هَدَانَا اللَّهُ قَالَ تُبْغِضُ الْعَرَبَ فَتُبْغِضُنِي.

(رواه الترمذی و قال هذا حديث حسن عریب)

فرمایا اسے فرزند اگر تم یہ کر سکتے ہو کہ صبح یا شام کسی وقت بھی تمہارے دس میں میں کسی کے لیے کھوٹ نہ رہے تو کر گزرو کیونکہ صاف سینہ رہنا یہ میرا طریقہ ہے اور جو میرے طریقہ کو پسند کرتا ہے وہ ضرور میری محبت رکھتا ہے اور جو مجھ سے محبت رکھتا ہے وہ جنت میں میرے ساتھ ہوگا۔

(اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے)

عرب کی محبت

(۸۵) سلمانؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا دیکھو مجھ سے بغض نہ رکھنا ورنہ دین سے بالکل جدا ہو جاؤ گے انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ بھلا آپ سے کیسے بغض رکھ سکتا ہوں آپ ہی کے طفیل میں تو اللہ تعالیٰ نے ہم کو ہدایت نصیب فرمائی ہے فرمایا عرب سے بغض رکھو گے تو مجھ سے بھی بغض رکھنے لگو گے۔

(اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے)

اللہ داخل ہیں۔ صاف سینہ رہنا اخلاق نبویہ کا جزء ہے اور شریعت میں اس کی بہت تاکید کی گئی ہے اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کی ایک کھلی ہوئی عداوت یہ بتلائی گئی ہے کہ آپ کے تمام اوصاف و اطوار نظروں میں محبوب ہو جائیں عبادت کرنا ہر انسان کا فرض ہے اور ہر مسلمان اس میں آپ کی اتباع کرنا اپنا فرض سمجھتا ہے لیکن اس حدیث میں محبت کا ایک اور بلند معیار بتلایا گیا ہے وہ یہ کہ عبادات کے سوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عادات و نفسیات و طبعیات بھی نظروں میں قابل اتباع بن جائیں۔ بلکہ وہ غیر اختیاری جذبات جو اپنے مخالف کے لیے قلب میں موجزن ہوتے ہیں اس لیے قلب میں جنم نہ پائیں کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کے خلاف ہیں۔ یہ اسی وقت ہو سکتا ہے جب کہ آپ کی محبت رگ رگ میں سرایت کر چکی ہو۔

آئین ، است سینہ چوں آئینہ داشتن کاینکہ ہر چہ دید فراموش می کند

جنت میں آپ کے ساتھ ہونے کا مطلب ٹھیک اسی منزلہ و مرتبہ میں ہونا نہیں ہے بلکہ زیارت و ملاقات کی سہولت مراد ہے۔ جنت تمام کی تمام ایک مکان کی مثال ہے اور اس میں رہنے والے سب ایک ہی جگہ رہنے والے سمجھے جاتے ہیں۔ علاقہ محبت کا اثر یہ ہے کہ جنت میں ہر شخص کا مقام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مقام سے اپنی علاقہ محبت کے بقدر قریب رکھا جائے گا۔

(۸۵) ہم پہلے بت چکے ہیں کہ اسلام میں محبت کا مرکز صرف اللہ کی ذات ہے پھر جہاں تک بھی اس کی شخصیں پھیلتی ہیں سب کا منشا وہی ذات پاک رہتی ہے رسول کی محبت خدا کی محبت کی وجہ سے ہے اور عرب کی محبت اس لیے ہے کہ وہ خدا کے برگزیدہ رسول کا محبوب وطن اور محبوب قوم ہے محبت اور عداوت دونوں متعدی صفات ہیں جب محبت پیدا ہوتی ہے تو اپنے اطراف میں بھی پھیلتی ہے یہی حال عداوت کا ہے حتیٰ کہ ایک شخصیت کی وجہ سے تمام جہان نظروں میں محبوب یا دشمن بن جاتا ہے۔ عرب کی محبت اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے ہے تو پھر ان کی دشمنی یقیناً آپ سے اندرونی بغض ہی کا نتیجہ ہوگی۔ عرب کے کسی خاص شخص سے اس کی بد اعمالی کی وجہ سے عداوت ہے۔

(۸۶) عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحبوا العرب لثلاث لأنني عربي و القرآن عربي و كلام أهل الجنة عربي (رواه البيهقي في شعب الإيمان)

(۸۶) ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے عرب سے تین باتوں کی وجہ سے محبت رکھو اس لیے کہ میں عربی ہوں اس لیے کہ قرآن عربی ہے اس لیے کہ اہل جنت کی گفتگو عربی زبان میں ہوگی۔ (اس حدیث کو بیہقی نے شعب ایمان میں روایت کیا ہے)

و فی حب العرب احادیث كثيرة بعضها صحيحه الحاكم و قال الذهبي الحديث ضعيف لا صحيح و لا موضوع ندكرة لموضوعات ص ۱۱۲ - و فی آخر الرقاق من المستدرک و احب العرب من قلبك - قال الذهبي صحيح المستدرک - (ح ۱ ص ۲۳۲)

صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین انصار

محبة الصحابة والانصار واهل البيت

اور اہل بیت کی محبت

رضوان الله تعالى عليهم اجمعين

(۸۷) عبد الله بن مغفلؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بتا کید فرمایا کہ میرے صحابہؓ کے بارے میں خدا کا خوف رکھنا اور میرے بعد ان کو ہدف ملامت نہ بنانا (یاد رکھو) جو ان سے محبت رکھے گا وہ میری وجہ سے محبت رکھے گا اور جو ان سے بغض رکھے گا وہ میری وجہ سے بغض رکھے گا جو ان کو تکلیف دے گا اس نے گویا مجھے تکلیف دی اور جس نے مجھے تکلیف دی اس نے خدائے تعالیٰ کو تکلیف دینے کا ارادہ کیا تو قریب ہے کہ وہ گرفت کر لے۔

(۸۷) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَغْفَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ اللَّهُ لِي أَصْحَابِي اللَّهُ اللَّهُ فِي أَصْحَابِي لَا تَتَّخِذُوهُمْ غَرَضًا مِنْ بَعْدِي فَمَنْ أَحَبَّهُمْ فَبِحُبِّي أَحَبَّهُمْ وَمَنْ أَبْغَضَهُمْ فَبِبْغَضِي أَبْغَضَهُمْ وَمَنْ آذَاهُمْ فَلَقَدْ آذَانِي وَمَنْ آذَانِي فَلَقَدْ آذَى اللَّهَ فَيُوشِكُ أَنْ يَأْخُذَهُ.

(اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے)

(رواه الترمذی و قال هذا حديث غريب)

تجسس عرب کی عداوت نہیں کہلاتی، عرب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قوم ہے اس لحاظ سے ہمیشہ نظروں میں محبوب ہے جیسا کہ اپنی اولاد کہ اس کی محبت کسی صورت بھی جدا ہونے والی نہیں۔ جو بغض بد عملی کی وجہ سے پیدا ہوتا ہے اس کا سبب بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت ہے وہ اور بات ہے۔

حدیث و قرآن کو نہایت سادگی سے سمجھنا چاہیے اس میں قیدیں لگا لگا کر شبہات پیدا کرنا کج روی ہے کسی محترم ہستی کی وجہ سے اس کے وطن اس کی زبان اس کے طور طریق کا احترام نظروں میں سما جانا ایک فطری بات ہے اسی رشتہ کی وجہ سے صحیحین میں انصار کی محبت کو ایمان کی علامت کہا گیا ہے اور اسی نظر سے یہاں عرب کی محبت کا امر فرمایا گیا ہے اب اس وطن و قوم کے حدود کہاں تک ہیں یہ بات اپنے اپنے تعلق اور محبت کی گہرائی اور خارجی تفصیل پر موقوف ہے۔ رسول کی محبت اگر سچ دل میں ہے تو اس کے تقاضے پورے کرنے پڑیں گے۔

(۸۷) * شرح السنہ میں حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا امت میں میرے صحابہ کی مثال ایسی ہے جیسا کھانے میں نمک کی بھدا کوئی کھانا بلا نمک درست ہو سکتا ہے حسن فرماتے ہیں کہ ہمارا نمک ہی ختم ہوا تو بتلاؤ ہم کہاں سے درست ہوں۔ (مشکوٰۃ شریف)

(۸۸) عَنْ الْبَرَاءِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْأَنْصَارُ لَا يُحِبُّهُمْ إِلَّا مُؤْمِنٌ وَلَا يُبْغِضُهُمْ إِلَّا مُنَافِقٌ فَمَنْ أَحَبَّهُمْ أَحَبَّهُ اللَّهُ وَ مَنْ أَبْغَضَهُمْ أَبْغَضَهُ اللَّهُ. (متفق علیہ)

(۸۹) عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى صَبِيًّا وَ نِسَاءً مُقْبِلِينَ مِنْ عُرُسٍ فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اللَّهُمَّ أَنْتُمْ مِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ اللَّهُمَّ أَنْتُمْ مِنْ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ. يَعْنِي الْأَنْصَارَ (متفق علیہ)

(۹۰) عَنْ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ الْحَسَنَ بْنَ عَبِيٍّ عَلَى عَاتِقِهِ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَحِبُّهُ فَأَحِبَّهُ. (متفق علیہ)

و فِي رَوَايَةٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عِنْدَهُمَا اللَّهُمَّ إِنِّي أَحِبُّهُ فَأَحِبَّهُ وَ أَحِبَّ مَنْ يُحِبُّهُ.

(۸۸) براءؓ روایت فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے انصار سے کوئی محبت نہیں رکھے گا مگر مؤمن۔ اور ان سے بغض نہیں رکھے گا مگر منافق جو ان سے محبت رکھے گا اللہ تعالیٰ اس سے محبت رکھے گا اور جو ان سے بغض رکھے گا۔ اللہ تعالیٰ بھی اس سے بغض رکھے گا۔

(یہ حدیث متفق علیہ ہے)

(۸۹) انسؓ روایت فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چند بچوں اور عورتوں کو ایک شادی سے واپس آتے ہوئے دیکھا تو کھڑے ہو گئے اور فرمایا۔ سب لوگوں میں تم مجھے بہت ہی محبوب ہو بہت ہی محبوب ہو۔ راوی کہتا ہے کہ یہ خطاب آپ کا انصار کے بچوں اور عورتوں کو تھا۔

(یہ حدیث متفق علیہ ہے)

(۹۰) براءؓ کہتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ حضرت حسنؓ آپ کے کاندھے پر ہیں اور ان کے لیے آپ یہ دعا فرما رہے ہیں اے اللہ میں ان سے محبت کرتا ہوں تو بھی ان سے محبت فرما۔ یہ حدیث متفق علیہ ہے اور ابو ہریرہؓ کی ایک روایت میں شیخین نے یہ روایت کیا ہے اے اللہ میں ان سے محبت رکھتا ہوں تو بھی ان سے محبت فرما اور جو ان سے محبت کرے ان سے بھی محبت فرما۔

(۸۸) * احبہ اللہ اور ابغضہ اللہ کو اگر جملہ دعائیہ بنا دیا جائے تو بھی ممکن ہے یعنی خدا ان سے محبت کرے اور خدا ان سے بغض رکھے۔ اس حدیث کی تشریح کتاب الایمان میں کی جا چکی ہے۔

(۸۹) * مہاجرین تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قبیلہ و خاندان تھے۔ انصار نے غیر ہو کر جو آپؐ کی مدد کی اس میں خدا کے رسول سے محبت کے سوا اور کیا جذبہ ہو سکتا تھا۔ اس لیے ہر موقع پر آپؐ بھی ان سے محبت آمیز کلمات فرما کر ان کی ہمت افزائی فرمادیتے اور یہ بتادیتے کرتے تھے کہ خدا کے رسول کو ان کی اس جاں نثاری کی کتنی قدر ہے۔

(۹۰) * رسول کی محبت رکھو گے تو خدا کی محبت پیدا ہو جائے گی اور اگر رسول تم سے محبت کرے گا تو تم خدا کے محبوب بن جاؤ گے اسی لیے قرآن کریم میں فرمایا ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ (ال عمران: ۳۱) اگر تم محبت رکھتے ہو اللہ سے تو میری اتباع کرو اللہ تعالیٰ تم سے محبت کرے گا۔ اس آیت میں اتباع رسول کا ثمرہ خدا تعالیٰ کی محبت قرار دیا گیا ہے۔ یہاں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے اپنی محبت کا اظہار فرمایا ہے اس کے بعد اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں یہ درخواست کی ہے کہ وہ انہیں اپنا محبوب بنالے۔ اصل یہ ہے کہ محبت میں خدا و رسول کے درمیان تفریق نہیں ہو سکتی۔ ایک کا محبت دوسرے کا محبت ہے اور ایک کا محبوب دوسرے کا محبوب بن کر رہتا ہے۔ پہلے روایت میں گزر چکا ہے کہ اہل بیت کی محبت کا اصل رشتہ خدا کے رسول ہی کی ذات مقدس ہے اسی طرح انصارؓ بھی عرب کی محبت بھی اسی ایمانی رشتہ سے وابستہ ہے۔

محبة كل ما كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يحبه

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مرغوب چیز کا مرغوب
ہو جانا

(۹۱) عَنْ عُيَيْدِ بْنِ جُرَيْجٍ أَنَّهُ قَالَ لَا بَنِي عُمَرَ
رَأَيْتُكَ تَلْبَسُ النَّعَالَ السَّبْتِيَةَ قَالَ إِنِّي
رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَلْبَسُ النَّعَالَ الَّتِي لَيْسَ فِيهَا شَعْرٌ وَ يَتَوَضَّأُ
فِيهَا فَأَنَا أَحِبُّ أَنْ أَلْبَسَهَا.

(رواه الترمذی وغیرہ)

(۹۲) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ إِنَّ خَبِطًا دَعَا
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِبَطْنِ صَنْعَةَ
فَقَالَ أَنَسٌ فَذَهَبْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى ذَلِكَ الطَّعَامِ فَقَرَّبَ إِلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُبْزًا مِنْ
شَعِيرٍ وَمَرَقًا فِيهِ دُبَاءٌ وَقَدِيدٌ قَالَ أَنَسٌ فَرَأَيْتُ

(۹۱) عبید بن جریج رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
دریافت کیا۔ میں دیکھتا ہوں کہ آپ ہمیشہ بے بال چڑے کے چپل پہنا
کرتے ہیں؟ انہوں نے فرمایا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسے
ہی چپل پہنے دیکھا تھا جس پر بال نہ ہوا کرتے تھے اس لیے مجھے بھی ایسے ہی
چپل پہننا پسند ہیں۔

(اس حدیث کو ترمذی وغیرہ نے روایت کیا ہے)

(۹۲) انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ ایک درزی نے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کچھ کھانا تیار کیا اور آپ کی دعوت کر
دی۔ میں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھانے پر گیا۔ انہوں نے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جو کی روٹی اور شوربا پیش کیا جس میں
لوکی اور گوشت کے ٹکڑے پڑے ہوئے تھے۔ میں نے دیکھا کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم لوکی کے ٹکڑے پیالے میں چاروں طرف تلاش کر رہے

(۹۲) * ہم محبت بھی جب رسوخ پیدا کر لیتی ہے تو نفسیات و طبعیات بلکہ شکل و شباهت پر اس کا اثر پڑنے لگتا ہے۔ جس محبت کا نام ایمان ہے
اس میں چونکہ عقیدت بھی شامل ہو جاتی ہے اس لیے اس کی تاثیر بھی کچھ اور ہے۔ شیخ بدرالدین عینی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔ ذکر اصحابنا ان
من قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يحب الفروع فقال اخبر لا احب الفروع يخشى عليه من الكفر. (ج ۵ ص
۴۴۶) ہمارے اصحاب نے بیان کیا ہے اگر کوئی شخص کہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لوکی پسند فرماتے تھے در اس کے مقابلہ میں دوسرا شخص
بوں اٹھے کہ مجھے تو لوکی پسند نہیں ہے تو اس بے محل انکار پر اس کے کفر کا اندیشہ ہے۔

اس کی مثال یوں سمجھئے کہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مؤمن کے لیے امراض میں مبتلا ہونے اور اس پر صبر کے ثواب کا
ذکر فرمایا تو ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ وما الاسقام واللہ ما مرضت قط فقال فقم عنا فليست منا (ابوداؤد) یا رسول اللہ
میں تو بیماری کا نام بھی نہیں جانتا اور نہ خدا کی قسم اب تک کبھی بیمار پڑا ہوں۔ آپ نے فرمایا جا ہمارے پاس سے اٹھ جا تیرا ہم سے کوئی واسطہ
نہیں یا جیسا صحیح مسلم میں ہے کہ ایک مرتبہ ابن عمرؓ نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کو مسجدوں میں جانے سے روکنے کی ممانعت
کی ہے ان کے ایک فرزند نے کہا۔ ہمارے زمانہ کے حالات بدل گئے ہیں ہم تو ضرور روکیں گے اس پر ابن عمرؓ نے تبرا بھلا کہا کہ شدید کبھی عمر
بھر کسی کو نہ کہا تھا اور مسند امام احمد میں ہے کہ پھر مرتے دم تک ان سے بات نہ کی۔ ان سب مقامات پر بات خواہ کتنی ہی سچی ہو مگر انداز چونکہ
گستاخانہ تھا اس لیے دونوں جگہ عتاب ہوا۔ ایسے وقت جب کہ رسول مسلمانوں کے حق میں بیماری کے فضائل بیان کر رہا ہے یہ کہنا لائق

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَّبِعُ الدُّبَاءَ
حَوَالِي الصَّحْفَةِ فَلَمْ أَزَلْ أَحِبُّ الدُّبَاءَ مِنْ

يَوْمَئِذٍ. (رواه الشَّيْخَانِ وَفِي رِوَايَةٍ لِلترمذی)

قَالَ أَنَسٌ فَمَا صُنِعَ لِي طَعَامٌ أَقْدَرُ عَلَى أَنْ
يُصْنَعَ فِيهِ دُبَاءٌ إِلَّا صُنِعَ.

الزَّهَادَةُ فِي الدُّنْيَا وَإِثَارَةُ الْفَقْرِ عَلَى

الْغِنَى

(۹۳) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُغْفَلٍ رَضِيَ اللَّهُ

تَعَالَى عَنْهُ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي أُحِبُّكَ قَالَ أَنْظِرْ

مَا تَقُولُ فَقَالَ وَاللَّهِ إِنِّي لَا أُحِبُّكَ ثَلَاثَ

مَرَّاتٍ قَالَ إِنْ كُنْتَ صَادِقًا فَأَعِدْ لِلْفَقْرِ

تَجُفَافًا لِلْفَقْرِ أَسْرِعْ إِلَيَّ مَنْ يُحِبُّنِي مِنْ

ہیں بس اس دن سے لو کی مجھے محبوب ہو گئی۔

(اس حدیث کو شیخین نے روایت کیا ہے)

اور ترمذی کی ایک روایت میں ہے۔

انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ اس دن کے بعد سے جس سالن میں

بھی میں لو کی ڈلواسکتا تھا ڈلوالیتا تھا۔

دنیا سے بے رغبتی اور فقر کی زندگی کو

ترجیح دینا

(۹۳) عبد اللہ بن مغفلؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور بولا میں آپؐ سے محبت رکھتا ہوں آپؐ

نے فرمایا دیکھ کیا کہتا ہے اس نے پھر کہا خدا کی قسم میں آپؐ سے محبت رکھتا

ہوں تین بار کہا۔ آپؐ نے فرمایا اگر تو سچ بولتا ہے تو پھر فقر کی تکلیفوں کے

لیے اپنے واسطے ایک آہنی جھول تیار کر لے کیونکہ فقر مجھ سے محبت رکھنے

والے کی طرف اس سے زیادہ تیزی کے ساتھ آتا ہے جیسا نشیب میں روکا

لے... کہ میں تو بیماری کو جانتا بھی نہیں کسے کہتے ہیں یا حدیث رسول بن کر یہ کہنا کہ ہم تو روکیں گے خود رسول اللہ اور حدیث رسول کا صورتہ
مقابلہ کرنا ہے۔ اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پسندیدہ چیز کون کر فوراً یہ کہنا کہ مجھے تو پسند نہیں انتہائی گستاخی و بدتہذیبی ہے اسی لیے
امام ابو یوسفؒ نے تو ایسے شخص کے قتل کا حکم دے دیا تھا۔ اگر حب ایمانی اس درجہ پیدا ہو چکی ہے تو بالیقین آپؐ کے اوضاع و اطوار نفسیت و
طبیعیات بھی بدل جائیں گے اگر یہ مقام حاصل نہیں ہے تو معارضہ و مقابلہ کرنے کی حاجت بھی کیا ہے اگر آپؐ کو لو کی مرغوب نہیں ہے نہ سہی
انگریز کی محبت میں آپؐ نے اپنے لباس و طعام شکل و شباہت کا جو حال بنا ڈالا ہے ایک مرتبہ ذرا اس پر غور کر لیجئے۔ پھر جو حال یہاں آپؐ
نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مرغوبات کے متعلق سنائی ہے حال مکروہات کا بھی سمجھ لینا چاہیے۔

(۹۳) * (تجفاف) لغت میں اس زرہ یا جھول کو کہتے ہیں جو جنگ میں گھوڑے کی حفاظت کے لیے اس پر ڈال دی جاتی ہے۔ حدیث کا
مطلب یہ ہے کہ جو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دعویٰ محبت رکھتا ہے اس کے لیے یہ ضروری ہے کہ وہ آپؐ کی ہر رنگ زندگی اختیار
کرے۔ اپنا پیٹ کاٹ کر بھوکوں کو کھانا کھلا دے اور خود بھوکا رہ جائے۔ پانی دوسرے پیاسوں کو پلا دے اور خود پیاسا رہ جائے۔ اپنی سواری
دوسرے ضرورت مند پیادوں کو دے دے اور خود پیدل چلے۔ غرض اپنا مال و اسباب سب دوسروں کو تقسیم کر ڈالے ان کو ٹٹنی بنا دے اور خود
فقیر بن جائے۔

حدیث کا یہ مطلب نہیں ہے کہ خدا کے رسول کی محبت رکھنے والے فقیر ہی ہوتے ہیں بلکہ یہ مطلب ہے کہ دوسروں کی ہمدردی میں وہ
اپنی زندگی خود فقیرانہ بنا بیٹے ہیں۔ دنیا میں ہر غمزدہ کا غم ان کے لیے موجب غم ہوتا ہے یہ نہیں ہو سکتا کہ دوسرے بھوکے ہوں یہ شکر سیر
دوسرے پیاسے ہوں یہ سیراب دوسرے تنگ پھریں اور یہ لباس فاخرہ پہنیں اب اگر کوئی شخص اتنا وسیع ظرف رکھتا ہے کہ وہ اللہ

السَّيْلُ إِلَى مُتَاهُ. (رواه الترمذی)

وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ وَفِي حَدِيثٍ
أَسَى مُعِيدٌ وَحَسَنُهُ إِنَّ الْفَقْرَ إِلَى مَنْ يُجِيبُنِي
مِنْكُمْ أَسْرَعُ مِنَ السَّيْلِ مِنْ أَعْلَى الْوَادِي.

ارتکاب المعصیۃ لاینا فی محبة

الله ورسوله

(الف ۹۴) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِسْمُهُ عَبْدَ اللَّهِ وَكَانَ
يُلَقَّبُ جَمَارًا وَكَانَ يَضْحَكُ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ جَلَدَهُ فِي الشَّرَابِ

پائی۔ (اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے)

اور اس کو حسن غریب کہا ہے اور ابوسعیدؓ کی حدیث میں یہ لفظ ہیں بلاشبہ فقر
اس شخص کی طرف جو تم میں مجھ سے محبت رکھتا ہے اس سے زیادہ تیزی کے
ساتھ آتا ہے جیسا وادی کی بلندی سے پائی۔

گنہگار کو بھی اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ

محبت ہو سکتی ہے

(الف ۹۴) عمر بن الخطابؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
زمانہ میں ایک شخص تھا اس کا نام عبداللہ اور اس کا لقب جمار تھا۔ وہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہنسایا کرتا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
شراب پینے کے جرم میں ایک مرتبہ اس کے کوڑے لگانے کا حکم دے چکے
تھے۔ ایک دن پھر اسی شکایت میں وہ دربارہ گرفتار ہو کر آپ کے سامنے
پیش ہوا پھر اس کے کوڑے لگائے جانے کا حکم دیا گیا کوڑے لگادیئے گئے

اللہ اپنی تمام راحت ورفاہیت کو دوسروں پر قربان کر دے تو بے شک اس کو آپ کی محبت کا دعویٰ کرنا چاہیے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
سے سچے مدعی محبت کو مصائب و آلام کی یہ تمام وادیاں عبور کرنی ہوں گی۔ اب اگر کوئی باہمت ہے تو آئے اور اس
میدان میں قدم رکھے ورنہ وہ اپنے دعوے میں سچا نہیں سمجھا جاسکتا۔

کو تاہ دیدگان ہمہ راحت طلب کنند عاشق بلا کہ راحت او در بلاء تست

اس کے بعد اب اسلام کے ابتدائی دور کی تاریخ اور اولیاء کرام کا تذکرہ پڑھئے تو آپ کو معلوم ہو جائے گا کہ اسلام میں دولت
در حقیقت غربا کے لیے ہمیشہ ایک رزرو بینک کی حیثیت میں سمجھی گئی ہے۔

(الف ۹۴) * ہر دور میں کچھ لوگوں کے مزاج میں خوش طبعی کا مضمون ہوتا ہے اور اپنے اسی طبعی مزاج کے مطابق وہ جہاں بیٹھتے ہیں ہنسی کی
باتیں کیا کرتے ہیں۔ اگر اتنی بات اپنے حدود میں رہ کر ہو تو چنداں معیوب بھی نہیں۔ فتح الباری میں ان کے مذاق کی ایک دلچسپ داستان
بھی مذکور ہے ملاحظہ کیجئے۔ حافظ ابن حجرؒ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ خیر کا ہے۔ عرب کی گھٹی میں شراب پڑی ہوئی تھی اور اسی لیے
اس کی حرمت بھی آہستہ آہستہ نازل ہوئی ہے اسی درمیان میں بعض آزاد طبائع سے اس میں تساہل ہو گیا ہے مگر اس تساہل کا شرعی نتیجہ پھر
بھی انہیں بھگتنا پڑا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کا منشاء یہ ہے کہ اگر کوئی نوآموز کمزور فطرت کسی صبر زما منظر کو دیکھ کر
ستقامت نہیں دکھلا سکا تو اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اس پر اجنت برہائی جائے اور بجائے دعا کے اس کے لیے اور بد دعا میں کی جائیں۔ یہ
ممکن ہے اور بہت ممکن ہے کہ ایک طرف قلب میں خدا اور رسول کی محبت کی تڑپ بھی موجود ہو اور دوسری طرف تقاضائے محبت کے علمی استحضار
میں کچھ قصور ہے اور اس لیے اس تڑپ کا پورا پورا اقتضاء پورا نہ ہو سکے۔ اللہ

فَاتَّبَعَنِي يَوْمَ مَا فُأْمِرُ بِهِ فَجُلِدَ فَقَالَ رَجُلٌ مِّنَ الْقَوْمِ اَللّٰهُمَّ اَلْعَنُ مَا اَكْثَرَ مَا يُؤْتَنِي بِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَلْعَنُوهُ فَوَاللّٰهِ مَا عَلِمْتُ اَنَّهُ يُحِبُّ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ

(رواہ البخاری)

ثواب محبة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

(ب) عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ اَنَّ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَتَى السَّاعَةُ يَا رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا

اس پر ایک شخص بولا یہ شراب کے مقدمہ میں کتنا کثرت سے گرفتار کر کے لایا جاتا ہے (اور باز نہیں آتا) اسے خدا تو اس پر لعنت فرما، یہ سن کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس پر لعنت مت برساؤ، بخدا میں جانتا ہوں کہ یہ خدا اور اس کے رسول سے محبت رکھتا ہے۔

(اس حدیث کو بخاری نے روایت کیا ہے)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کا ثمرہ

(ب) انس بن مالک سے روایت ہے کہ ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا قیامت کب آئے گی؟ آپ نے فرمایا قیامت کے لیے بھلا تو نے کیا تیار کر رکھا ہے؟ اس نے عرض کیا کچھ نہیں نہ بہت سی نمازیں

... اسی قسم کے ایک دوسرے واقعہ میں مذکور ہے کہ صحابہؓ نے اس شخص کو اخزاک اللہ (خدا تجھے سوا کرے) کہہ دیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لَا تَقُولُوا هٰكذَا لَا تَعْبُدُوا عَلَيْهِ الشَّيْطَانُ (بخاری) اور دوسری روایت میں ہے وَلٰكِنْ قُولُوا اَللّٰهُمَّ اَغْفِرْ لِهٖ اَرْحَمَهِ (ابوداؤد) یہ کلمات مت کہو اور اس کے مقابلہ میں شیطان کی اعانت مت کرو۔

وہ بھی اس کو شراب پلا کر سوا کرنا چاہتا تھا۔ تم بھی بد دعائیں کر کے اس کا مقصد پورا کرنا چاہتے ہو مناسب یہ ہے کہ اس کے لیے مغفرت اور رحم کی دعا کرو بالخصوص جب کہ وہ شراب خواری کی پاداش بھگت بھی چکا ہے امام بخاری نے اس حدیث پر حسب ذیل باب قائم کیا ہے۔ باب مَا يَكْرَهُ مِنْ لَعْنِ شَارِبِ الْخَمْرِ وَ اَنَّهُ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنَ الْمَلَةِ شَرَابِ خَوَارٍ پر لعنت کرنا پسندیدہ نہیں ہے (بالخصوص جب کہ اس پر حد بھی قائم ہو چکی ہو) اور اس وجہ سے وہ خارج از ملت بھی نہیں ہوتا۔ امام بخاری کی غرض کی تفصیل فتح الباری میں دیکھی جائے۔ معززہ کے لیے بالخصوص یہ حدیث قابل غور ہے جو مرتکب کبیرہ کو ایمان کے دائرہ سے باہر سمجھتے ہیں۔

(ب) حدیث کا آخری جملہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی موقع پر ارشاد فرمایا ہے۔ اِذَا نَجَلْنَا ابْنَ مَسْعُودٍ كِي حَدِيثٍ فِيْهِ جِبْ جِبْ كِي سَيِّئٌ اَيُّ شَخْصٍ كِي مَتَعَّقٌ دَرِيَا فِت كِيَا تَحَا جُو كِي جَمَاعَتٌ سِي مَحَبَّتٌ تُو رَكَّهَاتِي كِي مَكْرَانٌ كِي سِي عَمَلٌ نَّهِي كِي رَسَا۔ آپ نے انہیں یہی جواب دیا تَحَا لَمَوءٌ مَعِ مِّنْ اَحِبِّ قِيَمَتِي فِيْ اَدَى اَسَى كِي سَاتَهٌ هُوَ كَا جِسْ سِي دُنْيَا فِيْ مَحَبَّتِي رَكَّهَاتِي۔ یہاں بھی اسی جملہ کا اعادہ فرمایا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ آخر دی آئین میں محبت کا صلہ معیت ہے اور درحقیقت ایک عاشق کی منہجائے تمنا اس کے سوا اور ہے بھی کی۔ اسی لیے بعض روایات میں حدیث مذکور کے آخر میں ہے قَالَ اَنَسٌ فَمَا رَأَيْتُ الْمُسْلِمِينَ فَرَحُوا بِشَيْءٍ بَعْدَ الْاِسْلَامِ فَرَحَهُمْ بِهَا۔ اُنسؓ فرماتے ہیں کہ میں نے اسلام کے بعد صحابہؓ کو اتنا خوش ہوتے ہوئے کسی بات پر نہیں دیکھا جتنا کہ اس خوشخبری پر۔ صاحب مشکوٰۃ نے بیہقی کی ایک روایت نقل کی ہے جس سے اس معیت کی مزید تفصیل معلوم ہوتی ہے۔ عَنِ ابِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ اَنْ عَسَدِيْنَ تَحَا فِي اللّٰهِ عُرُوجِلْ وَ اَحَدٌ فِي الْمَشْرِقِ وَ اَخْرَفِي الْمَغْرِبِ لَجَمَعَ اللّٰهُ بَيْنَهُمَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْحِ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر دو شخص جن میں ایک مشرق اور دوسرا مغرب کا رہنے والا خدا کے لیے محبت کریں تو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ دونوں کو یک جگہ جمع کر دے گا ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں المرء علی دین خلیلہ فلینظر احدکم من یخالل۔ آدی اپنے دوست

ہیں نہ روزے اور نہ صدقے، ہاں ایک بات ہے کہ اللہ اور اس کے رسول سے محبت رکھتا ہوں۔ آپؐ نے فرمایا تو پھر (قیامت میں) تو ان کے ہی ساتھ ہوگا جن سے تجھے محبت ہے۔

أَعَدَّدْتُ لَهَا قَالَ مَا أَعَدَّدْتُ لَهَا مِنْ كَثِيرٍ صَلَوةٍ وَلَا صَوْمٍ وَلَا صَدَقَةٍ وَلَكِنِّي أَحَبُّ إِلَهِهِ وَرَسُولُهُ قَالَ أَنْتَ مَعَ مَنْ أَحَبَّيْتَ.

(رواہ البحاری)

(اس حدیث کو بخاری نے روایت کیا ہے)

(۹۵) صفوان بن قدامہؓ روایت کرتے ہیں کہ میں ہجرت کر کے آپؐ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ! سیئے اپنا ہاتھ ماسیئے میں آپؐ سے بیعت کروں۔ آپؐ نے اپنا دست مبارک بڑھا دیا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ مجھے آپؐ سے محبت ہے آپؐ نے فرمایا جس سے محبت ہوگی، آدمی اسی کے ساتھ ہوگا۔

(۹۵) عَنْ صَفْوَانَ بْنِ قَدَامَةَ قَالَ هَاجَرْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَيْتُهُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ بَاوِلْنِي يَدَكَ أَبَا يَعْكَ فَنَا وَلَيْسِي يَدَهُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُحِبُّكَ قَالَ الْمَرْءُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ.

(رواہ القاضی فی الشفاء)

(اس حدیث کو شفاء میں روایت کیا ہے)

..... کا دین اختیار کرتا ہے اس لیے خوب دیکھ بھال کر دوستی کرے کس سے کرتا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ محبت کا ثمرہ صرف اخروی معیت نہیں ہے بلکہ اس معیت کے آثار اسی دنیا سے شروع ہو جاتے ہیں۔ پھر آخرت کی معیت اسی کے نتیجہ میں ظاہر ہوتی ہے۔ جس طرح محبت کا نتیجہ معیت ہے اسی طرح معیت کا نتیجہ محبت ہے۔ اگر صحیح طور پر کسی کی معیت میسر آ جائے تو اس کی محبت بھی پیدا ہونا لازمی ہے اس لیے جس طرح دوستی کرنے میں احتیاط ضروری ہے اسی طرح معیت میں بھی احتیاط لازم ہے کہیں ایسا نہ ہو کہ غیر جنس کی معیت اس کی محبت کا موجب بن جائے۔ یہ اصول صرف آخرت کے لیے نہیں دنیوی زندگی کے لیے بھی بہت کارآمد ہیں۔

(۹۵) * احادیث میں محبت کی جزاء معیت بتلائی گئی ہے اور قرآن کریم میں معیت اطاعت کا صلہ قرار دیا گیا ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ صحیح محبت اطاعت ہی کا نام ہے۔ دعویٰ محبت اور نافرمانی یہ دو باتیں جمع نہیں ہو سکتیں۔ نافرمانی یہ ہے کہ جان بوجھ کر خلاف کرنا، بھول، چوک، غلطی، فطری کمزوری، نافرمانی نہیں ہے اسی لیے پہلی صورت میں ندامت نہیں ہوتی اور ان سب صورتوں میں ندامت ہوتی ہے پھر محبت کے بھی مراتب ہیں ہر مرتبہ کا تقاضہ علیحدہ ہے اس کے ثمرات بھی جدا ہیں اور ان مراتب کے بقدر معیت کے بھی مراتب ہیں جس کی محبت جتنی سچی اور زیادہ ہوگی اس کو معیت بھی اسی کے موافق نصیب ہوگی۔

یہ عجیب بات ہے کہ قرآن کریم نے مطیعین کے لیے صالحین سے لے کر انبیاء علیہم السلام کی معیت تک کا وعدہ فرمایا ہے مگر کسی ایک جگہ بھی نبوت کا وعدہ نہیں فرمایا صحابہ کرام دنیا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہی تھے ان میں صدیق، شہید، صالح بہت ہوئے مگر نبی کوئی نہیں بنا۔ پس معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم السلام کے ساتھ رہنے سے نبوت نہیں ملتی یہ صرف خدائے تعالیٰ کے عطا کی بات ہے ورنہ ہم کو بتلا دیا گیا ہے کہ اب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد یہ منصب کسی کو نہیں ملے گا بلکہ دنیا ہی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت پر ختم ہو جائے گی

(۹۶) عَنْ عَائِشَةَ كَانَتْ رَجُلٌ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْظُرُ إِلَيْهِ لَا يَطْرِفُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بِأَلْكَ قَالَ بَابِي أَتَتْ وَأُمِّي أَمْتَعُ بِالنَّظَرِ إِلَيْكَ فَإِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ رَفَعَكَ اللَّهُ بِتَفْضِيلِكَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾ (النساء: ۶۹)

(رواہ الطبرانی و ابن مردویہ کما فی الشعاء)
توقیر النبی صلی اللہ علیہ وسلم
واجلالہ

(۹۷) قَالَ عُمَرُ وَبْنُ الْعَاصِ مَا كَانَ أَحَدٌ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا أَجَلٌ فِي عَيْنِي وَمَا كُنْتُ أُطِيقُ أَنْ أُمَلَأَ عَيْنِي مِنْهُ إِجْلَالًا لَهُ حَتَّى لَوْ قِيلَ لِي صِفُهُ مَا اسْتَطَعْتُ أَنْ أَصِفَهُ.

(رواہ فی الشعاء و شرح المواہب)

(۹۶) حضرت عائشہ سے روایت ہے ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ٹکلی لگائے ایک نظر دیکھ رہا تھا پلک تک نہ جھپکاتا تھا آپ نے فرمایا تجھے یہ کیا ہو گیا ہے اس نے کہا میرے ماں باپ آپ پر قربان آپ کو دیکھ دیکھ کر لطف اندوز ہو رہا ہوں جب قیامت آئے گی اس وقت تو اللہ تعالیٰ آپ کی فضیلتوں کی وجہ سے آپ کو بلند بلند مراتب مرحمت فرمائے گا (پھر ہم کہاں اور آپ کہاں) اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ جو اللہ تعالیٰ اور رسول کی حکم برداری کریں گے وہ ان لوگوں کے ساتھ ہی ہوں گے جن پر اللہ تعالیٰ نے انعام فرمایا ہے یعنی نبی صدیق شہداء اور صالحین اور یہ بہت اچھے ساتھی ہیں۔

(اس حدیث کو طبرانی اور ابن مردویہ نے روایت کیا ہے)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی توقیر و تعظیم کرنا

(۹۷) عمرو بن العاص کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ مجھے کوئی محبوب نہ تھا اور نہ آپ سے زیادہ میری آنکھوں میں کوئی بزرگ و برتر تھا۔ میں آپ کے جلال و بزرگی کی وجہ سے آپ کو آنکھیں بھر کر نہ دیکھ سکتا تھا حتیٰ کہ اگر کوئی مجھ سے پوچھے کہ آپ کیسے تھے تو میں آپ کی صورت بیان نہیں کر سکتا۔

(اس حدیث کو شفا اور شرح مواہب میں روایت کیا ہے)

(۹۷) * محبت و اجلال دو الگ الگ چیزیں ہیں۔ ایمان بالرسول یہ ہے کہ رسول کی محبت اتنی ہو کہ کوئی دوسرا اس میں شریک نہ ہو سکے اور نظروں میں اس کی عقیدت و بزرگی اتنی ہو کہ دوسرے کے لیے اس میں گنجائش نہ رہے صرف محبت جرات و گستاخی ہے اور محض جلال و عظمت بے نمک عقیدت ہے۔ محبت میں ادب اور عظمت میں محبت ملحوظ رہے ایمان یہ ہے۔ قرآن کریم اور احادیث کو پڑھو تو دونوں تم کو یہی سکھائیں گے کہ انسانی فرض یہ ہے کہ وہ خدا اور رسول کی پوری عظمت کرے مگر وہ عظمت نہیں جس میں صرف ادب ہو بلکہ وہ عظمت جس میں شوق بھی شامل ہو۔ مسلمانوں میں ایک فریق نے محبت میں اتنا غلو کیا کہ گستاخ بن گئے یہ جاہل صوفی ہے اور ایک فریق اعتقاد و عظمت میں اتنا بڑھا کہ محبت کا دامن ان کے ہاتھ سے چھوٹ گیا یہ ملائے خشک ہے۔ راہ صواب ان دونوں کے درمیان ہے رہے وہ لوگ جو رسول کو صرف ایک ریفرامراڈر لیزر کی حیثیت تک سمجھتے ہیں وہ نہ اس کی عظمت سے آشنا ہیں نہ محبت سے۔ جس ایمان میں خدا اور رسول کے حق نمک خواری کی معرفت بھی حاصل نہ ہو وہ کیا ایمان ہے اصل ایمان وہ ہے جو عمرو بن العاص نے حدیث مذکور میں بیان کیا ہے بقول ش

اشتاقہ فاذا بدا اطرفت من اجلالہ

(۹۸) عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَخْرُجُ عَلَى أَصْحَابِهِ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَهُمْ جُلُوسٌ فِيهِمْ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ فَلَا يَرْفَعُ أَحَدٌ مِنْهُمْ إِلَيْهِ بَصَرَهُ إِلَّا أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَلَمَّا كَانَا يَنْظُرَانِ إِلَيْهِ وَ يَنْظُرُ إِلَيْهِمَا وَ يَتَبَسَّمَانِ إِلَيْهِ وَ يَتَبَسَّمُ إِلَيْهِمَا.

(رواه الترمذی)

(۹۹) عَنْ أُسَامَةَ بْنِ شَرِيكٍ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ أَصْحَابُهُ حَوْلَهُ كَانَتْ عَلَى رُؤُسِهِمُ الطَّيْرُ.

(رواه الاربعة و صححه الترمذی و رواه الترمذی)

فی الشمائل فی باب خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم ایضاً

(۹۸) انس روایت فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ مہاجرین و انصار مع ابوبکر و عمرؓ کے (جمع ہوتے تھے) آپؐ ان کے پاس ہر تشریف لاتے تو ان میں کوئی ایسا شخص نہ ہوتا جو آپؐ کی طرف نظر اٹھا کر دیکھ سکتا سوائے ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کہ یہ دونوں صاحبان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کرتے اور آپؐ انہیں دیکھا کرتے۔ یہ آپؐ کو دیکھ دیکھ کر مسکرایا کرتے آپؐ بھی انہیں دیکھ دیکھ کر مسکرایا کرتے تھے۔

(اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے)

(۹۹) اسامہ بن شریک رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں آپؐ کی خدمت میں حاضر ہوا کیا دیکھتا ہوں کہ آپؐ کے صحابہ آپؐ کے ارد گرد (ادباً) اس طرح بے حس و حرکت خاموش بیٹھے ہیں گویا ان کے سروں پر کوئی پرندہ (گھوم رہا) ہے۔

(اس حدیث کو چار کتابوں میں روایت کیا ہے اود ترمذی نے اس کو صحیح کہا ہے۔)

اللہ... میں اس کے دیدار کا مشتاق رہتا ہوں مگر جب وہ جلوہ نما ہوتا ہے تو مارے اس کے جلال و بزرگی کے میرا سر نیچا ہو جاتا ہے اور دیدار سے پھر محروم رہ جاتا ہوں پس ایمان کو اس اشتیاق و اجلال کے درمیان سمجھنا چاہیے۔

(۹۸) * خاص محبت میں تکلف کی حدود اٹھ جاتی ہیں مگر ادب کا دامن ہاتھ سے چھوٹنے نہیں پاتا۔ ابوبکرؓ و عمرؓ جب ختم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے بٹ ط خاطر کا احساس کر لیتے تو شوق نگارہ کے لیے سب سے پہلے ان کی نظریں بے تاب ہوتیں اور جب ذرا طور بدے ہوئے دیکھتے تو سب سے پہلے آثار خوف ان ہی پر ظاہر ہوتے۔ ذوالیدین کے طویل قصہ میں جہاں آپؐ کو نماز کے اندر ایک سہو پیش آ گیا تھا۔ راوی نے خاص طور پر ان حضرات کا ذکر کر کے کہا ہے فہما ساء ان یکلمہما۔ یہ دونوں حضرات بات کرتے ہوئے ڈرے اور انہیں اتنی ہمت نہ ہوئی کہ اس سہو کے متعلق لب کشائی کرتے ہاں ایک شخص ذوالیدین تھے انہوں نے بادب واقعہ عرض کیا یہ ادب کے ساتھ اغت اور اغت کے ساتھ ادب کے رموز ہیں۔ ذوق ایں بادہ نہ دانی بخدا تانہ چشمی۔

(۹۹) * کاسما علی رؤسہم الطیر۔ یہ ایک مثل ہے جو عرب میں انتہائی سکون کے لیے بیان کی جاتی ہے۔ اصل یہ ہے کہ شکاری جب کسی پرندہ کے شکار کا ارادہ کرتا ہے تو اپنے اعضاء کو ساکن رکھنے کی انتہائی کوشش کیا کرتا ہے۔ پھر ہر سکون کے موقع پر اس کو بطور مثل استعمال کرنے لگے ہیں۔

(۱۰۰) قَالَ عُرْوَةُ سَمِعْتُ مَسْعُودَ حِينَ وَجَّهَتْهُ قُرَيْشٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَامَ الْقَضِيَّةِ وَرَأَى مِنْ تَعْظِيمِ أَصْحَابِهِ لَهُ مَا رَأَى أَنَّهُ لَا يَتَوَضَّأُ إِلَّا ائْتَدَرُوا وَضُوءَهُ وَتَكَاذَبُوا أَن يَقْتِيلُوا عَلَيْهِ وَلَا نَصَقَ بُصَاقًا وَلَا تَنَحَّيَ لِحَامَةٍ إِلَّا تَلَقَّوْهَا بِأَكْفِهِمْ فَكَذَّبُوهَا وَجَسَّوْهُمْ وَلَا تَسْقُطُ مِنْهُ شَعْرَةٌ إِلَّا ائْتَدَرُوا رُؤُوسَهُمْ وَإِذَا أَمَرَهُمْ بِأَمْرٍ ائْتَدَرُوا أَمْرَهُ وَإِذَا تَكَلَّمَ خَفَضُوا أَصْوَاتَهُ عِنْدَهُ وَلَا يَحْدُثُونَ إِلَيْهِ النَّظَرَ تَعْظِيمًا لَهُ فَلَمَّا رَجَعَ إِلَى قُرَيْشٍ قَالَ يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ إِنِّي جِئْتُ بِكُفْرِي فِي مُلْكِهِ وَقَيْصَرِي فِي مُلْكِهِ وَالتَّجَاشِي فِي مُلْكِهِ وَإِنِّي وَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ مِلْكًَا فِي قَوْمٍ قَطُّ مِثْلَ مُحَمَّدٍ فِي أَصْحَابِهِ هَذَا بَعْضُ مِنْ حَدِيثِ طَوِيلٍ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمِنْ هَذَا لَمَّا أَذْنَتْ قُرَيْشٌ لِعِثْمَانَ فِي الطَّوَافِ بِالْبَيْتِ حِينَ وَجَّهَهُ فِي الْقَضِيَّةِ أَبِي وَقَالَ مَا كُنْتُ لَا فَعَلَ حَتَّى يَطُوفَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَهُ أَصْحَابُ السَّيْرِ.

(۱۰۱) وَفِي حَدِيثِ طَلْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

(۱۰۰) ساتویں سال جب قریش نے عروہ بن مسعود کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس صلح کی گفتگو کرنے کے لیے بھیجا تو اس نے آپ کے صحابہ کی حیرت انگیز تعظیم کا جو نقشہ دیکھا وہ ذیل کے الفاظ میں بیان کیا ہے۔ وہ وضو کرتے ہیں تو آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے وضو کے پانی پر خلقت اس طرف ٹوٹ پڑتی ہے کہ اب ان میں جنگ ہوئی اور جب آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کا بلغم یا تھوک گرتا ہے تو ہاتھوں ہاتھ لے کر اپنے چہروں و جسموں پر مل لیتے ہیں جب ان کا کوئی بال گرتا ہے تو جلدی سے اس کو پک لے جاتے ہیں جب آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کوئی حکم دیتے ہیں تو اس کو پورا کرنے کے لیے دوڑ پڑتے ہیں جب بات کرتے ہیں تو ان پر خاموشی چھا جاتی ہے کوئی شخص نظر بھر کر ان کی طرف دیکھ نہیں سکتا۔ عروہ جب واپس ہوا تو اس نے کہا اے گلاوہ قریش میں نے کسریٰ و قیصر اور نجاشی کے دربار دیکھے ہیں خدا کی قسم کسی بادشاہ کو اپنی رعایا کے درمیان ایسا با عظمت و رعب نہیں دیکھا جیسا اپنے رفیق میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو۔ یہ بخاری کی طویل روایت کا ایک مختصر ٹکڑا ہے۔ اس واقعہ میں اصحاب سیر نے یہ اور ذکر کیا ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی جانب سے عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو قریش کے پاس بھیجا اور ان سے عمر و ادا کرنے کی اجازت مانگی تو انہوں نے کہا اے عثمان (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) اگر صرف تم چاہو تو طواف کر سکتے ہو انہوں نے انکار کر دیا اور کہا کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طواف کرنے سے پیشتر میں طواف کر لوں۔

(۱۰۱) طلحہ کے قصہ میں ذکر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ آپ کی ہیبت و عظمت کی وجہ سے آپ سے براہ راست سوال کرتے ہوئے

(۱۰۱) * پوری آیت کا ترجمہ یہ ہے ”ان میں کتنے لوگ ہیں جنہوں نے اللہ تعالیٰ سے جاں نثاری کا جو عہد کیا تھا حج کر دکھایا۔ پھر ان میں سے بعض تو اپنی منت پوری کر گئے اور بعض ایسے ہیں جو ابھی منتظر ہیں۔“ یہاں منافقین کی عہد شکنی کے برخلاف مسلمانوں کے عہد پورا کرنے کا ذکر ہے یعنی یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے اللہ و رسول کو زبان دی تو اسے پورا بھی کر دیا۔ ان میں سے کچھ تو اپنی منت پوری کر گئے جنہی جہاد میں جان دے چکے جیسے بدر و احد کے شہداء اور کچھ اللہ تعالیٰ کے راستہ میں قربان ہونے کی راہ دیکھ رہے ہیں۔ یہاں حضرت طلحہؓ کو لے

وَسَلَّمَ قَالُوا لَا غَرَابِيَّ جَاهِلِيَّ سَلَهُ عَمَّنْ
قَصِي نَحْبَهُ وَكَاسُوا بِهَا بُؤْنَهُ وَيُوقَرُونَهُ
فَسَالَهُ فَأَعْرَضَ عَنْهُ إِذْ طَلَعَ طَلْحَةُ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ هَذَا مِمَّنْ قَضَى نَحْبَهُ.

(رواه الترمذی و حسہ)

(۱۰۲) عَنْ أَنَسٍ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْحَلَّاقُ يَخْلُقُهُ وَ
قَدْ أَطَافَ بِهِ أَصْحَابُهُ فَمَا يُرِيدُونَ أَنْ يَقَعَ
شَعْرَةٌ إِلَّا فِي يَدِ رَجُلٍ.

(رواه مسلم فی حدیث طویل)

(۱۰۳) فِي حَدِيثٍ قَلِيلَةٍ فَلَمَّا رَأَيْتُهُ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا الْقُرْآنُ نُصَاءٌ أُرِ عِدْتُ
مِنَ الْفُرْقِ. (رواه الترمذی فی الشمائل)

ڈرتے تھے اس لیے انہوں نے ایک دیہاتی شخص سے کہا کہ وہ آپ سے
دریافت کر لے کہ قرآن کریم میں ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ﴾
(الاحزاب: ۲۳) کا مصداق کون شخص ہے۔ اس نے آپ سے پوچھا مگر
آپ نے اسے جواب نہ دیا اس اثناء میں طلحہ آنکے تو آپ نے فرمایا یہ وہ شخص
ہیں جو آیت بالا کا مصداق ہیں۔ (اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے)
(۱۰۲) انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کو دیکھا کہ حجام آپ کا سر مونڈ رہا ہے صحابہ آپ کو گھیرے ہوئے بیٹھے
ہیں اور مقصد صرف یہ ہے کہ جو بال آپ کے سر مبارک سے گرے وہ کسی نہ
کسی کے ہاتھ پڑ جائے۔

(اس حدیث کو مسلم میں روایت کیا ہے)

(۱۰۳) قلیلہ ایک طویل حدیث میں بیان کرتی ہیں کہ جب میں نے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن فضاء کی شکل پر بیٹھا ہوا دیکھا تو مارے خوف کے میرے جسم
پر لرزہ پڑ گیا۔ (اس حدیث کو ترمذی نے شامل میں روایت کیا ہے)

اللہ آپ نے مومن قضی نحبہ کی فہرست میں شمار کیا گویا اسی زندگی میں ان کو شہید قرار دے دیا۔ جامع ترمذی میں جابر سے روایت ہے
کہ آپ نے فرمایا جو زمین پر چلتا پھرتا شہید دیکھنا چاہے وہ طلحہ کو دیکھے۔ صحیح بخاری میں ہے کہ یہ وہ شخص ہیں جن کا ہاتھ جنگ احد میں آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت میں شل ہو کر رہ گیا تھا۔ ان کی جاں نثاری کی وجہ سے ان کو اس فہرست میں شمار کر لیا گیا جو شہید ہو چکے تھے۔

(۱۰۲) * اس حدیث سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار کے ساتھ تبرک کی اصل بھی ثابت ہوتی ہے۔ فتاحی شرح شفاء میں فرماتے
ہیں کہ آپ کا حلق کرنا صرف حج و عمرہ میں ثابت ہوتا ہے۔ حجۃ الوداع میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بال مونڈنے اور ناخن تراشنے والے کا
نام معمر بن عبد اللہ عدوی ہے۔ ابن اثیر نے ان کا نام خراش بن امیہ لکھا ہے۔ اور جنہوں نے مقام ہرانہ میں سر مبارک مونڈا ہے ان کا نام ابو
ہند ہے۔

(۱۰۳) * قرآن فضاء ایک خاص قسم کی سرسری اور نہایت معمولی نشست ہے اس کی صورت یہ ہے کہ اپنی رانیں پیٹ سے گالی جائیں اور
باتھوں کو پنڈیوں سے باندھ کر سرین کے بل بیٹھ جائے یہ ایک عامیانہ اور غریبوں کی نشست ہے جس کی نظروں میں کسی کی ہیبت و عظمت نہ
جاتی ہے وہ جس انداز میں بھی دیکھے ہیبت زدہ ہو جاتا ہے یا یوں کہیے کہ خدا کی ہیبت ہر حال میں اپنا اثر دکھلاتی ہے یہاں تکلف کی ضرورت
نہیں ہوتی۔

(۱۰۴) عن الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَعُونَ بَابَهُ بِالْأَطْفِيرِ. (رواه الحاكم و البيهقي)

(۱۰۴) مغیرہ بن شعبہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ (ضرورت کے وقت) آپ کا دروازہ ناخنوں سے کھٹکھٹایا کرتے تھے۔ (حاکم و بیہقی)

(۱۰۵) عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ لَقَدْ كُنْتُ أُرِيدُ أَنْ أَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْأَمْرِ فَأَوْخَرُ سَتَيْنِ مِنْ هَيْبَةٍ. (رواه ابو يعلى و صححه)

(۱۰۵) براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں کوئی بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھنا چاہتا تو مارے خوف کے دو دو سال تک نہ پوچھ سکتا تھا۔ (رواہ ابو یعلیٰ و صححہ)

(اس حدیث کو ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے اور اس کو صحیح کہا ہے)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بلند آواز سے بولنے کی ممانعت

النهي عن رفع الصوت فوق صوت النبي صلى الله عليه وسلم

(۱۰۶) عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ أَخْبَرَهُمْ أَنَّهُ قَدِمَ رَكْبٌ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ أَمْرُ الْقَعْقَاعِ بْنِ مَعْبُدٍ وَقَالَ عُمَرُ أَمْرُ الْأَقْرَعِ بْنِ حَابِسٍ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ مَا أَرَدْتُ إِلَى أَوْ إِلَّا خِلَافِي فَقَالَ عُمَرُ مَا أَرَدْتُ خِلَافَكَ فَتَمَارَيْنَا حَتَّى ارْتَفَعَتْ أَصْوَاتُهُمَا فَنَزَلَ فِي ذَلِكَ «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ» (الحجرات: ۱) حَتَّى انْقَضَتْ الْآيَةُ. (رواه البخاري)

(۱۰۶) ابن جریج رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ مجھ سے ابن ابی ملیکہ نے کہا کہ عبد اللہ بن زبیرؓ نے ان سے بیان کیا بنو تميم کا ایک قافلہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو ابو بکرؓ بولے قعقاع بن معبد کو ان کا امیر بنا دیجئے۔ عمرؓ بولے اقرع بن حابس کو بنا دیجئے۔ ابو بکرؓ نے فرمایا تم نے تو بس میری مخالفت ہی پر کمر باندھ رکھی ہے۔ عمرؓ نے فرمایا کہ میں آپؐ کی مخالفت نہیں کرتا (بلکہ میری رائے یہی ہے) دونوں میں جھگڑا بڑھ گیا حتیٰ کہ ان کی آوازیں بلند ہو گئیں اس پر یہ آیت اتر آئی۔ اے لوگو جو ایمان لائے ہو خدا اور اس کے رسول کے سامنے ان سے آگے نہ بڑھا کرو (بلکہ ہر بات میں ان کے فیصلہ کا انتظار کیا کرو) آخر آیت تک اس حدیث کو بخاری نے روایت کیا ہے۔ نافع جو اس حدیث کے دوسرے طریقہ میں ایک راوی ہیں روایت کرتے ہیں کہ اس آیت کے نزول کے بعد عمر اتنی آہستہ گفتگو کرنے لگے کہ جب تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان سے دوبارہ دریافت نہ کرتے کچھ سمجھ میں نہ آتا کیا فرماتے ہیں۔ فتح الباری

وفي رواية لسافع لما كان عمر يسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية حتى

(۱۰۴) * اس روایت سے ظاہر ہوتا ہے کہ آپ کا دروازہ لکڑی کا تھا۔ خفاجی نے یہاں کچھ جو ابد ہی کی ہے ہمارے نزدیک دروازے کی دیوار کے کھٹکے پر بھی حدیث کے الفاظ صادق آسکتے ہیں عرف میں دروازہ کی دیوار کو بھی دروازہ کہہ دیا جاتا ہے اس لیے کوئی ضروری نہیں ہے کہ آپ کا دروازہ لکڑی کا ہو بلکہ اگر دروازہ پر پردہ پڑا ہوا ہو جب بھی یہ حدیث بلا تکلف صادق آسکتی ہے۔

(۱۰۵) * یہ اختلاف حالات اور اشخاص کی بات ہے اسے کلیہ بنانا نہیں چاہیے۔

يَسْتَفْهِمُهُ وَفِي الْفَتْحِ عَنْ أَبِي بَكْرٍ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ الْيَتَامَ لَا أَكَلِمَكَ إِلَّا كَاخِي إِلَّا سِرَارًا.

(۱۰۷) عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ ثَابِتُ بْنُ قَيْسٍ بْنُ شَمَّاسٍ حَطِيبَ الْأَنْصَارِ فَلَمَّا نَزَلَتْ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾ (احجرات: ۲) إِلَى آخِرِ الْآيَةِ جَلَسَ ثَابِتٌ فِي بَيْتِهِ وَاحْتَبَسَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَعْدَ بْنَ مُعَاذٍ فَقَالَ مَا شَأْنُ ثَابِتٍ أَيْشَتِكِي فَأَتَاهُ سَعْدٌ فَذَكَرَ لَهُ قَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ثَابِتٌ أَنْزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ وَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنِّي مِنْ أَرْفَعِكُمْ صَوْتًا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنَا مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَذَكَرَ ذَلِكَ سَعْدٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلْ هُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ. (رواه مسلم و البخاري مثله)

میں ابو بکرؓ سے روایت ہے کہ اس آیت کے بعد میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں نے قسم کھالی ہے کہ اب میں آپؐ سے اس طرح آہستہ بات کیا کروں گا جیسے کوئی اپنا راز آہستہ آہستہ کہتا ہے۔

(۱۰۷) انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ثابت بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ انصار کے خطیب تھے جب یہ آیت نازل ہوئی۔ اے ایمان والو! اپنی آواز نبی کی آواز پر بلند مت کرو۔ (آخر آیت تک) تو ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے گھر بیٹھ رہے اور آپؐ کی خدمت میں آنا جانا بند کر دیا۔ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے سعد بن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دریافت کیا کہو ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کیسے ہیں؟ کیا بیمار ہیں؟ سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان کے پاس آئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دریافت کرنے کا حال ان سے بیان کیا، ثابت بولے کہ اونچی آواز سے بولنے کی ممانعت نازل ہو چکی ہے اور تم لوگ جانتے ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دربار میں تم سب میں زیادہ میری ہی آواز بلند ہو جاتی ہے۔ تو مجھے غم یہ ہے کہ میں کہیں دوزخی نہ ہوں سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کی آپؐ نے فرمایا کہ وہ دوزخی نہیں بلکہ جنتی شخص ہیں۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے۔ اور بخاری نے بھی اسی کے قریب روایت کیا ہے۔

(۱۰۷) * سورہ حجرات کی ابتدائی کئی آیتیں بارگاہ نبوت کا ادب سکھانے کے لیے اُتری ہیں عرب اپنی سادہ فطرت سے ان دقیق ادب سے اب تک نا آشنا تھے جن کو نبوت کا نازک مقام متقاضی تھا۔ اسلام نے آ کر جہاں ان کو رفتہ رفتہ بھائی بھائی ماں باپ اور تمام باہمی رشتوں کے آداب بتلائے۔ اس کے ساتھ ہی اب وقت آ گیا تھا کہ انہیں خدا اور رسول کے وہ آداب بھی بتل دیئے جائیں جن سے غفلت اختیار کرنا کئے کرائے اعمال کو اکارت کر دیتا ہے۔ ان میں سے ایک ادب یہ تھا کہ رسول کے سامنے اس طرح زور زور سے بے باکانہ گفتگو نہ کی جائے جیسے باہمی ایک دوسرے کے سامنے کی جاتی ہے اور نہ اس طرح اس کو پکارا جائے جیسا کہ آزادانہ ایک دوسرے کو نام لے کر پکارا جاتا ہے۔ یہ طور طریق احترام نبوت کے خلاف ہے اور جو نبوت کا احترام نہیں کرتا خطرہ ہے کہ اس کے عمل کا ارتکاب ہو جائے۔ ثابت بن قیس قدرۃ بلند آواز تھے یہ سن کر ڈر گئے اور سمجھے کہ بارگاہ نبوت میں یہ گستاخی مجھ سے بار بار سرزد ہو چکی ہے اس لیے میرا اب کہاں ٹھکانا ہوگا۔ رحمۃ للعالمین کو جب یہ خبر ملی تو ان کی اس اداء پر آپؐ کا دل بھرا یا اور آپؐ نے اس ادب کی وجہ سے جس سے ان کا قلب معمور تھا ان کو جنت کی بشارت سنا دی۔ اور ان کی اس بلند آوازی کو جو قدرۃ تھی قابل عفو سمجھا معلوم ہو کہ ادب کا اصل علم ہے۔

وفات کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں آواز بلند کرنے کی ممانعت

النہی عن رفع الصوت فی مسجد رسول اللہ ﷺ بعد وفاته ﷺ

(۱۰۸) سائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں مسجد میں کھڑا ہوا تھا ایک شخص نے میرے کنکری ماری میں نے دیکھا تو وہ عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے انہوں نے فرمایا جاؤ ان دونوں کو میرے پاس لے آؤ میں انہیں لے آیا فرمایا تم کون لوگ ہو یا یہ فرمایا کہاں کے ہو؟ انہوں نے جواب دیا طائف کے باشندہ ہیں فرمایا اگر تم مدینہ کے رہنے والے ہوتے تو میں اس وقت تمہیں سزا دیتا۔ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں آوازیں بلند کر رہے ہو۔

(۱۰۸) عن السائب بن یزید قال کنت قائما فی المسجد فخصنی رجل فنظرت فإذا عمر بن الخطاب فقال اذهب فأتبني بهذين فجئت بهما قال من انتما أو من أين انتما قالنا من أهل الطائف قال لو كنتم من أهل البلد لا وجعتكما ترفعان أصواتكما فی مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم.

(رواہ البخاری)

(اس حدیث کو بخاری نے روایت کیا ہے)

خانگی معاملات میں اہل خانہ کی یا ناواقف بادیہ نشین کی آواز بلند ہو جانا قابل اغماض ہے

رفع الصوت اذا كان عن الازواج فی امرهن او عن اعرابی جاهل

(۱۰۹) سعد بن وقاص فرماتے ہیں کہ عمرؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضری کے لیے اجازت طلب کی اس وقت آپؐ کے پاس

(۱۰۹) عن سعد بن وقاص قال استأذن عمر علی رسول الله صلى الله عليه وسلم

تھے دار و مدار قلب پر ہے پھر ظاہر میں اس کے لیے کچھ علامات بھی مقرر ہیں۔ اگر قلب کی گہرائیوں میں ادب موجود ہے تو ظاہر کی فروگزاشت سے اغماض کیا جاسکتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اب آپؐ کے کلام یعنی حدیث شریف کو سن کر اس کا معارضہ و مقابلہ کرنا اس کا مذاق اڑانا تن آسانی اور ہوا پرستی کے لیے اس کی تاویلات کرنا یہ سب آپؐ کی ہی گستاخی کے برابر ہے۔ دنیا اگر کسی شاعر کا احترام کرتی ہے تو اس کے کلام کو بھی بنظر احترام دیکھتی ہے پھر انصاف کرو کہ کیا رسول کا مرتبہ ایک شاعر سے بھی کم ہے۔

اللہ تعالیٰ ہم کو اپنے اور اپنے رسول کے صحیح احترام و ادب کی توفیق دے۔

(آمین یا رب العالمین)

(۱۰۸) * چونکہ یہ لوگ باہر کے رہنے والے تھے اس لیے ان کو معاف کر دیا گیا۔ اہل مدینہ چونکہ ان آداب نے سنا ہو چکے تھے اس لیے اگر ان سے ایسی غصت ہوتی تو قابل اغماض نہ ہوتی۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کرامؓ کے نزدیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ادب وفات کے بعد بھی اسی طرح تھا جیسا کہ زمانہ حیوۃ میں۔

(۱۰۹) * شارحین بخاری تصریح کرتے ہیں کہ قریشی عورتوں سے مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیبیاں ہیں اور دوسری روایات سے پتہ چلتا ہے کہ یہ گفت و شنید کچھ نفقہ کے متعلق تھی۔ باپ بیٹے شوہر بی بی بھائی بھائی دوست دوست کے آداب علیحدہ ہیں شوہر بی بی کے درمیان بے تکلفی کا بھی ایک تعلق ہے اگر اس بنا پر خانگی معاملات میں انداز بے تکلفی پیدا ہو جائے تو یہ قابل اغماض ہے اسی لیے تھے

وَعِنْدَهُ نِسَاءٌ مِنْ قُرَيْشٍ يَكْلُمُنَّهٗ وَ
يَسْتَكْبِرُنَّ عَلَیْهِ اَصْوَاتُهُنَّ فَلَمَّا اسْتَاذَنَ
عُمَرُ قُمْنٌ يَتَدِرْنَ الْحِجَابَ قَاذِنَ لَهُ رَسُوْلُ
اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ وَ رَسُوْلُ اللّٰهِ
صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ يَضْحَكُ فَقَالَ عُمَرُ
اَضْحَكَ اللّٰهُ بِنِّكَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ قَالَ
عَجِبْتُ مِنْ هٰؤُلَاءِ اللَّائِي كُنَّ عِنْدِي فَلَمَّا
سَمِعْنَ صَوْتَكَ ابْتَدَرْنَ بِالْحِجَابِ قَالَ
عُمَرُ قَاذِنَتْ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ كُنْتَ اَحَقُّ اَنْ
يَهْبُنَ ثُمَّ قَالَ اَيُّ عَذُوَاتٍ اَنْفُسِهِنَّ اَتَهَبْنِي وَ
لَا تَهْبُنَ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ
قُلْنَ نَعَمْ اَنْتَ اَفْظُ وَ اَغْلَظُ مِنْ رَسُوْلِ اللّٰهِ
صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی
اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِيْ نَفْسِيْ بِيَدِهِ مَا
لَقِيْكَ الشَّيْطَانُ قَطُّ سَالِكًا فُجًّا اِلَّا سَلَكَ
فُجًّا غَيْرَ فُجِّكَ. (رواه البخاری)

(۱۱۰) عَنْ زُرَّ بِنِ حَبِیْشٍ فِی طَوِیْلِ حَدِیْثٍ قَالَ
اَتَيْْتُ صَفْوَانَ بْنَ عَسَّالِ الْمُرَادِيَّ فَقَالَ لِيْ
مَا جَاءَ بِكَ قُلْتُ ابْتِغَاءُ الْعِلْمِ. قَالَ فَقُلْتُ فَهَلْ

قریش کی چند بیبیاں باتیں کر رہی تھیں اور آپؐ سے اپنی مقرر مصارف سے
زیادہ کا مطالبہ کر رہی تھیں اس گفت و شنید میں ان کی آوازیں بھی اونچی ہو
رہی تھیں جب حضرت عمرؓ نے اجازت مانگی تو فوراً وہ اٹھ کھڑی ہوئیں اور
جلدی جلدی پردہ میں جا بیٹھیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمرؓ کو اندر
آنے کی اجازت دے دی (عمرؓ آئے) تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسکرا
رہے تھے۔ پوچھا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خدا آپؐ کو ہمیشہ خوش رکھے کیا
بات ہے۔ فرمایا مجھے ان عورتوں پر جو ابھی میرے پاس تھیں تعجب ہو رہا ہے
(کہ یا تو یہ زور و شور سے گفتگو ہو رہی تھی) تمہاری آواز سنی تو سب جلدی
جلدی پردہ میں چلی گئیں۔ عمرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ خوف اور ڈر کے زیادہ
مستحق تو آپؐ تھے اس کے بعد ان کی طرف مخاطب ہو کر بولے اپنی جانوں کی
دشمنو! مجھ سے تو ڈرتی ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں ڈرتیں۔ انہوں
نے کہا بے شک آپؐ زبان کے تیز اور مزاج کے سخت بھی ہیں۔ آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم ایسے نہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس ذات کی قسم
جس کے قبضہ میں میری جان ہے جب کہیں شیطان راستہ چلتے تمہیں مل جاتا
ہے تو فوراً تمہارا راستہ چھوڑ کر دوسرا راستہ لے لیتا ہے۔

(اس حدیث کو بخاری نے روایت کیا ہے)

(۱۱۰) زر بن حبیش ایک طویل حدیث میں فرماتے ہیں میں صفوان بن
عسال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا تو انہوں نے مجھ سے
دریافت فرمایا کیسے آتا ہوا؟ میں نے عرض کیا علم کی تلاش میں۔ میں نے ان

ﷺ ... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس حرکت پر ہنسی آ رہی تھی آثار ناگواری نہ تھے۔ ایک ہی بات موقعہ محل اور متکلم و سامع کے اعتبار
سے مختلف حکم پیدا کر لیتی ہے۔ یہاں بیبیوں کی بلند آوازیں بے ادبی نہیں بلکہ اپنے محبوب تر شوہر کے ساتھ ایک ناز تھا اور آپؐ کی مسکراہٹ
ناز برداری اور کمال خلق تھا۔ آخر حضرت حسینؓ آپؐ کے کاندھوں پر بھی سوار ہو جایا کرتے تھے پھر کیا اس کو ادب و بے ادبی سے کوئی تعلق
ہے خدا صبح فہم مرحمت فرمائے۔

(۱۱۰) * شائستگی اور ناشائستگی کا تمام دار و مدار آپؐ کی معیت اور صحبت پر تھا جتنا جو آپؐ کی صحبت سے دور رہا، اتنا ہی اسلامی تہذیب و ادب
میں پیچھے رہ گیا۔ یہ شخص تربیت یافتہ نہ ہونے کی وجہ سے اپنی فطری عادت کے مطابق آپؐ کو چیخ کر پکار رہا تھا۔ صاحب مجمع البحار لکھتے ہیں

سے پوچھا آپ کو کسی سے محبت رکھنے کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی ارشاد یاد ہے فرمایا ہاں ہم آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ساتھ ایک سفر میں تھے کہ ایک گنوار احمق اور درشت طبیعت شخص نے کسی آخری گوشہ سے آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کو زور سے پکارا اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)! اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)! لوگوں نے اسے روکا اور کہا کہ خدا کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح پکارنا (بدتہذیبی ہے) اس کی ممانعت ہو چکی ہے آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے بھی اسی آواز میں اسے ”ہوت“ کہہ کر جواب دیا اس نے پوچھا ایک شخص کسی جماعت سے محبت رکھتا ہے مگر عمل میں ان کو نہیں پہنچ سکا (اس کے متعلق کیا مسئلہ ہے) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (آخرت میں) آدمی اسی کے ساتھ ہوگا جس سے وہ (دنیا میں) محبت کرتا تھا۔

(اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے)

اللہ تعالیٰ کے دربار میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وسیلہ

اختیار کرنا

(III) عثمان بن حنیف کہتے ہیں کہ ایک شخص کی نظر میں کچھ نقصان تھا وہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کی آپ اللہ تعالیٰ سے میری صحت کے لیے دعا فرما دیجئے۔ آپ نے فرمایا چاہو تو دعا کروں اور چاہو تو صبر کر لو

حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْهَوَى شَيْئًا قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ فَنَادَاهُ رَجُلٌ كَانَ فِي أَجْرِ الْقَوْمِ بِصَوْتٍ جَهْوَرِيٍّ حَلَبٍ جَافٍ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ يَا مُحَمَّدُ فَقَالَ لَهُ الْقَوْمُ مَهْ إِنَّكَ قَدْ نَهَيْتَ عَنْ هَذَا فَاجَابَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى نَحْوِ مَنْ صَوْتُهُ هَاوُمٌ فَقَالَ الرَّجُلُ يُحِبُّ الْقَوْمَ وَلَمَّا يَنْحَقُّ بِهِمْ قَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَرْءُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ. (رواه الترمذی فی باب فصل التوبة والاستغفار وما ذکر من رحمة الله و قال هذا حديث حسن صحيح)

التوجه بالنبي صلى الله عليه وسلم

الى الله سبحانه

(III) عَنْ عُثْمَانَ بْنِ حُنَيْفٍ قَالَ إِنَّ رَجُلًا ظَرِيرَ الْبَصَرِ آتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَدْعُ اللَّهَ أَنْ يُعَافِيَنِي فَقَالَ إِنَّ

اللہ... ہیں کہ اس بلند آوازی کے ساتھ آپ کا جواب دینا اس حکمت پر مبنی تھا کہ اگر یہ اپنی آواز آپ کی آواز سے پست نہ کر سکا تو آپ نے اپنی آواز اس کی آواز سے بلند کر دی تاکہ رسول کی آواز پر آواز بلند کرنے کے نتائج بد سے محفوظ رہے اور اس کے اعمال اکارت نہ ہوں۔ ہمارے نزدیک سیدھی اور بے تکلف بات یہ کہ بلند حیثیت متکلم اپنے مخاطب کی خاطر کبھی قصداً تنزل اختیار کر لیتا ہے تاکہ اس کے درمیان راہ افادہ و استفادہ پورے طور پر کھل جائے اگر متکلم اپنی جگہ رہے اور مخاطب اپنی جگہ تو مخاطب بسا اوقات پورے استفادہ پر قادر نہیں ہوتا اس لیے بادشاہوں میں انداز شہنشاہانہ اور گداؤں میں انداز فقیرانہ اختیار کرنا عین حکمت ہے۔ دوم یہ یاد رکھنا چاہیے کہ یہاں معیت سے مراد عام معیت ہے جنت میں رہنے والے سب ایک ہی جگہ رہنے والے ہیں اگرچہ اپنے اپنے رتبہ کے مناسب ان کے منازل و مقامات میں فرق ہو اس محبت کا اثر یہ ہوگا کہ ان کے باہمی منازل نسبتاً قریب قریب کر دیئے جائیں گے یہ مطلب نہیں ہے کہ ایک محبت کرنے والا جس سے محبت کرتا ہے ٹھیک اسی کے مقام و منزل میں رہے گا خفاجی شرح شفا میں تحریر فرماتے ہیں۔ ”جنت میں معیت سے مراد باہمی اجتماع و ملاقات کی سہولت ہے اگرچہ مراتب و منازل میں فرق رہے۔“ (نیم الریاض ج ۳ ص ۲۵۲)

شَتَّ دَعْوَتْ وَ إِنْ شَتَّ صَبْرَتْ فَهُوَ خَيْرٌ
لَكَ قَالَ فَادْعُهُ قَالَ فَأَمَرَهُ أَنْ يَتَوَضَّأَ
فِيْخْسِنُ الْوُضُوءَ وَ يَدْعُوْا بِهَذَا الدُّعَاءِ
اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ وَ اَتُوْجِّهُ اِلَيْكَ بِنَبِّیْكَ
مُحَمَّدٍ نَبِّیِّ الرَّحْمَةِ اِنِّیْ تَوَجَّهْتُ بِكَ اِلٰی
رَبِّیْ لِیَقْضِیْ لِیْ فِیْ حَاجَتِیْ هَذِهِ
اَللّٰهُمَّ فَشَفِّعْهُ فِیِّ . (رواه الترمذی و قال هذا
حسث حسن صحیح عریب)

(۱۱۲) عَنْ أَنَسٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كَانَ
إِذَا قَطَطُوا اسْتَسْقَى بِالسَّعْبِاسِ بْنِ
عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَقَالَ اَللّٰهُمَّ اِنَّا كُنَّا نَتَوَسَّلُ
إِلَيْكَ بِنَبِيِّنَا فَتَسْبِقِنَا وَ اِنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ
بِعَمِّ نَبِيِّنَا فَاسْقِنَا فَيُسْقُوا . (رواه البخاری)
الاستشفاع بالله علی احد جهل
بعظمة الله تعالی

(۱۱۳) عَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ قَالَ اَتَنِیْ رَسُولُ

کیونکہ یہ (رضا بقضاء کا مقام) تمہارے لیے بہتر ہے۔ اس نے عرض کیا
آپ دعاء ہی فرما دیجئے آپ نے فرمایا اچھا تو اچھی طرح وضو کرو پھر اس
طرح دعا کرو اے اللہ میں تجھ سے دعا کرتا ہوں اور تیرے نبی محمد صلی اللہ
علیہ وسلم کا جو نبی الرحمتہ ہیں تیرے دربار میں وسیع اختیار کرتا ہوں۔ اے نبی
میں نے اپنے رب کے دربار میں آپ کا وسیلہ اس لیے اختیار کیا ہے تاکہ وہ
میری یہ ضرورت پوری فرمادے۔ اے اللہ تو ان کی سفارش میرے حق میں
قبول فرما لے۔ (اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث
حسن صحیح اور غریب ہے)

(۱۱۲) انسؓ سے روایت ہے کہ جب لوگ قحط میں مبتلا ہوتے تو عمر بن
الخطابؓ حضرت عباسؓ کے وسیلہ سے بارش کی دعا مانگتے اور کہتے۔ اے اللہ
پہلے ہم تیرے دربار میں اپنے نبی کا وسیلہ اختیار کرتے تھے اور تو بارش
برسادیتا تھا اب ہم اپنے نبی کے چچا کا وسیلہ اختیار کرتے ہیں۔ تو بارش برس
دے بارش ہو جاتی تھی۔ (اس حدیث کو بخاری نے روایت کیا ہے)
اللہ تعالیٰ کی سفارش کسی مخلوق کے سامنے پیش کرنا اس کی عظمت
سے ناواقفی اور جہالت کا ثمرہ ہے

(۱۱۳) جبیر بن مطعم سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی

(۱۱۲) * حافظ بدرالدین عینی کعب احبار سے روایت کرتے ہیں کہ اپنے نبی کے اہل بیت کے وسیلہ سے بارش مانگنا بنی اسرائیل میں بھی
راج تھا۔ (ج ۳ ص ۴۳۶)

حافظ سیسی لکھتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نبوت سے قبل بھی قریش میں مبارک سمجھے جاتے تھے اور اسی لیے ایک مرتبہ قحط کے
موقعہ پر عبدالمطلب نے قریش کے ساتھ جبل ابوقبیس پر چڑھ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وسیلہ سے بارش کی دعا مانگی تھی اور وہ قبول ہو
گئی تھی حضرت ابوطالب نے اسی قصہ کی طرف اپنے مشہور قصیدہ میں اشارہ کیا ہے جس کے کچھ اشعار صحیح بخاری میں بھی منقول ہیں۔ شرح
مواہب میں ہے کہ ایک مرتبہ مدینہ میں قحط پڑا تو لوگ حضرت عائشہؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ آپ نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کے روضہ مبارک کی چھت اتنی کھول دو کہ آسمان نظر آنے لگے۔ گویا یہ بھی ایک طور تو سل تھا۔ لوگوں نے ایسا ہی کیا بارش آئی اور اتنی
زور سے آئی کہ ہر جگہ سبزہ آگ آیا اور جانوروں کے جسم چربی کی وجہ سے پھٹ پڑے اور وہ سال عام الفلق ہی کے نام سے مشہور ہو گیا۔

(۱۱۳) * خطابی فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو امام بخاریؒ نے اگرچہ اپنی تصحیح میں تو روایت نہیں کیا مگر اپنی تاریخ میں روایت کیا ہے۔ یہ بار
بار بتایا جا چکا ہے کہ قرآنی حقائق صرف خیالی اور بے حقیقت نہیں ہوتے کہ ان سے صرف دماغی تفریح مقصود ہو اور نہ پوری وہ لائق

خدمت میں ایک دیہاتی شخص آیا اور اس نے کہا لوگوں کی جانیں مشقت میں پڑ گئیں بچے بھوکے مر گئے، مال تباہ ہو گئے، چوپائے ہلک ہو گئے، اس لیے اللہ تعالیٰ سے ہمارے لیے بارش کی دعا مانگئے۔ ہم خدا کے سامنے آپ کی سفارش چاہتے ہیں اور آپ کے سامنے خدا کی سفارش چاہتے ہیں۔ آپ اس کی اس بے جا بات پر سبحان اللہ سبحان اللہ کہنے لگے اور اتنی دیر تک تسبیح فرماتے رہے حتیٰ کہ آپ کے رفقا کے چہروں پر بھی اس کا اثر محسوس ہونے لگا۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا کہ اسے بیوقوف! خدا کی سفارش کسی کے سامنے پیش نہیں کی جاتی اللہ تعالیٰ کی شان اس سے بہت بالا و برتر ہے۔

اللَّهُ أَغْرَابِيٌّ وَقَالَ جُهِدْتَ الْإِنْفُسَ وَجَاعَ الْعِيَالُ وَبُسِكَتِ الْأَمْوَالُ وَهَلَكْتَ الْأَنْعَامُ فَأَهْتَسَقَ اللَّهُ لَنَا فَأَنَّا نَسْتَشْفِعُ بِكَ عَلَى اللَّهِ وَنَسْتَشْفِعُ بِاللَّهِ عَلَيْكَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُبْحَانَ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ فَمَا زَالَ يُسَبِّحُ حَتَّى عُرِفَ ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ أَصْحَابِهِ ثُمَّ قَالَ وَيَحْكُ إِنَّهُ لَا يُسْتَشْفَعُ بِاللَّهِ عَلَى أَحَدٍ شَأْنُ اللَّهِ أَعْظَمُ مِنْ

لہ..... حقیقت رکھتے ہیں جو انسانی دماغ خود تصور کر لیتا ہے اس کا تصور صرف اس کے محسوسات کے دائرہ تک محدود ہوتا ہے یہ اس کا ظلم ہے کہ جو عالم اس کے دائرہ ادراک سے بالاتر ہے اس کا نقشہ بھی وہ اپنے اسی عالم محسوسات کے مطابق کھینچنا شروع کر دیتا ہے۔ آسمانوں پر عرش رحمن کا وجود ایک حقیقت ہے قرآن نے بھی اس کا اعلان کیا ہے۔ اور احادیث میں بھی اس کو بیان کیا گیا ہے ایک فلسفی اور ایک اعرابی دونوں کے سامنے یہ قرآنی حقیقت پیش کی گئی ہے لیکن ایک اعرابی کا دائرہ محسوسات چونکہ بہت محدود اور سطحی ہوتا ہے۔

اس لیے اس کے سامنے طریقہ تفہیم یہی ہے کہ اسی کے محسوسات کے مطابق اس کو سمجھایا جائے۔ اونٹ، سوار، کجاوہ، نئے کجاوہ کی آواز، وزنی سوار سے کجاوہ کی چرچراہٹ۔ یہی اس کا دائرہ محسوسات ہے ایک دراء الوراہ اور مجرد ہستی کی عظمت و بزرگی ذہن نشین کرنے کے لیے یہ مادی مثال اس کے سامنے رکھی گئی ہے تاکہ وہ اپنے مألوف مشاہدات سے ایک مافوق الادراک حقیقت سمجھنے کے قابل ہو جائے۔ اب اگر اس طرز بیان سے خدا کی ذات پاک کو کوئی ان حدود میں محدود سمجھنے لگے تو یہ اس کی نا فہمی ہے اور اگر عرش اور مادہ عرش کو صرف ایک فرضی یا دس خوش کن افسانہ قرار دے دے تو یہ بھی اس کا ظلم و کج بردی ہے۔ راہ صواب یہ ہے کہ ان حقائق پر ایمان رکھا جائے اور اس کی صورت کشی سے اجتناب کیا جائے۔ دوسری بات جو ایمان بالرسول کے سلسلہ میں سب سے زیادہ جاننا ضروری ہے یہ ہے کہ انسان کی کمزوریوں میں سے یہ بھی ایک کمزوری ہے کہ وہ یا تو رسول کا انکار کرتا ہے اور اگر اس کا اقرار کرتا ہے تو اس کی ہستی کبھی تو خدائی ہستی میں مدغم کر دیتا ہے اور کبھی اس کی حیثیت سے بھی نیچے گر دیتا ہے۔ یہود و نصاریٰ کی گمراہی کا مرکزی نقطہ یہی تھا۔ یہود نے حضرت مسیح علیہ السلام کا انکار کیا اور نصاریٰ نے ان کی ہستی کو خدا کی ہستی میں لپیٹ ڈالا اس لیے خاتم النبیین کو ہر موقع پر اپنی امت کو تنبیہ کرنا پڑی ہے تاکہ یہ امت اس گمراہی کا پھر اعادہ نہ کرے یہاں اس اعرابی نے بھی خدا اور رسول کا رشتہ دوستی یا اسی قسم کا کوئی اور رشتہ سمجھا تھا جس میں ایک دوسرے سے سفارش کا حق ہوتا ہے اسی لیے اس نے اپنے پرواز خیال کے مطابق خدا کی سفارش رسول کی بارگاہ میں پیش کی تاکہ رسول کی پوری توجہ اپنی درخواست کی جانب مبذول کرے مگر رسول نے اس کو سمجھایا کہ خدا کی ذات اتنی اعلیٰ و ارفع ہے کہ اس کے لیے کسی بڑے سے بڑے کے سامنے سفارش کا تخیل قائم کرنا اس کی شان عظمت کے منافی ہے سب رسول اسی کے دربار کے سفارشی ہیں اور وہ بھی اس کی اجازت کے بعد یہ اصدا ح صرف زبانی نہ تھی بلکہ اس استحضار عظمت کے ساتھ تھی کہ حاضرین کے چہروں پر بھی اس کا اثر نمایاں ہو رہا تھا گویا تعلیم وہ تھی اور تزکیہ یہ تھا۔

ذَلِكَ وَيُحَكِّمُ مَا لِلَّهِ إِنَّ عَرْشَهُ عَلَى سَمَواتِهِ هَكَذَا وَقَالَ يَاضِيْعُهُ مِثْلَ الْقُبَّةِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَيَاطُ بِهَ أَطْيَطُ الرَّحْلِ بِالرَّايِكِبِ . (رواه ابو داؤد).

تو جانتا بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کسی قدر بلند ہے اس کا عرش آسمانوں پر اس طرح قائم ہے اور اس کا نقشہ آپؐ نے اپنی انگلیوں سے قبہ کی شکل پر بنا کر دکھلایا اور وہ اس کی عظمت سے اس طرح چرچر کر رہا ہے جیسا نیا کجاوہ سوار کے بوجھ سے چرچر کرتا ہے۔ (اس حدیث کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے)

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيًّا وَادَمَ بَيْنَ الرُّوحِ وَالجَسَدِ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نبوت سے اس وقت سرفراز ہو چکے تھے جب کہ حضرت آدمؑ میں نفخ روح بھی نہ ہوا تھا

(۱۱۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ

(۱۱۳) ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ صحابہؓ نے دریافت کیا یا رسول اللہ آپؐ

اللہ رسول کی صداقت کی ایک بہت بڑی دلیل یہ ہے کہ جب اس کے حدود و عظمت خدائی حدود سے ٹکرانے لگتے ہیں تو وہ اس کو اتنی ہی نفرت کی نگاہ سے دیکھنے لگتا ہے جتنا کہ اپنی توہین کو ایک متوازن سے متوازن طبع انسان اپنی حیثیت سے زیادہ تعریف سن بیٹا ہے اور اس پر مسرور بھی ہو سکتا ہے مگر رسول اپنے ادب و احترام، اہانت و حقارت کے دونوں حدود اتنے محفوظ رکھتا ہے کہ گویا یہاں بھی اسے اپنا حظ نفس مقصود نہیں بلکہ خدائی حدود کا تحفظ منظور ہے۔ اگر اس کے منہ پر اسے کوئی یا خیر البریہ کہہ کر پکارتا ہے تو اسے شرم آ جاتی ہے اور وہ گردن جھکا کر کہہ دیتا ہے کہ یہ کلمہ میرے باپ ابراہیم علیہ السلام کے لیے زیادہ موزوں ہے۔ بلاشبہ وہ سب سے افضل ہے اور جہان کا سید و سردار ہے مگر جب اس کے سامنے اسے انت سیدنا کہا جاتا ہے تو اس کے منہ سے بے ساختہ نکل جاتا ہے کہ السید ہو اللہ گویا اگر وہ اپنی تعریف سن سکتا ہے تو صرف ایک حقیقت اور واقعہ کی حد تک اور اگر اپنی مذمت سے ناخوش ہوتا ہے تو صرف اس لیے کہ اس منصب رسالت کی توہین ہے غرض دونوں جانبوں میں اس کا غصہ و مسرت خدا ہی کی عظمت کی خاطر ہوتا ہے سوچو کہ ایسا انسان کیسا پاک انسان ہوگا جو اپنے نفس کے لیے کسی بات کا طالب نہیں اس کی تمام سعی و کوشش یہ ہے کہ وہ خدا کی عظمت کا نقش لوگوں کے دلوں میں قائم کر جائے اور بس۔ جو لوگ رسول کو خدائی عظمت دے کر خوش کرنا چاہتے ہیں وہ درحقیقت اس کی ناراضگی خرید رہے ہیں اور جو محروم القسمت رسول کا ادب بھی نہیں جانتے وہ دراصل اپنے خدا کا غصہ مول لے رہے ہیں۔

محمد از تو می خواہم خدا را خدا یا از تو می خواہم محمدؐ

(۱۱۴) * حافظ سخی وی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کہتے ہیں کہ اس حدیث کے مشہور الفاظ ”كنت نبيا و ادم بين الماء و الطين“ ہمیں کسی حدیث کی کتاب میں نہیں مل سکے۔ حافظ سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ان کا صاف طور پر انکار کر دیا ہے البتہ اس کا مضمون قابل تسلیم سمجھا ہے۔ خفاجی شرح شفا میں تحریر فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے دو تین باتیں ثابت ہوتی ہیں (۱) آپؐ کا عالم ارواح میں نبوت سے حقیقت سرفراز ہونا۔ (۲) جس طرح صفت وجود میں آپؐ کی ذات سب سے مقدم تھی اسی طرح صفت نبوت میں بھی آپؐ کا سب سے مقدم ہونا اس مضمون کی پوری توضیح کے لیے اس تفصیل کا نقل کرنا ضروری ہے جو حافظ تقی الدین سبکی نے آیت میثاق کی تفسیر میں لکھی ہے۔

﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُم مِّنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَتَنْصُرُنَّهُ﴾ (آل عمران : ۸۱)

”اور وہ وقت یاد دلائیے جب کہ اللہ تعالیٰ نے نبیوں سے عہد لیا تھا کہ ہم جو تمہیں کتاب و حکمت دیں پھر خدا کا کوئی رسول نہ آئے۔“

اللہ متی و حث لک النبوة قال و ادم بین کو نبوت کب ملی فرمایا اس وقت جب کہ حضرت آدم علیہ السلام ابھی روح و

لہ تمہارے پاس آئے اور جو کتاب تمہارے ساتھ ہو اس کی تصدیق کرے تو (دیکھو) ضرور اس پر ایمان رہنا اور ضرور اس کی مدد کرنا۔

حفظ موصوف نے اس آیت کی شرح میں ایک مستقل رسالہ لکھا ہے اور اس کا نام "التعظیم و المنة" فی معنی قوله تعالیٰ (لتؤمنن بہ و لتنصرنہ) رکھا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ ازل میں انبیاء علیہم السلام سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے سی نمونہ کا مہد لیا گیا تھا جیسا کہ امتوں سے نبیوں کے لیے یار عایا سے خلفاء کے لیے اطاعت و نصرت کا عہد یہ جاتا ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ انبیاء علیہم السلام کے درمیان آپ کا منصب عالی وہ تھا جو امتوں میں انبیاء علیہم السلام کا منصب ہوتا ہے اس لیے اور انبیاء تو صرف نبی ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نبی الانبیاء ہیں۔ یہ حقیقت اگرچہ عالم اجسام میں صاف طور پر عیاں نہیں ہو سکی مگر عام ارواح اور س عالم سے دوراء عالم میں جہاں بھی دیگر انبیاء علیہم السلام کے ساتھ آپ کا اجتماع ہو گیا ہے ظاہر ہوئی ہے۔ پہلی بار یہ اجتماع شب معراج میں ہوا تھا جب کہ نماز کے لیے امام کی تلاش ہو رہی تھی۔ اس وقت تمام انبیاء علیہم السلام کی صفوں میں امامت کی مستحق آپ ہی کی ذات گرامی ٹھہری۔ گویا امت میں امامت کا جو حق کہ نبی کا ہوتا ہے وہی حق انبیاء علیہم السلام میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قرار پایا۔ دوسرا اجتماع محشر میں ہو گا وہاں بھی سب انبیاء آپ ہی کے زیر لواء اور آپ ہی کے جھنڈے کے نیچے ہوں گے جیسا کہ ہر امت اپنے اپنے نبی کے جھنڈے کے نیچے ہوگی تیسری بار شفاعت کا مرحلہ ہے یہاں بھی سب کی خطیب و امام آپ ہی کی ذات مبارک ہوگی۔ بالفاظ دیگر یوں سمجھئے کہ جو منصب نبوت آپ کو اس امت کے لیے حاصل ہے وہی منصب آپ کو بلحاظ انبیاء بھی حاصل ہے ابتہ اس کا ظہور ان کے ساتھ اجتماع پر موقوف ہے۔ عالم کی تاریخ میں یہ اجتماع کل تین جگہ ثابت ہوتا ہے اور تینوں جگہ آپ کا یہ منصب عالی ظاہر ہوا ہے۔ مگر اس عام میں بھی انبیاء علیہم السلام کا آپ کے ساتھ اجتماع ہو جاتا تو یہ حقیقت یہاں بھی آشکارا ہو جاتی۔ چنانچہ آخر زمانہ میں جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام تشریف لائیں گے تو ان کا تعلق آپ کی شریعت کے ساتھ وہی ہو گا جو تمام امت کا ہے اور اسی لیے اس اتباع سے ان کی نبوت میں کوئی ادنیٰ شائبہ نقصان بھی لازم نہ آئے گا۔ اسی طرح اگر آپ گذشتہ انبیاء کے زمانہ میں تشریف لے آتے تو وہ بھی اپنی اپنی رسالت پر باقی رہتے ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع ہی فرماتے اور اس اتباع کی وجہ سے ان کی رسالت میں بھی کوئی نقص لازم نہ آتا۔ رہا مختلف شریعتوں کا معاملہ تو جس طرح مختلف نبوتیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے ماتحت ہیں اسی طرح مختلف شریعتیں مختلف زمانوں اور امتوں کے لحاظ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی شریعتیں ہیں۔ پس یہود و نصاریٰ کے لحاظ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت تو رات و انجیل تھی اور امت محمدیہ کے لحاظ سے آپ کی شریعت قرآن شریف ہے اگر زمانوں اور اشخاص کے اعتبار سے احکام مختلف ہو جائیں تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

مذکورہ بالا تحقیق سے دو حدیثوں کی مراد روشن ہوگئی۔ (۱) بعثت الی الناس كافة۔ میں تمام لوگوں کی طرف بھیجا گیا ہوں عام طور پر عموم بعثت کے معنی صرف یہ سمجھے جاتے تھے کہ آپ قیامت تک سب انسانوں کے لیے رسول ہیں لیکن اس تحقیق سے ظاہر ہو گیا کہ آپ کی نبوت کا تعلق صرف مستقبل سے نہیں بلکہ ماضی و مستقبل دونوں سے ہے حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

۱۔ یوسف بن معین بہانی نے جواہر البحار میں اس رسالہ کو مجتبہ نقل کیا ہے خفاجی نے صرف اس کے منتشر ٹکڑے دیے ہیں۔

الرُّوحُ وَالْجَسَدُ

جسم کے درمیان تھے۔ (یعنی ان میں روح نہیں پھونکی گئی تھی)

(اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن کہا ہے)

(رواہ الترمذی و قال هذا حدیث حسن)

علیہ وسلم تک سب رسول آپؐ کی نبوت کے ماتحت ہیں اگرچہ ماتحتی کی نوعیت بدلی ہوئی ہو

(۲) حدیث کنت نبیا و ادم بین الماء و الطین - اس حدیث کی مراد صرف یہ سمجھی جاتی تھی کہ حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش سے پہلے اللہ تعالیٰ کو آپؐ کی نبوت کا علم حاصل تھا مگر اس میں آپؐ کی کیا خصوصیت ہے۔ دوسرے انبیاء علیہم السلام کی نبوتوں کا علم بھی اللہ تعالیٰ کو اسی طرح حاصل تھا جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا۔

اس تحقیق کی بناء پر حدیث کا مطلب یہ ہوگا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت آدم علیہ السلام میں نفع روح سے پہلے نبوت سے نواز جا چکا تھا۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ قدرت کی طرف سے کسی کمال کے افاضہ کی دو صورتیں ہوتی ہیں۔ کبھی وہ عالم وجود میں آنے کے بعد کمال کا افاضہ کرتی ہے اور کبھی وجود سے پہلے عالم ارواح ہی میں اس کمال سے نواز دیتی ہے جس کا ظہور قالب انسانی میں مقدر ہو چکا ہے۔ دونوں صورتوں میں اس کمال کا علم اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کو یکساں ہوتا ہے۔ ہاں مخلوق کو پہلی صورت کا علم اس وقت حاصل ہوتا ہے جب کہ وہ کمال اس کے مشاہدہ میں آجائے۔ اور دوسرے کمال کے علم کی اس کے سوا کوئی صورت نہیں کہ کوئی مخبر صادق اس کی خبر دے دے۔ یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد سے ہمیں اس بات کا علم ہو گیا ہے کہ کمال نبوت آپؐ کو اس وقت حاصل ہو چکا تھا جب کہ حضرت آدم علیہ السلام انسانی صورت پر استوار بھی نہ ہونے پائے تھے اور اسی وقت انبیاء علیہم السلام سے آپؐ کے لیے ایمان و نصرت کا عہد بھی لے لیا گیا تھا تاکہ معلوم ہو جائے کہ آپؐ کی رسالت عامہ ان کو بھی شامل ہے۔ اس لحاظ سے سب سے پہلے نبی آپؐ ہوئے مگر چونکہ جسم عنصری کے لحاظ سے آپؐ کا ظہور سب سے آخر میں ہوا ہے اس لیے آپؐ آخر الانبیاء بھی کہلائے مگر اس معنی سے نہیں کہ آپؐ کو نبوت سب سے آخر میں ملی ہے۔ بلکہ اس معنی سے کہ آپؐ کا ظہور سب کے آخر میں ہوا ہے ورنہ منصب نبوت کے لحاظ سے آپؐ کی ولادت سے قبل اور ولادت کے بعد چالیس سال کی عمر سے پہلے اور اس کے بعد کے زمانہ میں کوئی فرق نہیں ہے اس کو ایک مثال سے یوں سمجھئے کہ اگر ایک شخص اپنی لڑکی کی شادی کے لیے کسی کو وکیل بناتا ہے تو بلاشبہ یہ وکالت صحیح ہے اور اسی وقت سے اس کو تصرف کرنے کا حق بھی حاصل ہے لیکن اس تصرف کا ظہور اس پر موقوف ہے کہ پہلے کہیں اسے کفو ملے تو وہ شادی کرے بعض مرتبہ مدتوں کفو نہیں ملتا اور اس وکالت کا کوئی اثر ظاہر نہیں ہوتا مگر یہ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ شخص وکالت سے موصوف نہیں یا اس کو اس سے پیشتر حق تصرف حاصل نہیں اسی طرح آپؐ کی نبوت کا معاملہ سمجھنا چاہیے یہاں جسم عنصری کی شرط صرف تصرفات نبوت کے ظہور کے لیے ہے۔ بنفس منصب نبوت کے لیے نہیں اصل یہ ہے کہ کسی حکم کا کسی شرط سے تعلق دو طرح پر ہوتا ہے کبھی فاعل متصرف کے اعتبار سے کبھی محل قابل کے لحاظ سے یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے لیے جسم عنصری کی شرط فاعل متصرف کی طرف سے نہ تھی کیونکہ حق تعالیٰ نے آپؐ کو منصب نبوت سے عالم ارواح ہی میں سرفراز کر دیا تھا جسم ناسوتی کی شرط تھی تو صرف اس لیے تھی کہ مبعوث الیہم میں جسم کے بغیر استفادہ کی قابیلیت نہ تھی۔ تصرفات نبوت یعنی احکام الہیہ کی تبلیغ اس پر موقوف تھی کہ آپؐ جسم عنصری میں تشریف لاکر ن سے خطاب کریں۔ کلام الہی انہیں سنیں اور سمجھائیں اگر مخاطبین میں ان امور کی اس سے قبل صلاحیت ہوتی تو وہ کمال نبوت کا اس سے قبل بھی ادراک کریتے اس لیے قابلیت انسانی کی شرط یہاں نفس نبوت کے لیے نہیں بلکہ قصور مخاطبین کے لحاظ سے تھی۔

۱۔ سبکی متونی ۱۵۱ سے پہلے حافظ ابو نعیم اصبہانی نے متونی (۴۳۰) اور شیخ محی الدین بن عربی (متونی ۶۳۸) نے فتوحات مکیہ کے باب ۱۰ میں ۷۷۷ باب ۲ ص ۱۸۵، باب ۱۳ ص ۹۴، باب ۷۷ ص ۷۷۷، باب ۸۲ ص ۳۱۳، باب ۶۴ ص ۶۴ میں اور امام رازی نے (متونی ۶۰۶) اپنی تفسیر میں پھر بعد میں بن جریر ٹنکی (متونی ۹۷۳) اور زرقلانی (۱۱۲۲) وغیرہم نے اسی تفسیر کو اختیار کیا ہے۔

جعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین بنادے گئے تھے
 خاتم النبیین و ادم بین الماء و الطین
 (۱۱۵) عن عرصاص سن ساریۃ عن النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم قال انی عند اللہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت خاتم النبیین بنادے گئے تھے
 جب کہ حضرت آدم (علیہ السلام) ابھی آب و گل ہی میں تھے
 (۱۱۵) عرباض بن ساریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے میں خدا کے نزدیک اس وقت خاتم النبیین مقرر ہو

خفاجی کو قتل کی اس رائے سے اختلاف ہے وہ اور انبیاء علیہم السلام کے حق میں آپ کا یہ علاقہ تسلیم نہیں کرتے اور فرماتے ہیں کہ
 صرف تعظیم و توقیر عظمت و نصرت کے عہد سے اتنا اہم علاقہ ثابت نہیں ہو سکتا۔ ہمارے نزدیک اس کے خلاف پر جود جو بات انہوں نے قائم
 کیے ہیں اس کا جواب ممکن ہے مگر احتیاط یہ معلوم ہوتی ہے کہ اس بحث سے سکوت اختیار کیا جائے نہ تو اس کا دعویٰ کرنے کی ضرورت ہے اور
 نہ اس سے انکار کرنے کی حاجت۔ آیت کا مفہوم سمجھنے کے لیے صرف آپ کی سیادت و قیادت کا اعتقاد کافی ہے۔ اب یہ بحث کہ انبیاء
 علیہم السلام کے لیے بھی یہ سیادت اسی درجہ کی تھی جس درجہ کی اس امت کے لیے غیر ضروری بحث ہے۔ علامہ خفاجی کو سبکی کی دوسری بحث بلا
 کسی اختلاف کے تسلیم ہے یعنی یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو منصب نبوت سب سے پہلے عالم اوداح ہی میں مرحمت ہو چکا تھا اور اس
 حدیث کا منشاء صرف یہی نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کو آپ کی نبوت کا علم تھا یہ ایک بدیہی اور غیر مفید سی بات ہے۔ شیخ اکبر نے اس مضمون کو بڑی
 رنگینی سے ار کیا ہے اس کا نقل کرنا موجب طوالت ہے۔ اہل علم کی ضیافت طبع کے لیے یہاں صرف چند اشعار پیش کیے جاتے ہیں۔

الا بابی من کان ملکاً و میذا
 و ادم بین الماء و الطین و اف
 فذاک الرسول الا بطحی محمد
 لہ فی العلی مجد تلید و طارف
 اتی بزماں السعد فی اخر المدی
 و کانت لہ فی کل عصر مواقف
 اتی لانکسار الدھر یجر صدعہ
 فائنت علیہ السن و عوارف
 اذ ارام امر الا یكون خلافہ
 و لیس لذاک الامر فی الکلون صارف
 سن لومیرے ماں باپ اس پر قربان جو اس وقت بادشاہ اور سردار بن
 چکا تھا جب کہ آدم علیہ السلام ابھی آب و گل کے درمیان ہی پڑے
 ہوئے تھے۔ یہ وہی مکی رسول ہیں جن کا نام نامی محمد ہے اور
 جن کو ہر قسم کی نئی پرانی بزرگیاں حاصل ہیں۔
 آپ کی آمد مدتوں بعد ایک خوش بخت زمانہ میں ہوئی۔
 مگر آپ کی شہرت ہر دور میں رہی ہے۔
 آئے اور ایک شکستہ حال زمانہ کی اصلاح کرنے کے لیے آئے۔
 اس لیے زبان خلق اور بخششیں آپ کی ثناء خواں ہے۔
 جب آپ کسی بات کا عزم کر لیتے ہیں تو پھر اس کا خلاف نہیں ہوتا۔
 اور نہ عالم میں اس سے کوئی مانع نظر آتا ہے۔

(۱۱۵) * مواہب میں ہے۔ و اخرج مسلم من حدیث عبد اللہ بن عمرو بن العاص عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه
 قال ان اللہ عر و حل کتب مقادیر الخلق قبل ان یخلق السموات و الارض بخمسين الف سنة و کتب فی الذکر ان
 محمدا حاتم السییس عبد اللہ بن عمر بن العاص صحیح مسلم میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے
 زمین اور آسمانوں کی پیدائش سے پچاس ہزار سال قبل اپنی بر مخلوق کا اندازہ لکھ دیا تھا اور لوح محفوظ میں یہ بھی لکھ دیا تھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم

مَكْتُوبٌ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ وَ إِنَّ آدَمَ لَمُنْجَدِلٌ فِي طِينَتِهِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ وَ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ كَمَا فِي الْمَشْكُوءِ وَ الْبَهْقِيِّ وَ الْحَاكِمِ كَمَا فِي الْمَوَاهِبِ وَ قَالَ الْحَاكِمُ صَحِيحُ الْإِسَادِ وَ فِي شَرْحِهِ رَوَاهُ فِي حِسَابِ فِي صَحِيحِهِ أَيْضًا وَ فِي الْكَمَرِ وَ فِي لَفْظٍ لِهَذَا الْحَدِيثِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ فِي أَمِّ الْكِتَابِ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ الْحَدِيثُ.

چکا تھا جب کہ حضرت آدم علیہ السلام ابھی گارے کی شکل ہی میں پڑے ہوئے تھے۔ (یعنی ان میں روح نہیں پھونکی گئی تھی)

اس حدیث کو شرح السنۃ میں اور امام احمد نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے اور کنز العمال میں بحوالہ ابن سعد اس حدیث کے لفظ میں بجائے عند اللہ کے اُمّ الکتاب کا لفظ ہے۔ اب حدیث کا مطلب یہ ہوگا کہ میں لوح محفوظ میں خاتم النبیین لکھا جا چکا تھا۔ گویا ابن سعد ام احمد کی شرح سمجھنا چاہیے۔

..... وسم خاتم النبیین ہیں یعنی جب عالم تکوین کی ہر معمولی سے معمولی چیز مقدر ہوئی تو جن کے وجود پر عالم تکوین کی آبادی کا مدار تھا ان کا خاتم النبیین ہونا بھی اسی وقت مقدر ہو چکا تھا۔ اس روایت کا آخری فقرہ اگرچہ صحیح مسلم کے موجودہ نسخوں میں نہیں ملتا مگر جب مصنف مواہب نے اس کو بحوالہ مسلم نقل کیا ہے تو ضرور ان کے نسخہ میں موجود ہوگا۔

واضح رہے کہ اس حدیث کا منشا بھی صرف تحریر و کتابت نہیں ہے بلکہ مقصود یہ ہے کہ خلعت ختم نبوت آپ کو اس وقت پہنایا جا چکا تھا جب کہ ابوالبشر نے خلعت وجود بھی نہیں پہناتا تھا۔ اسی کی طرف حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اشارہ فرمایا ہے:

عن ابن عباس في حديث الشفاعة فياتون عيسى فيقولون اشفع لنا الى ربنا فيقضى بيننا فيقول اني لست هنا كم اني اتخذت و امي الهين من دون الله و لكن ارايتهم لو ان متاعا في و عاء قد حتم عليه اكان يوصل الى ما في الوعاء حتى يقض الخاتم فيقولون لا فيقول فان محمد صلى الله عليه وسلم قد حضر اليوم و قد غفر له ما تقدم من ذنبه و ما تاخر رَوَاهُ الطَّيَالِسِيُّ ص ۳۵۳ - و في لفظ احمد و ابی يعلى ان محمدا صلى الله عليه وسلم خاتم النبیین قد حضر اليوم.

ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ شفاعت کی طویل حدیث میں روایت کرتے ہیں کہ (قیامت میں شفاعت کے لیے) آخر کار لوگ عیسیٰ علیہ السلام کے پاس آئیں گے اور کہیں گے (آپ ہی ہمارے پروردگار سے سفارش کیجئے تاکہ ہمارا احساب لے لے وہ فرمائیں گے میں یہ کام نہیں کر سکتا کیونکہ میں اس سے شرمندہ ہوں کہ میری امتوں نے مجھے اور میری ماں کو خدا بنایا تھا لیکن بتلاؤ اگر کسی برتن کو بند کر کے اس پر مہ لگا دی جائے کیا اس برتن کی چیز اس وقت تک لے سکتے ہو جب تک اس کی مہ نہ توڑ دو لوگ کہیں گے ایب تو نہیں ہو سکتا۔ عیسیٰ علیہ السلام فرمائیں گے پس محمد صلی اللہ علیہ وسلم (جو انبیاء علیہم السلام کے خاتمہ پر مہر ہیں) آج موجود ہیں ان کی آئندہ و گزشتہ سب لغزشیں معاف ہو چکی ہیں (ان کے پاس جاؤ) مسند احمد اور ابویعلیٰ کے لفظ یہ ہیں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین ہیں۔ اور آج یہاں موجود ہیں۔ ان الفاظ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے صرف تقدیر کا ذکر نہیں فرمایا۔ بلکہ اس نوازش الہیہ کی طرف اشارہ فرمایا ہے جو ازل میں خلعت ختم نبوت پہنا کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ہو چکی تھی۔ اس لیے شفاعت کا حق ان ہی کا ہے۔

عرب غرض کہ اس حدیث میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ عالم کی ہدایت کے وقت ہی اس کی نہایت آپ کے دور و نبوت پر مقدر ہو چکی تھی اسی لیے آپ نے فرمایا ہے عن بریدۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعثت انا و الساعة جميعا ان لا

جعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم اول
النبین و اخرهم و کک امتہ اخر
الامم و تكون اولهم يوم القيامة
(۱۱۶) عَنْ أَنَسٍ فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ مَرْفُوعًا
قَالَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى جَعَلْتُ أُمَّتَكَ هُمُ
الْأَخِرُونَ وَ هُمُ الْأَوَّلُونَ (الی قولہ)
جَعَلْتُكَ أَوَّلَ النَّبِيِّينَ خَلْقًا وَ آخِرَهُمْ (الی
قولہ) وَ جَعَلْتُكَ فَاتِحًا وَ خَاتِمًا (اخرجه ابو
عیبہ) (من الحصاص ج ۲ ص ۱۹۷)

(۱۱۷) عَنْ سَلْمَانَ فِي حَدِيثِ الشَّفَاعَةِ يَا
تُونُ مُحَمَّدًا فَيَقُولُونَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَنْتَ الَّذِي
فَتَحَ اللَّهُ بِكَ وَ خَتَمَ وَ غَفَرَ لَكَ مَا تَقَدَّمَ
وَ مَا تَأَخَّرَ

(روہ اس سی شبہ (فتح لباری ج ۲ ص ۴۷۸)
(۱۱۸) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي حَدِيثِ الْإِسْرَاءِ
قَالُوا يَا جِبْرِيلُ مَنْ هَذَا مَعَكَ قَالَ هَذَا
مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ خَاتِمُ النَّبِيِّينَ ... الی
ان قال. فَقَالَ لَهُ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى

اللہ کادات لتسبقي (اخرجه ابن جریر بحوالہ مسند احمد)

آنحضرت ﷺ سب سے پہلے نبی بنادئے گئے تھے اور سب سے
آخر میں تشریف لائے ہیں اور اسی طرح آپ کی امت بھی سب
سے آخر میں آئی ہے اور قیامت کے دن سب سے مقدم ہو جائے گی
(۱۱۶) انس سے ایک طویل حدیث میں مرفوع روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے
فرمایا تیری امت کو میں نے سب سے آخر میں بھیجا ہے اور وہ حساب میں
سب سے پہلے ہوگی اور میں نے تجھ کو نبیوں میں سب سے پہلے پیدا کیا اور
سب سے آخر میں بھیجا ہے تجھ کو میں نے فاتح یعنی دورہ نبوت شروع کرنے
والا بنایا ہے اور تجھ کو ہی اس کا ختم کرنے والا بنایا ہے۔ اس حدیث کو بو نعیم
نے روایت کیا ہے۔

(۱۱۷) سلمان شفاعت کی حدیث میں روایت کرتے ہیں۔ لوگ محمد صلی اللہ
علیہ وسلم کے پاس آئیں گے اور کہیں گے اے اللہ کے نبی آپ ہی وہ ہیں
جن سے اللہ تعالیٰ نے نبوت کو شروع کیا تھا اور جن پر ختم کیا ہے اور آپ کی
آئندہ اور گزشتہ سب لغزشیں معاف کر دی ہیں۔

(اس حدیث کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے)

(۱۱۸) ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ معراج کی حدیث میں روایت فرماتے
ہیں کہ فرشتوں نے جبریل سے دریافت کیا تمہارے ساتھ یہ کون ہیں وہ
بولے محمد ہیں جو اللہ کے رسول اور خاتم النبیین ہیں۔ (جب آپ کی دربار
الہی میں رسائی ہوئی) تو ارشاد ہوا (اے محمد) میں نے پیداؤں کے لحاظ سے

بریدہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے میں اور قیامت ساتھ ساتھ بھیجے گئے ہیں (اور مبالغہ کے ساتھ فرمایا) وہ
تو قریب تھی کہ مجھ سے بھی پہلے آ جاتی۔ اور بخاری میں ہے بعثت انسا و الساعة کھاتین آپ نے اپنی دو انگلیوں کی طرف اشارہ کر
کے فرمایا میں اور قیامت اس طرح ملے ہوئے بھیجے گئے ہیں یعنی آپ کے زمانہ نبوت اور قیامت کے درمیان کوئی اور نبوت حاصل نہیں
قیامت جب بھی آئے آپ ہی کے دور نبوت میں آئے گی۔

خدا صہ یہ کہ آپ کا دنیا کے آخری دور میں آنا اس وقت ملے ہو چکا تھا جب کہ حضرت آدم علیہ السلام میں نوح روح نہ ہوا تھا گویا کہ یہ
بات عالم کے وجود سے بھی پہلے ایک طے شدہ بات تھی اب اس میں شبہ کی کیا گنجائش ہو سکتی ہے۔

(۱۱۸) * چونکہ رسولوں کے سلسلہ میں بظاہر سب سے پہلے آنے والے رسول حضرت آدم علیہ السلام تھے اس لیے حدیث میں لکھا

جَعَلْتُكَ أَوَّلَ النَّبِيِّينَ خَلْقًا وَآخِرَهُمْ
بَعَثًا وَجَعَلْتُكَ فَاتِحًا وَخَاتِمًا.

(رواه التبرانی) (مجمع الروائد ص ۲۷ و ۲۹)

(۱۰۹) عَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
مُرْسَلًا إِنَّمَا نَعُثُ خَاتِمًا وَفَاتِحًا وَ أُعْطِيتُ
جَوَامِعَ الْكَلِمِ وَ فَوَاتِحَهُ. (رواه البيهقي في
شعب الايمان كبرج ۶ ص ۱۰۶)

(۱۲۰) عَنْ قَتَادَةَ كُنْتُ أَوَّلَ النَّاسِ فِي الْخَلْقِ
وَ آخِرَهُمْ فِي الْبَعْثِ. (رواه ابن سعد مرسلًا
كما في الكبرج ۶ ص ۱۰۶ و رواه ابن أبي شيبة
مسند احمد كما في الدر المنثور ج ۵ ص ۱۸۴)

(۱۲۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ﴿وَ إِذْ أَخْلَلْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ
مِثْقَالَهُمْ وَ مِنْكَ وَ مِنْ نُوحٍ﴾ (الاحزاب: ۷) الْآيَةَ
قَالَ كُنْتُ أَوَّلَ النَّبِيِّينَ فِي الْخَلْقِ وَ آخِرَهُمْ فِي

تم کو سب نبیوں سے پہلے اور بلحاظ بعثت سب سے آخر میں بھیجا ہے۔ نبوت
کا شروع کرنے والا اور ختم کرنے والا تم کو ہی بنایا ہے۔

(اس حدیث کو بزار نے روایت کیا ہے)

(۱۱۹) ابوقادہ مرسلًا روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا ہے نبوت کا شروع
کرنے والا اور اس کا ختم کرنے والا میں ہی بھیجا گیا ہوں اور مجھے جوامع کلم
اور فواتح کلم دیئے گئے ہیں یعنی مختصر جملوں میں بڑے بڑے مضامین ادا
کرنا۔ اس حدیث کو بیہقی نے شعب الايمان میں روایت کیا ہے۔

(۱۲۰) قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں سب انسانوں میں
بلحاظ پیدائش پہلا ہوں اور سب انبیاء میں باعتبار بعثت پچھلا۔
اس حدیث کو ابن سعد نے مرسلًا اور ابن ابی شیبہ نے مسندًا روایت کیا
ہے۔

(۱۲۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے آیت کریمہ: ﴿وَ إِذْ أَخْلَلْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِثْقَالَهُمْ وَ
مِنْكَ وَ مِنْ نُوحٍ﴾ کی تفسیر کرتے ہوئے فرمایا میں باعتبار پیدائش کے
سب سے پہلا اور باعتبار بعثت سب سے آخری نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) ہوں۔

پہلے اس کی وضاحت کی گئی ہے کہ اصل اذیت یعنی باعتبار خلق و اتصاف نبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کو حاصل ہے۔ گو بلحاظ وجود
عنصری حضرت آدم علیہ السلام کی تشریف آوری سب سے اول ہوگئی ہے۔

(۱۱۹) حکیم ترندی فرماتے ہیں کہ ہر سید و امیر کو بقدر اپنے دائرہ ولایت کے خزان، حشم و خدم درکار ہوتے ہیں۔ جو ایک قریہ یا ایک خطہ کا
امیر ہوتا ہے اس کے لیے اس کے مناسب اور جو ایک ملک کا امیر ہوتا ہے اس کے لیے اس کے مناسب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو چونکہ
تمام جہان کا سید و امیر بنایا گیا ہے اس لیے آپؐ کو اسی کے بقدر سامان ولایت کی ضرورت تھی اسی لیے حدیث میں ارشاد ہے کہ اونیست
حزائن الارض مجھے زمین بھر کے خزانے مرحمت فرمادیئے گئے ہیں اور اسی لیے فرمایا اونیست جوامع الکلم مجھے جامع کلمات مرحمت
کیئے گئے ہیں بے شک جس کی مملکت تبلیغ تمام جہان ہوں اسے مختصر جملوں میں سمندر کھپانے کی قدرت ملنی چاہیے تاکہ اسے سمجھ بھن میں
سب کچھ آجائے اور ایک اعرابی دلفنی یکساں طور پر اس سے ہمیشہ مستفید ہوتا رہے اسی بناء پر ترندی میں ہے کہ ہر نبی کو ذات نبیہ و رقیب
ملے ہیں مجھے چودہ مرحمت ہوئے ہیں۔ غرض کہ جوامع الکلم بعثت عامہ کے مقتضیات و ضروریات میں داخل ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ جو رسوں
خاص خاص قوموں کی طرف مبعوث ہوئے ان کو ایسے کلمات جامع مرحمت نہیں ہوئے جوامع الکلم کی تفسیر ہمارے مضمون نبیت حدیث میں
زیر عنوان قرآن کی جامعیت ملاحظہ کیجئے۔

اس حدیث کو ابن ابی حاتم رضی اللہ تعالیٰ عنہ ابن مردویہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ابو نعیم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے دلائل البیوۃ میں روایت کیا ہے اور دیلمی ابن عساکر، ابن ابی شیبہ، ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ ابن سعد رحمۃ اللہ علیہ نے بھی روایت کیا ہے۔

یہ امت سب امتوں میں آخر سب سے بہتر اور حساب میں سب سے مقدم ہوگی

(۱۲۲) قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم سے بیان کیا گیا ہے کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ سے کمر لگائے بیٹھے تھے اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہم قیامت کے دن ستر امتوں میں سترویں امت ہوں گے جن میں ہم سب سے آخر اور سب سے بہتر ہوں گے۔

(درمنثور)

(۱۲۳) محمد بن حزم فرماتے ہیں کہ قیامت کے دن ستر امتیں پوری ہو جائیں گی جن میں ہم سب سے آخر اور سب سے بہتر ہوں گے۔
(کنز العمال)

(۱۲۴) حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک طویل حدیث میں فرمایا اے یہودی! تم لوگ ہم سے پہلے ہو اور ہم گوتم سے آخر میں ہیں مگر قیامت کے دن حساب میں تم سے پہلے

الْعُثْبُ . (رواہ س ای حاتم و اس مردویہ و ابو نعیم فی الدلائل و الدلمی و ابن عساکر و ابن ابی شیبہ و اس جریر و اس سعد (ابن کثیر ح ۸ ص ۸۹ و الدر المنثور ح ۵ ص ۸۴ و المکر ج ۶ ص ۱۱۳)

هذه الامة اخر الامم و خیرها و

اولها فی الحساب

(۱۲۲) عَنْ قَتَادَةَ قَالَ ذَكَرْنَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ذَاتَ يَوْمٍ وَهُوَ مُسْنِدٌ ظَهْرَهُ إِلَى الْكَعْبَةِ نَحْنُ نُكْمِلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ سَبْعِينَ أُمَّةً نَحْنُ أَحَبُّهَا وَ خَيْرُهَا .

(رواہ ابن جریر فی تفسیر قوله کتیم خیر امة الآیہ (الدر المنثور ج ۲ ص ۶۴)

(۱۲۳) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ حَزْمٍ..... تَكْمِلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ سَبْعُونَ أُمَّةً. نَحْنُ أَحَبُّهَا وَ خَيْرُهَا .
(روہ السور دی) (الکنز ج ۶ ص ۲۳۲)

(۱۲۴) عَنْ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ يَا يَهُودِيُّ أَنْتُمْ الْأَوَّلُونَ وَ نَحْنُ الْآخِرُونَ السَّابِقُونَ

(۱۲۲) * ان جملہ احادیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فاتح نبوۃ اور خاتم نبوۃ دونوں قرار دیا گیا ہے معلوم ہوا کہ ازل میں آپ کی نبوۃ اور ختم نبوۃ صرف تقدیر کے معنی میں نہ تھی تقدیر تو سب کے لیے یکساں ہے بلکہ اس منصب سے سرفرازی کے لحاظ سے ہے۔ آپ کی آخریت جس طرح خارج میں تھی اسی طرح آپ کی اولیت بھی سمجھنا چاہیے۔ اور جس طرح آپ کی اولیت تھی یعنی آپ سے پیشتر کوئی رسول نہ تھا اسی طرح آپ کی آخریت سمجھنا چاہیے یعنی آپ کے بعد بھی کسی قسم کا کوئی رسول نہیں ہوگا۔

(۱۲۳) * یہ معلوم نہیں ہے کہ یہاں ستر کا عدد کس مناسبت سے ذکر کیا گیا ہے جب کوئی متکلم کوئی خاص عدد ذکر کرتا ہے تو اس کے ذہن میں اس عدد کا کوئی خاص معیار ہوتا ہے جب تک اس کا وہ معیار اور اعتبار ذہنی معلوم نہ ہو جائے اس وقت تک اس عدد پر بحث کرنا کجروی ہے ایک ہی مقدار کو پیسوں کے لحاظ سے ۶۴ اور آنوں کے اعتبار سے ۱۶ اور روپیہ کے لحاظ سے ایک کہا جاسکتا ہے۔ معلوم نہیں کہ یہاں ۷ کے عدد میں کس خاص بات کی رعایت کی گئی ہے۔

یَوْمَ الْقِيَامَةِ. اخرجہ ابن راہویہ فی مستندہ ہوں گے۔

و ابن ابی شیبۃ فی المصنف..

(الحصائر ح ۲ ص ۲۰۹)

(۱۲۵) عَنْ بَهْزِ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ

مَرْفُوعًا تَكْمُلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ سَبْعُونَ أُمَّةً نَحْنُ

اخْرُهَا وَ خَيْرُهَا. (رواہ ابن ماجہ و الدارمی

کذا می الکفر ج ۶ ص ۲۳۲. و رواہ الترمذی و

قال هذا حدیث حسن المشکوۃ ص ۵۸۴)

(۱۲۶) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْنُ اخِرُ الْأُمَمِ وَ

أَوَّلُ مَنْ يُحَاسَبُ. أَيْنَ الْأُمَّةُ الْأُمِّيَّةُ وَ نَبِيَّهَا

فَنَحْنُ الْاٰخِرُونَ الْاَوَّلُونَ. (رواہ ابن ماجہ

الکفر ج ۶ ص ۲۳۰)

(۱۲۷) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْنُ الْاٰخِرُونَ السَّابِقُونَ

يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَيِّنَاتُهُمْ أَوْ ثَوَا الْكِتَابِ مِنْ قَبْلِنَا وَ

أَوْثِنًا مِنْ بَعْدِهِمْ. (رواہ الشیخان و انسائی الکفر ج

۶ ص ۲۳۰- و مثله عبد الباقی نعیم فی الدلائل ص ۹)

(۱۲۸) عَنْ حُذَيْفَةَ مِثْلَهُ وَ لَفْظُهُ نَحْنُ

الْاٰخِرُونَ مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا وَ الْاَوَّلُونَ يَوْمَ

الْقِيَامَةِ. (رواہ مسلم)

اس حدیث کو ابن راہویہ نے اپنی مستند میں اور ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے۔

(۱۲۵) بھز بن حکیم اپنے باپ حکیم اور وہ ان کے دادا سے روایت

کرتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قیامت کے دن

ستر امتیں پوری ہو جائیں گی۔ ہم ان سب سے آخر اور سب سے بہتر

ہوں گے۔

(اس حدیث کو ابن ماجہ دارمی اور ترمذی نے روایت کیا ہے)

(۱۲۶) ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم نے فرمایا ہے ہم سب سے آخری امت ہیں اور قیامت میں سب سے

پہلے ہمارا حساب ہوگا۔ پکارا جائے گا امت امیہ اور اس کا نبی کہاں ہیں؟

اس لیے گو ہم سب سے آخر میں ہیں مگر (قیامت کے دن) سب سے پہلے

ہو جائیں گے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے

(۱۲۷) ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا ہے ہم سب سے آخر ہیں اور قیامت میں سب سے پہلے ہو جائیں

گے صرف اتنی بات ہے کہ پہلی امتوں کو کتاب ہم سے پہلے دی گئی ہے اور

ہمیں ان کے بعد ملی ہے۔

(اس حدیث کو شیخین اور نسائی نے روایت کیا ہے)

(۱۲۸) حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی یہی مضمون مروی ہے اس کے لفظ

یہ ہیں کہ ہم دنیا میں سب سے آخری امت ہیں اور قیامت میں سب سے

پہلے ہوں گے۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

(۱۲۸) * انجیل متی کے باب ۱۹ میں آیت ۲۷ سے لے کر ۳۰ تک امت محمدیہ کے اس وصف کی طرف اشارہ موجود ہے۔

”پطرس نے جواب میں اس سے کہا کہ دیکھ ہم تو سب کو چھوڑ کر تیرے پیچھے ہوئے ہیں پس ہم کو کیا ملے گا؟ یسوع نے ان سے کہا

میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ جب ابن آدم نئی پیدائش میں اپنے جلال کے تحت پر بیٹھے گا تو تم بھی جو میرے پیچھے ہو گئے سو بارہ تختوں

پر بیٹھ کر اسرائیل کے بارہ قبیلوں کا انصاف کرو گے اور جس کسی نے گھروں یا بھائیوں یا بہنوں یا باپ یا ماں یا بچوں یا بھیتوں کو

میرے نام کی خاطر چھوڑ دیا ہے اس کو سو گنا ملے گا۔ اور ہمیشہ کی زندگی کا وارث ہوگا لیکن بہت سے اول آخر بوجہ میں ملے

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد انبیاء علیہ السلام کی مسجدوں میں
آخری مسجد ہے

مسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم
کان اخر مساجد الانبیاء

(۱۲۹) عبد اللہ بن ابراہیم بن قارظ کہتے ہیں۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ میں
نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ کہتے سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا ہے میں سب انبیاء کے آخر میں ہوں اور میری مسجد بھی اب آخری
مسجد ہے۔

(۲۹) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ قَارِظٍ
أَشْهَدُ أَنِّي سَمِعْتُ أَبَاهُ رَوَى يَقُولُ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنِّي آخِرُ
الْأَنْبِيَاءِ وَمَسْجِدِي آخِرُ الْمَسَاجِدِ

اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے اور نسائی کے لفظ میں آخر کے بجائے
دونوں جگہ خاتم کا لفظ ہے۔

(رواہ مسلم و النسائی و لفظه خاتم الانبياء و
خاتم المساجد)

(۱۳۰) ابوامامہ باہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک طویل حدیث میں رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ میں انبیاء میں آخر ہوں
اور تم امتوں میں آخر ہو۔ اس حدیث کو ابن ماجہ نے فتنہ دجال کے باب
میں روایت کیا ہے اور ابن خزیمہ حاکم اور ضیاء الدین نے روایت کیا
ہے۔

(۱۳۰) عَنْ أَبِي أُمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ أَنَا آخِرُ
الْأَنْبِيَاءِ وَأَنْتُمْ آخِرُ الْأُمَمِ. (رواه ابن ماجه في
باب فتنه الدجال و ابن خزيمة و الحاكم و

اضياء. منتخب اكثر ح ۶ ص ۴۱)

(۱۳۱) حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں انبیاء علیہم السلام میں آخری نبی ہوں اور میری
مسجد انبیاء کی مسجدوں میں آخری مسجد ہے۔

(۱۳۱) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا خَاتِمُ الْأَنْبِيَاءِ وَ
مَسْجِدِي خَاتِمُ مَسَاجِدِ الْأَنْبِيَاءِ.

(رواه الديلمي و ابن المجر و البراء. الكنت)

(اس حدیث کو دیلمی ابن النجار اور بزار نے روایت کیا ہے)

لہذا... گے اور آخر اول الخ۔

ان الفاظ میں قرآن کریم کی ایک دوسری آیت کی طرف بھی اشارہ ہے۔ ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَنَاؤُكُمْ وَآخَاؤُكُمْ وَ

أَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ.... (آیۃ: التوبہ: ۲۴)

(۱۳۰) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی اور نبی ہو تو اس امت کے بعد کوئی دوسری امت ہوگی مگر چونکہ
مقام کا فناء مقدر ہو چکا ہے اس لیے نہ کوئی اور نبی آئے گا نہ کوئی نئی امت یہ نبی بھی آخری نبی ہے اور اس لیے امت بھی آخری امت ہے
(۱۳۱) اس حدیث سے مسلم کی حدیث کی شرح ہو گئی اور معلوم ہو گیا کہ آپ کا مطلب یہ تھا کہ جس طرح پہلے نبیاء علیہم السلام کے
ناموں سے دنیا میں مسجدیں تعمیر ہوئیں اب آئندہ چونکہ کوئی نیا نبی آنے والا نہیں ہے اس لیے کوئی نئی مسجد بھی کسی رسول کے نام سے تعمیر نہ ہو
گی بلکہ یہ مسجد نبوی ہی انبیاء علیہم السلام کی مسجدوں میں آخری مسجد رہے گی۔

۱۔ آپ کی مسجد کے آخری مسجد ہونے کی شرح اوپر حدیث نمبر ۱۳۱ میں آرہی ہے۔

2:

قال الرب تبارک و تعالی لیلۃ

الاسراء انه جعله خاتم النبیین

(۱۳۲) عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أُسْرِيَ لِي إِلَى السَّمَاءِ قَرَّبَنِي رَتْنِي تَعَالَى حَتَّى كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ كَقَابِ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى قَالَ يَا حَبِيبِي يَا مُحَمَّدُ قُلْتُ لَبَّيْكَ يَا رَبِّ قَالَ هَلْ غَمَّكَ إِنْ جَعَلْتُكَ آخِرَ النَّبِيِّينَ قُلْتُ لَا يَا رَبِّ قَالَ حَبِيبِي هَلْ غَمَّ أُمَّتَكَ إِنْ جَعَلْتَهُمْ آخِرَ الْأُمَمِ قُلْتُ يَا رَبِّ لَا قَالَ أَبْلُغْ عَنِّي السَّلَامَ وَ أَخْبِرْهُمْ إِنِّي جَعَلْتَهُمْ آخِرَ الْأُمَمِ. (رواه المخطيب و الديلمي المكثر ج ۶ ص ۱۱۲)

قال الرب لآدم ان ابنه احمد هو

الاول و الآخر

(۱۳۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَخْبَرَ بَنِيهِ فَجَعَلَ يَرَى فَضَائِلَ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ فَرَأَى نُورًا سَاطِعًا فِي أَسْفَلِهِمْ قَالَ يَا رَبِّ مَنْ هَذَا قَالَ هَذَا ابْنُكَ أَحْمَدُ هُوَ الْأَوَّلُ وَ هُوَ الْآخِرُ وَ هُوَ شَافِعٌ وَ أَوَّلُ مُشَفِّعٍ.

(رواه ابن عساکر کما فی الكنز)

قال جبرئیل لآدم ان محمدا ﷺ

آخر و لدک من الانبیاء

(۱۳۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

شب معراج میں پروردگار عالم کاراز و نیاز کے طور پر کہنا کہ اس نے آپ کو خاتم النبیین بنایا ہے

(۱۳۲) حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب شب معراج میں مجھے آسمان پر لے گئے تو میرے پروردگار نے مجھے قریب بلایا اور بہت قریب بلایا۔ اور کہا اے میرے حبیب اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)! میں نے کہا ضرہوں اے پروردگار۔ ارشاد ہوا اگر ہم تمہیں آخر النبیین بنادیں تو تم ناخوش تو نہ ہو گے۔ میں نے عرض کیا اے پروردگار نہیں۔ پھر ارشاد ہوا اگر تمہاری امت کو آخری امت بنادیں تو وہ ناخوش تو نہ ہوگی۔ میں نے عرض کیا نہیں اے پروردگار۔ ارشاد ہوا کہ اچھا تو اپنی امت کو میرا سلام کہنا اور انہیں بتلا دینا کہ میں نے انہیں آخری امت بنادیا ہے۔

(کنز العمال)

حضرت آدمؑ سے حق تعالیٰ کا ارشاد کہ ان کے فرزند احمد و محمد ﷺ

سب سے پہلے اور آخری نبی ہیں

(۱۳۳) ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو پیدا کیا تو انہیں ان کی اولاد بھی بتلائی۔ آدم علیہ السلام انہیں دیکھنے لگے کہ بعض بعض پر فضیلت رکھتے ہیں ان سب کے آخر میں ایک بلند نور دیکھا تو عرض کیا اے میرے پروردگار یہ کون ہیں ارشاد ہوا یہ تمہارے فرزند احمد ہیں یہی سب سے پہلے نبی ہیں اور یہی سب سے آخر ہیں یہی قیامت میں سب سے پہلے شفاعت کریں گے اور ان ہی کی شفاعت سب سے پہلے قبول ہوگی۔

(اس حدیث کو ابن عساکر نے روایت کیا ہے)

حضرت آدم سے جبرئیلؑ کا ارشاد کہ محمد ﷺ انبیاء میں آپ کے

سب سے آخری بیٹے ہیں

(۱۳۴) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

(۱۳۴) * اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اذان ابتداء عالم میں بھی ہوئی ہے ضرورت ہے کہ اس حدیث کے طرق جمع کیے تھے ...

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا رَوَى آدَمُ بِالْهِنْدِ وَ
اسْتَوْحَشَ فَسُرَّ جَبْرِئِيلُ فَادَّي بِأَذَانِ اللَّهِ
اَكْرَأَ اللَّهُ اَكْرَأَ مَرَّتَيْنِ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللَّهُ
مَرَّتَيْنِ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللَّهِ مَرَّتَيْنِ
قَالَ آدَمُ لِحَبْرِئِيلَ مِنْ مُحَمَّدٍ هَالِ اَحْوَزٌ وَلَدَكَ
مِنْ الْاَنْبِيَاءِ (رواه ابن عساکر، الکبرج ۶ ص ۱۱۴ و تحفہ ص ۱ ص ۱)

قال جبریل للنبی ﷺ انک خاتم
النبین کما ان آدم صفی الله

(۱۳۵) عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ حَدِيثٍ طَوِيلٍ قَالَ
جَبْرِئِيلُ لِمَسِيٍّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْ
رَبَّكَ يَقُولُ اِنْ كُنْتَ اضْطَفَيْتُ آدَمَ فَقَدْ
حَتَمْتُ بِكَ الْاَنْبِيَاءَ وَ مَا خَلَقْتُ خَلْقًا
اَكْرَمَ مِنْكَ عَنِّي. (حَصَائِصُ - ج ۲ ص ۱۹۳)

مکتوب بین کتفی آدم محمد
رسول الله خاتم النبیین

(۱۳۶) عَنْ جَابِرٍ قَالَ بَيْنَ كَتَفَيْ آدَمَ
مَكْتُوبٌ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللَّهِ خَاتِمُ النَّبِيِّينَ.
(رواه ابن عساکر، حصائص ج ۱ ص ۷)

3 نے فرمایا ہے آدم علیہ السلام باب ہندوستان میں نازل ہوئے (اور قبائلی وجہ سے)
تجیرائے تو جبریل علیہ السلام اشریف آئے اور ان کی اللہ اکبر اللہ اکبر اور
مرتبہ اشہد ان لا الہ الا اللہ دو مرتبہ اشہد ان محمد رسول اللہ دو مرتبہ
(جب حضرت آدم علیہ السلام نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم گرامی سنا تو) فرمایا کہ یہ محمد
(صلی اللہ علیہ وسلم) کون ہیں؟ جبریل علیہ السلام نے کہا انبیاء علیہم السلام میں آپ
کے سب سے آخری بیٹے ہیں

(اس حدیث کو ابن عساکر نے روایت کیا ہے)

آنحضرت ﷺ سے حضرت جبریل کا فرمان کہ جس طرح حضرت
آدم کا لقب صفی اللہ تھا آپ کا لقب خاتم النبیین ہے

(۱۳۵) سلمان سے ایک طویل حدیث میں روایت ہے کہ جبریل علیہ
السلام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا آپ کا پروردگار بہت ہے اگر
میں نے آدم کو صفی اللہ کا خطاب دیا ہے تو آپ پر تمام انبیاء و خاتم کر کے
(خاتم النبیین کا خطاب دیا ہے) اور میں نے کوئی مخلوق ایسی پیدا نہیں کی جو
مجھے آپ سے زیادہ عزیز ہو۔

حضرت آدم کے دونوں شانوں کے درمیان یہ لکھا ہوا تھا محمد رسول
الله خاتم النبیین ہیں

(۱۳۶) جابر سے روایت ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کے دونوں شانوں
کے درمیان یہ لکھا ہوا تھا ”محمد رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) خاتم النبیین“
ہیں۔ اس حدیث کو ابن عساکر نے روایت کیا ہے۔

۱۳۵... جائیں تاکہ اس کے تفصیلی کلمات کا پتہ بھی مل جائے۔ نیز یہ بھی ثابت ہوا کہ اذان کا ایک نفع دفع وحشت بھی ہے جو یہ بھی ثابت ہوا
کہ حضرت آدم علیہ السلام کی جائے نزول ہندوستان میں کوئی جگہ ہے اگر یہ حدیث صحت کو پہنچ جائے تو تاریخی لحاظ سے یہ ایک بڑی حقیقت کا
انکشاف ہوگا۔ ہم نے اس حدیث کو یہاں صرف آخری جزئی وجہ سے نقل کیا ہے۔

(۱۳۵) * اس روایت سے معلوم ہوا کہ آپ کا نبیوں میں آخر ہونا صرف ایک زمانی تاخیر نہیں ہے بلکہ خدا کے نزدیک وہ خاص فضیلت
ہے جو دیگر انبیاء علیہم السلام کی خصوصیات کے باقیات میں آپ کو مرست ہوئی ہے عالم کا قدرتی ارتقاء بھی اسی وقت تکھی تھا کہ اس کی
آخری کڑی سب میں کامل و برتر ہو اس لیے آخری نبی وہی ہونا چاہیے جو سب میں کامل اور سب سے اکرم ہو۔

(۱۳۶) * آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مہر نبوۃ بھی دونوں شانوں کے درمیان تھی مگر دجال کا کفر اس کی پیشانی پر لکھا ہوا ہوگا یعنی مہر نبوۃ کا
مقام دونوں شانوں کے درمیان اور مہر دجل و کفر کا محل پیشانی منتخب ہوا ہے۔ اس کی حکمتیں بھی علماء نے لکھی ہیں

عقیدہ ختم نبوة کلمہ شہادت کی طرح ایمان کا

جزء ہے

(۱۳۷) زید بن حارثہ اپنے ایک طویل قصہ میں ذکر کرتے ہیں کہ جب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آ کر مسلمان ہو گیا تو میرا قبیلہ مجھے تلاش کرتا ہوا آپ کے پاس آیا اور مجھ سے کہا اے زید ہمارے ساتھ چلو زید بولے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بدلہ میں کسی کو پسند نہیں کر سکتا اور نہ آپ کے سوا کسی دوسرے کا ارادہ رکھتا ہوں انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مخاطب ہو کر فرمایا اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اس لڑکے کے عوض میں ہم آپ کو بہت سامان دے سکتے ہیں جو آپ چاہیں بتا دیجئے ہم اسے ادا کر دیں گے۔ آپ نے ارشاد فرمایا میں تو تم سے صرف ایک چیز مانگتا ہوں وہ یہ کہ تم اس بات کی گواہی دو کہ خدا کوئی نہیں مگر اللہ اور اس کی کہ میں اس کے سب نبیوں اور رسولوں میں آخری نبی و رسول ہوں۔ بس میں اس لڑکے کو ابھی تمہارے ساتھ بھیجے دیتا ہوں۔ (متدرک)

ختم نبوة انبیاء علیہم السلام میں صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا

طغرة امتیاز ہے

(۱۳۸) ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

الشهادة بختم النبوة جزء من

الایمان كالشهادة بكلمة التوحيد

(۱۳۷) عَنْ زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ فِي قِصَّةِ طَوِيلَةٍ لَهُ حِينَ خَاءَتْ عَشِيرَتُهُ بِطُلُوبِهِ مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ مَا أَسْلَمَ فَقَالُوا لَهُ اِمْضِ مَعَنَا يَا زَيْدُ فَقَالَ مَا أُرِيدُ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَذَلُّاً وَلَا غَيْرَهُ أَحَدًا فَقَالُوا مُحَمَّدٌ إِنَّا مُعْطَوُكَ بِهَذَا الْغُلَامِ دِيَّاتٍ فَسَمَّ مَا بَشْتُ فَنَا حَامِلُوهُ إِلَيْكَ فَقَالَ أَسْأَلُكُمْ أَنْ تَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَابْنِي حَاتِمٌ أَنْبِيَايَهُ وَرُسُلُهُ وَأَرْسَلُهُ مِنْكُمْ الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ مَفْصُلاً فِي الْمُسْتَدْرَكِ (ج ۳ ص ۳۱۴)

ختم النبوة من خصائص النبی صلی

اللہ علیہ وسلم

(۱۳۸) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

(۱۳۷) * اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس طرح خدا کی توحید پر ایمان لانے کا مطالبہ کیا ہے اسی طرح اپنی ختم نبوة پر بھی ایمان لانے کا مطالبہ کیا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت پر ایمان آپ کی ختم نبوة پر ایمان لانے بغیر حاصل ہی نہیں ہو سکتا قرآن کریم میں وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ كَاسَاتِهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ کا لفظ اسی لیے رکھا گیا ہے کہ آپ صرف رسول اللہ نہیں ہیں بلکہ خاتم النبیین بھی ہیں۔ اس کے برخلاف آپ سے پیشتر جن رسول ہوئے وہ صرف رسول اللہ تھے اسی لیے کسی نے یہ دعویٰ نہیں کیا کہ وہ خاتم النبیین ہے یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مخصوص لقب ہے اور آپ نے ہی اس کا دعویٰ کیا ہے اس حدیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ آپ کا یہ لقب بطور مدح نہیں بلکہ بہ حیثیت عقیدہ کے ایک عقیدہ ہے خاتم الشعراء اور خاتم المحدثین کی طرح صرف ایک محاورہ نہیں

(۱۳۸) * اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی چند خصوصیات شمار کی گئی ہیں یہ خصوصیات صرف چھ تک محدود نہیں بلکہ بہت ہیں۔ حافظ سیوطی نے اس موضوع پر دو ضخیم جلدوں کی ایک کتاب لکھ دی ہے جو خصائص الکبریٰ کے نام سے مشہور ہے۔ مفہوم مدد علماء کے نزدیک معتبر نہیں۔ یہ متکلم کے وقتی استحضار اور اس کے ذہنی اعتبار کی بات ہوتی ہے یہاں ۵ و ۶ خصوصیتیں زیر بحث ہیں بقیہ خصوصیات پر اپنی اپنی جگہ بحث آئے گی خصوصیت (۵) کا مطلب علماء کے نزدیک یہ ہے کہ آپ کی بعثت آپ کے زمانہ سے لے کر قیامت تک کے لیے تھی۔

اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَصَلْتُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ
سِتًّا أُعْطِيتُ حَوَامِعَ الْكَلِمِ وَنُصْرَتُ
بِالرُّغْبِ وَأُحِلَّتْ لِيَ الْعَنَائِمُ وَجُعِلَتْ لِيَ
الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَظُهُورًا وَأُرْسِلْتُ إِلَى
الْحَلْقِ كَافَّةً وَخُتِمَ بِيَ النَّبِيُّونَ

(رواه مسلم و البخاری)

خاتم النبوة كان دليلاً على كونه خاتم النبيين
(۱۳۹) عَنْ عَلِيٍّ قَالَ بَيَّنَّ كِتَابُهُ خَاتَمَ النَّبُوَّةِ
وَهُوَ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ. (رواه الترمذی فی شمائمه)
دعوى النبى صلى الله عليه وسلم
انه خاتم النبيين و اخرهم

(۱۴۰) عَنْ عَرَبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي

مجھے انبیاء علیہ السلام پر چھ فضیلتیں دی گئی ہیں (۱) مجھے مختصر کلمات معانی کثیرہ
کے حامل دیئے گئے ہیں (۲) دشمن پر رعب ڈال کر میری مدد کی گئی ہے
(۳) میرے لیے مال غنیمت حلال کیا گیا ہے۔ (۴) تمام زمین میرے
لیے مسجد اور پاک کرنے کا آلہ بنا دی گئی ہے (۵) تمام مخلوق کی طرف مجھے
بھیجا گیا ہے۔ (۶) انبیاء کا سلسلہ میری ذات پر ختم کر دیا گیا ہے۔

(اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے)

مہر نبوة خود اس کی دلیل تھی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین ہیں
(۱۳۹) حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ آپ کے دونوں شانوں کے درمیان مہر
نبوة تھی۔ کیونکہ آپ خاتم النبیین تھے۔ (اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے)
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دعویٰ کرنا کہ خاتم النبیین اور آخری نبی
میں ہوں

(۱۴۰) عرباض بن ساریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں عبد اللہ ہوں۔ (اللہ کا بندہ) اور میں خاتم

اللہ ہے۔ لیکن شیخ تقی الدین سبکی فرماتے ہیں کہ آپ کی بعثت آپ سے پیشتر اور آپ کے بعد دونوں زمانوں کو شامل ہے۔ آدم علیہ
السلام سے لے کر قیامت تک آنے والی دنیا سب آپ کی بعثت کے ماتحت ہے جس کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے۔ اس حدیث سے بھی معلوم
ہوا کہ خاتم النبیین آپ کی ایک خصوصیت تھی صرف تعریفی لقب نہ تھا جو مجاز اور سروس پر بھی اطلاق ہو سکتا۔

(۱۳۹) * اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی اس معنوی خصوصیت کو حسی شکل میں بھی ظاہر کر دیا گیا تھا کتب سابقہ میں مہر نبوة
آپ کی ایک علامت بتلائی گئی تھی۔ اسی لیے بعض طالبین حق نے منجملہ اور علامات کے آپ کی مہر نبوة کو بھی تلاش کیا ہے۔ اس حدیث سے
بھی ظاہر ہوتا ہے کہ خاتم النبیین آپ کا شاعرانہ لقب نہ تھا بلکہ مہر نبوة اور آخری نبی ہونے کی وجہ سے آپ کو خاتم النبیین کہا جاتا تھا۔

(۱۴۰) * حضرت مولانا قاسم صاحب نانوتوی نے لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صرف معنی ترکیبی کے لحاظ سے "عبد اللہ" نہیں ہیں
بلکہ انبیاء علیہم السلام میں "عبد اللہ" آپ کا لقب بھی تھا۔ قرآن کریم میں "عبد اللہ" بطور لقب صرف آپ کی ذات پر اطلاق ہوا ہے "فلما
قام عبد اللہ" کا دوایکون علیہ لدا جب "عبد اللہ" (یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم) نماز کے لیے کھڑے ہوئے تو قریب تھا کہ وہ تہہ
تہہ ہو کر آپ پر ٹوٹ پڑتے "حدیث میں ہے کہ آپ کو اختیار دیا گیا تھا اگر چاہیں رسالت کے ساتھ ملو کیت پسند کر لیں جیسا کہ سلیمان
علیہ السلام تھے یا چاہیں تو عبدیت اختیار کر لیں آپ نے عبدیت کو ہی پسند فرمایا اس کے بعد آپ کی نشست و برخاست طعام و شراب
سب میں عبدیت کا پہلو غالب تھا۔ دعا، تشہد میں بھی عبدہ و رسولہ تعلیم کیا گیا ہے یعنی عبدیت کو مقدم رکھا گیا ہے حتیٰ کہ ایک شخص نے
اس ترتیب کو بدل کر جب رسولہ و عبدہ کہا تو آپ نے اس کی اصلاح فرمائی اور کہا کہ وہی عبدہ و رسولہ کہو شیخ کبیر تحریر فرماتے ہیں

النَّبِيِّينَ هُوَ (آخری نبی)

عَبْدُ اللَّهِ وَ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ . (رواه البيهقي و الحاكم

و صحيحه (كدامى الدر المشور ح ۵ ص ۲۰۷)

(۱۳۱) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ مَرْفُوعًا إِنِّي خَاتَمُ أَلْفِ

نَبِيٍّ أَوْ أَكْثَرَ .

(رواه فى المستدرک البکر ج ۶ ص ۱۲۱)

(۱۳۲) عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا ذَرٍّ أَوَّلُ الْأَنْبِيَاءِ

آدَمُ وَ آخِرُهُمْ مُحَمَّدٌ . (رواه ابن حبان فى

صحيحه و ابو نعیم فى الحلیه و ابن عساکر و الحکیم

الترمذی (المکتر ح ۶ ص ۱۳۰) و أخرجه ابن حبان

فى تاریخه فى السنة لعشرة ص ۶۹ مخطوط)

وصية النبى ﷺ انه لا نبى بعده

(۱۳۳) عَنْ ابْنِ عُمَرَ يَقُولُ خَرَجَ عَلَيْنَا

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا

(اس حدیث کو بیہقی اور حاکم نے روایت کیا ہے اور اس کو صحیح کہا ہے)

(۱۳۱) ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ مرفوعاً روایت کرتے ہیں۔ میں ایک ہزار

نبی یا اس سے زیادہ کے آخر میں آیا ہوں۔

(اس حدیث کو مستدرک میں روایت کیا ہے)

(۱۳۲) ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم نے فرمایا اے ابوذر انبیاء علیہم السلام میں سب سے پہلے نبی حضرت آدم

اور سب کے آخر میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔

اس حدیث کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور ابو نعیم نے الحلیہ میں اور ابن

عساکر اور حکیم ترمذی نے روایت کیا ہے نیز ابن حبان نے اپنی تاریخ میں

اس کے احوال میں اس کو روایت کیا ہے۔ (از قلمی نسخہ)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وصیت کہ میرے بعد کوئی نبی نہ ہوگا

(۱۳۳) ابن عمرؓ روایت فرماتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ہمارے پاس تشریف لائے (اور اس طرح تقریر فرمائی) جیسے کوئی رخصت

تھے ہیں کہ ایک مرتبہ مجھ پر یہ مقام عہدیت سوئی کے ناکے کے برابر منکشف ہوا تھا تو میں اس کی بھی تاب نہ سکا اور قریب تھا کہ جل جاتا۔ اسی طرح آپ کا دوسرا لقب خاتم النبیین ہے۔ پہلا لقب آپ کی ذاتی صفت اور دوسرا لحاظ انبیاء علیہم السلام ہے۔ آپ سے پہلے کسی رسول نے یہ دعویٰ نہیں کیا بلکہ دوسرے رسولوں کی آمد کی بشارت دی ہے اگر یہ لقب صرف شاعرانہ مبالغہ ہوتا تو آپ سے پہلے انبیاء پر بھی اس کا اطلاق درست ہوتا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دعویٰ کرنا بتلاتا ہے کہ پہلے صحف میں کسی خاتم النبیین کی بشارت موجود تھی آپ بتلا رہے ہیں کہ اس کا مصداق میں ہوں۔

(۱۳۱) * مشکوٰۃ میں ایک حدیث میں انبیاء علیہم السلام کا عدد ایک لاکھ چوبیس ہزار مذکور ہے چونکہ یہاں راوی نے اَوْ اَكْثَرُ کا لفظ کہہ دیا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ اس کو اصل عدد محفوظ نہیں رہا اس لیے ان دونوں میں کوئی تعارض نہیں ہے۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس حدیث میں ہزار کے عدد سے کسی خاص شان کے نبی مراد لیے گئے ہوں۔

(۱۳۲) * انبیاء علیہم السلام کے اول و آخر کی اس تحدید سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اب کوئی شخص جس کو نبی کہہ کر پکارا جائے نہیں ہوگا۔ پہلے آدم علیہ السلام ہیں اور آخری آپ اور بس نیز اس حدیث میں حضرت آدم علیہ السلام کی نبوة کی تصریح بھی موجود ہے اسی طرح مشکوٰۃ میں ہے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ حضرت آدمؑ نبی تھے تو آپ نے فرمایا نعم نسی مکلم ہاں خدا کے نبی تھے خدا تعالیٰ ان سے باتیں کرتا تھا۔

كَأَلْمُودَّعِ فَقَالَ أَنَا النَّبِيُّ الْأُمِّيُّ ثَلَاثًا وَلَا نَسِيَ بَعْدِي (الی قولہ) فَاسْمَعُوا وَاطِيعُوا مَا دُمْتُ فِيكُمْ فَإِذَا ذَهَبَ بَنِي فَعَلَيْكُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى اجْلُوا خِلَالَهُ وَحَرِّمُوا حَرَامَهُ.

(رواہ حمد فی مسندہ (تفسیر ابن کثیر ج ۸

ص ۹۱)

(۱۳۴) عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي خُطْبَةِ يَوْمِ حَجَّةِ الْوَدَاعِ أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي وَلَا أُمَّةَ بَعْدَكُمْ فَأَعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَصَلُّوا خُمُسَكُمْ وَصُومُوا شَهْرَكُمْ وَادُّوا زَكَاةَ أَمْوَالِكُمْ طَيِّبَةً بِهَا أَنْفُسُكُمْ وَاطِيعُوا وَلَاةَ أُمُورِكُمْ تَدْخُلُوا جَنَّةَ رَبِّكُمْ. (متحد الکرم علی هامش مسند احمد ج ۲ ص ۲۹۱)

(۱۳۵) عَنْ أَبِي قَبِيلَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَبِيَّ بَعْدِي وَلَا أُمَّةَ تَعْدُكُمْ فَأَعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَاقِيمُوا خُمُسَكُمْ وَصُومُوا شَهْرَكُمْ وَاطِيعُوا وَلَاةَ أَمْرِكُمْ تَدْخُلُوا جَنَّةَ رَبِّكُمْ. (رواہ الطرانی و البغوی کذا فی المکنز)

(۱۳۶) عَنْ الضُّحَّاكِ بْنِ قَرْفَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَبِيَّ بَعْدِي وَلَا أُمَّةَ بَعْدَ أُمَّتِي.

(رواہ البیہقی فی کتاب الرؤیا)

ہونے والا تقریر کیا کرتا ہے۔ آپؐ نے فرمایا کہ ”نبی امی“ (جن کی آمد کی خبر تھی وہ) میں ہی ہوں اور میرے بعد اب کوئی نبی نہ ہوگا۔ (اسی تقریر میں یہ بھی فرمایا) جب تک میں تمہارے اندر موجود ہوں میرے احکام سنو اور ان کی اتباع کرتے رہو اور جب مجھے دنیا سے اٹھالیا جائے تو تم کتاب اللہ کو مضبوط پکڑے رہنا جو اس میں حلال ہے اس کو حلال اور جو حرام ہے اس کو حرام سمجھتے رہنا۔ اس حدیث کو احمد نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے۔

(۱۳۴) ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے خطبہ میں فرمایا اے لوگو! نہ تو میرے بعد اب کوئی نبی ہوگا اور نہ تمہارے بعد کوئی امت۔ بس اپنے رب کی عبادت کرتے رہو اور اپنی پانچ نمازیں پڑھتے رہو اور رمضان کے روزے رکھے جاؤ۔ اور اپنے مالوں کی زکوٰۃ خوش خوش دیئے جاؤ اور اپنے حاکموں کی اطاعت کرتے رہو تو اپنے پروردگار کی جنت میں داخل ہو جاؤ گے۔

(متحد الکرم علی هامش مسند احمد ج ۲ ص ۲۹۱)

(۱۳۵) ابوقبیلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے بعد اب کوئی نبی نہیں ہوگا اور تمہارے بعد اب کوئی امت نہیں آئے گی پس تم اپنے پروردگار کی عبادت کرتے رہو اپنی پانچ نمازیں ٹھیک ٹھیک پڑھتے رہو ماہ رمضان کے روزے رکھتے رہو اور اپنے حکام کی اطاعت کیے جاؤ اپنے پروردگار کی جنت میں داخل ہو جاؤ گے۔

(۱۳۶) ضحاک بن قرفل رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ میرے بعد اب کوئی نبی نہ ہوگا اور میری امت کے بعد کوئی امت نہیں ہوگی۔

(اس حدیث کو بیہقی نے کتاب الرؤیا میں روایت کیا ہے)

(۱۳۴) * مطلب یہ ہے کہ نجات اب صرف ان فرائض اسلام پر عمل کرنے میں منحصر ہو گئی ہے اگر پہلے زمانہ کی طرح آئندہ کوئی رسول آئے گا تو اس پر ایمان لانا بھی ضروری ہوتا۔ اب ایمان کا معاملہ تو مکمل ہو چکا ہے صرف عمل کا مرحلہ باقی ہے وہ بھی اتنا مختصر ہے کہ بس فرائض کے یہ چند قدم ہیں انہیں طے کر داور آگے جنت ہے۔

تصدیق ماہان عامل الروم ان النبی
صلی اللہ علیہ وسلم لا نبی بعدہ

(۱۲۷) عَنْ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ أَنَّهُ سَأَلَهُ مَا هَانَ عَامِلُ مَلِكِ الرُّومِ عَلَى السَّامِ هَلْ كَانَ رَسُولُكُمْ أَخْبَرَانَهُ يَأْتِي بَعْدَهُ رَسُولٌ قَالَ وَ لَكِنْ أَخْبَرَانَهُ لَا نَبِيَّ بَعْدَهُ وَ أَخْبَرَ أَنَّ عَيْسَى بْنُ مَرْيَمَ قَدْ بَشَّرَهُ قَوْمَهُ قَالَ الرُّومِيُّ وَ أَنَا عَلَى ذَلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ. (خصائص - ج ۲ ص ۲۸۴)

شهادة الضب انه رسول الله و خاتم
النبيين

(۱۲۸) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ فَقَالَ الْأَعْرَابِيُّ لَا أَمْنُ بِكَ حَتَّى يُؤْمِنَ بِكَ هَذَا الضُّبُّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَنَا يَا ضُبُّ فَقَالَ الضُّبُّ بَيْسَانَ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ يَفْهَمُهُ الْقَوْمُ جَمِيعًا لَبَّيْكَ

ملک روم کے گورنر کی تصدیق کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی نہ ہوگا

(۱۲۷) خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک طویل حدیث میں کہا کہ ماہان نے جو شام پر شاہ روم کا عامل تھا ان سے دریافت کیا 'کیا تمہارے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) نے تم سے یہ کہا ہے کہ ان کے بعد کوئی اور رسول آئے گا؟ انہوں نے کہا نہیں بلکہ یہ خبر دی ہے کہ ان کے بعد کوئی نبی نہیں ہوگا۔ اور یہ بھی کہا کہ عیسیٰ بن مریم علیہا السلام نے ان کی آمد کی بشارت اپنی قوم کو دی تھی۔ ماہان رومی نے کہا کہ میں بھی اس پر گواہی دینے والوں میں ہوں۔

گواہ کی شہادت کہ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ کے رسول اور خاتم
النبيين ہیں

(۱۲۸) حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک طویل قصہ میں روایت فرماتے ہیں 'کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دیہاتی آدمی کو اسلام کی دعوت دی (اس نے کہا جب تک یہ گواہ ایمان نہ لائے میں آپ پر ایمان نہیں لا سکتا۔ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا اے گواہ بتلا میں کون ہوں؟ گواہ نے نہایت فصیح عربی میں جواب دیا جسے سب حاضرین نے سمجھا

(۱۲۷) * حضرت ابو عبیدہ جب یرموک پہنچے تو روم کے لشکر کے سردار نے ان کے پاس ایک قاصد بھیجا اس نے کہا کہ میں ماہان گورنر کے پاس سے آیا ہوں۔ انہوں نے فرمایا ہے کہ آپ اپنی جماعت میں سے ایک عقل مند شخص ہمارے پاس بھیج دیں تاکہ ہم اس سے گفتگو کر لیں حضرت ابو عبیدہ نے اس کام کے لیے خالد بن ولید کو منتخب فرمایا اور انہوں نے وہ گفتگو کی جو اوپر مذکور ہے۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ پہلی بشارت میں نبی منظر کی ایک علامت یہ بھی تھی کہ اس کے بعد کوئی نبی نہ ہوگا اس لیے دوسری باتوں کے ساتھ اس کی تحقیق بھی کی جاتی تھی کہ اور انبیاء کی طرح آپ نے کسی نبی کی آمد کی خبر تو نہیں دی۔

(۱۲۸) * حیوانات کی گفتگو اور ان کی شہادت دینا اگر بطور عادت و فطرت نقل کی جائے تو بے شک تعجب کرنا چاہیے اگر بطریق معجزہ منقول ہو تو اس پر تعجب کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے انبیاء علیہم السلام کے معجزات تمام خارق عادات ہی ہوتے ہیں اور ان میں بہت سے تواتر سے بھی ثابت ہیں لہذا صرف اس وجہ سے حدیث کا انکار نہیں کیا جاسکتا ہاں اگر اس کا روایتی پہلو ناقابل اعتبار ہوتا تو بے شک ایک بات ہو سکتی تھی۔ مگر اس کا روایتی پہلو بھی اتنا محذوш نہیں ہے۔ یہاں حیوان کی شہادت میں لفظ رسول اللہ نے ساتھ خاتم النبیین کا لفظ ایسا ہی ہے جیسا کہ آیت قرآنی میں یہ دونوں لفظ یکجا رکھے گئے ہیں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کا صحیح اور مکمل

وَسَعْدِيكَ يَا رَسُولَ رَبِّ الْعَالَمِينَ قَالَ مَنْ تَعْبُدُ فَقَالَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ عَرْشُهُ وَفِي الْأَرْضِ سُلْطَانُهُ وَفِي الْخُرْسَيْنِ رَحْمَتُهُ وَفِي النَّارِ عَذَابُهُ قَالَ فَمَنْ أَنَا قَالَ أَنْتَ رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ. الْحَدِيث. أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ وَالصَّغِيرِ وَابْنُ عَدَى وَ الْحَاكِمُ فِي الْمَعْجَرَاتِ وَ الْبَيْهَقِيُّ وَ ابْنُ نَعِيمٍ وَ ابْنُ عَسَاكَرٍ وَ لَيْسَ فِي اسْنَادِهِ مَنْ يَنْظُرُ فِي حَالِهِ سَوَى مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ الْوَلِيدِ الْبَصْرِيِّ السَّمَلِيِّ شَيْخِ الطَّبْرَانِيِّ وَ ابْنِ عَدَى وَ قَالَ السَّيُوطِيُّ فِي الْخَصَائِصِ قُلْتُ لِحَدِيثِ عُمَرَ طَرِيقٍ آخَرَ لَيْسَ فِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ الْوَلِيدِ أَخْرَجَهُ ابْنُ نَعِيمٍ وَ رَوَى عَنْ عَائِشَةَ وَ أَبِي هُرَيْرَةَ وَ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ مِثْلَهُ كَمَا فِي الْخَصَائِصِ (ح ۲ ص ۶۵) شَهَادَةُ زَيْدِ بْنِ خَارِجَةَ بَعْدَ وَفَاتِهِ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَبِيَّ بَعْدَهُ (۱۴۹) عَنِ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ كَانَ زَيْدُ بْنُ

اے رب العالمین کے رسول میں حاضر ہوں اور آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی فرمان بردار ہوں آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا بتلا تو کس کے نام کی تسبیح کرتی ہے؟ وہ بولی جس کا عرش آسمان پر ہے اور جس کا حکم زمین پر نافذ ہے جس نے سمندر میں راستے بنا دیئے جس کی رحمت کا مظہر جنت جس کے عذاب کا مظہر دوزخ ہے۔ آپ نے فرمایا میں کون ہوں؟ اس نے جواب دیا 'آپ جہاں کے پروردگار کے رسول اور خاتم النبیین ہیں۔ اس حدیث کو طبرانی نے معجم اوسط اور معجم صغیر میں اور ابن عدی نے درحکم نے معجزات اور بیہقی، ابو نعیم اور ابن عساکر نے روایت کیا ہے اور اس کے راویوں میں سوائے محمد بن علی بن الولید کے کوئی راوی ایسا نہیں ہے جس کے معاملہ میں غور کرنے کی ضرورت ہو یہ طبرانی اور ابن عدی کے شیخ ہیں۔ سیوطی خصائص الکبریٰ میں فرماتے ہیں۔ کہ حدیث عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لیے ایک اور طریقہ بھی ہے جس میں یہ راوی نہیں ہے ابو نعیم نے ان کو بیان کیا ہے نیز حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی اسی کے ہم معنی مضمون مروی ہے۔

وفات کے بعد زید بن خارجه کی شہادت کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی نہ ہوگا

(۱۴۹) نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ زید بن

اللہ ... پور مفہوم اسی وقت ادا ہوتا ہے جب کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو خاتم النبیین بھی سمجھا جائے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہنا اور خاتم النبیین نہ کہنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیت کے صرف ایک جزء ہی کو ادا کرتا ہے اور وہ بھی مشترک جزء کو۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے منصب عالی کا ممتاز جزء خاتم النبیین ہے لیکن چونکہ یہ دونوں حیثیتیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات میں جمع تھیں اور اس طرح جمع تھیں گویا ایک ذات کے دو عنوان ہیں اس لیے عام طور پر صرف اقرار رسالت ختم نبوت کے اقرار کے لیے کافی سمجھا گیا تھا جیسا کہ کلمہ حید کا اس کا اقرار گور رسالت کے اقرار سے ایک جداگانہ شے ہے مگر جو تو حید کہ آپ کی حکم برداری میں تسلیم کی جائے وہ اقرار بالرسالت کے ہم معنی تھی اس لیے بعض احادیث میں صرف کلمہ حید کی شہادت کو مدار نجات قرار دے دیا گیا ہے۔ اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت اور ختم نبوت کا مسئلہ سمجھنا چاہیے۔

(۱۴۹) * کرامت کے طور پر میت کا بولنا بھی کچھ تعجب کی بات نہیں تھی مگر راوی نے اس کی ایک اور توجیہ بھی کر دی ہے اور وہ یہ کہ

خارجہ انصار کے سرداروں میں تھے ایک دن وہ ظہر و عصر کے درمیان مدینہ کے کسی راستہ پر جا رہے تھے کہ یکا یک گرے اور فوراً وفات ہو گئی انصار کو اس واقعہ کی خبر ہوئی وہ آئے اور انہیں اٹھا کر گھر لے گئے اور ایک کنبل اور دو چادروں سے ان کو ڈھانک دیا۔ گھر میں انصار کی کچھ عورتیں اور مردان پر رو رہے تھے یہ گریہ و زاری ہوتا رہا حتیٰ کہ جب مغرب و عشاء کا درمیان ہوا تو دفعۃً ایک غیبی آواز آئی ”خاموش رہو“ خاموش رہو“ ادھر ادھر دیکھا تو معلوم ہوا کہ یہ آواز ان کپڑوں کے نیچے سے ہی آرہی ہے جس میں میت ہے لوگوں نے ان کا منہ اور سینہ کھوا کیا دیکھتے ہیں کہ کوئی غیبی شخص ان کی زبان سے یہ کہہ رہا ہے ”محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ نبی امی خاتم النبیین (صلی اللہ علیہ وسلم) ہیں ان کے بعد اب کوئی نبی نہیں ہوگا۔ یہ تو رات و انجیل میں موجود ہے۔ سچ ہے سچ ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے زمانہ اور بعد میں آنے والے سب انسانوں کے لیے یکساں رسول ہیں

(۱۵۰) حضرت حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرسل روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میں ان کا بھی رسول ہوں جو اب زندہ ہیں اور ان کا بھی جو میرے بعد پیدا ہوں گے۔

(اس حدیث کو ابن سعد نے روایت کیا ہے)

خارجة من سراة الأنصار فبينما هو يمشي في طريق من طرق المدينة بين الظهرو العصر اذ حرق فتوفى فاعلمت به الأنصار فأتوه فاحتملوه إلى بيته وسجوه كساء وبردين وفي البيت نساء من نساء الأنصار يتكبن عليه ورجال من رجالهم فمكث على حاله حتى اذا كان بين المغرب والعشاء اذ سمعوا صوت قائل يقول انصتوا انصتوا فتنظروا فاذا الصوت من تحت الثياب فحسروا عن وجهه وصدره فاذا القائل يقول على لسانه محمد رسول الله النبي الأمي خاتم النبیین لا نبي بعده كان ذلك في الكتاب الأول صدق صدق

كان النبي صلى الله عليه وسلم رسولا الى اهل زمانه و من بعدهم سواء

(۱۵۰) عن الحسن مرسلا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا رسول الله من اذرك حيا و من يؤلده بعدي. (رواه ابن سعد

الکبرج ۶ ص ۱۰۱ و الحصة ص ۲ ص ۱۸۸)

ظہر... کہ یہاں بونے دار دراصل کوئی فرشتہ تھا میت کی زبان ان کلمات کی ادائیگی کے لیے صرف ایک واسطہ کا کام دے رہی تھی۔ جہادات و حیوانات کے ان خارق عادت شہادات سے مقصود یہ ہے کہ بنی آدم کی فطرت زیادہ سے زیادہ متاثر ہو کر نصیحت و عبرت حاصل کرے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کے لیے اور زیادہ مستعد ہو جائے۔

(۵۰) * بعثت عام در ختم نبوة کو بڑا گہرا ربط ہے اسی لیے پہلی حدیث میں دونوں خصوصیتوں کو ایک جگہ کر کیا گیا ہے اگر آپ کی بعثت عام نہ ہوتی اور نبوة ختم ہو جاتی تو آنے والی امت بلا رسول رہ جاتی یہ بجائے نعمت کے اور ایک زحمت ہوتی اس لیے جب نبوة کا ختم ہونا مقدر ہوا تو آپ کی بعثت کا دامن قیامت تک کے انسانوں پر پھیلا دیا گیا تا کہ رہتی دنیا تک تمام انسان اس کامل و اکمل رسالت کے نیچے آجائیں ورنہ دوسرے رسول کے محتاج نہ رہیں اور اگر آپ کی بعثت تو عام ہوتی مگر نبوة ختم نہ ہوتی تو اب آئندہ اگر کوئی کامل رسول آتا اور آپ کی بجائے اس کی اتباع لازم ہوتی تو آپ کا نقصان ثابت ہوتا اور اگر کوئی ناقص رسول آتا تو کامل کے ہوتے ہوئے ناقص کے دامن میں آنا بجائے رحمت کے زحمت بن جاتا (العیاذ باللہ) اس لیے بعثت عامہ کے بعد نبوة کا ختم ہونا ضروری اور لازم ہو گیا۔

توضیح النبی ﷺ ختم النبوة بمثال

(۱۵۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ مَثَلِي وَمَثَلُ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلِي كَمَثَلِ رَجُلٍ بَنَى بَيْتًا فَأَحْسَنَهُ وَأَجْمَلَهُ إِلَّا مَوْضِعَ لَبَنَةٍ مِنْ زَاوِيَةٍ فَجَعَلَ النَّاسُ يَطْوِفُونَ بِهِ وَيَعْبُورُونَ لَهُ وَيَقُولُونَ هَذَا وَضَعَتْ هَذِهِ اللَّبَنَةُ وَأَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ. رواه الشيخان و أحمد و النسائي و الترمذی و فی بعض الفاظه فَكُنْتُ أَنَا سَدَدْتُ مَوْضِعَ اللَّبَنَةِ وَ خَتَمْتُ بَنِي الْبَنَانِ وَ خَتَمْتُ بَنِي الرُّسُلِ. (رواه ابن عساکر کما فی فکر)

(۱۵۲) عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلِي وَمَثَلُ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلِي كَمَثَلِ رَجُلٍ بَنَى دَارًا فَأَكْمَلَهَا فَأَحْسَنَهَا إِلَّا مَوْضِعَ لَبَنَةٍ فَكَانَ مَنْ دَخَلَهَا فَنَظَرَ إِلَيْهَا قَالَ مَا أَحْسَنَهَا إِلَّا مَوْضِعَ اللَّبَنَةِ فَخَتَمْتُ بَنِي الْأَنْبِيَاءِ.

(رواه الترمذی و ابن ابی حاتم)

(۱۵۳) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلِي وَمَثَلُ النَّبِيِّينَ كَمَثَلِ رَجُلٍ بَنَى دَارًا فَأَتَمَّهَا إِلَّا لَبَنَةً وَاحِدَةً فَحَنَّتْ أَنَا وَ أَتَمَمْتُ تِلْكَ اللَّبَنَةَ. (رواد مسلم و احمد)

(۱۵۴) عَنْ أَبِي بُرَيْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ختم نبوة کو ایک مثال دے کر واضح کرنا

(۱۵۱) ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے میری مثال اور مجھ سے پہلے انبیاء علیہم السلام کی مثال ایسی ہے جیسے کسی شخص نے گھر بنایا اور اسے خوب آراستہ و پیراستہ کیا مگر اس کے ایک گوشہ میں صرف ایک اینٹ کی جگہ چھوڑ دی لوگ آ کر اس کے ارد گرد گھومنے لگے اور تعجب کرنے لگے اور کہنے لگے یہ اینٹ بھی کیوں نہ رکھ دی گئی (تاکہ یہ عیب بھی نہ رہتا) اس کے بعض الفاظ میں یہ ہے کہ میں نے آ کر اس اینٹ کی جگہ کو پر کر دیا ہے اور اب قصر نبوة میری آمد سے مکمل ہو گیا ہے اور مجھ پر تمام رسول ختم کر دیئے گئے۔

(کنز العمال)

(۱۵۲) جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے میری مثال اور مجھ سے پہلے انبیاء کی مثال اس شخص کی سی ہے جس نے ایک گھر بنایا اور خوب عمدہ اور مکمل بنایا مگر ایک اینٹ کی جگہ چھوڑ دی جو شخص اس میں داخل ہوتا اور اسے دیکھتا تو کہتا تمام گھر کس قدر خوب صورت ہے مگر یہ ایک اینٹ کی جگہ (وہ اینٹ میں ہوں) اور انبیاء مجھ پر ختم کر دیئے گئے ہیں۔

(اس حدیث کو شیخین ترمذی ابن ابی حاتم نے روایت کیا ہے)

(۱۵۳) ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا میری اور نبیوں کی مثال ایسی ہے جیسے ایک شخص نے گھر بنایا اور اس کو پورا بنادیا مگر ایک اینٹ کی جگہ رہنے دی میں آیا اور اس اینٹ کو بھی پورا کر دیا۔

(اس حدیث کو مسلم و احمد نے روایت کیا ہے)

(۱۵۴) ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی

(۱۵۴) * ان تشبیہات کا مقصد یہ ہے کہ جس طرح اس قصر میں جو ہر طرح مکمل ہو چکا ہے اب کسی اور اینٹ کی کوئی نجاش نہیں رہی اس صرح میری آمد کے بعد اب کسی اور نبی کے آنے کا احتمال نہیں رہا یہاں سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ آپ ﷺ ختم نبوة کے اس موقع پر

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَثَلِي فِي النَّبِيِّ كَمَثَلِ
رَجُلٍ بَنَى دَارًا فَأَحْسَنَهَا وَآكَمَلَهَا وَتَرَكَ مِنْهَا
مَوْضِعَ لَبَةٍ فَجَعَلَ النَّاسُ يَطُوفُونَ بِالْبِنَاءِ وَ
يَفْخَبُونَ مِنْهُ وَيَقُولُونَ لَوْ تَمَّ مَوْضِعُ تِلْكَ اللَّبَةِ
وَأَنَا فِي النَّبِيِّ مَوْضِعُ تِلْكَ اللَّبَةِ. (رواه

الترمذی و قال هذا حديث حسن صحيح غريب)

لأنبي بعد النبي صلى الله عليه
وسلم و ان كان من غير تشريع

(۱۵۵) عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَلِيٍّ أَنْتَ
مِنْهُ بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِلَّا أَنَّهُ لَا نَبِيَّ
بَعْدِي (رواه البخاری و مسلم فی غزوة
تبوك) وَ فِي لَفْظِ مُسْلِمٍ خَلَفَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
فِي بَعْضِ مَغَازِيهِ فَقَالَ لَهُ عَلِيٌّ يَا رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلَفْتَنِي مَعَ النِّسَاءِ وَ
الصِّبْيَانِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَمَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ
مِنْ مُوسَى إِلَّا أَنَّهُ لَا بُدَّ بَعْدِي وَ فِي لَفْظِ
أَحْمَدَ عِنْدَهُ إِلَّا أَنَّكَ لَسْتَ نَبِيًّا.

(۱۵۶) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَمَّا أَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نبیوں میں میری مثال ایسی ہے جیسے ایک شخص نے گھر
بنایا اور نہایت خوشنما مکمل اور آراستہ بنایا لیکن اس میں ایک اینٹ کی جگہ
چھوڑ دی لوگ اس محل کے ارد گرد گھومتے اور اُسے تعجب سے دیکھ دیکھ کر کہتے
ہیں کاش اس اینٹ کی جگہ بھی پوری ہو جاتی۔ تو میں نبیوں میں ایسا ہی ہوں
جیسے یہ اینٹ اس محل میں۔

(اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی نہیں خواہ غیر
تشریحی نبی ہو

(۱۵۵) سعد بن ابی وقاص سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا تمہیں مجھ سے وہ نسبت ہے جو
ہارون کو حضرت موسیٰ علیہما السلام سے تھی اتنا فرق ہے کہ میرے بعد کوئی نبی
نہیں ہو سکتا۔ اس حدیث کو بخاری و مسلم نے غزوہ تبوک کے بیان میں
روایت کیا ہے اور مسلم کے الفاظ یہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
ایک جنگ کے موقع پر حضرت علیؑ کو اپنے ساتھ نہ لیا تو حضرت علیؑ نے آپؐ
کی خدمت میں (حسرت سے) عرض کیا یا رسول اللہ مجھے آپؐ عورتوں اور
بچوں میں چھوڑے جا رہے ہیں؟ آپؐ نے (ان کی تسلی کے لیے) فرمایا کیا
تم اس پر خوش نہیں ہو کہ تمہیں مجھ سے وہ نسبت حاصل ہو جو ہارون کو حضرت
موسیٰ سے حاصل تھی مگر فرق یہ ہے کہ میرے بعد نبوة باقی نہیں درمسلم کے
دوسرے لفظ یہ ہیں مگر تم نبی نہیں ہو۔

(۱۵۶) جابر سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب یہ
ارادہ کیا کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اپنے ساتھ نہ لے جائیں تو انہوں

نے مسند کو پیر یہ بہ پیرایہ طریقہ بہ طریقہ آخر کیوں اتنا سمجھا رہے ہیں۔ آپؐ کا آخری نبی ہونا کوئی دقیق مسند نہیں جس کے لیے تنہا تنہا
حاجت ہو پھر یہ اہمیت کیوں ہے؟ اس کا جواب آپؐ کو ان احادیث کے مطالعہ کے بعد خود واضح ہو جائے گا جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کے بعد مسمیٰ نبوت کے متعلق پیشگوئی کی گئی ہے۔

(۱۵۶) ان دونوں حدیثوں میں حضرت علیؑ کو حضرت ہارون علیہ السلام کی ذات سے تشبیہ دینا مقصود نہیں اسی لیے انت بمنزلة لہ

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُخْلَفَ قَالَ لَهُ عَلِيُّ مَا
يَقُولُ النَّاسُ فِي إِذَا حُلِفْتُ قَالَ فَقَالَ أَمَا
سِرْ صِي أَنْ تَكُونَ مَنِي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ
مُوسَى إِلَّا أَنَّهُ لَا يَكُونُ بَعْدِي نَبِيٌّ.

(رواه احمد و ابن ماجة و الترمذی)

(۵۷) عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (يَا عَلِيُّ)
وَالَّذِي بَعَثَنِي بِالْحَقِّ مَا احْتَرْتُكَ إِلَّا لِنَفْسِي
وَ أَنْتَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِلَّا أَنَّهُ
لَا نَبِيَّ بَعْدِي. (رواه احمد و ابن عساکر الککن)
(۱۵۸) عَنْ عَلِيٍّ قَالَ وَجَعْتُ وَجَعًا فَاتَيْتُ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَقَامَنِي فِي
مَقَامِهِ وَ قَامَ يُصَلِّي وَ أَلْقَى عَلَيَّ طَرَفَ ثَوْبِهِ
ثُمَّ قَالَ بَرَأْتُ يَا ابْنَ أَبِي طَالِبٍ فَلَا بَأْسَ

نے عرض کیا یا رسول اللہ! اگر آپ مجھے (اپنے ہمراہ نہ لے جائیں گے اور)
پیچھے چھوڑ جائیں گے تو بھلا لوگ میرے متعلق کیا باتیں کہیں گے۔ راوی
کہتا ہے کہ آپ نے فرمایا کیا تم اس پر خوش نہیں ہو کہ میری تمہاری وہ نسبت
رہے جو ہارون و موسیٰ کی تھی اتنا فرق ہے کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں ہو سکتا۔

(اس حدیث کو احمد ابن ماجہ اور ترمذی نے روایت کیا ہے)

(۱۵۷) زید بن اونی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے علی اس ذات کی قسم ہے جس نے مجھے دین حق
دے کر بھیجا ہے میں نے تم کو صرف اپنے لیے پسند کیا ہے اور تمہیں مجھ سے وہ
نسبت ہے جو ہارون کو موسیٰ علیہما السلام سے حاصل تھی مگر میرے بعد کوئی نبی
نہیں ہو سکتا۔ (الکنز)

(۱۵۸) حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ میرے درد
اٹھا۔ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے
مجھے اپنی جگہ کھڑا کر دیا اور خود نماز پڑھنے کے لیے کھڑے ہو گئے اور اپنے
لباس کا ایک کنارہ میرے اوپر ڈال دیا پھر فرمایا اے علی (رضی اللہ تعالیٰ

تہ) ہارون نہیں فرمایا بلکہ اس نسبت اور علاقہ سے تشبیہ مقصود ہے جو حضرت موسیٰ و ہارون علیہما السلام کے درمیان تھا اس کا خلاصہ یہ ہے کہ
جس طرح حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنی غیبت کے زمانہ میں اپنی قوم کو نگرانی کے لیے اپنے بھائی حضرت ہارون کا انتخاب کیا تھا اسی طرح
اپنی غیبت میں میں تمہارا انتخاب کرتا ہوں۔ اتنا فرق ضرور ہے کہ وہ نبی تھے تم نبی نہیں ہو۔ حضرت ہارون کو چونکہ نبوت کے ساتھ خلافت ملی
تھی اس لیے اس مجمل تعبیر سے یہ وہم پیدا ہو سکتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خلافت بھی کہیں خلافت نبوت نہ ہو اس لیے اس احتمال کو
بھی برداشت نہیں کیا گیا اور اس کو صاف طور پر صاف کر دیا گیا ہے تاکہ آنے والی امت محض الفاظ کے ابہام سے کسی غلط فہمی میں مبتلا نہ ہو یہ
بھی ظاہر ہے کہ اگر حضرت علیؑ کو نبوت ملتی تو وہ یقیناً آپ کے اتباع ہی کی بدولت ہوتی مگر جب اس احتمال کی بھی غی کر دی گئی تو اب تو سب یہ
بات تو کسی نبوت کا احتمال باقی نہیں رہا۔ اگرچہ نبوت کا کسی نبی کے اتباع سے ملنا خود ایسا مسئلہ ہے جس کے لیے قرآن و حدیث سے کوئی دلیل
نہیں ہے اور اسی لیے دنیا کی تاریخ میں کوئی نبی ایسا نہیں بتلایا جاسکتا جو کسی نبی کے اتباع کے صلہ میں انعامی طور پر نبی بنا دیا گیا ہو یہ محض
دماغی اختراع اور خود ساختہ خیال ہے۔

(۱۵۷) * یہی مضمون، بوسعید خدری، حبشی بن جنادہ، عقیل بن ابی طالب، اور ابن عمرؓ سے بھی مروی ہے دیکھو کنز العمال

(۱۵۸) * حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت ہارون علیہ السلام کے لیے نبوت کی دعا فرمائی تھی اور وہ قبول ہو گئی تھی۔ ﴿وَاجْعَل لِّی وَ
رِیساً مِّنْ اٰہْلِیْ ہَارُوْنَ اَحِیْ اَشَدُّدَہٗ اَزْرِیْ وَ اَشْرَکَہٗ فِیْ اَمْرِیْ﴾ (طہ: ۲۹-۳۲) ”اور میرے خاندان میں میرے بھائی ہارون کو
میرا مددگار بنادے ان کے ذریعہ سے میری کمر مضبوط فرما اور میرا شریک کار بنادے۔“ اس دعا کے بموجب ان کو نبی بنا دیا گیا تھا۔ آنحضرت ﷺ

عَلَيْكَ مَا سَأَلْتُ اللَّهَ شَيْئًا إِلَّا سَأَلْتُ لَكَ
مِثْلَهُ وَلَا سَأَلْتُ اللَّهَ شَيْئًا إِلَّا أَعْطَانِيهِ غَيْرَ أَنَّهُ
قِيلَ لِي إِنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي فَقُمْتُ كَأَنِّي مَا
اشْتَكَيْتُ (رواه ابن جرير و ابن شہاب فی
السنة و الطبرانی فی الاوسط و ابو نعیم فی
فضائل الصحابة. کذا فی الکنز)

لا یبقی من النبوة شیء الا

المبشرات

(۱۵۹) عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَا يَبْقَى بَعْدَهُ مِنَ النَّبُوءَةِ شَيْءٌ
إِلَّا الْمُبَشِّرَاتِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عنه) تم شفا یاب ہو گئے اب تم میں کوئی مرض نہیں رہا۔ میں نے جو دعا اللہ
تعالیٰ سے اپنے لیے کی ہے وہی تمہارے لیے مانگی ہے اور جو دعا میں نے
مانگی ہے وہ اس نے قبول فرمائی ہے بجز اس کے کہ مجھ سے یہ کہہ دیا گیا ہے
کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں ہو سکتا۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے
ہیں کہ اس کے بعد میں اس طرح اٹھ کھڑا ہوا جیسے کبھی بیمار ہی نہ ہوا تھا۔

(کنز العمال)

آنحضرت ﷺ کے بعد نبوة کا کوئی جزء باقی نہیں رہا صرف اچھے
خواب باقی ہیں

(۱۵۹) حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
روایت فرماتی ہیں کہ آپ نے فرمایا ہے میرے بعد نبوة کا کوئی جزء باقی نہیں
رہا۔ صرف مبشرات باقی ہیں۔ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین نے پوچھا

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد چونکہ عالم تقدیر میں یہ طے پا چکا تھا کہ اب کوئی نبی نہ ہوگا اس لیے یہ نامناسب تھا کہ دعاء کے بعد آپ کو
عالم تقدیر کے اس فیصلہ کی اطلاع دی جاتی اس لیے اس سے قبل کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرح آپ حضرت علیؑ کے لیے نبوت کی دعاء
فرماتے یہ کہہ دیا گیا کہ آپ کی ہر دعاء قبول ہوگی مگر نبوت کے لیے آپ دعاء ہی نہ فرمائیے۔

غور فرمائیے کہ حدیث مذکور میں موسیٰ و ہارون علیہما السلام کے ایک معمولی تشبیہ کے اثرات کتنی دور دور تک پھیل رہے ہیں اور ہر گوشہ
میں ختم نبوت کا عقیدہ کس کس طرح نظر آتا چلا جا رہا ہے گویا یہ ایک بنیاد ہے اور بقیہ تمام تفریعات اسی عقیدہ پر قائم ہیں اگر کہیں ذرا بھی اس
بنیاد کو ٹھیس لگتی نظر آتی ہے تو فوراً صفائی کے ساتھ اس کی اصلاح کر دی جاتی ہے اور معمولی سے ابہام کو بھی برداشت نہیں کیا جاتا۔ تعجب ہے
کہ جہاں نبوت و رسالت کی صریح پیشگوئیوں کی بجائے اتنی گنجائش بھی نہ ہو وہاں نبوت کے دروازے نہیں بلکہ پھانک کھول دیئے جاتے ہیں۔
یہ دوسری بات ہے کہ جب اس میں سے گزرنے والوں کی تعداد دریافت کی جائے تو بمشکل ایک شخص کا نام پیش کیا جائے۔ اور اس میں بھی
ابھی تک یہ بحث جاری ہو کہ وہ امام تھا یا مجدد یا نبی و رسول اور اگر معتقدین کا حال چھوڑ کر کہیں خود اس کے دعویٰ کو دیکھا جائے تو ایک صحیح
الفہم شخص یہ اندازہ کر ہی نہ سکے کہ اتنے مختلف دعاوی کبھی ایک زبان سے ادا بھی ہو سکتے ہیں۔ واللہ المسبحان۔

(۱۵۹) * انبیاء علیہم السلام کی صفت انداز بھی ہے اور تبشیر بھی۔ اسی لیے قرآن کریم میں فرمایا: و ملاح مشرین و منذرین۔ ملاحظہ
فرمائیے روایات کی بھی دو قسمیں ہونا چاہئیں مبشرات اور منذرات مگر چونکہ روایاء صالحہ کا غالب حصہ مبشرات پر مشتمل ہوتا ہے اس لیے روایاء
صالحہ کی تفسیر میں صرف مبشرات کا لفظ فرمایا گیا ہے۔ نیز جامع ترمذی اور ابن ماجہ میں روایت ہے کہ آیت ﴿لَهُمُ الْمُسْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا﴾ (یوس ۶۴) میں بشریٰ سے مراد روایاء صالحہ ہیں۔ اس بناء پر بھی روایاء صالحہ کا عنوان مبشرات بن گیا ہے۔ بہر حال یہ ضروری نہیں
ہے کہ سچے خواب ہمیشہ خوشی و مسرت کے متعلق ہوں۔ رنج و غم کے متعلق بھی ہو سکتے ہیں مگر روایاء صالحہ میں یہ حصہ مغلوب ہوتا ہے اور بشرات
کا حصہ غالب اس کے برعکس شیطانی خواب بیشتر خوفناک ہوتے ہیں اور مسرت و خوشی کے شاذ و نادر کیونکہ شیطان کا مقصد ہی اللہ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا الْمُبَشِّرَاتُ قَالَ الرَّؤْيَا
الصَّالِحَةُ يَرَاهَا الْمُسْلِمُ أَوْ تُرَوَّى لَهُ (كدافی
یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) مبشرات کیا چیز ہیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا اچھے خواب جو مسلمان خود دیکھے یا اس کے لیے کوئی دوسرا دیکھئے۔
(کنز العمال)

ذہبت النبوة و الرؤيا ليست نبوة
(۱۶۰) عَنْ أُمِّ كُرَيْرٍ قَالَتْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَهَبَتِ النَّبُوءَةُ وَبَقِيَتْ
نبوة بالكل ختم ہو گئی اور صرف خواب نبوة نہیں ہیں
(۱۶۰) ام کرز روایت فرماتی ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
سے خود سنا ہے نبوة تو ختم ہوئی ہاں صرف مبشرات باقی ہیں۔ اس حدیث کو

تجزین مسم ہے۔ صحیح بخاری میں حضرت انسؓ سے ایک مرفوع روایت ہے۔ الرؤيا الحسنة من الرجل الصالح جزء من سنة و
اربعين جزء من النبوة۔ نیک آدمی کا اچھا خواب نبوت کا چھ لیسواں جزء ہوتا ہے۔ اس روایت سے معلوم ہوا کہ حدیث مذکور میں مسم
سے ہر فاسق و فاجر اور نیک شخص مراد ہے۔

اس لیے فاسق یا کافر کا خواب اگر سچا بھی ہو تو نبوة کا جزء نہیں کہا جاسکتا۔ اس حدیث کا مطلب یہ نہیں ہے کہ نیک آدمی کبھی شیطنی
خواب دیکھتا ہی نہیں بلکہ یہ مطلب ہے کہ جو شخص بیداری میں انبیاء علیہم السلام کے نقش قدم پر چلتا ہے صدق و اخلاص، امانت و دیانت داری
اس کا شیوہ ہے نہر ہر دوست و دشمن کسی کے ساتھ جھوٹ بولنا روا نہیں رکھتا۔ اس کی فطرت پر صدق و سچائی کا پورا نقش قدم ہو چکا ہے وہ
سونے کے بعد بھی شیطنی تسلط و حکومت کے ماتحت نہیں آتا۔ اس لیے اس کا جو خواب ہوتا ہے وہ اکثر خدا کی طرف سے ہوتا ہے اگر گاہے
ماہ اس کے خلاف ہو تو شاذ و نادر ہے۔ اس کے برخلاف جو شخص بحالت بیداری میں جھوٹ و دغا بازی کا عادی ہے وہ سونے کے حال میں
بھی شیطان ہی کے زیر حکومت رہتا ہے اس کے خواب بھی اکثر شیطنی اتصال و تصرف کا ثمرہ ہوتے ہیں۔ صحیح بخاری میں روایت ہے کہ
الرؤيا الصالحة من الله والحلم من الشيطان۔ اچھے خواب (جو مؤمن صالح کا نصیب ہے) خدا کی طرف سے ہوتے ہیں اور برے
خواب شیطان کی طرف سے (خلاصہ یہ کہ انسان بحالت خواب اپنے بیداری کے حالات کے تابع رہتا ہے۔ مشہور ہے کہ بلی کو خواب میں
چمچھڑے ہی نظر آتے ہیں۔ اگر اتنی بات آپ کے نزدیک معقول ہے تو یہ بھی سن لیجئے کہ جس طرح انسان حالت نوم میں بیداری کے حال
کے تابع ہوتا ہے اسی طرح موت کے بعد اپنی حیوة کے حالات کے تابع رہے گا۔ من كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى
جو اس دنیا کی زندگی میں نہ دھابنا ہادہ آخر میں بھی اندھا ٹھے گا۔ یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ حدیث میں یہ دعویٰ نہیں ہے کہ ہر سچا خواب نبوة کا
جزء ہے بلکہ اس کا خواب نبوة کا جزء قرار دیا گیا ہے جو شریعت کی اصطلاح میں صالح کہا جاسکے۔ قرطبی شرح مسلم میں فرماتے ہیں کہ صالح
سے مراد وہ شخص ہے جو عبادات و عادات میں انبیاء علیہم السلام کے قدم بقدم ہو۔ کاہن اور نجومی بھی غیب کی خبریں دیتے ہیں مگر وہ خدا کی
طرف سے نہیں ہوتیں اس کا نام اطلاع علی الغیب نہیں اس کے اسباب پر اپنی جگہ مفصل بحث موجود ہے۔ اطلاع علی الغیب نبوة کا خاصہ ہے
اس کی ابتدا اچھے اور سچے خواب ہیں اور اس کی انتہا وحی نبوت یعنی بحالت بیداری خدا سے تعالیٰ یا فرشتے کے ساتھ مکالمہ۔ آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم بھی نبوة سے پیشتر سچے سچے خواب دیکھا کرتے تھے ۶ ماہ تک یہ سلسلہ جاری رہا اس کے بعد وحی کا دور شروع ہوا جس کی مدت
تیس سال ہے بعض علماء نے یہ دیکھ کر کہ ۶ ماہ ۲۳ سال کا چھ لیسواں جزء ہیں یہ کہہ دیا ہے کہ حضرت انسؓ کی حدیث میں رؤیا مؤمن کو اسی
لیے نبوة کا چھ لیسواں جزء کہا گیا ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے فتح الباری میں اس پر طویل گفتگو کی ہے۔ (اس پر سوال و جواب علماء کے اربعہ بحث
ہے) باقی یہ بحث کہ اگر مبشرات نبوة کا جزء ہیں تو کیا ان کو کوئی مختصر نبوة کہا جاسکتا ہے اس پر آئندہ حدیث کے نوٹ میں کلام کیا جائے گا۔

الْمُسْتَشْرَاتُ (احمد احمد و اس ماجة و امام احمد اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ ابن خزیمہ اور ابن حبان نے اس کو صحیح قرار دیا۔ ابن حبان)

صحیح کہا ہے۔

(۱۶۱) عَنْ أَنَسٍ رَفَعَهُ أَنَّ الرِّسَالَةَ وَالنُّبُوَّةَ قَدْ انْقَطَعَتْ فَلَاسَى وَلَا رَسُولَ بَعْدِي وَلَكِنْ

(۱۶۱) أَنَسٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَخْبَرْتُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ رِوَايَةٍ

فرماتے ہیں کہ رسالت اور نبوت دونوں ختم ہو گئیں اب میرے بعد نہ کوئی نبی

(۱۶۱) * قرآن و حدیث اس پر متفق ہیں کہ نبوت ختم ہو چکی ہے۔ تشریحی ہو یا غیر تشریحی نبوت کی کوئی قسم اب باقی نہیں رہی۔ ہاں اس کے کمالات و برکات باقی رہنا چاہئیں اور وہ باقی بھی ہیں۔ نبوت سے قبل عالم کا ظاہر و باطن تیرہ دن تاریک ہوتا ہے۔ جب آفتاب نبوت طلوع کرتا ہے تو عالم کا گوشہ گوشہ اس کے انوار سے منور ہو جاتا ہے۔ ظاہر میں ظلم و فساد کسی بجائے رشد و صلاح کی حکومت ہو جاتی ہے۔ انسانی عادات میں افراط و تفریط و غلٹ و جلد بازی کی بجائے متانت و بردباری و قار و میانہ روی پیدا ہو جاتی ہے۔ باطن کا رشتہ شیطان سے یکسر کٹ جاتا ہے اور عالم ہلا سے ایسا رشتہ قائم ہو جاتا ہے کہ اس میں مغیبات کے انعکاس کی صلاحیت پیدا ہو جاتی ہے ان ہی کا نام اجزاء نبوت یا آثار و برکات نبوت ہے ان وصف کے وجود سے کوئی شخص نبی نہیں بنتا ہاں نبی سے مستفیض کہا جاسکتا ہے۔ رؤیاء صالحہ یعنی اچھے خواب دیکھنا باطن کے اسی تاثر کی نشانی ہے اور عادات کا انقلاب ظاہر کے تاثر کی احادیث میں ایک طرف رؤیاء صالحہ کو نبوت کا چھبیسواں جزء کہا گیا ہے دوسری طرف بعض بلند اخلاق کو چھبیسواں جزء قرار دیا گیا ہے۔ حدیث میں ہے التَّوَهُدَّةُ وَالْاِقْتِصَادُ وَحَسَنُ السَّمْتِ مِنْ سِتَّةٍ وَعَشْرِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوَّةِ۔ بردباری و متانت میانہ روی اور اچھی روش نبوت کا چھبیسواں جزء میں۔ ظاہر ہے کہ ان اخلاق کی وجہ سے کسی کو نبی نہیں کہا جاسکتا۔ جب چھبیسویں جزء کو نبوت نہیں کہا جاتا تو چھبیسویں جزء کو نبوت کیسے کہا جاسکتا ہے۔ ابن جوزی کہتے ہیں کہ رؤیاء صالحہ و صرف تفسیری لحاظ سے نبوت کا جزء کہا گیا ہے ابن السین کہتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام کو غیب کی خبریں وحی کے ذریعہ سے دی جاتی ہیں اب یہ سلسلہ تو منقطع ہو خواب کا سلسلہ باقی ہے۔ اس اعتبار سے رؤیاء کو اجزاء نبوت میں شمار کیا گیا ہے۔ غالباً اسی وجہ سے اس حدیث کے کسی طریقہ میں رؤیاء کو رسالہ کا جزء نہیں کہا گیا ہر جگہ نبوت کا جزء کہا گیا ہے رسالہ کا زیادہ تعلق احکام سے ہے۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ جو خواب نبوت کا چھبیسواں جزء ہے وہ ہر شخص کا خواب نہیں بلکہ خود نبی کا خواب ہے مگر یہ جواب مخدوش ہے۔ اس کے علاوہ یہ کہ جزء ہمیشہ اپنے کل کے مغیر ہوتا ہے یہی کلمات جو مجموعی طور پر اذان کہے جاتے ہیں علیحدہ علیحدہ اذان نہیں کہلاتے۔ عناصر ار بعد انسان کے اجزاء ہیں مگر ان میں سے کسی کو انسان نہیں کہا جاتا مثلاً آپ انسان کا ۴/۱ حصہ ہے مگر انسان نہیں تو رؤیاء صالحہ نبوت کا چھبیسواں جزء ہو کر نبوت کیسے ہو سکتے ہیں۔ ہمارے نزدیک یہ بات بالکل واضح ہے کہ رؤیاء صالحہ نبوت کے حقیقہ اجزاء نہیں ہیں۔ کیونکہ نبوت کسی ایسی حقیقت مرئہ کا نام نہیں جس کا تجزیہ و تحلیل ممکن ہو وہ ایک منصب ہے جس کا تعلق صرف خدائی اصطفا و اجتباء پر موقوف ہے ہاں اس کے کچھ لوازم و خصائص ہیں جو اس کی ماہیت کا جزء نہیں ہوتے۔ ان خصائص و خصائل ہی کو مجازاً اجزاء کہہ دیا جاتا ہے۔ یہ نتیجہ بھی ہمیں اس لیے کرنی پڑتی ہے کہ اصطلاح میں خصائص و اجزاء میں فرق ہے ورنہ اہل عرف کے نزدیک یہ تدقیقات قطعاً غیر ضروری ہیں۔ ان کے نزدیک عوارض مختلفہ اور آیات و اجزاء میں کوئی فرق نہیں۔

امام بخاری کی دقت نظر مشہور ہے انہوں نے یہاں بھی ایک جدت طرازی سے کام لیا ہے۔ پہلے ترجمۃ الباب میں یہ حدیث نقل کی ہے۔ ”اچھے خواب نبوت کا چھبیسواں جزء ہے۔“ اس کے بعد یہ حدیث روایت کی ہے کہ ”اچھے خواب خدا کی طرف سے ہوتے ہیں اور برے شیطان کی طرف سے۔“ شارحین کو بحث ہے کہ اس حدیث کو بظاہر باب سے کوئی مناسبت نہیں حافظ ابن حجر لکھتے ہیں کہ یہاں امام بخاری رؤیاء صالحہ کا جزء نبوت ہونے کی ایک لطیف حکمت کی طرف اشارہ کرنا چاہتے ہیں۔ انما كانت جزءاً من اجزاء النبوة لانها من الله للہ

بَقِيَتِ الْمُبَشِّرَاتُ قَالُوا وَمَا الْمُبَشِّرَاتُ قَالَ
رُؤْيَا الْمُسْلِمِينَ جُزْءٌ مِنْ أَجْزَاءِ النَّبُوءَةِ.
ہو گا نہ رسول، لیکن مبشرات باقی ہیں۔ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم جمعین
نے پوچھا مبشرات کیا چیز ہیں؟ فرمایا مسلمانوں کے خواب۔ یہ اجزاء نبوة کا
ایک جزء ہیں۔ (ابو یعلیٰ فتح الباری)

الالهام و التحديث مع الملائكة
لیس نبوة
الہام اور فرشتوں کے ساتھ باتیں کرنا بھی
نبوت نہیں ہے

(۱۶۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ كَانَ فِيمَا قَبْلَكُمْ
مِنْ الْأَنْبِيَاءِ مُحَدِّثُونَ فَإِنْ يَكُنْ فِي أُمَّتِي أَحَدٌ
(۱۶۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تم سے پہلی امتوں میں محدث ہوا کرتے تھے۔
اگر میری امت میں کوئی محدث ہے تو وہ عمر (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) ہے اور بعض

للہ ... تعالیٰ بخلاف التي من الشيطان فانها ليست من اجراء النبوة. (ج ۱۳ ص ۳۱۲) یعنی رؤیاء صالحہ کو جزء نبوة اس سے کہا گیا
ہے کہ وہ خدا کی طرف سے ہوتے ہیں اس کے برخلاف وہ خواب جو شیطان کی طرف سے ہوتے ہیں اجزاء نبوت نہیں ہیں۔ بظاہر امام بخاری کی
مراد یہ ہے کہ جس طرح حالت بیداری میں وحی دو قسم پر ہے ایک وحی نبوت جو خدا کی طرف سے ہوتی ہے دوسری ایحاء شیطان۔ ان الشیاطین
لیسوا من الی اولیائہم۔ اسی طرح خواب کی بھی دو قسمیں ہیں ایک من اللہ دوسرے من الشیطان جو رؤیاء من اللہ ہیں ان کا رشتہ نبوة سے ہے وہ
بھی خدا کی طرف سے ہوتی ہے اور جو من الشیطان ہے اس کا تعلق وحی شیطان سے ہے۔ حدیث نے بھی اس مشتبہ حقیقت کا فرق واضح کیا ہے یعنی
جو خواب من اللہ ہیں ان کا نام رؤیاء رکھا ہے اور جو شیطان کے تصرف سے ہیں ان کا نام حلم رکھا ہے غالباً اسی لیے سورہ یوسف میں فرمایا: ﴿وَمَا
نَحْنُ بِبَارِئِينَ مِنَ الْإِلْهَامِ﴾ (یوسف: ۱۰۱) یعنی انبیاء کو "احلام" شیطانی خوابوں کی تعبیر کا علم نہیں دیا جاتا۔ باب "رؤیاء" عالم قدس کی
ایک حقیقت ہے۔ ان کی تعبیر کا علم شان نبوة کے مناسب ہے۔ اور احلام بے حقیقت شے ہے۔ ان سے انبیاء عیہم السلام کا کوئی واسطہ نہیں
خلد صہ کلام یہ کہ رؤیاء صمد نبوة نہیں بلکہ نبوة کا حقیقی جزء بھی نہیں اس لیے ان احادیث میں پہلا عنوان بدل کر نبوة کو بالکل ختم کہا گیا ہے
اور رؤیاء صالحہ کو جدا گانہ ایک چیز قرار دیا گیا ہے۔ اصطلاح نحو کے مطابق پہلی حدیث میں استثناء کو منقطع کہا جائے گا یا اجزاء سے خصائص
و آثار مراد ہوں گے۔ اگر سب کچھ تسلیم کر لیا جائے تو نبوة کے اس جزء میں کسی بڑے رتبہ یا کمال یا دعویٰ کی شرط نہیں بلکہ ہر مرد صالح کا اس
میں حصہ ہے۔

(۱۶۲) * محدث اور مکلم دونوں لفظ بصیغہ اسم مفعول ہیں۔ صحیح مسلم کے بعض طرق میں محدثون کے بجائے "ملہمون" اور مسند حمیدی
میں حضرت عائشہؓ کی حدیث میں "الملہم بالصواب" کا لفظ ہے اور ابن عیینہ کے شاگردوں نے اس کی تفسیر میں "ملہمون" کا لفظ نقل کیا
ہے۔ ابو سعید خدریؓ سے مروی روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا محدث کیسا ہوتا ہے؟ آپ نے فرمایا یہ وہ لوگ ہیں کہ
فرشتے ان کی زبان سے بولتے ہیں۔ علماء نے اس کی مختلف تفصیلات کی ہیں۔ اکثر حضرات فرماتے ہیں کہ هو الرجل الصادق الطی یہ وہ
شخص ہے جس کا خیال اکثر صحیح ہو۔ و هو من القسی فی روعه منی من الملاء الا علی فیکون کالدی حدیثہ عیوہ یہ شخص وہ ہے جس
کے قلب میں مانگہ مقربین کی جانب سے کوئی بات اس طرح ڈالی جائے گویا اس سے کسی نے کہہ دی ہے۔ کوئی کہتا ہے کہ محدث سے کہتے
ہیں جس کی زبان سے صدق و صواب بلا قصد نکلتے۔ کسی نے تحدیث کا ترجمہ فراست کیا ہے۔ علماء محققین میں سے حضرت شاہ ولی اللہ

فَانَّهُ عُمَرُ. وَ فِي رِوَايَةٍ لَقَدْ كَانَ فِيمَا قَبْلَكُمْ
مَنْ بَنَى إِسْرَائِيلَ رِجَالٌ يُكَلِّمُونَ مِنْ غَيْرِ أَنْ
يَكُونُوا أَنْبِيَاءَ فَإِنْ يَكُنْ فِي أُمَّتِي مِنْهُمْ أَحَدٌ
فَعُمَرُ. (متفق عليه)

(۱۶۳) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ لَمْ يَتَّعْ نَبِيٌّ قَطُّ
إِلَّا كَانَ فِي أُمَّتِهِ مَنْ يُحَدِّثُ وَ إِنْ يَكُنْ فِي أُمَّتِي
مِنْهُمْ أَحَدٌ فَهُوَ عُمَرُ. (رواه ابن عساکر. کنز)

(۱۶۴) عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ مَا كَانَ نَبِيٌّ إِلَّا كَانَ فِي أُمَّتِهِ مُعَلِّمٌ أَوْ
مُعَلِّمَانِ فَإِنْ يَكُنْ فِي أُمَّتِي مِنْهُمْ أَحَدٌ فَهُوَ عُمَرُ
بْنُ الْخَطَّابِ. (مسائل الکبریٰ ج ۱ ص ۱۳۹)

روایات میں ہے کہ تم سے پہلے بنی اسرائیل میں کچھ لوگ ایسے ہوا کرتے
تھے جن سے غیبی طور پر باتیں کی جاتی تھیں مگر وہ نبی نہ ہوتے تھے۔ اگر میری
امت میں کوئی شخص ایسا ہے تو وہ عمر (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) ہے۔

(متفق علیہ)

(۱۶۳) ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھ سے پہلے کوئی نبی ایسا نہیں بھیجا گیا جس کی امت
میں کوئی نہ کوئی محدث نہ ہو اگر میری امت میں کوئی محدث ہے تو وہ عمر (رضی
اللہ تعالیٰ عنہ) ہے۔ (کنز)

(۱۶۴) حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایسا کوئی نبی نہیں گذرا جس کی امت میں ایک دو معلم
(محدث) نہ گذرے ہوں اگر میری امت میں کوئی معلم ہے تو وہ عمر بن
الخطاب (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) ہے۔

لہ وغیرہ نے بھی اس پر کافی کلام کیا ہے۔ ہمارے نزدیک تمام علماء نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ذات کو پیش نظر رکھا ہے۔ پھر ن
کی ایک ایک خصوصیت کو اپنے خیال کے مطابق چنا ہے اور اس کو محدث کی تعریف میں شامل کر دیا ہے۔ ہمارے نزدیک مناسب یہ ہے کہ ان
سب اوصاف کو یکجا طور پر محدث کی تعریف میں داخل کر لینا چاہیے یہ حقیقت حدیث سے تجاوز کر کے قرآن تک پہنچ گئی ہے چنانچہ آیت
﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ﴾ (الحج ۵۲) میں ابن عباس و لا مُحَدِّث کا لفظ اور پڑھا کرتے تھے قرآن کریم میں
محدث کو نبی کے ہاتھ رکھا گیا ہے اسی لیے حدیث میں بھی من غیر ان یكونوا انبیاء سے ان کے ہی نہ ہونے کی تصریح کر دی گئی ہے
اس کے ساتھ ہی اگر حضرت عمرؓ کے متعلق اس حدیث کو پیش نظر رکھا جائے؟ لو کان بعدی نبی لکان عمرؓ اگر میرے بعد کوئی نبی ہو سکتا تو
عمرؓ ہوتا۔ تو یہ بات اور زیادہ صاف ہو جاتی ہے کہ محدث اور مکلم نبی نہیں ہوتا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا محدث ہونا اور نبی نہ ہونا دونوں
باتیں حدیث سے ثابت ہیں خلاصہ یہ ہے کہ صرف ملائکہ اللہ کا کسی سے ہم کلام ہونا یا صدق و صواب اس کی زبان پر جاری ہو جانا نبوة
نہیں ہے۔ جیسا کہ صرف غیب کی خبریں دینا نبوة نہیں یا جیسا کہ سچے خواب دیکھنا نبوة نہیں ہے۔ یہ سب باتیں انبیاء اور غیر انبیاء یکساں مسلم و
کافر میں بھی پائی جاسکتی ہیں۔ اولیاء کے مکالمات کو الہام کہتے ہیں اور نبی کے مکالمات کو وحی یہ صرف اصطلاحی فرق ہے اس سے پوری
حقیقت نہیں سمجھتی۔ اسی طرح قطعیت و ظہور کے فرق سے بھی ان کی حقیقت پر کوئی روشنی نہیں پڑتی یہ صرف صاحب وحی جانتا ہے کہ وحی یہ
ہے اور الہام یہ۔ یہاں بھی علماء نے احادیث میں وحی کے لوازم و خصائص تلاش کر کے بہت کچھ لکھا ہے مگر انصاف یہ ہے کہ نبوة و وحی کی
حقیقت سوائے نبی کے دوسرا نہیں سمجھ سکتا جب اشیاء خارجہ کے متعلق علماء کا فیصلہ یہ ہے کہ ان کی حدود حقیقی یا تو غیر ممکن ہیں ورنہ دشوار ضرور
ہیں تو روحانیات کے صحیح حدود کیسے ممکن ہیں۔ (دیکھو فتح الباری فضائل عمر)۔

4

امت کا انتظام اور ان کے دینی تحریفات کی اصلاح کرنا
بھی نبوة نہیں

سیاسة الامة و اصلاح ما فيها من
تغيير الدين ليس نبوة

(۱۶۵) عن ابی حارم قال قاعدت اباہریرۃ
حمس سنس فسمعتہ یحدث عن النبی
صلی اللہ علیہ وسلم قال کان بنو
اسرائیل تسوسہم الانبیاء کلما ہلک نبی
(۱۶۵) ابو حازم کہتے ہیں کہ میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ پانچ
سال رہا ہوں میں نے انہیں یہ حدیث بیان کرتے ہوئے سنا ہے کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بنی اسرائیل کا انتظام خود ان کے انبیاء
فرمایا کرتے تھے۔ جب ایک نبی کی وفات ہو جاتی دوسرا اس کا جانشین آ جاتا

(۱۶۵) * حافظ ابن حجر انبیاء بنی اسرائیل کی سیاست کی تشریح میں لکھتے ہیں انہم کانوا اذا ظہر فیہم فساد بعث اللہ لہم نبیا یقیم
لہم امرہم و یزیل ما غبر و امن احکام التورات۔ یعنی بنی اسرائیل میں جب کوئی فساد رونما ہوتا تو اللہ تعالیٰ کسی نبی کو ان میں بھیج دیتا جو
ان کی اصلاح کرتا۔ اور شریعت تورات میں ان کی تحریفات کو دور کر دیتا۔ امت محمدیہ میں یہ خدمات خلفاء کے سپرد کر دی گئی ہیں۔ ان
حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ اچھے خواب دیکھنا الہام اور فرشتوں کے ساتھ مکاتبات امت کا دینی اور دنیوی نظم و نسق قائم رکھنا یہ سب محدثین
اور خلفاء کے وظائف ہیں منصب نبوت اب ختم ہو گیا۔ اور یہ وظائف نبوة امت محمدیہ کے خلفاء کی طرف منتقل کر دیئے گئے۔ اس سے امت
محمدیہ کے کلمات اور عظمت کا اندازہ کرنا چاہیے کہ جن خدمات کے لیے پہلے انبیاء علیہم السلام بھیجے جاتے تھے اب اس امت کے خلفاء و خلفاء
انہیں انجام دیا کریں گے۔

سو چونکہ امت محمدیہ کی ہرک عزت اس میں ہے کہ اسے نا اہل قرار دے کر اس میں نبی پیدا کیا جائے یا اس میں کہ اس کے خلفاء وہ
خدمات انجام دیں جو پہلے کبھی انبیاء علیہم السلام ادا فرمایا کرتے تھے۔ ابن عساکر نے حضرت ابن عباسؓ سے ایک روایت نقل کی ہے کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لی النبوة و لکم الخلافة۔ نبوة صرف میرے لیے ہے اور تمہارے لیے خلافت ہے (کنز العمال ج ۶
ص ۱۸۰) اس روایت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تقسیم کر کے اپنا اور امت کا حصہ علیحدہ علیحدہ بیان کر دیا ہے۔ اچھے خواب میں
ہماری شرکت ہے۔ الہام اور فرشتوں سے بات چیت میں ہماری شرکت ہے۔ امت کا نظم ان کی تحریفات کی اصلاح ہمارا حصہ ہے مگر نبوت
میں ہماری کوئی شرکت نہیں اسی لیے حضرت علیؓ سے حضرت مارون مایہ السلام کو تشبیہ دیتے ہوئے یہ صاف فرمادیا گیا تھا کہ تم میرے جانشین
ضرور ہو مگر نبی نہیں ہو نبوت میرا حق ہے اور خلافت تمہارا۔ عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کون وہ کہ جب بولتے تھے تو وحی ان کی موافقت میں
بولتی تھی محدث ہو سکتے ہیں مگر یہ بات ان سے بھی صاف کہہ دی گئی تھی کہ نبوت میرا حق ہے اور محدثیت تمہارا۔ حالانکہ ان کے خواب ان کے
الہام ان کی امت کی نگہداشت و حفاظت اس کی سفارش کر رہی تھیں کہ اگر اس امت میں کوئی بلکی سے بلکی نبوت بھی جاری ہو تو وہ ان کو دے
دی جائے۔ شب بھرت میں حضرت علیؓ آپ کے بستر پر ساری رات آپ کی جگہ قربان ہونے کے شوق میں پڑے ہوئے ہیں صدیق کبر
راہ کے ہر خطرناک موقع پر سر بکف حاضر ہیں مگر فانی الرسول کے سمندر کے ان شناوروں کا چھوٹا سا چہرہ ماموتی بھی ہاتھ نہ آیا بلکہ اُس کی
کے متعلق سیاق کا یہ میں نبوت کا کوئی ادنیٰ احتمال بھی پیدا ہوتا نظر آیا تو اس کو بڑی صفائی سے دور کر دیا گیا حتیٰ کہ کسی کے لیے اندھ نبی کی کوئی
بھی گنجائش نہیں دی گئی۔ اس لیے یہاں ظنی و برہنی نبوت کی بحث کرنا بھی بالکل بے معنی ہے یہ بحث اس وقت قابل توجہ ہو سکتی ہے جب
کہ شریعت میں ہمیں امت کے کالمین پر نبی کا اطلاق درست تسلیم لیا جائے لیکن جب بلا تفصیل لا بسی بعدی میرے بعد کوئی نہیں

حَلْفَهُ نَبِيٌّ وَ إِنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي وَ سَيَكُونُ
خُلَفَاءُ فَيَكْتُرُونَ قَالُوا مَا تَأْمُرُنَا قَالَ فُوا بَيْعَةَ
الْأَوَّلِ فَالْأَوَّلِ أَعْطَوْهُمْ حَقَّهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ
سَأَلَهُمْ عَمَّا اسْتَرْعَاهُمْ. (رواه البخاری و مسلم
و احمد و ابن ماجه و ابن جریر و ابن ابی شیبہ)

لیکن میرے بعد کوئی نبی نہیں ہاں خلفاء ہوں گے اور وہ بہت ہوں گے۔
صحابہ نے عرض کیا پھر ان کے متعلق ہمیں کیا حکم ہے۔ فرمایا جو پہلا خلیفہ ہو
اس کی بیعت پوری کرنا تم تو ان کا حق ادا کرتے رہنا اور اس نگرانی کی باز
پرس جو اللہ تعالیٰ نے ان کے سپرد کی ہے وہ خود فرمائے گا۔

(بخاری و مسلم و احمد و غیر ہم)

لو کان بعد النبی صلی اللہ علیہ
وسلم نبی لکان عمر

اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی ہوتا تو حضرت عمرؓ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہوتے

(۱۶۶) عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ
عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ رَوَايَتُ فَرَمَاتِهِ هِيَ كَمَا أَنَّ خَضِرَتِ

تھے نبی نہیں۔ کہہ دیا گیا ہے تو اب ہمیں باوجود ظنی و بروزی کی تقسیم کی دروسری اٹھانے کی حاجت نہیں ہے اس کے ماسوا یہ بھی قابل غور
ہے کہ جب تاریخ نبوت میں صرف دو ہی قسم کی نبوتیں ملتی ہیں۔ تشریحی، غیر تشریحی اور یہ دونوں براہ راست نبوتیں ہیں تو نبوت کی اب ایک
اور تیسری قسم تراشنا تاریخ نبوت کے خلاف ہے اس کے لیے بہت زبردست شرعی ثبوت درکار ہیں۔ پورے وثوق و تحدی کے ساتھ کہا جاسکتا
ہے کہ قرآن و حدیث میں ایک آیت اور کوئی ایک حدیث بھی دستیاب نہیں ہو سکتی جس میں آنے والی امت کو انبیاء کہا گیا ہو۔ پھر خاتم النبیین
کے عموم میں محض اپنی اختراعی تقسیم کی وجہ سے تخصیص پیدا کرنا قرآن و دینی کا ثبوت نہیں بلکہ کھلی ہوئی تحریف ہے۔

(۱۶۶) * حضرت علیؓ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نسبت اخوت حاصل تھی اس کے باوجود وہ نبی نہیں بن سکے۔ نسبت اخوت سے بڑھ
کر اہلیت کی نسبت ہے گمان ہو سکتا تھا کہ آپؐ کا کوئی فرزند ہوتا تو شاید وہ نبی ہو جاتا مگر ان کے متعلق بھی حدیث میں یہ ارشاد ہوتا ہے لیس
عاش ابراہیم لکان صدیقاً نبیا اگر ابراہیم جیتا تو صدیق نبی ہوتا۔ یعنی جس نے ختم نبوة مقدر فرمائی تھی اس نے ان کے لیے عالم تقدیر
میں اتنی عمر بھی نہیں رکھی کہ ان کی علوم استعداد ظاہر ہو اور ختم نبوت سے نکلے۔ اس حدیث سے یہ نتیجہ اخذ کیا گیا ہے کہ آپؐ کے بعد نبوت
باقی ہے ورنہ حضرت ابراہیم (فرزند نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم) کیسے نبی ہو سکتے تھے۔

یہاں شیخ محمد الدین نووی تو اپنی مشہور کتاب تہذیب الاسماء میں حضرت ابراہیم کا تذکرہ کرتے ہوئے اس حدیث کے متعلق یہ لکھ گئے
ہیں اما ماروی عن بعض المتقدمین لو عاش ابراہیم لکان نبیا فباطل و جسارة على الكلام في المغيبات و مجازفة و
هجوم على عظيم من الزلات و الله المستعان. (ج ۱ ص ۱۰۳) بعض المتقدمین سے حضرت ابراہیم کی نبوت کے متعلق جو حدیث مروی
ہے وہ بالکل بے اصل اور غیب کے معاملات میں بڑی دلیری اور انکل کے تیر اور بڑی لغزش ہے۔ لیکن حافظ ابن حجر صاحب مس سمس باسم
الاسماء کے ذیل میں اس کے ہم معنی اور چند احادیث نقل کر کے تحریر فرماتے ہیں فہذہ عدۃ احادیث صحیحۃ عن ہولاء الصحابة
انہم اطلقوا ذلک فلا ادری ما الذی حمل النووی . . . علی استنکار ذلک ان چند صحابہؓ سے کئی حدیثیں اس
مضمون کی ثابت ہیں جن میں حضرت ابراہیم کی زندگی کی تقدیر پر ان کے نبی ہونے کا ذکر موجود ہے پھر معلوم نہیں کہ نووی کو اس کے انکار کی
کیا وجہ پیش آئی ہے اس لیے اس حدیث میں پس و پیش کرنے کی تو کوئی وجہ نہیں ہے۔ جن حضرات کو اس حدیث میں تشویش حق ہے .

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو کان بعدی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو عمر بن الخطاب (رضی

لہ) ہوئی ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ حدیث آئینہ خاتم النبیین کے بظاہر مخالف معلوم ہوتی ہے اس لیے قرآن کے قطعی آیت کے باقیہما قبل قبول نہیں ہو سکتی ہمارے نزدیک ان دونوں میں کوئی تعارض نہیں ہے۔ بات یہ ہے کہ آیت خاتم النبیین کا تعلق عالم کے ان نبوتوں کے ساتھ ہے جو اپنی جگہ ایک حقیقت ثابتہ میں اس کے برخلاف حضرت ابراہیم کی نبوت صرف فرضی ہے فرضی بات چونکہ محض ایک اعتبار ذہنی کا نام ہے اس لیے اسے عام کے واقعی نبوتوں کے ساتھ کوئی تعارض نہیں ہو سکتا۔ اس کی ایک منطقی مثال یہ ہے کہ ان کسان زید حمارہ کسان باہقا۔ گرزید گدھا ہوتا تو وہ گدھے ہی کی طرح بولتا۔ یہ بات اپنی جگہ درست ہے مگر واقعہ یہ ہے کہ زید انسان ہے اور اس لیے وہ گدھے کی آواز نہیں دیتا۔ یہ واقعہ بھی اپنی جگہ درست ہے ہاں اگر زید کی انسانیت کے ساتھ ہی ساتھ اس کی حماریت کو مان لیا جائے تو یقیناً تعارض پیدا ہو جائے گا کیونکہ ایک وقت وہ ناطق اور ناطق دونوں نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح ختم نبوت اپنی جگہ ایک حقیقت ثابتہ ہے اگر حضرت ابراہیم کی نبوت اسی درجہ میں مان لی جائے تو یقیناً تعارض پیدا ہو جائے گا ورنہ دونوں باتیں اپنی اپنی جگہ درست رہیں گی۔ ختم نبوت خارج میں اور نبوت ابراہیم فرضی طور پر۔ اصل یہ ہے کہ جب کوئی متکلم کسی بات کا کوئی پہلو واقعات عالم کے برخلاف فرض کرتا ہے تو اس فرض سے اس کا کچھ مقصد ہوتا ہے پہلے اس کے اس مقصد کو سمجھنے کی کوشش کرنا چاہیے اور صرف ایک فرضی پہلو کی وجہ سے اس کے تمام پہلوؤں کی فرضی تفصیلات میں جانا نہیں چاہیے۔ ظاہر ہے کہ جب عالم میں واقعات کی ایک ترتیب پہلے سے موجود ہے اب اگر اس ترتیب کے خلاف کوئی امر فرض کیا جائے اور اس کو واقعات کی اسی مرتب صف میں ٹھونسنے کی کوشش کی جائے تو یقیناً اس مرتب سلسلہ میں خخلال و بد نظم پیدا ہو جائے گی۔ یہاں واقعہ تو یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نبوت ختم ہو چکی ہے۔ آپ کے فرزند بھی انتقال فرما گئے ہیں۔ عام کے ان دونوں واقعات میں کوئی تعارض نہیں کوئی اختلاف نہیں۔ اب اگر صرف آپ کی عظمت شان اور ان کا جو ہر استعداد سمجھانے کے لیے فرضی طور پر یہ کہہ دیا جائے کہ وہ جیتے تو نبی ہوتے تو اس میں بھی کوئی اشکال کی بات نہیں لیکن اسی فرضی نبوت کو اگر عالم کے ان واقعات کے ساتھ رکھ دو جو بد فرض کیے ہوئے موجود ہیں تو یقیناً وہ خارجی ترتیب بگڑ جائے گی۔ اب غور طلب یہ ہے کہ حضرت ابراہیم کی فرضی نبوت کی وجہ سے ختم نبوت کے واقعی عقیدہ کو فرضی کہہ دیا جائے یا اس کو واقعی اور اس کو فرضی کہہ دیا جائے مقصود قائل سے یہ کتنا جمید ہوگا کہ وہ تو اپنی ختم نبوت کے ساتھ ایک ہستی کا اور اعتقاد عظمت قائم کرنا چاہتا ہے۔ آپ ختم نبوت کا انکار کر کے اسی کا احترام ختم کرنا چاہتے ہیں وہ ایک فرضی نبوت کا تصور آپ کے سامنے لاتا ہے آپ اسے واقعی بنا کر ختم نبوت کا عقیدہ ہی فرضی بنائے دیتے ہیں اچھا آپ کے بقول مان لیجئے کہ حضرت ابراہیم اگر زندہ رہتے تو نبی ہوتے۔ آئیے دیکھیں کہ جن کی فطرت ابراہیمی فطرت سے بہت ہی ملتی جلتی تھی اور وہ زندہ بھی رہے پھر کیا نبی بنے؟ ترمذی کی حدیث آپ کے سامنے ہے۔ عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی فطرت کو نبوت سے جتنی مناسبت ہے وہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان سے ظاہر ہے یہ زندہ بھی رہے مگر نبی نہ بنے۔ اس سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ کسی مستعد نبوت کے نبی نہ ہونے کی اصل وجہ صرف اس کی موت نہیں ہے ورنہ جہاں یہ وجہ نہ تھی وہاں نبوت مل جانا چاہیے تھی۔ غور کرنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کسی منصب پر تقرر کے لیے ذاتی استعداد و صلاحیت کے علاوہ دو باتوں کی اور بھی ضرورت ہے۔ عمر (Age) ہر شعبہ میں عمر کی بحث ضروری سمجھی جاتی ہے۔ دوم تقرر کی جگہ (Vacancy) خالی ہونا بھی شرط ہے۔ حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ دونوں نبی نہیں ہوئے اگر اس کی وجہ یہ ہوتی کہ ان حضرات میں اتنی لیاقت و استعداد ہی نہ تھی تو یقیناً یہ اس امت کا نقصان شمار ہوتا لیکن اگر کوئی (Vacancy) تقرر کی جگہ ہی نہیں ہے تو اس میں امت کا کوئی تصور نہیں نکلتا۔ یہ بات حکومت کے نظم و نسق کے متعلق ہے کہ وہ کسی عہدہ پر کتنے اشخاص لگے ..

اللہ تعالیٰ عنہ) ہوتے۔

نبی لکان عمر بن الخطاب.

(رواہ الترمذی و الحطیب عن مالک و الطبرانی عن عصمۃ بن مالک کما فی الکمر ح ۶ ص ۱۴۶)

اللہ کا تقرر کرنا چاہتی ہے اسی طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام کو بھی نبوت نہیں ملی، کیوں نہیں ملی؟ کیا اس لیے کہ خاتم الانبیاء عیہم السلام کے اس جگر پارہ میں استعداد کا کوئی نقصان تھا انہیں اس لیے کہ ان میں عمر (Age) کی کمی تھی۔ خلاصہ یہ ہے کہ نبی کی ذریت اس کا قبیلہ بلکہ اس کی عام امت میں بھی استعداد نبوت تو موجود ہے۔ انسانی بلند سے بلند کمال اسے حاصل ہو سکتے ہیں اس لیے ختم نبوت کا کوئی شخص یہ مطلب تو نہ سمجھے کہ یہ امت کمالات سے محروم ہو گئی ہے بلکہ تمام ترکالات اور پوری لیاقت کے باوجود چونکہ اب کوئی (Vacancy) نہیں رہی۔ اس لیے اس منصب پر کسی کا تقرر نہیں ہو سکتا۔ حضرت ابراہیم کے معاملہ میں تقرر کی جگہ ہونے نہ ہونے کی بحث سے پہلے عمر کی بحث حائل ہو گئی تھی اس لیے ان کے حق میں (Vacancy) کی بحث دوسرے نمبر کی بحث تھی۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے معاملہ میں عمر کی بحث نہ تھی تو منصب نبوت ختم ہونے کا مرحلہ سامنے آ گیا۔ بہر صورت ان مختلف اسباب و وجوہ کے باوجود جو واقعہ تھا وہ اپنی جگہ واقعہ ہا یعنی ختم نبوت پر تخصیص اپنے پورے عموم پر باقی رہی اور یہ بعد کی بحثیں اب صرف ذہنی رہ گئیں کہ فلاں کو نبوت کیوں نہیں ملی؟ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد درحقیقت نبوت جاری تھی تو پھر کیا وجہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی تیس سالہ پیہم سعی کے بعد بھی کسی ایک کو نبوت نہ مل سکی۔ اگر حضرت ابراہیم کے لیے کوئی عذر درپیش تھا تو کیا تمام کے تمام صحابہ معذور ہو گئے تھے؟ پھر حضرت ابراہیم کے معاملہ میں ان کی حیثیت کا عذر اس لیے نہیں ہے کہ دراصل نبوت سے وہی ایک بات مانع تھی بلکہ یہاں اس بات کو بتلانا مقصود ہے جو خاص ان کے حق میں نبوت سے مانع آ گئی۔ اگر یہ کہا جاتا کہ ابراہیم اگر جیتے تو بھی نبی نہ ہوتے تو ممکن تھا کوئی شخص اسے ان کی قصور استعداد و سیاق پر محمول کر لیتا۔ حالانکہ یہاں سیاق و استعداد میں کوئی کمی نہ تھی اس لیے ایسے پیرایہ بیان سے احتراز کر کے وہ پیرایہ اختیار کیا گیا ہے جو ان کی لیاقت پر روشنی ڈالے۔ یہاں ملا علی قاریؒ بلا وجہ حضرت ابراہیم کی فرضی نبوت کے اور دوسرے فرضی پہلوؤں کی تفصیلات میں بھی پڑ گئے ہیں یعنی انہوں نے یہ بحث شروع کر دی ہے کہ اگر وہ زندہ رہتے اور فرض کر لو کہ نبی ہو جاتے تو آخر کس قسم کے نبی ہوتے؟ تشریحی یا غیر تشریحی یہ سب بحثیں ہمارے نزدیک بے محل ہیں۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی فرضی نبوت کا پہلو یہاں صرف ایک خاص مقصد کے پیش نظر ذکر کیا گیا ہے۔ اس کی بقیہ تفصیلات میں جانا قطعاً غیر ضروری ہے اور وہ یہ ہے کہ تاریخ نبوت بتلاتی ہے کہ نبوت افراد و اشخاص سے منتقل ہو کر ذریت ابراہیم علیہ السلام میں پھر ذریت ابراہیم سے ذریت اسماعیل میں منتقل ہوئی۔ اب اگر نبوت آئندہ جاری رہتی تو اس کو جہذاً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذریت میں منتقل ہونا چاہیے تھا اگرچہ یہ لزوم نہ عقلی ہے نہ نقلی۔ لیکن صرف نبوت کی تاریخ کی مناسبت یہ چاہتی ہے کہ اگر آئندہ نبوت منتقل ہو تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرزند مبارک کی طرف منتقل ہو۔ اس استعداد و مناسبت کے اظہار کے لیے یہ فرمایا گیا تھا کہ اگر ابراہیم زندہ رہتے تو نبی ہوتے ان مقاصد کے پیش نظر یہ کہنا کہ اگر آپ جیتے جب بھی نبی نہ ہوتے بالکل بے معنی بات تھی یہ اس وقت مناسب تھا۔ جب کہ آپ کو ختم نبوت کا مسئلہ بیان کرنا مقصود ہوتا یہاں تو یہ بتلانا مقصود تھا کہ تاریخ نبوت جس بات کو چاہے وہی تھی اس کا اقتضاء یہاں پورا ہے۔ خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کے فرزند گرامی کے متعلق جتنی بلندی کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے وہ اس سے آگے ہیں چونکہ انتقار نبوت کا یہ مخصوص تخیل حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حق میں قائم کرنے کی کوئی وجہ نہ تھی اس لیے ان کا جو ہر استعداد بتلانے کے لیے دوسرا عنوان اختیار کیا گیا اور وہاں ختم نبوت ہی پر زور دیا گیا یعنی اگر کہیں نبوت ختم نہ ہوتی تو یہ اپنے کمالات و لیاقت کے لحاظ سے اس کے اہل تھے کہ انہیں منصب نبوت سے سرفراز کر دیا جاتا جنہیں موارد کلام سمجھنے کا سلیقہ حاصل تھا انہوں نے اللہ

من زعم بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ نبی فہو کذاب
جو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد یہ گمان رکھتا ہے کہ وہ نبی
ہے وہ پر لے درجہ کا جھوٹا ہے

(۱۶۷) عن ثوبان قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ سیکون فی امتی کذابون ثلثون کلہم یزعم انہ نبی وانا خاتم النبیین لا نبی بعدی. (رواہ مسلم)
(۱۶۷) ثوبان سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
آئندہ میری امت میں تیس تخت جھوٹے پیدا ہوں گے ان میں ہر ایک اپنے
متعلق گمان کرے گا کہ وہ نبی ہے حالانکہ میں سب نبیوں کے آخر میں آیا
ہوں میرے بعد کوئی نبی نہیں۔ (مسلم)

تج..... اس فرق کو خوب سمجھ لیا تھا وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے متعلق اس حدیث سے یہ نہیں سمجھے کہ آپ کے بعد نبوت جاری ہے بلکہ
انہوں نے اس کو یوں حل کر دیا کہ جب عالم تقدیر میں ختم نبوت مقدر ہو چکی تھی تو اس کے مناسب یہی تھا کہ عالم تکوین میں حضرت ابراہیم کو عمر
نبوت نہ دی جائے تاکہ جو ان ہو کر پھر آپ کا نبی ہونا مناسب ہو اور آپ کا جو ہر استعداد سمجھانے کے لیے آپ کی حیثیت فرض کر کے یہ کہا دیا جائے
کہ آپ کی فطرت تو نبی کی فطرت تھی مگر چونکہ زمانہ نبوت باقی نہ تھا اس لیے عمر نبوت مقدر نہ ہوئی۔

خلاصہ یہ کہ یہاں ختم نبوت کا مسئلہ چھیڑنا مقصود نہیں تھا اگر آپ کو اس بحث میں پڑنا ہے تو پہلے اس پر بھی غور کیجئے کہ مشیت ایزدی نے
حضرت ابراہیم کی حیثیت کا آفرارادہ کیوں نہیں کیا؟ عطاء فرماتے ہیں۔ ان اللہ لما حکم ان لا نبی بعدہ لم یعطہ و لد اذکر ایضاً
رجسلاً۔ جب اللہ تعالیٰ نے یہ مقدر فرمایا کہ آپ کے بعد کوئی نبی نہ ہو تو آپ کو کوئی ایسی نرینہ اولاد بھی نہ دی جو جوانی کی عمر کو پہنچتی۔ عامر
شعسی آیت ما کان محمد الخ کی تفسیر کرتے ہوئے فرماتے ہیں ما کان بعیش لہ فیکم و لد ذکر یہ آپ کی شان (ختم نبوت) کے
مناسب ہی نہ تھا کہ آپ کی کوئی نرینہ اولاد زندہ رہتی اس لیے فرماتے ہیں۔ قلت لابن ابی اوفی رایت ابراہیم بن النبی صلی اللہ
علیہ وسلم قال مات صغیر او لو قدر ان یکون بعد محمد صلی اللہ علیہ وسلم نسی عاش ابنہ لکن لا نبی بعدہ۔^۱ میں
نے ابن ابی اوفی سے پوچھا آپ نے ابراہیم آپ کے فرزند مبارک کو دیکھا ہے انہوں نے کہا ان کا لڑکپن ہی میں انتقال ہو گیا تھا اگر
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی اور نبی مقدر ہوتا تو آپ کے فرزند مبارک جیتے رہتے لیکن آپ کے بعد کوئی نبی نہیں ہے۔ عن انس
قال لو بقی لکان نبیا و لکن لم یکن لیبقی لان نبیکم اخر الانبیاء۔ انس فرماتے ہیں کہ حضرت ابراہیم اگر جیتے تو نبی ہوتے لیکن
وہ کیسے جیتے جب کہ آپ نبیوں میں آخری نبی قرار پا چکے تھے۔ شیخ اکبر فرماتے ہیں الانسواء صلی اللہ علیہ وسلم ما عاش لہ و
لد ذکر من ظہرہ تشریفالہ لکونہ سقی فی علم اللہ انہ خاتم النبیین۔^۲ کیا تم نہیں دیکھتے کہ صرف آپ کی تشریف و تکریم کے
لیے آپ کی نرینہ اولاد زندہ نہ رہی کیونکہ خدا کے علم میں یہ سٹے پا چکا تھا کہ آپ خاتم النبیین اور آخری نبی ہیں (اگر وہ زندہ رہتے اور نبی نہ
ہوتے تو ایک لحاظ سے یہ بھی آپ کی شان کے مناسب نہ تھا اور اگر نبی ہوتے تو یہ آپ کے خاتم النبیین ہونے کے مناسب نہ ہوتا اس لیے ان
کے لیے عمر نبوت ہی مقدر نہ ہوئی۔

ان بیانات سے ثابت ہے کہ صحابہ و تابعین اور علماء محققین کے نزدیک حضرت ابراہیم علیہ السلام کے نبی نہ ہونے کا اصل سبب وہی تھا کہ
اب منصب نبوت کے تقرر کے لیے کوئی (Vacancy) جگہ ہی باقی نہیں رہی مگر جو مخصوص عنوان یہاں اختیار کیا گیا ہے اس کی مصلحت اور ہے۔

۱۔ معالم التنزیل۔ ۲۔ جامع ترمذی۔ ۳۔ صحیح بخاری کتاب الادب۔ ۴۔ مسند احمد فتح الباری ص ۴۷۶۔ ۵۔ فتوحات باب ۲۸۲ ص ۶۷۱۔

(۱۶۸) عَنْ أَبِي نُكَرَةَ قَالَ أَكْثَرَ النَّاسِ فِي أَمْرِ مُسَيْلِمَةَ الْكَذَّابِ قُلُ أَنْ يَقُولَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ شَيْئًا ثُمَّ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي النَّاسِ فَأَثْنَى عَلَى اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ قَالَ أَمَا بَعْدُ فِي شَأْنِ هَذَا الرَّجُلِ الَّذِي قَدْ أَكْثَرْتُمْ فِي شَأْنِهِ فَإِنَّهُ كَذَّابٌ مِنْ ثَلَاثِينَ يَخْرُجُونَ قَبْلَ الدَّجَالِ

(۱۶۸) حضرت ابو بکرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ مسیلہ کذاب کے معاملہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ فرمانے سے بیشتر لوگوں میں بڑی چہ میگوئیاں ہو رہی تھیں ایک دن آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے خطبہ دیا اور بعد حمد و صلوٰۃ کے فرمایا جس شخص کے بارے میں تم رائے زنی کر رہے ہو وہ ان میں جھوٹوں میں ایک جھوٹا ہے جو دجال اکبر سے پہلے آئیں گے۔

(رواہ الضحاوی فی مشکئ الاثر - ج ۲ ص ۱۰۴) (مشکل الآثار)

(۱۶۹) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقُومُ قِيَامَتُكُمْ حَتَّى يَخْرُجَ الدَّجَالُ

(۱۶۹) عبد اللہ بن الزبیر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قیامت اس وقت تک نہیں آسکتی جب تک کہ تم میں جھوٹے دجال

(۱۶۹) * انبیاء عیہم السلام کے بیان میں ان کے اندازہ علم و یقین کے مطابق ایک طاقت و شوکت ہوتی ہے وہی یہاں ظاہر ہو رہی ہے۔ مطلب یہ ہے کہ چونکہ علم ازلی میں دجالین کی آمد ثابت ہو چکی ہے اس لیے قیامت کے آنے سے پہلے ان کی آمد یقینی امر ہے دنیا کو چاہیے کہ وہ ان کا انتظار کر کے تھک نہ جائے۔ رہی یہ بات کہ اس امت میں دجالوں کی اتنی کثرت کیوں ہے تو جو اور فتنوں کے متعلق جو ب دیا جائے گا وہی جو ب اس فتنے کے متعلق بھی ہو جائے گا۔ ایک طبعی بات یہ ضرور معلوم ہوتی ہے جب اس امت میں نبوت کا ختم ہونا مقدر ہوا تو اس کا مقابلہ بھی شیطانی طاقتوں کے لیے ضروری ہو گیا خدا تعالیٰ چاہتا ہے کہ دنیا کے آخری دور میں پھر ایک ایسی عام وحدت پیدا کر دے جیسی آغاز عالم میں ایک مرتبہ ظاہر ہو چکی ہے نسل انسانی ایک ہی باپ کی اولاد تھی جیسا روز اول وہ ایک ہی زمین پر تھی۔ آخر میں پھر اس کا ایک ہی کلمہ ایک ہی قبیلہ اور ایک ہی دین ہو جائے۔ درمیان میں بدوتوں اور رسالتوں کے تفاوت سے شریعت اور منہاج کا جو تفاوت پیدا ہو گیا تھا وہ سب ختم ہو کر صرف ایک شریعت اسلام باقی رہ جائے اتنی عظیم وحدت کو شکست دینے کے لیے شیطانی لشکروں کو بھاگ دوڑ کرنا ضروری تھا اس لیے اس عام نبوت کے باقیابل نبوت کا دعویٰ کرنا لازم ہو گیا۔ اس پیشگوئی کا ظہور آپ کے عہد مبارک سے ہی شروع ہو گیا تھا۔ مسیلہ اور عیسیٰ آپ کے زمانہ میں ہی ظاہر ہوئے اور آپ کے حکم کے ماتحت صحابہ نے ان کو کاذب سمجھا اور آخر کار جو دجالین کے ساتھ برتاؤ چاہیے تھا وہی ان کے ساتھ کیا گیا۔ رہی یہ بحث کہ دجالوں کے تمیز ہونے میں ہی کیا حکمت ہے تو حافظ ابن حجر لکھتے ہیں۔

”و ليس المراد بالحديث من ادعى النبوة مطلقا فانهم لا يحصون لكون غالبيتهم يشالهم ذلك عن جنون و سوداء و انما المراد من قامت له الشوكة“

حدیث مذکور میں مدعیین نبوت سے ہر مدعی نبوت مراد نہیں کیونکہ مدعی نبوت تو بے شمار ہیں بیشتر یہ دعویٰ جنون یا سودا ویت کی وجہ سے پیدا ہوتے ہیں۔ یہاں مراد وہ مدعیین نبوت ہیں جو با شوکت ہوں گے ان کا مذہب تسلیم کیا جائے گا ان کے متبعین کی تعداد زیادہ ہوگی۔

نیز یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ جس امت میں لاکھوں اور کروڑوں سے متجاوز اولیاء و اقطاب گذر گئے ہوں اس میں تمیز دجالوں کا عدد کچھ زیادہ بھی نہیں ہے۔ غور طلب تو یہ ہے کہ اگر آپ کے بعد نبوت کی کوئی چھوٹی سے چھوٹی قسط بھی باقی تھی تو اس کی بشارت کے لیے آخر ایک حدیث بھی کیوں نہیں آئی اور کذا بین و دجالین کے متعلق دسیوں حدیثیں کیوں آگئیں؟ پھر حدیث نمبر ۱۶۶ میں ان کے کاذب ہونے کا...

السَّاعَةُ حَتَّى يُخْرَجَ ثَلَاثُونَ كَذَّابًا دَجَّالًا مِنْهُمْ الْمُسْلِمَةُ وَالْعَنْبِيُّ وَالْمُخْتَارُ۔
 نہ نکل آئیں جن میں مسلمہ عنبی اور مختار بھی ہیں۔
 (ابو یعلیٰ فتح الباری)

لے۔۔ کی وجہ یہ نہیں بتلائی گئی کہ وہ درحقیقت نبی نہ ہوں گے بلکہ یہ قرار دی گئی کہ میں خاتم النبیین ہوں اور میرے بعد کوئی نبی نہیں۔ اب آپ ہی انصاف کیجئے کہ ایک طرف تو احادیث میں ہر قسم کی نبوت کی نفی آ رہی ہے۔ ہر مدعی نبوت کو کذاب و دجال کہا جا رہا ہے دوسری طرف کسی حدیث سے ظنی و بروزی کی تقسیم ثابت نہیں ہوتی۔ تاریخ نبوت میں ظنی نبی کوئی نظر نہیں آتا۔ پھر آخر کس دلیل سے نبوت کی ایک تیسری قسم مان کر اس کو جاری قرار دیا جائے؟ یہاں یہ تفتیش بھی ضروری ہے کہ نبوت کی جو قسم بھی تسلیم کی جائے اس کا آغاز کب سے ہوا؟ تاریخی لحاظ سے وہ افراد کون سے تھے؟ جن کو ظنی نبی کہا جاسکتا ہے اور کیا یہ ثابت ہے کہ انہوں نے اپنی نبوت پر ایمان لانے کی امت کو دعوت دی ہو اور کیا کسی ایسے نبی کی امت نے کبھی تصدیق کی ہے؟ اگر ایسا کوئی نبی اب تک نہیں گذرا اور اگر گذرا ہے تو امت نے ہمیشہ اس کی تکذیب ہی کی ہے تو پھر کس دلیل سے یہ تسلیم کر لیا جائے کہ درحقیقت اس امت میں نبوت کی کوئی قسم جاری ہے اور اتنی کثرت کے ساتھ جاری ہے کہ ان کی آمد دجائین کا مقابلہ کر سکتی ہے۔ تعجب کی بات ہے کہ یہاں انجیل کا بیان بھی حدیث ہی کے موافق ہے۔

”جھوٹے نبیوں سے خبردار رہو جو تمہارے پاس بھیڑوں کے بھیس میں آتے ہیں مگر باطن میں پھاڑنے والے بھیڑیے ہیں ان کے پھوس سے تم انہیں پہچان لو گے کیا جھاز یوں سے انگور یا اونٹ کناروں سے انجیر توڑتے ہیں۔“ (متی باب ۷ — ۱۶ و ۱۵)

جس قدرت نے اس عالم کو تماشا گاہ اضمحلال بنایا ہے۔ نور کے مقابلہ میں ظلمت، تری کے مقابلہ میں خشکی، صحت کے مقابلہ میں مرض، زندگی کے مقابلہ میں پستی پیدا فرمائی ہے۔ اسی نے عالم روحانیت میں ہدایت کے مقابلہ میں ضلالت ملائکہ کے مقابلہ میں شیاطین، انبیاء عیہم السلام کے مقابلہ میں دجالین بنائے ہیں۔ پس جس طرح خاتم الرسل کی آمد سب رسولوں کے بعد ہوئی ہے اسی طرح من سب ہے کہ دجال کبر کے ظہور سے پہلے جو دجالین آنا ہیں آجائیں۔ یہی وجہ ہے کہ دجال اکبر یعنی خاتم الدجالہ کا ظہور خاتم الرسل کے عہد میں ہی مقدر ہوا نا کہ دنیا کے خاتمہ پر ہدایت و ضلالت کی آخری طاقتیں زور آزمائی کر کے ختم ہو جائیں پھر قیامت آجائے۔ واللہ الحکمة البالغہ۔



خاتم النبیین

جہان کا سردار آگیا اب کوئی رسول یا نبی نہیں آئے گا۔ دنیا اسی کے زیر رسالت و سیادت ختم ہو جائے گی۔ عالم کی آبادی کا دار و مدار اس کی ہدایت پر ہے اور کارخانہ ہدایت تمام کا تمام رسولوں کی ذات سے وابستہ ہے اس لیے عالم کی ابتداء و انتہاء اور رسالت کی ابتداء و انتہاء میں بڑا گہرا ربط ہے۔ پروردگار عالم نے جب ایک طرف عالم کی بنیاد رکھی تو اسی کے ساتھ دوسری طرف قصر نبوت کی پہلی اینٹ بھی رکھ دی یعنی عالم میں جس کو اپنا خلیفہ بنایا تھا اسی کو قصر نبوت کی خشتِ اول قرار دے دیا۔ ادھر عالم بتدریج پھیلتا رہا ادھر قصر نبوت کی تعمیر ہوتی رہی۔ آخر کار عالم کے لیے جس طرح عالم کی ابتداء میں رسولوں کی بعثت کی اطلاع دی گئی تھی اس کی انتہاء پر رسولوں کے خاتمہ کا بھی اعلان کر دیا جائے تاکہ قدیم سنت کے مطابق آئندہ اب کوئی شخص رسول کی آمد کا انتظار نہ کرے۔

يَا بَنِي آدَمَ إِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ يَقُصُّونَ
عَلَيْكُمْ آيَاتِي فَمَنِ اتَّقَىٰ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفَ
عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ. (الاعراف: ۳۵)

اے آدم کی اولاد (دیکھو) تمہارے پاس تم میں سے ہی رسول آئیں گے جو میری آیتیں تمہیں پڑھ کر سنائیں گے جس نے تقویٰ کی راہ اختیار کی اور نیک رہا تو اس پر نہ گذشتہ کا خوف نہ آئندہ کا غم۔

اس اعلان کے مطابق خدا کی زمین پر بہت سے رسول آئے مگر کسی نے یہ دعویٰ نہیں کیا کہ وہ خاتم النبیین ہے بلکہ ہر رسول نے اپنے بعد دوسرا رسول آنے کی بشارت سنائی حتیٰ کہ وہ زمانہ آگیا جب کہ اسرائیلی سلسلہ کے آخری رسول نے اسماعیلی سلسلہ کے اس رسول کی بشارت دے دی جس کا اسم مبارک احمد تھا۔ ﴿وَمُبَشِّرًا بِرُسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ﴾ (الصف: ۶) عالم کے اس منتظر اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اس مبشر رسول نے دنیا میں آکر ایک نیا اعلان کیا اور وہ یہ تھا کہ میں اب آخری رسول ہوں، خود عالم کا زمانہ بھی آخر ہے اور باتھ کی دو انگلیوں کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ میں اور قیامت اس طرح قریب قریب ہیں عالم اپنے پورے عروج کو پہنچ چکا ہے۔ قصر نبوت میں ایک ہی اینٹ کی کسباتی تھی وہ میری آمد سے پوری ہو گئی ہے دونوں تعمیریں مکمل ہو گئیں ہیں اب صلح و تقویٰ کا نتیجہ دیکھنے کا زمانہ آتا ہے۔ قرآن کریم میں آپ کی ختم نبوت کا اعلان ان الفاظ میں کیا گیا ہے۔

﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّنْ رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ (احزاب: ۴۰)

یعنی اب تک جتنے رسول آئے وہ صرف رسول اللہ تھے آپ رسول اللہ ہونے کے علاوہ خاتم النبیین بھی ہیں اس بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تصور کے لیے دو باتوں کا تصور ضروری ہے یہ کہ آپ رسول اللہ ہیں اور یہ کہ آپ خاتم النبیین بھی ہیں۔ آپ کے متعلق صرف رسول اللہ کا تصور آپ کی ذات کا ادھورا اور ناقص تصور ہے بلکہ ان ہر دو تصورات میں آپ کا امتیازی تصور خاتم النبیین ہی ہے۔ ختم نبوت کی اسی اہمیت کی وجہ سے گذشتہ احادیث میں آپ مطالعہ فرما چکے ہیں کہ اس مسئلہ کی نشرو اشاعت نبوت آدم علیہ السلام بلکہ وجود آدم سے بھی پہلے لوح محفوظ اور عرش عظیم پر کر دی گئی تھی اور کتاب تقدیر نے حضرت آدم علیہ السلام کے دونوں شانوں کے درمیان آپ کے اسم مبارک کے ساتھ آپ کی خاتم النبیین ہونے کی صفت بھی بصورت حروف

نقش کردی تھی۔ حضرت آدم علیہ السلام نسل انسانی کی بنیاد تھے لوح محفوظ جملہ حوادث عالم کی بنیاد ہے اور حشرِ عظیم ان اصول کے اعلان کا سب سے بلند بورڈ ہے جو دربار الہی میں طے شدہ اور ناقابلِ ترمیم تصور کیے گئے ہیں اس لیے ان مقامات پر اعلان کا یہ مطلب تھا کہ ختمِ نبوت بھی عالم کے ان بنیادی اور بدیہی مسائل میں داخل ہے جن کا علم سب پر فرض ہے اور جن میں اب کسی تبدیلی و ترمیم کی گنجائش نہیں۔ ان لیے آسمانوں پر فرشتوں نے زمین پر حیوانات نے محشر میں انبیاء علیہم السلام نے غرض ابتداء سے لے کر انتہا تک عالم بالا سے لے کر عالم اسفل تک ہر ذی شعور اور غیر ذی شعور نے آپ کی ختمِ نبوت کا نغمہ بلند کیا ہے۔ جب آپ عالم ناموس میں جلوہ افروز ہوئے تو آپ کی یہ امتیازی شان مہرِ نبوت کی صورت میں بھی نمایاں کر دی گئی تاکہ جس کی آمد کا غلطہ اب تک عالم میں بلند ہو رہا تھا اس کی شناخت میں کوئی دشواری نہ رہے۔ خدا تعالیٰ کی یہ عجب حکمت ہے کہ مہرِ نبوت کے ظہور کے لیے آپ کے جسم مبارک میں بھی وہی جگہ منتخب ہوئی جو حضرت آدم علیہ السلام کے جسم مبارک میں منتخب ہوئی تھی۔

قرآن کریم سے معلوم ہوتا ہے کہ قیامت کا عقیدہ ہر رسول کی دعوت کا جزوِ اہم رہا ہے اس لیے قیاس بہتا ہے کہ جس رسول کے زمانہ سے قیامت کی آمد مربوط ہے اس کا تذکرہ بھی ان کا فرض منصبی رہا ہوگا۔ گویا ختمِ نبوت کا عقیدہ قیامت کے عقیدہ کے دوش بدوش ہمیشہ تعلیم دیا گیا ہے۔ شفاء قاضی عیاض اور کنز العمال میں ایک ضعیف اسناد کے ساتھ مروی ہے کہ خدا کے سب رسولوں نے خاتم الانبیاء کی آمد کی بشارت سنائی ہے۔

حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں۔

وقد اخبر الله تبارک و تعالیٰ فی کتابہ و
رسولہ صلی اللہ علیہ وسلم فی السنۃ المتواترۃ
عنہ انہ لا نبی بعدہ لیعلموا ان کل من ادعی
هذا المقام فهو کذاب افاک دجال ضال۔
اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں اور اس کے رسول نے احادیث
متواترہ میں ختمِ نبوت کا اعلان اس لیے فرمایا ہے تاکہ معلوم ہو
جائے کہ جو شخص اب اس منصب کا دعویٰ کرے گا وہ جھوٹا افتراء
پر دازِ دجال اور پر لے درجہ کا گمراہ ہوگا۔

علماء محققین لکھتے ہیں کہ ختمِ نبوت کے اعلان میں ایک حکمت یہ بھی ہے کہ دنیا متنبہ ہو جائے کہ اب یہ پیغمبر آخری پیغمبر ہے اور یہ دین آخری دین ہے جس کو جو حاصل کرنا ہے کر لے۔ اس کے بعد دنیا کی یہ پیٹھ اجڑنے والی ہے جیسا شام کے وقت ایک دکاندار اعلان کرتا ہے کہ میں اب دکان بڑھاتا ہوں جسے جو سود لینا ہے لے لے یا جیسا ایک حاکم بوقتِ رخصت آخری اسٹیج دیتا ہے اور کہتا ہے کہ میری تم سے اب یہ آخری ملاقات ہے جو کہتا ہوں خوب غور سے سن لو اسی طرح خالق زمین و زمان کو جو آخری

۱۔ قرطبی شرح مسلم میں بھی ہے کہ خاتمِ نبوت کو اسی لیے خاتمِ نبوت کہا جاتا ہے کہ یہ بھی منجملہ اور علامات کے آپ کی نبوت کی ایک علامت تھی اسی لیے حضرت سلمان فارسی آپ کی غائبانہ تائید میں جب آپ کی خدمت میں پہنچ گئے تو نہایت تجسساً نظروں سے خاتمِ نبوت کو تلاش کرنے لگے آپ نے ان کے طور و طریق سے ان کا مقصد پہچان لیا اور چادر مبارک خاتمِ نبوت سے ہٹا دی پھر کیا تھا سلمانؓ دیکھ کر بے خود ہو گئے اور اسی عالم بے خودی میں اس کو بوسہ دینے لگے اور فوراً حلقہٴ گوشِ اسلام بن گئے۔ بحیرہ راہب کے قصہ میں بھی موجود ہے کہ اس نے کہا ”انی اعرفہ بحاتم النبوة“ میں خاتمِ نبوت کی وجہ سے آپ کو پہچانتا ہوں۔ غرض علماء اہل کتاب کے نزدیک نبی مظهر کی یہ ایک بڑی علامت تھی۔ دیکھو زرقانی شرح مواہب۔

ہدایات دین تھیں وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معرفت دے دیں اور اعلان کر دیا کہ اب یہ رسول آخری رسول ہے ایمانیات اخلاقیات معیشت تمدن کے سب اصول مکمل کر دیئے گئے اس لیے یہ دین آخری دین ہے جسے جو عمل کرنا ہے کرے۔ حید و حجت کا وقت نہیں رہا بحث و جدل کی بجائے عمل کی فرصت نکالنی چاہیے وقت تھوڑا رہ گیا ہے اور حساب کی ذمہ داری سر پر ہے۔

اب نہ کوئی رسول آئے گا نہ نبی نہ تشریحی نہ غیر تشریحی نہ ظلی نہ بروزی مگر اس معنی سے نہیں کہ آئندہ نفوس انسانہ کو کمال و تکمیل سے محروم کر دیا گیا ہے۔ بلکہ اس معنی سے کہ اب یہ منصب ہی ختم ہو گیا ہے پہلے عالم کی عمر میں بہت وسعت تھی اور اس منصب پر تقرر کی گنجائش بھی کافی تھی اس لیے انبیاء علیہم السلام برابر آتے رہے اب دنیا کی عمر ہی اتنی باقی نہیں رہی کہ اس میں اور تقرر کی گنجائش ہوتی اس لیے اس کے خاتمہ پر آپ کو بھیج کر یہ اعلان کر دیا گیا ہے کہ اب نبی نہیں آئیں گے قیامت آئے گی۔

چونکہ سنت النبیہ یہ ہے کہ جب وہ کسی چیز کو ختم فرمانے کا ارادہ کرتا ہے تو کامل ہی ختم کرتا ہے ناقص ختم نہیں کرتا۔ نبوت بھی اب اپنے کمال کو پہنچ چکی تھی اس لیے مقدریوں ہوا کہ اس کو بھی ختم کر دیا جائے اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نبوت جاری ہو تو لازم آئے گا کہ اس کا خاتمہ نقصان پر ہو ظاہر ہے کہ ایک نہ ایک دن عالم کافہ ہونا ضروری ہے اس سے قبل کسی نہ کسی نبی کا آخری نبی ہونا بھی عقلاً لازم ہے اب اگر وہ آپ سے زیادہ کامل ہو تو اس کے لیے اسلامی عقیدہ میں گنجائش نہیں اور اگر ناقص ہو تو نبوت کا خاتمہ نقصان پر تسلیم کرنا لازم ہوگا۔

اس کی تفصیل یہ ہے کہ جب تم فطرت عالم پر غور کرو گے تو تم کو جزو کل میں ایک حرکت نظر آئے گی۔ ہر حرکت ایک ارتقاء اور کمال کی متلاشی ہوتی ہے۔ پھر ایک حد پر پہنچ کر یہ حرکت ختم ہو جاتی ہے اور جہاں ختم ہوتی ہے وہی اس کا نقطہ کمال کہا جاتا ہے۔ انواع پر نظر ڈالئے تو جمادات سے نباتات اور نباتات سے حیوانات پھر حیوانات سے انسان کی طرف ایک ارتقائی حرکت نظر آ رہی ہے مگر انسان پر پہنچ کر یہ ارتقائی حرکت ختم ہو جاتی ہے اس لیے کہا جاتا ہے کہ انسان تمام انواع میں کامل تر نوع ہے خود انسان کی حقیقت پر اگر غور کیا جائے تو وہ بھی نطفہ سے متحرک ہو کر دم و علقہ و مضغہ کے قالب طے کرتا ہوا خلق آخر پر جا کر ٹھہر جاتا ہے اور اسی کو اس کی استعداد فطرت کا آخری کمال کہا جاتا ہے پیدا ہونے کے بعد اس کے اعضاء میں پھر ایک حرکت اور ایک نشو و نما نظر آتا ہے وہ دور شباب پر جا کر ختم ہو جاتا ہے اور اسی کو اس کا زمانہ کمال کہا جاتا ہے نباتات و اشجار کو دیکھئے تو وہ بھی ایک چھوٹی سی گنصلی سے حرکت کرتے کرتے ایک تناور درخت بن جاتے ہیں۔ آخر کار اس پر پھل نمودار ہوتے ہیں اور جب پھل نمودار ہو جاتے ہیں تو یہ اس کا کمال سمجھا جاتا ہے اس کمال پر پہنچ کر درخت کا ایک دور حینوۃ ختم ہوتا ہے آئندہ اپنے دور حینوۃ کے لیے پھر اس کو بہت سے انہیں ادوار کو دہرانا پڑتا ہے جن میں گزر کر وہ اس منزل تک پہنچتا ہے یعنی موسم خزاں آتا ہے اور اس کے ایک دور حینوۃ کو ختم کر جاتا ہے۔ اگر قدرت کو اس کی پھر نشاۃ ثانیہ منظور نہ ہوتی تو وہ یونہی ہو کہہ کر ختم ہو گیا ہوتا مگر چونکہ اس کو ابھی باقی رکھنا منظور ہوتا ہے اس لیے پھر اسے وہی ہزہز چٹیاں وہی ہری ہری لچک دار ڈالیاں مل جاتی ہیں پھر اس پر پھول آتے ہیں اور آخر میں پھر پھل نمودار ہو جاتے ہیں اسی طرح جب تک یہ درخت موجود رہتا ہے اپنے ارتقائی مدارج کو ایک سرے سے لے کر دوسرے سرے تک دوہرایا کرتا ہے۔ جو درخت اپنی ابتدائی کڑیوں کو پھر نہیں دہراتے وہ ایک مرتبہ پھل دے کر اپنی زندگی ختم کر جاتے ہیں جیسا کیلے کا درخت۔

اگر یہ سچ ہے تو عالم نبوت میں بھی ایک تدریج نمایاں ہے حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر تمام شریعتوں پر نظر ڈالیے تو آپ کو معلوم ہوگا کہ تمام نبوتیں کسی ایک کمال کی جانب متحرک ہیں۔ ہر پچھلی شریعت پہلی سے نسبتاً ارتقائی شکل میں نظر آتی ہے اس لیے اس طبعی اصول کے مطابق ضروری ہے کہ یہ حرکت بھی کسی نقطہ پر جا کر ختم ہو جس کو اس کا کمال کہا جائے لیکن جب خود نبوت ہمارے ادراک سے بالاتر حقیقت ہے تو اس کے آخری نقطہ کمال کا ادراک بدرجہ اولیٰ ہماری پرواز سے باہر ہونا چاہیے اس لیے ضروری ہوا کہ قدرت خود ہی اس کا تکفل فرمائے اور خود ہی اس کا اعلان کر دے کہ نبوت کا ارتقاء جہاں ختم ہوا ہے وہ مرکزی اور کامل ہستی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مبارک ہستی ہے اس لیے..... قرآن کریم میں وَلَیْکُنْ رَّسُولُ اللّٰهِ وَحَاتَمَ السَّبِیْنِ کے بعد فرمایا ہے وَكَانَ اللّٰهُ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیْمًا یعنی اللہ تعالیٰ ہی کو ہر چیز کا علم ہے وہی یہ جانتا ہے کہ نبیوں میں خاتم النبیین اور آخری کون ہے یہ بات تمہاری دریافت سے باہر ہے کہ تم معلوم کر سکو کہ اس کے رسولوں کی مجموعی تعداد کتنی ہے ان میں اوّل کون ہے اور آخر کون۔ اگر اسے عالم کا بقا اور منظور ہوتا تو شاید وہ آپ کی آمد ابھی کچھ دن کے لیے اور مؤخر کر دیتا لیکن چونکہ دنیا کی اجل مقدر پوری ہو چکی تھی اس لیے ضروری تھا کہ نبوت کی آخری اینٹ بھی لگا دی جائے اور اعلان کر دیا جائے کہ دنیا کی عمر کے ساتھ ساتھ قصر نبوت کی بھی تکمیل ہو گئی ہے۔ نبوت نے اپنا مقصد پایا ہے۔ آپ کے بعد اب کوئی رسول نہیں آئے گا کیونکہ اگر کوئی رسول آئے تو یہ وہ آپ سے افضل ہوگا یا مفضول۔ اگر افضل ہو تو تسلیم کرنا پڑے گا کہ نبوت نے ابھی تک اپنے اس کمال کو نہیں پایا جس کے لیے وہ متحرک ہوئی تھی اور اگر مفضول ہو تو کمال کے بعد پھر یہ نزولی حرکت اسی وقت مناسب ہو سکتی ہے جب کہ عالم کی پھر نشاۃ ثانیہ تسلیم کی جائے۔ قرآن کریم سے ثابت ہے کہ نبوت اب اپنے ارتقائی کمال کو پہنچ چکی ہے اب کوئی اور کمال منتظر اس کے لیے باقی نہیں رہا اس لیے اس فطری اصول کے مطابق اسے ختم ہو جانا چاہیے۔

﴿الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَاتَّمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ (المائدہ: ۳) یعنی تمہارا دین کمال کو پہنچ چکا ہے اب ناقص نہ ہوگا۔ خدا کی نعمت پوری ہو چکی ہے اب آئندہ اس سے زیادہ اس کے تمام کی توقع غلط ہے اور نظر ربوبیہ اب ہمیشہ کے لیے دین اسلام کو پسند کر چکی ہے اس لیے کوئی دین اس کا ناسخ بھی نہیں آئے گا۔ عربی زبان میں کمال و تمام دونوں لفظ نقصان کے مقابل ہیں ان میں فرق یہ ہے کہ کمال اوصاف خارجیہ کے نقصان کے مقابلہ میں بولا جاتا ہے اور تمام اجزاء کے لحاظ سے مثلاً اگر انسان کا ایک ہاتھ نہ ہو وہ ناقص ہے یعنی ناقص انسان کہا جائے گا۔ خواہ کتنا ہی حسین کیوں نہ ہو اور اگر اس کے اعضاء پورے ہیں مگر صورت اچھی نہیں۔ اخلاق نادرست ہیں خصائل درشت و ناہموار ہیں تو اس کو بجائے ناقص کے نامکمل انسان کہا جائے گا۔ آیت بالا میں یہاں دونوں لفظوں کو جمع کر کے یہ بتلادیا گیا ہے کہ دین اسلام اب ہر پہلو سے مکمل ہو چکا ہے نہ اس میں اجزاء کا نقصان باقی ہے نہ اوصاف کا۔ اس لیے اب اس کی حرکت ارتقائی ختم ہو گئی ہے۔ اس سے یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ آپ کا آخری نبی ہونا صرف ایک تاخیر زمانی نہیں ہے۔ کسی شخصیت کا صرف آخر میں آنا فضیلت کی کوئی دلیل نہیں ہوتی بلکہ سنہ اللہ چونکہ یہ ہے کہ ہر شے کا خاتمہ کمال پر کیا جائے اس لیے یہاں آپ کا تاخیر زمانی آپ کے انتہائی کمال کی دلیل ہے۔ اسی حقیقت کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قصر نبوت سے ایک بلند تشبیہ دے کر واضح فرما دیا تھا۔ یہود کو جب خدا کے اس اکمل و اتم

کی خبر پہنچی تو ان سے رہانہ گیا اور انہوں نے ازراہ حسد کہا اے عمر اگر کہیں یہ آیت ہماری حق میں اترتی ہم تو اس دن کو عید کا دن بنا دیتے۔ حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں۔

ہذہ اکبر نعم اللہ علی ہذہ الامۃ حیث اکمل
تعالیٰ لہم دینہم فلا یحتاجون الی دین غیرہ ولا
الی نبی غیر نبیہم صلوات اللہ و سلامہ علیہ ولذا
جعلہ خاتم الانبیاء و بعثہ الی الجن و الانس۔
اللہ تعالیٰ کا اس امت پر یہ بہت بڑا انعام ہے کہ اس نے اس
امت کا دین کامل کر دیا ہے کہ اب اسے نہ کسی اور دین کی
ضرورت رہی نہ کسی اور نبی کی اسی لیے آپ کو خاتم النبیین بنایا ہے
اور انسان و جن سب کے لیے رسول بنا کر بھیجا ہے۔

معلوم ہوا کہ ختم نبوت دینی ارتقاء اور خدائے تعالیٰ کے انتہائی انعام کا اقتضا ہے اور وہ کمال ہے کہ اس سے بڑھ کر امت کے
یہ کوئی اور کمال نہیں ہو سکتا حتیٰ کہ یہود کو بھی ہمارے اس کمال پر حسد ہے۔ پھر حیرت ہے کہ اتنے عظیم الشان کمال کو برعکس محرومی
سے کیسے تعبیر کیا جاسکتا ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ ختم نبوت کا صحیح مفہوم سمجھنے ہی میں چند غلط فہمیاں پیدا ہو گئی ہیں۔ شاید اس کا مفہوم یہ سمجھا گیا ہے کہ نبوت پہلی
امتوں کے لیے ولایت و صدیقیت کی طرح ایک ممکن الحصول کمال تھا۔ اب یہ امت دوسرے اور مراتب تو حاصل کر سکتی ہے مگر
کمال نبوت کو حاصل نہیں کر سکتی یہ سخت غلط فہمی اور حقیقت نبوت سے قطعی جہالت کی دلیل ہے نبوت ان کمالات ہی میں نہیں ہے جو
ریاضات و مجاہدات کے صلہ میں بطور انعام کسی وقت بھی بخشا گیا ہو بلکہ ایک الہی منصب ہے جس کا تعلق تشریف ضرورت اور براہ
راست خدائے تعالیٰ کی صفت اجباء و اصطفا کے ساتھ ہے وہ جسے چاہتا ہے اس منصب کے لیے چن لیتا ہے۔ اگر نبوت ان کمالات
میں ہوتی جو مجاہدات و ریاضات پاک بازی و حسن نیت کے صلہ میں انعامی طور پر ملتے ہیں تو یقیناً اس کے لیے سب سے موافق
زمانہ خود نبی کی موجودگی کا زمانہ ہوتا کیونکہ جتنی عملی جدوجہد اتباع شریعت کا جتنا جذبہ خود اس کے زمانہ میں ہوتا ہے اس کے بعد نہیں
ہوتا مگر نبوت کی تاریخ اس کے برخلاف ہے یعنی جب خدائے تعالیٰ کی زمین شروفساد و طغیان و سرکشی، تکبر و تمرد سے بھر گئی ہے۔
صلاح و تقویٰ کا ختم فاسد ہو گیا ہے، رشد و ہدایت کے آثار محو ہو گئے ہیں۔ وہی انبیاء کی آمد کا سب سے زیادہ موزوں زمانہ سمجھا گیا
ہے۔ کیا اس سے یہ نتیجہ نکالنا آسان نہیں کہ نبوت وہ انعام نہیں ہے جو ولایت و صدیقیت کی طرح امتوں میں تقسیم کی جائے بلکہ دنیا
کے انتہائی دور ضلالت میں خدا کی صفت ہدایت کا ذاتی اقتضاء ہے۔ ذاتی اقتضاء سے ہمارا مطلب یہ ہے کہ یہاں کسب و اکتساب
ماحول کی مساعدت و نامساعدت کا کوئی دخل نہیں۔ نبوت کا ماحول تو چاہتا ہے کہ خدائی رحمت کی بجائے خدا کا قہر ٹوٹے مگر اللہ تعالیٰ
کے اسماء حسنیٰ میں ایک اسم ہادی بھی ہے یہ اس کا اقتضاء ہے کہ جب ملک کا ملک اور قوم کی قوم اس کا راستہ گم کر دے اور بھولے
سے نہیں بلکہ شرارت و شیطنت کی بناء پر تو وہ اپنی طرف سے پھر ان کی ہدایت کے لیے ایک دروازہ کھول دے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کو جب منصب رسالت سے سرفراز کیا گیا ان کا زمانہ انسانی کمالات کے عروج و ارتقاء کا زمانہ نہ تھا
بلکہ دنیا فطری پستی، دناست و خست اور احسان فراموشی کے اس تاریک گڑھے میں پڑی ہوئی تھی کہ ایک کمزور انسان کو خدائی کا
دعویٰ کرتے بھی شرم نہ آتی تھی۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو یہ خیال بھی نہ تھا کہ انہیں اس دعویٰ کے ابطال کے لیے مامور کیا جائے
گا۔ اچانک کوہ طور کے ایک گوشے سے روحانیت کے بادل اٹھے اور حقیقت موسیٰ پر اس طرح بر سے کہ دم کے دم میں موسیٰ بن

عمران حضرت موسیٰ کلیم اللہ بن گئے۔ بیوی کے لیے آگ لینے کی فکر میں آئے تھے اور سب بھول بھال کر اب آتش کفر بجھانے کی فکر میں جا رہے ہیں۔ اس مدعی الوہیت کا مقابلہ کرنا ہے جس کے پاس سلطنت کی ساری مادی طاقتیں جمع ہیں اور اپنے پاس قوت بیان بھی ناقص ہے۔ اس لیے دے لہجے میں فرماتے ہیں:

﴿رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ۝ وَبَسِّرْ لِي أَمْرِي ۝ وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي ۝ يَفْقَهُوا قَوْلِي ۝ وَاجْعَلْ لِي وَزِيرًا

مَنْ أَهْلِي ۝ هَارُونَ أَخِي ۝ اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي ۝ وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي ۝﴾ (طہ: ۲۶-۲۷)

دوسری جگہ سورہ القصص میں فرمایا:

﴿وَإِخِي هَارُونَ هُوَ أَفْضَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُضَدُّ قُنِي ۚ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ﴾ (المقصود: ۳۴)

ان دعاؤں کا حاصل یہ ہے کہ اے اللہ میرا سینہ کشادہ فرما اور مجھے ایسا حوصلہ مند بنادے کہ خلاف طبع معاملات کو خندہ پیشانی سے برداشت کر سکوں اور میرے لیے ایسے سامان فراہم کر کہ یہ عظیم الشان خدمت آسان ہو جائے اور لڑکپن میں زبان جل جانے کی وجہ سے میری گفتگو میں جو لکنت پیدا ہو گئی ہے اس کو دور فرما کہ وہ میری بات تو سمجھ لیں اور میرے گھر میں میرے بھائی کو میرا معین بنادے کہ وہ میرا کام بنائیں اور ان کی وجہ سے مجھے سہارا بھی رہے۔ سورہ قصص میں اس کی تفصیل اور ہے کہ میرے بھائی مجھ سے زیادہ فصیح اللسان ہیں انہیں میرے ہمراہ کر دے تاکہ وہ میری اعانت میں میری تصدیق کرتے رہیں مجھے اندیشہ ہے کہ میرے پہلے معاملات کی وجہ سے کہیں وہ سب میری تکذیب نہ کر دیں اس وقت کم از کم ایک ایسا شخص تو میرے ساتھ ہو جو میری تصدیق کر دے اور اُس مناظرہ کی نوبت آ جائے تو ان سے مناظرہ بھی کر لے۔

اس دعاء سے اس پر کافی روشنی پڑتی ہے کہ نبوت کو ان کمالات میں سمجھ لینا جو پہلی امتوں کو کسی عبادت و ریاضت کے صلہ میں یہ انعام کے طور پر تقسیم کیے گئے ہیں سخت غلط نہیں ہے بلکہ یہ صرف تشریحی ضرورتوں کی تکمیل کا ایک منصب ہے جس میں قدرت اس کی صلاحیت پیدا کرتی ہے اسی کو اس منصب کے لیے انتخاب کر لیتی ہے یہی وجہ ہے کہ حضرت موسیٰ نے اپنی درخواست میں یہاں حضرت ہارون کی کسی ایسی جدوجہد کا ذکر نہیں کیا جو ان کی نبوت کی سفارش کر سکتی بلکہ ان صلاحیتوں کا ذکر کیا ہے جو اس منصب کے لیے درکار تھیں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دور کے بعد ذرا اور آگے چلیں تو پھر ضلالت و ہدایت میں یہی کشمکش نظر آتی ہے کبھی ضلالت کے جھکڑ ہدایت کی شمعوں کو گل کر دیتے تھے کبھی نور ہدایت کفر کی تاریکیوں کے ٹکڑے کر ڈالتا تھا حتیٰ کہ دنیا کے آخری دور میں پھر ضلالت کا ابر محیط اٹھ اور اس شان سے اٹھا کہ تمام کرۂ ارضی پر تاریکی چھا گئی کوئی خطہ نہ رہا جہاں آفتاب ہدایت کی کوئی معمولی کرن بھی چمکتی۔ مالم کا وہ مرکزی نقطہ بھی جس کو ام القریٰ کہا جاتا تھا تیرہ و تاریک ہو گیا اور خانہ خدا پر کفر کا پرچم لہرانے لگا تو اس مالم گمراہی کے حوال میں اسم ہادی کا پھر تقاضہ ہوا کہ اس کے مقابلہ کے لیے ایسی ہی عام ہدایت بھیجے جو خطہ و ملک اور قوم و زمان کی قید سے آزاد ہو۔ وہ ہدایت بصورت محمد صلی اللہ علیہ وسلم دنیا میں ظاہر ہوئی اور تھوڑے ہی عرصہ میں کفر نے شکست کھائی، کفر کا پھر پرا تار کر پھینک دیا گیا اور اس کی بجائے خدائی نصرت و فتح کا جھنڈا نصب کر دیا گیا اور یہ اعلان کر دیا گیا کہ اب کفر ہمیشہ کے لیے شکست کھ چکا ہے اب کبھی نہیں ہوگا کہ کلمہ تو حید مٹ جائے اور ہدایت کے آثار و نشانات اس طرح تباہ و برباد ہو جائیں کہ خدائی

زمین پھر کسی نبی کو پکارنے لگے۔ مکہ مکرمہ اب اسلامی دارالسلطنت بن گیا ہے اور اسی لیے اب یہاں سے ہجرت کرنا منسوخ ہو گیا ہے شیطان جو سرچشمہ کفر تھا اب مایوس ہو گیا ہے کہ مصلین جزیرہ عرب میں اس کی عبادت کریں گے۔ دین اسلام کامل ہو چکا ہے اس کی روشنی اقصائے عالم میں پھیل چکی ہے خدائی نعمت پوری ہونے میں کوئی کسر باقی نہیں رہی اور ہمیشہ کے لیے ایک اسلام ہی پسندیدہ دین ٹھہر چکا ہے اس لیے آئندہ نہ گمراہی اتنا تسلط حاصل کر سکتی ہے کہ ہدایت کو فنا کر دے اس کے تمام چشمے خشک ہو جائیں۔ اس کی ایک کرن بھی چمکتی نہ رہے اور نہ اس لیے کسی رسول کے آنے کی ضرورت باقی ہے۔ پھر ختم نبوت درحقیقت اس کا اعلان ہے کہ نور نبوت اب تمام عالم کو اس طرح روشن کر چکا ہے کہ کفر کتنا ہی سرپٹکے مگر وہ اس کے بجائے سمجھ نہیں سکتا۔ خدا کا اقرار اس کے صفات کی معرفت غیب کا یقین، مجموعہ عالم کا اس طرح جزء بن گیا ہے کہ اگر کہیں اس مرتبہ پھر یہ معرفت ختم ہو گئی تو اس کے ساتھ ہی عالم کی روح بھی نکل جائے گی فضاء عالم میں بیماریاں پھیلیں اور صحت عامہ کو خطرہ میں ڈال دیں پھر کوئی ڈاکٹر نہ ملے شفا خانہ نہ ہو تو یقیناً یہ دوہری مصیبت ہے لیکن اگر کسی ملک کی آب و ہوا ہی صاف ہو وہاں کے باشندے شفا خانے اور ڈاکٹروں کے محتاج ہی نہ ہوں تو بتلاؤ کہ یہاں بھی کسی شفا خانہ کے قیام کی حاجت ہے؟ کیا ایسی صحت و تندرستی کے ماحول میں بیماروں کے قیام کے لیے مکانات ڈاکٹروں اور شفا خانوں کا وجود مقامی ضروریات میں داخل سمجھا جائے گا اور اگر یہ بھی فرض کر لو کہ اس خطے کے باشندوں کو عجم طب کی باضابطہ تعلیم دی گئی ہو تو کیا یہ شکوہ بجا ہو گا کہ جس طرح فلاں ملک کے لیے ڈاکٹر مقرر کر کے بھیجا گیا ہے ہمارے لیے بھی اسی طرح ڈاکٹر کیوں نہیں بھیجا گیا۔

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ
الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (آل عمران: ۱۶۴)

یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عام گمراہی کے بعد تشریف لا کر صرف خدائی آیات پڑھ کر ہی نہیں سنائیں بلکہ اس کو سمجھا بھی دیا اور اس پر پریکٹیکل طور سے عمل بھی کرادیا ہے۔ اس لیے اب آپ کی اس ہمہ گیر تعلیم کے بعد اول تو یہ ممکن ہی نہیں کہ جراثیم کفر اس طرح غالب آجائیں کہ عالم کی صحت عامہ کسی بیرونی ڈاکٹر کی محتاج ہو جائے دوم ان کو اس حد تک اصول طب کی تعلیم بھی دے دی گئی ہے کہ اگر کہیں کفر سر نکالے تو اس کا آئینی علاج وہ خود کر سکتے ہیں۔ اگر اس پر وہ کار بند نہ ہوں تو یہ ان کا قصور رہے گا۔ پس یہ بڑی غلط فہمی ہے کہ ختم نبوت کو کمالات کے ختم کے ہم معنی سمجھ لیا گیا ہے۔ ہمارے اس بیان سے روشن ہو گیا کہ نبوت کا ختم ہونا تو خدائی نعمت کے اتمام اور دین کے انتہائی ارتقا، و عروج کی دلیل ہے البتہ کمالات و برکات کا خاتمہ بلاشبہ محرومی اور بڑی محرومی ہے مگر یہ روایات سے ثابت ہے کہ امت مرحومہ کے کمالات تمام امتوں سے زیادہ ہیں اور اتنے زیادہ ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام جیسے نبی کو بھی اس امت کے کمالات سن کر تمنا ہو سکتی ہے کہ وہ بھی اس امت کے ایک فرد ہوتے۔

خدا جی نسیم الریاض کی شرح میں حضرت انسؓ سے ایک روایت نقل کرتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر وحی بھیجی جو شخص احمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کا انکار کر کے میرے پاس آئے گا میں اسے دوزخ میں ڈالوں گا انہوں نے عرض کیا یہ احمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کون ہیں؟ ارشاد ہوا یہ وہ ہیں جن سے زیادہ مجھے اپنی مخلوق میں کوئی

عزیز نہیں۔ زمین و آسمان سے قبل ہی میں نے ان کا نام اپنے نام کے ساتھ ساتھ عرش پر لکھ دیا تھا اور یہ بات طے کر دی تھی کہ جب تک وہ اور ان کی امت جنت میں داخل نہ ہو لیں کوئی اور جنت میں داخل نہیں ہو سکے گا۔ موسیٰ علیہ السلام نے اس امت کے وصاف پوچھے۔ ارشاد ہوا کہ وہ امت ہر وقت ہماری تعریف کرے گی بلندی پر چڑھے گی تو تعریف کرتی ہوئی پستی میں اترے گی تو تعریف کرتی ہوئی غرض ہر حال میں ہماری حمد و ثناء کرے گی۔ اپنی کمریں باندھنے والی اپنے اعضاء دھونے والی دن کی روشنی میں شیر کی طرح (بہادر) اور رات کی تاریکیوں میں درویش صفت ہوگی۔ ان کا تھوڑا سا عمل میں قبول کروں گا اور کلمہ شہادت پر انہیں جنت میں داخل کروں گا۔ موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا اے اللہ تو مجھے اسی امت کا نبی بنا دے ارشاد ہوا کہ اس کا نبی تو خود ان ہی میں سے ہوگا۔ عرض کیا اچھا تو پھر اس نبی کی امت ہی میں بنا دے۔ ارشاد ہوا کہ تم ان سے پہلے ہو وہ تمہارے بعد آئیں گے البتہ میں اپنے دار جلال میں تمہیں ان کے ساتھ جمع کروں گا۔^۱

مسند ابوداؤد طیالسی و احمد اور ابویعلیٰ میں ہے۔

کادت هذه الامة ان تكونوا انبياء كلها۔ یہ امت مجبوعی اعتبار سے بلحاظ کمالات انبیاء ہونے کے قریب ہے۔

شیخ جلال الدین سیوطی نے اسی مضمون کو بحوالہ تورات و انجیل کعب احبار سے نقل کیا ہے۔ کنز العمال میں اسی کے ہم معنی روایت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی مروی ہے۔ جامع ترمذی میں حضرت عمرؓ کے متعلق آپؐ پڑھ ہی چکے ہیں اگر نبوت باقی ہوتی تو ان کو اس منصب پر فائز کر دیا جاتا۔ مبشرات الہام تحدیث مع الملائکہ۔ نظم و نسق امت بدعت اور تحریف فی الدین کی اصلاح حتیٰ کہ خلافت حقہ کا صحیح قیام یہ سب اس امت کے مناصب و کمالات میں داخل ہیں۔ کتاب اللہ کی حفاظت دین کی تکمیل ایک ایسی مضبوط جماعت کا بقا جو ہمیشہ جادۂ مستقیم پر قائم رہنے والی ہو اور حسب ضرورت ایسے افراد و جماعات کی بعثت جو پوری ذمہ داری کے ساتھ تحریفات کی اصلاح کرتی رہیں ان سب امور کا خود قدرت ایزدی تکفل فرما چکی ہے۔ آپؐ ہی سوچنے کے اس کے بعد اب کون سا کمال باقی ہے جو پہلی امتوں میں تھا اور اس امت میں نہیں ہے اور جس کے لیے نبوت کی ضرورت ہے بلکہ صحیح بخاری کی حدیث میں تو یہ ہے کہ سیاست امت کی جو خدمت پہلے انبیاء علیہم السلام انجام دیا کرتے تھے اب وہ خدمات اس امت کے خلفاء انجام دیا کریں گے۔ پس پہلی امتوں کا ایسا کوئی کمال نہیں ہے جو اس امت کو نہ ملا ہو۔ ہاں اس امت کے بہت سے ایسے خصائص ہیں جن سے پہلی امتیں محروم ہیں۔^۲

دوسرا مغالطہ یہ ہے کہ ختم نبوت کا مطلب یہ سمجھ لیا گیا ہے کہ نبوت کی بندش گویا ختم نبوت کی وجہ سے ہوئی ہے اگر آپؐ تشریف نہ لاتے تو شاید کچھ اور افراد کو نبوت مل جاتی۔ یہ بھی انتہائی جہل ہے خاتم النبیین کا صحیح مفہوم یہ ہے کہ سلسلہ انبیاء علیہم السلام میں آپؐ سب سے آخری نبی ہیں اس لیے آپؐ کی آمد ہی اس وقت ہوئی ہے جب کہ انبیاء علیہم السلام کا ایک ایک فرد آچکا تھا اس لیے آپؐ کی آمد نے نبوت کو بند نہیں کیا بلکہ جب نبوت ختم ہو گئی ہے تو اس کی دلیل بن کر آپؐ تشریف لائے ہیں اور اسی معنی سے

۱۔ خفاجی فرماتے ہیں رواہ ابونعیم فی الحلیہ وورد بمستأد من طرق کثیرة کما فی الخصائص (نیم الریاض ج ۱ ص ۲۰۳)

۲۔ اس جگہ اس حدیث کا نوٹ ضرور دیکھ لیا جائے۔

2!

آپ کو خاتم النبیین کہا گیا ہے۔ اگر علم ازلی میں کچھ اور افراد کے لیے نبوت مقدر ہوتی تو یقیناً آپ کی آمد کا زمانہ بھی ابھی اور مؤخر ہو جاتا۔ آپ کا لقب خاتم النبیین اسی وقت واقع کے مطابق ہو سکتا ہے جب کہ آپ کے بعد کوئی نبی نہ آئے اگر آپ کے بعد بھی کوئی نبی آتا ہے تو آپ کو آخری نبی کہنا ایسا ہی ہوگا جیسا درمیانی اولاد کو آخری اولاد کہنا۔ آپ پہلے پڑھ چکے ہیں کہ حضرت آدم علیہ السلام خدا کے پہلے رسول تھے پس جس طرح ان سے پہلے کوئی رسول نہ تھا نہ ظلی نہ بروزی اسی طرح آپ آخر النبیین ہیں آپ کے بعد بھی نہ کوئی ظلی نہ کوئی بروزی۔

تیسری غلطی یہاں سب سے زیادہ قاحش یہ ہے کہ اس پر غور ہی نہیں کیا گیا کہ پہلے ایک نبی کے بعد دوسری کیوں آتا تھا اس کی وجہ یہ ہے کہ پہلی نبوتیں خاص قوم اور خاص زمانہ کے لیے ہوتی تھیں اس لیے ہر نبی کے بعد لمحہ دوسرے نبی کی ضرورت باقی رہتی تھی لیکن جب وہ نبی آ گیا جس کی نبوت کسی خطہ کسی قوم اور کسی زمانہ کے ساتھ مقید نہیں تو اب اس کے بعد نبوت کا سوال ایسا ہی ہے جیسا کہ اس کی موجودگی کے زمانہ میں اگر اس وقت یہ سوال بجا تھا تو اب بھی بجا ہے اور اگر اس وقت نامعقول تھا تو اب بھی نامعقول ہے۔ یہاں ذہن اس طرف جاتا ہی نہیں کہ آپ کا دورہ نبوت دوسرے انبیاء علیہم السلام کی طرح ختم نہیں ہو۔ پس درحقیقت نبوت تو اب بھی باقی ہے اور وہ نبوت باقی ہے جو تمام نبوتوں سے کامل تر ہے۔ ہاں نبی کوئی اور باقی نہیں رہا۔ عجب بات ہے کہ یہاں بقاء نبوت ہی ختم نبوت کو مستلزم ہے یعنی آپ کی نبوت کا لقاء اس کو مستلزم ہے کہ کوئی اور نبی نہ ہو۔ نا فہم اللہ یہ سمجھتے ہیں کہ آپ کی ختم نبوت دوسروں کی نبوت کے بقاء کو مستلزم ہے یہ اس وقت تو معقول ہوتا جب کہ دوسرے انبیاء علیہم السلام کی طرف آپ کی نبوت بھی ختم ہو جاتی لیکن جب آپ کی نبوت باقی ہے تو اب جدید نبوت کا سوال خود بخود ختم ہو جاتا ہے اللہ تعالیٰ نے آپ کو صرف خاتم النبیین نہیں بنایا بلکہ رحمۃ للعالمین بھی بنایا ہے اس کا مطلب یہ تھا کہ اب خاتم بذات خود تمام جہان کے لیے رحمت بن کر آ گیا ہے۔ اتنی بڑی رحمت کہ اس کے بعد کسی اور رحمت کی ضرورت نہیں ہوگی۔ آج تک ہر رسول کے بعد دوسرے رسول کے انکار سے کفر کا خطرہ لگا رہتا تھا خاتم النبیین کی آمد سے یہ کتنی بڑی رحمت ہوئی کہ اس راہ سے اب کفر کا کوئی خطرہ باقی نہیں رہا نہ کسی اور رول کے آنے کا امکان ہے نہ کسی کے انکار سے کفر کا اندیشہ باقی ہے۔ پہلے ہر امت کی داستان اطاعت و عصیان دوسری امتوں کے سامنے رکھی جاتی تھی مگر اس امت مرحومہ کی داستان عمل اب کسی امت کے سامنے نہیں رکھی جائے گی۔ خدا صہ یہ کہ ختم نبوت ایک رحمت نہیں بلکہ اس کے دامن میں بے شمار رحمتوں اور کمالات کا دریا بہہ رہا ہے اس لیے اس امت کو نبی بننے کی ضرورت نہیں۔ اب یہ وہ زمانہ ہے جس میں ایک اسرائیلی نبی کے امتی بن کر آنے کا انتظار ہو رہا ہے۔ کمالات نبوت ختم نہیں۔ ہاں وہ دور ضلالت و گمراہی ختم ہو گیا ہے جس کے لیے جدید نبوت کی ضرورت پیش آتی ہے۔ یاد رکھو اب نبی نہیں آئیں گے بلکہ قیامت آئے گی یہ وہ جھوٹے نبی آئیں گے جن کو زبان نبوت نے دجال کہا ہے۔ انجیل میں ہے ”جھوٹے نبیوں سے خبردار رہو جو تمہارے پاس بھیڑوں کے بھیڑ میں آتے ہیں مگر باطن میں پھاڑنے والے بھیڑیے ہیں ان کے پہلوں سے تم انہیں پہچان لو گے“

اس کی طرف سے دل نہ پھرے گا کہ دوستو وہ بوچکا ہے جس کا طرف دار بوچکا

15

تورات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعض علامات

(۱۷۰) عطاء بن یسار فرماتے ہیں کہ عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ سے میری ملاقات ہوئی تو میں نے ان سے تورات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی علامات کے متعلق دریافت کیا انہوں نے فرمایا خدا کی قسم تورات میں بھی ان کی علامات قرآن کریم کے قریب قریب ہی مذکور ہیں چنانچہ تورات میں ہے اے نبی ہم نے آپ کو امت پر گواہ خوش خبری سنانے والا خدا کے عذاب سے ڈرانے والا اور ان پڑھ عربوں کے لیے حفاظت بنا کر بھیجا ہے۔ آپ ہمارے بندہ اور رسول ہیں۔ آپ کا نام ہم نے متوکل رکھا ہے (خدا پر بھروسہ رکھنے والا) آپ زبان دراز نہیں سخت دل نہیں بازاروں میں شور مچانے والے بھی نہیں برائی کا بدلہ برائی سے نہیں دیتے بلکہ عفو و درگزر فرماتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ آپ کو اس وقت تک نہیں بلائے گا جب تک آپ کے ذریعہ سے اس ملت کو جو نیزگی ہوگئی ہے سیدھا نہ کر دے اس طرح پر کہ وہ یہ اقرار کر لیں کہ خدا کوئی نہیں مگر ایک اللہ اور بند آنکھوں سے پردے نہ اٹھا دے اور بہرے کانوں کو شنوائی نہ دے اور نا فہم دلوں میں فہم نہ ڈال دے۔ (اس حدیث کو بخاری اور دارمی نے روایت کیا ہے مگر دارمی نے ابن سلام سے روایت کیا ہے)

(۱۷۱) کعب تورات سے نقل کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ تورات میں ہم یہ لکھا ہوا دیکھتے ہیں محمد رسول اللہ میرے بندہ ہیں جن کو میں نے چن لیا ہے زبان دراز نہیں سخت دل نہیں بازاروں میں شور مچانے والے نہیں برائی کا بدلہ برائی سے نہیں دیتے بلکہ عفو و درگزر فرمادیتے ہیں ان کی جائے پیدائش

صفة النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی التورات

(۱۷۰) عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ لَقِيتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو بْنَ الْعَاصِ قَدْ أَخْبَرَنِي عَنْ صِفَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي التَّوْرَاتِ قَالَ اجْلُ وَاللَّهِ أَنَّهُ لَمْ يَوْضُقْ فِي التَّوْرَاتِ بِبَعْضِ صِفَتِهِ فِي الْقُرْآنِ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا وَحِجْرًا لِلْأَمِّيِّينَ أَنْتَ عَبْدِي وَرَسُولِي سَمِيَّتْكَ الْمُتَوَكِّلَ لَيْسَ يَفْظُ وَلَا غَلِيظٌ وَلَا سَخَابٌ فِي الْأَسْوَاقِ وَلَا يَنْدَفِعُ بِالسَّيِّئَةِ السَّيِّئَةُ وَلَكِنْ يَغْفِرُ وَيَغْفِرُ وَلَنْ يَقْبِضَهُ اللَّهُ حَتَّى يُقِيمَ بِهِ الْمِلَّةَ الْعُوجَاءَ بَأَن يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَيَفْتَحَ بِهَا أَعْيُنًا غُمِيًّا وَأَذَانًا صُمًّا وَقُلُوبًا غُلْفًا. (رواه البخاري وكذا الدارمي عن عطاء عن ابن سلام)

(۱۷۱) وَ عَنْ كَعْبٍ يَحْكِي عَنْ التَّوْرَاتِ قَالَ سَجَدُ مَكْتُوبًا مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ عَبْدِي الْمُخْتَارُ لَا فِظٌ وَلَا غَلِيظٌ وَلَا سَخَابٌ فِي الْأَسْوَاقِ وَلَا يَحْزِي بِالسَّيِّئَةِ السَّيِّئَةُ وَلَكِنْ

(۱۷۱) * قرآن کریم نے بھی اوقات صلوٰۃ کو آفتاب کے تغیر سے شروع کیا ہے :

﴿اقِمِ الصَّلَاةَ لَدُلُوكَ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ﴾ (الاسراء ۷۸) آفتاب کے ڈھلنے سے لے کر رات کی تاریکی تک نماز قائم کیجئے۔ اس آیت کی تفصیل کتاب الصلوٰۃ میں کی جائیگی بہر حال اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ کتب سابقہ میں اس امت کے جو اوصاف بطور شعار مذکور ہیں وہ حسب ذیل ہیں گوان میں مراتب کے لحاظ سے تفاوت ہو۔ (۱) بروقت نماز ادا کرنا۔ (۲) پستی اور بلندی کی ہر تبدیلی میں خدا کی تعریف کرنا۔ (۳) ازار اوچی باندھنا (۴) وضو کرنا۔ (۵) بلند جگہ اذان دینا۔ (۶) نماز میں سیدھا اور پاس پاس صف بنا کر کھڑا ہونا۔ (۷) شب میں متوسط آواز کے ساتھ قرآن کریم کی تلاوت کرنا تیسرا نمبر عرب کی پوشش کے لحاظ سے ہے ورنہ پاجامہ کا حکم بھی یہی ہے۔

نہ توں امور کی تفصیلات اپنے اپنے باب میں آئیں گی۔ یہاں اتنا سمجھ لینا چاہیے کہ جو امور خدا کی مقدس کتابوں میں آئے

یَسْفُورُ وَيَغْمُرُ مَوْلَدُهُ بِمَكَّةَ وَ هِجْرَتُهُ بِطَبِيعَةِ وَ
 مُلْكُهُ بِالشَّامِ وَ أُمَّتُهُ الْحَمَادُونَ بِحَمْدُونَ
 اللَّهُ فِي السَّرَّاءِ وَ الضَّرَّاءِ بِحَمْدُونَ اللَّهُ فِي
 كُلِّ مَنْزِلَةٍ وَ يُكَبِّرُونَهُ عَلَى كُلِّ شَرَفٍ رُعَاةً
 لِلشَّمْسِ يُصَلُّونَ الصَّلَاةَ إِذَا جَاءَ وَ قُتِلَ
 يَتَأَزَّرُونَ عَلَى أَصْنَافِهِمْ وَ يَتَوَضَّئُونَ عَلَى
 أَطْرَافِهِمْ مُنَادِيهِمْ يُنَادِي فِي جَوِّ السَّمَاءِ
 صَفُّهُمْ فِي الْقِتَالِ وَ صَفُّهُمْ فِي الصَّلَاةِ سَوَاءً
 لَهُمْ بِاللَّيْلِ ذِيئٌ كَذِيئِ النَّحْلِ (هذا لفظ
 المصاحیح و روی الدارمی مع تغییر یسیر)

مکہ مکرمہ اور ہجرت کی جگہ مدینہ طیبہ اور ان کا ملک شام تک ہوگا، ان کی
 امت اللہ تعالیٰ کی ہر وقت ثناء کرنے والی ہوگی نرمی اور گرمی کے ہر حال میں
 خدا کی تعریف کرے گی۔ ہر جگہ خدا کی حمد ہر بلندی پر خدا کی تکبیر کہے گی
 (اپنے اوقات صلوٰۃ کے لیے) آفتاب (کے تغیرات) کا انتظار کرے گی
 جب نماز کا صحیح وقت آجائے گا فوراً نماز ادا کرے گی نصف ساق تک ٹکیاں
 باندھے گی اپنے ہاتھ پیر دھوئے گی (یعنی وضو) ان کا مندی (مؤذن)
 فضاء آسمان میں اعلان کرے گا (یعنی اذان بلند جگہ ہوگی) جہاد میں اور نماز
 میں ان کی صفیں یکساں ہوں گی شب میں ان کے (تلاوت قرآن کی) آواز شہد
 کی ٹکھیوں کی بھینٹا ہٹ کے مشابہ ہوگی۔ (یعنی دھیمی دھیمی آئے گی) یہ لفظ
 مصباح کے ہیں اور دارمی نے بھی تھوڑے تغیر کے ساتھ اس کو روایت کیا ہے۔

(۱۷۲) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ قَالَ مَكْتُوبٌ
 فِي التَّوَارِثِ صِفَةُ مُحَمَّدٍ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَآلِهِ وَسَلَّمَ) رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَرَمَاتے ہیں کہ تورات میں
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی علامت لکھی ہوئی ہے اور یہ کہ عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ

وآلہ وسلم کے شعر قرار دے دیئے گئے ہیں ان کی نگہداشت کرنا ہر امتی کا فرض ہونا چاہیے ورنہ اپنے شعر کو فنا کر کے اس امت میں
 ہونے کا دعویٰ بے دلیل رہ جائے گا۔

حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حیات اور تشریف آوری ایک ایسی مسلم حقیقت ہے جس کا ذکر انجیل سے لے کر قرآن کریم تک
 برابر ہوتا چلا آیا ہے۔ اس پر تفصیلی بحث تو اپنی جگہ آئے گی جو بات یہاں توجہ کے لائق ہے وہ یہ ہے کہ اگر درحقیقت ان کی وفات ہوگئی تھی تو
 تاریخچی کی نظر سے ان کی قبر آج تک کیوں اُپتہ رہی۔ دراصل حالیکہ کہ ان کی امت کا تسلسل کہیں درمیان میں نہیں ٹوٹا جو امت اپنے بزرگوں کے
 قبور کی پرستش کی ہمیشہ سے خوگر رہی ہو وہ اپنے نبی کی قبر کو یک لخت فراموش کر بیٹھے یہ کسی طرح قرین قیاس نہیں ہو سکتا۔ یہ حق کسی اور شخص کو
 نہیں ہے کہ وہ اپنی جانب سے ہر لا معلوم قبر کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی قبر بنا ڈالے اور صرف اس بے بنیاد دعویٰ پر قرآن کریم کے قطعی بیان
 کا انکار کر دے۔ یہ نور کرنا چاہیے کہ جو پیشگوئی یہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حق میں ہے وہی حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور
 حضرت عمرؓ کے حق میں بھی موجود ہے۔ واقعات یہ ہیں کہ یہ حضرات بعد از وفات آپؐ کے پہلو میں حقیقتاً ہی مدفون ہوئے پھر کوئی وجہ نہیں کہ
 اسی پیشگوئی کا رخ ہم حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں کسی اور طرف تبدیل کر دیں۔ اس لیے تسلیم کرنا ہوگا کہ عیسیٰ علیہ السلام بھی اسی
 طرح آپؐ کے قریب مدفون ہوں گے۔ نیز راویوں کا یہ بیان کرنا کہ ابھی تک بیت عائشہؓ میں ایک قبر کی جگہ خالی ہے ظاہر کرتا ہے کہ یہ
 پیشگوئی امت میں ہمیشہ اپنے ظاہر پر محمول رہی ہے اور اسی لیے راوی یہ بتاتا چلا جاتا ہے کہ اس کے پورا ہونے کے لیے بیت عائشہؓ میں ایک
 کھلی شہادت موجود ہے صرف اتنا ہی نہیں بلکہ سب مقدسہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی علامات میں شمار کیا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ
 السلام کا مدفن آپؐ کے پاس ہوگا اس لیے ضروری ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سرست زندہ ہوں پھر وفات پائیں اور آپؐ کے پاس دفن
 ہوں۔ بہرحال بحث اسی پر ختم نہیں ہوتی یہاں حدیث کے من سب یہ صرف ایک ٹھٹھا نوٹ ہے۔

وَسَلَّمَ) وَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ (عليهما الصلوة والسلام) يمدفن معه قال ابو مودود و

قد بقي في البيت موضع قبر. (رواه الترمذی)

(۱۷۳) عَنْ أَنَسٍ أَنَّ غُلَامًا يَهُودِيًّا كَانَ

يَخْدُمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَرَّصَ

فَأَتَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُوذُهُ

فَوَجَدَ أَبَاهُ عِنْدَ رَأْسِهِ يَتْلُو التَّوْرَاتَ فَقَالَ لَهُ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا يَهُودِي

أَنْشُدْكَ بِاللَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ التَّوْرَاتَ عَلَى

مُوسَى هَلْ تَحَدُّ فِي التَّوْرَاتِ نَعْبِي وَصَفَتِي

وَمَخْرَجِي قَالَ لَا قَالَ الْفَتَى بَلَى وَاللَّهِ

يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نَجِدُكَ فِي التَّوْرَاتِ

نَعْتِكَ وَصَفَتِكَ وَمَخْرَجَكَ وَإِنِّي

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ إِنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ

فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقِيمُوا

هَذَا مِنْ عِنْدِ رَأْسِهِ وَلَوْ أَخَاكُمْ

(رواه البيهقي في دلائل النبوة)

(۱۷۴) عَنْ عَلِيٍّ أَنَّ يَهُودِيًّا كَانَ يُقَالُ لَهُ

فُلَانٌ خَبَرَ كَانَ لَهُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

والسلام آپ کے پاس دفن کیے جائیں گے۔ ابو مودود راوی حدیث بہت ہے

کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے گھر میں جہاں آپ مدفون ہیں

ابھی ایک قبر کی جگہ باقی ہے۔ (اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے)

(۱۷۳) انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک یہودی غلام

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کیا کرتا تھا وہ بیمار پڑ گیا۔ آپ صلی اللہ

عالیہ وسلم اس کے پاس عیادت کے لیے تشریف لے گئے دیکھا تو اس کا باپ

سراہنے بیٹھا ہوا تورات پڑھ رہا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے

پوچھا اے یہودی تجھے اس خدا کی قسم دیتا ہوں جس نے حضرت موسیٰ علیہ

السلام پر تورات نازل فرمائی کیا میری نعمت و صفت اور میری تدبیریں تجھے

تورات میں ملتی ہے۔ اس نے کہا نہیں۔ لڑکا بولا خدا کی قسم یا رسول

اللہ! کیوں نہیں ہمیں آپ کی نعمت و صفت اور آپ کی آمد کا ذکر سب

چیزیں تورات میں ملتی ہیں۔ اور میں گواہی دیتا ہوں کہ خدا کوئی نہیں مگر ایک

اللہ اور گواہی دیتا ہوں کہ آپ بلاشبہ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں۔ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے فرمایا کہ اس

یہودی کو اس کے سراہنے سے اٹھا دو اور اپنے بھائی کی تجہیز و تکفیل کے تم خود

متکفل ہو۔

(اس حدیث کو بیہقی نے دلائل نبوت میں روایت کیا ہے)

(۱۷۴) حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک یہودی کے

متعلق یہ مشہور تھا کہ فلاں یہودی بڑا عالم ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر

(۱۷۳) * اس حدیث سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی علامت کے سوا چند اصولی فوائد بھی معلوم ہو گئے۔ (۱) کافر سے خدمت لینا

درست ہے (۲)۔ پند خادم خواہ یہودی ہی کیوں نہ ہو اس کی بھی عیادت کرنا چاہیے۔ (۳) بچے کا اسلام معتبر ہے۔ (۴) مسلمان کی تجہیز و

تکفیل مسلمانوں کے ذمہ ہے۔

(۱۷۴) * تورات میں آپ کی جو صفات مذکور ہیں اس کا بہت بڑا عنصر آپ کی اخلاقیات سے متعلق ہے احادیث سے بھی بتی پت لگتا ہے

کہ آپ کی بعثت کا بڑا مقصد مکارم اخلاق کی تکمیل تھی جو انسان انسانوں کے ساتھ اخلاقیات میں فیل ہو وہ اللہ تعالیٰ کی عبادت میں بھی

کامیاب نہیں ہو سکتا۔ اسلام میں انسانی بلندی کا معیار اخلاق کی بلندی پر رکھا گیا ہے اس لیے خواص کو اخلاقیات میں مومنت و نچا ہونے

پا بیے نبی کو اپنے امتی سے بلند ہونا چاہیے اور اسی لیے انبیاء علیہم السلام میں جو سب سے بڑے نبی ہیں وہ اخلاقیات میں بھی سب سے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَابِيرُ فَتَقَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ يَا يَهُودِي مَا عِنْدِي مَا أُعْطِيكَ قَالَ فَإِنِّي لَا أَفَارِقُكَ يَا مُحَمَّدُ حَتَّى تُعْطِيَنِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَجْلَسُ مَعَكَ فَجَلَسْ مَعَهُ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ الْآخِرَةَ وَالْعَدَاةَ وَكَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَهَذُّوْنَ وَيَتَوَعَّدُوْنَ فَقَطَّنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا الَّذِي يَصْنَعُونَ بِهِ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ يَهُودِي يَحْبُسُكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْعَنِي رَبِّي أَنْ أَظْلِمَ مُعَاهِدًا وَغَيْرَهُ فَلَمَّا تَرَجَّلَ النَّهَارُ قَالَ الْيَهُودِي أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ وَشَطْرُ مَالِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمَا وَاللَّهِ مَا فَعَلْتُ بِكَ الَّذِي فَعَلْتُ إِلَّا لِأَنْظُرَ إِلَى نَعْتِكَ فِي التَّوَرَاتِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ مَوْلَاهُ بِمَكَّةَ وَمُهَاجِرُهُ بِطَبِيبَةَ وَمُلْكُهُ بِالشَّامِ لَيْسَ بِقُفْظٍ وَلَا غُلِيطٍ وَلَا مَخَابٍ فِي الْأَسْوَاقِ وَلَا مُتَزَيٍّ بِالْفَحْشِ وَلَا قَوْلِ الْخَنَا أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ هَذَا مَالِي فَأَحْكُمْ فِيهِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَكَانَ الْيَهُودِي كَثِيرَ الْمَالِ.

(رواه السيوطي في دلائل النبوة)

اس کے کچھ دینار قرض تھے اس نے آپؐ پر تقاضہ کیا آپؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے یہودی تیرے دینے کے لیے اس وقت تو میرے پاس کچھ نہیں ہے۔ وہ بولا اے محمدؐ (صلی اللہ علیہ وسلم)! تو میں آپؐ (صلی اللہ علیہ وسلم) سے اس وقت تک جدا نہیں ہوں گا جب تک کہ آپؐ میرا قرض ادا نہ کر دیں آپؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اچھا تو میں تمہارے پاس بیٹھ جاتا ہوں یہ کہہ کر آپؐ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس بیٹھ گئے اور ظہر، عصر اور مغرب و عشاء اور صبح کی نمازیں وہیں ادا کیں آپؐ کے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین (چپکے چپکے) اسے دھمکیاں دیتے اور ڈراتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کی اس حرکت کو محسوس فرمایا تو صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک یہودی اور آپؐ کو روکے بیٹھا ہے۔ آپؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میرے پروردگار نے مجھے اس بات سے منع کیا ہے کہ میں معاہدہ یا کسی اور شخص کا حق دباؤں۔ جب دن چڑھ گیا تو یہودی نے کہا میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ خدا کوئی نہیں مگر ایک اللہ۔ اور اس بات کی کہ آپؐ صلی اللہ علیہ وسلم بلاشبہ اللہ کے رسول ہیں لیجئے میرا نصف مال اللہ کے راستہ میں ہے خدا کی قسم جو حرکت بھی میں نے آپؐ کے ساتھ کی تھی وہ صرف اس لیے تھی کہ جو صفت آپؐ کی تورات میں موجود تھی میں اس کو آزمادیکھوں۔ وہ محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے ان کی پیدائش کی جگہ مکہ مکرمہ اور ہجرت کی مدینہ ہے اور ان کا ملک شام تک ہے وہ سخت زبان نہیں سخت دل نہیں بازاروں میں شور مچانے والے نہیں فحش اور بیہودہ گوئی سے متصف نہیں میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ خدا کوئی نہیں مگر ایک اللہ اور بلاشبہ آپؐ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں۔ لیجئے یہ میرا مال حاضر ہے اب آپؐ اس میں اللہ تعالیٰ کی مرضی کے مطابق جس طرح چاہیں حکم فرمائیں۔ (راوی کہتا ہے) یہ یہودی بڑا مال دار شخص تھا۔

(اس حدیث کو نبیہتی نے دلائل نبوة میں روایت کیا ہے)

۴ گے تھے حتیٰ کہ ان کی نبوت کا معیار ہی ان کی اخلاقی آزمائش تھی اسی لیے اس یہودی نے اپنے نزدیک آپؐ کے خلاق کو سب سے سخت کسوٹی پر کس کر دیکھا اور جو رنگ خالص سے خالص سونے کا ہو سکتا تھا وہی آپؐ کے اخلاق کا دیکھ لیا

الانبياء تنام عيناہم و لا تنام قلوبہم
(۱۷۵) عن شریک بن عبد اللہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ قال سمعت اس بن مالک رضی
اللہ تعالیٰ عنہ یحدثنا عن لیلۃ أُسیری بالنبی
صلی اللہ علیہ وسلم من مسجد الکعبۃ
جاءہ ثلاثۃ نفر قیل ان یوحی الیہ و هو نائم
فی المسجد الحراء فقال اولہم ایہم ہو
فقال او سطلہم ہو حیرہم و قال اخرہم
خذوا حیرہم فکانت تلک فلم یرہم حتی
جاءہ و الیۃ اُخری فیما یرى قلبہ و النبی
صلی اللہ علیہ وسلم نائمۃ عیناہ و لا ینام
قلبہ و کذا لک الانبیاء تنام عیناہم و لا تنام

انبیاء علیہم السلام کی آنکھیں سوتی ہیں اور دل بیدار رہتے ہیں
(۱۷۵) شریک بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کی اس شب کا واقعہ جس میں آپ کو مسجد حرام سے (اعجازی طور پر آسمانوں
پر) سیر کے لیے لے گئے تھے حضرت انسؓ سے خود سنا ہے وہ ہم سے بیان کرتے
تھے کہ وحی آنے سے پیشتر آپ کے پاس تین فرشتے آئے اس وقت آپ مسجد
حرام میں (پچھلے اشخاص کے درمیان لیٹے ہوئے) سو رہے تھے ان میں سے پہلے
نے کہا بھلا ان میں وہ شخص کون ہیں؟ درمیانی فرشتہ بولا جو درمیان میں بیٹھے
ہوئے ہیں یہی سب میں افضل ہیں۔ آخری فرشتے نے کہا اچھا تو جو ان سب
میں بہتر ہیں ان کو لے چلو۔ اس شب تو اتنی ہی بات ہو کر رہ گئی۔ پھر آ رہ کسی
شب میں یہی فرشتے آپ کے خواب میں آئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
حالت یہ تھی کہ جب سوتے تو صرف آپ کی آنکھیں سوتی تھیں دل بیدار رہتا تھا
اور تمام انبیاء علیہم السلام کا حال یہی ہوتا ہے کہ جب سوتے ہیں تو صرف ان کی

(۱۷۵) * شریک بن عبد اللہ کی یہ روایت گو بخاری شریف میں موجود ہے مگر محدثین نے اس میں بہت سے ادہام شمار کیے ہیں۔ از انجملہ یہ
کہ اس میں معراج کا واقعہ نزول وحی سے پہلے قرار دیا گیا ہے اور سب سے بڑھ کر یہ کہ واقعہ اسراء جو کہ جمہور کے نزدیک بیداری کا واقعہ تھا
خواب کا واقعہ بتایا گیا ہے۔ ان مور پر اپنی جگہ بحث کی جائے گی۔ یہاں ہمیں صرف انبیاء علیہم السلام کے قلبی صفت حقیقہ کا بیان کرنا منظور
ہے۔ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ صفت تمام انبیاء علیہم السلام میں موجود ہوتی ہے پس جہاں آپ کے ساتھ خصوصیت کا شبہ ہو وہاں
امت کے مقابلہ میں خصوصیت مراد لینا چاہیے نہ کہ انبیاء علیہم السلام کے مقابلہ میں۔ حافظ ابن حجر کا رجحان بھی کچھ اسی طرف ہے۔ کتب بدء
الخلق میں اس باب کی مراجعت کی جائے۔ اصل یہ ہے کہ جن قلوب کو اللہ تعالیٰ مہبط وحی بنا لیتا ہے ان کو عالم قدس سے ایک غیر معمولی
اتصال میسر آ جاتا ہے۔ اسی بیداری کا ثمرہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے خواب وحی سمجھے جاتے ہیں اسی لیے حضرت برہم علیہ السلام نے
حضرت اسماعیل علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ذہن کرنے کا خواب ہی دیکھا تھا کہ اتنی بڑی قربانی کے لیے تیار ہو گئے۔ حضرت اسماعیل علیہ السلام
بھی اس حقیقت کو سمجھ کر بول اٹھے یَا اَبَسَ اَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ۔ اے باپ جو حکم آپ کو ملا ہے اسے پورا کیجئے۔ یہاں خواب کی بات کو اسراہلی
فرمایا ہے۔ اس کے با مقابل جو دجل و شیطنت کی باطل طاقتیں ہیں ان کو بھی ایک فطری بیداری حاصل ہوتی ہے۔ وہ بھی پیشگویاں کرتے
میں مگر عالم قدس سے انہیں کوئی مناسبت نہیں ہوتی بلکہ انہیں شیاطین کے ساتھ اتصال میسر ہوتا ہے اسی لیے جب ابن سید کے حالات کی
تحقیق کے لیے آپ تشریف لے گئے تو اس نے بھی اپنی یہی صفت بیان کی کہ صرف میری آنکھیں سوتی ہیں میرا دل بیدار رہتا ہے۔ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے اس کا امتحان لیا اور اس کو سمجھایا کہ عالم قدس سے اس کو کوئی اتصال حاصل نہیں ہے وہاں بہت صاف
ستھری اور ٹٹے شدہ موجود ہوتی ہے اس کو صرف شیطانوں سے اتصال میسر ہے اسی لیے غیب پر اسے کوئی دسترس نہیں صرف قیامت تک

قُلُوبُهُمْ فَتَوَلَّاهُ جِبْرِيلُ ثُمَّ عُرِجَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ (رواہ شحارہ)

بصر النبی

(۱۷۶) عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ أَشْرَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَطْعَمِ الْمَدِينَةِ فَقَالَ هَلْ تَرَوْنَ مَا أَرَى قَالُوا لَا قَالَ فَإِنِّي لَا أَرَى الْفِتْنَ تَقَعُ خِلَالَ بَيُوتِكُمْ كَوَقْعِ الْمَطَرِ (متفق عليه)

(۱۷۷) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ فِي قِصَّةِ صَلَوةِ الْكُصُوفِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ رَأَيْنَاكَ تَنَارَلْتَ شَيْئًا فِي مَقَامِكَ هَذَا ثُمَّ رَأَيْنَاكَ نَكَفَعَكَ فَقَالَ إِنِّي رَأَيْتُ الْجَنَّةَ فَتَنَّا وَلَتْ مِنْهَا عُشُقُودًا وَلَوْ أَخَذْتُهُ لَأَكَلْتُمْ مِنْهُ مَا بَقِيَتْ الدُّنْيَا وَرَأَيْتُ النَّارَ فَلَمْ أَرَ كَالْيَوْمِ مَسْطَرًا قَطُّ أَفْطَعَ وَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا النِّسَاءَ قَالُوا لِمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ قَالُوا يَكْفُرُونَ بِالْعَبِيدِ وَبِكُفْرَانِ الْإِحْسَانِ لَوْ أَحْسَنْتَ إِلَى إِحْدَاهُنَّ الدَّهْرَ

آنکھیں سوتی ہیں ان کے دل بیدار رہتے ہیں۔ اس کے بعد حضرت جبریل علیہ السلام نے آپؐ کو اپنی سپردگی میں لیا اور آسمان پر لے گئے۔ (بخاری)

نبی کی نظر

(۱۷۶) اسامہ بن زید روایت فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کے بلند مقاموں سے کسی مقام پر چڑھے اور فرمایا کیا تم بھی دیکھ رہے ہو جو میں دیکھ رہا ہوں صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجماعاً نے عرض کیا نہیں آپؐ نے فرمایا کہ میں تو یہ دیکھ رہا ہوں کہ تمہارے گھروں میں فتنے اس طرح برس رہے ہیں جیسے بارش۔ (متفق علیہ)

(۱۷۷) صلوٰۃ کسوف کے قصہ میں عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ صحابہؓ نے پوچھا یا رسول اللہ ہم نے آپؐ کو دیکھا کہ اسی مقام پر آپؐ نے کسی چیز کے لینے کے لیے ہاتھ بڑھایا تھا۔ پھر دیکھا کہ آپؐ پیچھے ہٹ گئے (یہ کیا بات تھی) فرمایا میں نے جنت دیکھی تو یہ ارادہ کیا تھا کہ اس میں سے ایک خوشہ لے لوں اگر لے لیتا تو جب تک دنیا رہتی تم اس میں سے کھاتے رہتے پھر دوزخ دیکھی تو ایسا خوفناک منظر کبھی نہیں دیکھا جیسا کہ میں نے دیکھا تھا میں نے دیکھا کہ اس میں زیادہ تر عورتیں تھیں۔ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ کیوں؟ فرمایا اپنی حق شناسی کی وجہ سے پوچھا گیا کیا خدا کی حق شناس نہیں ہوتیں؟ فرمایا اپنے شوہر کا حق نہیں پہچانتیں اور احسان فراموش ہوتی ہیں اگر کسی کے ساتھ تم عمر بھر بھی احسان کرو گے پھر تمہاری جانب سے کوئی

لے اور معمولی ادھورے اتے پتے ہیں اسی کو انبیاء علیہم السلام کی صفتِ نبوت کے ہم پلہ سمجھ رکھا ہے اس لیے فرمایا احساناً فَلَنْ نَعْدُو قَدْرَكَ - (جابد نصیب تو اپنے رتبہ سے آگے نہیں جاسکتا) انبیاء علیہم السلام کی یہ صفت تیقظ دائمی ہوتی ہے صرف حالتِ نوم پر منحصر نہیں۔ اس بیداری کی پوری حقیقت سمجھنا ہمارے ادراک سے باہر بات ہے۔ الفاظ اس نجیب حقیقت کو پورا ادا نہیں کر سکتے۔ صوفیاء کرام کی نسبت ”یاد و شت“ شاید اس سے کوئی بعید مشابہت رکھتی ہو۔ الغیب عند اللہ العظیم۔

(۱۷۶) * یہ وہ فتنے تھے جو صحابہ کے درمیان آئندہ پیش آنے والے تھے آپؐ کی نظر دور بین سالوں پہلے انہیں دیکھ رہی تھی۔

(۱۷۷) * جنت خود غیر فانی ہے اس کی ہر نعمت بھی غیر فانی ہے اس لیے اگر آپؐ اس کی کوئی چیز لے لیتے تو وہ بھی دائمی اور غیر فانی ہوتی اس حقیقت کو بتانا بھی منظور تھا اور عالم غیب کو غیب کی حد تک باقی رکھنا بھی مد نظر تھا اس لیے صرف اتنا بت کر دست مبارک لے

ثُمَّ رَأَتْ مِنْكَ شَيْئًا قَالَتْ مَا زَأَيْتُ مِنْكَ حَيْرًا قَطُّ. (متفق علیہ)
 ادنیٰ کوتاہی دیکھ پائے تو یہی کہہ دیتی ہے کہ ہم نے تمہاری کبھی کوئی بھدائی
 دیکھی ہی نہیں۔ (متفق علیہ)

(۱۷۸) عَنْ أَنَسٍ دَرَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ وَ أَسْمَعُ مَا لَا تَسْمَعُونَ أَطَّتِ السَّمَاءُ وَ حَقُّ لَهَا أَنْ تَبَاطَ مَا فِيهَا مَوْضِعُ أَرْبَعِ أَصَابِعٍ إِلَّا وَ مَلَكَ وَ أَضْعَ جَهَنَّمَ لِلَّهِ سَاجِدًا وَ اللَّهُ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَغْنَمَ لَصَحْحَكُمْ قَلِيلًا وَ لَبَكَيْتُمْ
 (۱۷۸) ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں وہ چیزیں دیکھتا ہوں جو تم نہیں دیکھتے اور وہ آوازیں سنتا ہوں جو تم نہیں سنتے آسمان چرچر کر رہا ہے اور اس کو ایسا ہی کرنا چاہیے کیونکہ اس میں کہیں چار انگشت برابر بھی جگہ خالی نہیں ہے جہاں کوئی فرشتہ خدا کے سامنے سجدہ میں نہ پڑا ہوا ہو خدا کی قسم ہے جو میں جانتا ہوں اگر کہیں تم جان لیتے تو ہنستے بہت کم اور روتے بہت اور اپنے نرم بستروں پر عورتوں

تھے... آگے نہ بڑھے۔ اندازہ کیجئے کہ یہ روایت کتنی قوی روایت ہوگی۔ انبیاء علیہم السلام اس جہان میں بھی اہل جنت کے خواص رکھتے ہیں۔
 (۱۷۸) * اس حدیث میں صفت سمع و بصر اور علم کے متعلق بتایا گیا ہے کہ انبیاء علیہم السلام میں یہ تینوں صفات اتنی کامل ہوتی ہیں کہ عوالم میں ان صفات کی کھپت ہی نہیں ہوتی۔ اگر ان کے مسوعات و مبصرات و معلومات کی دنیا کسی اور کے سامنے پیش کر دی جائے تو اس کا اندھم زندگی ہی معطل ہو جائے۔ پھر وہ نہ آرام کی نیند لے سکتا ہے اور نہ بستیوں میں آباد رہ سکتا ہے۔ یہ انبیاء علیہم السلام کا ہی ظرف ہے کہ وہ قالب انسانی میں رہ کر ان سب امور کا مشاہدہ کرتے رہتے ہیں جن کا نشاۃء ملکیت مشاہدہ کرتی ہے اور پھر نظام انسانیت کو درہم و برہم ہونے نہیں دیتے۔ کمال یہ نہیں کہ انسان فرشتہ بن جائے۔ فرشتے تو پہلے بھی موجود تھے کمال تو یہ ہے کہ انسان انسان رہے پھر اپنی بہیمیت کو قالب روحانیت میں ایسا ڈھال دے کہ یہ مجموعہ ملکیت کے لیے قابلِ صدر شک بن جائے۔ یہ ہے وہ انسان جو عام انسانوں کی طرح ایک انسان بھی نہیں و فرشتہ بھی نہیں بلکہ وہ کامل انسان ہے جس کو ملک پر بھی فوقیت حاصل ہے۔

انسان کامل کے علمی و عملی کمالات دیکھ کر بندہ مادیت اس کا تصور نہیں لا سکتا اور اس لیے ان کو اتنا سادہ سے سادہ بندہ دیتا ہے کہ ایک طور پر وہ ان کے نکار ہی کے مرادف ہو جاتا ہے جب وہ انسان کامل کی قوت سمع و بصر کا حال سنتا ہے پھر اس نوع کی قوت انسان اسفل میں نہیں دیکھتا تو نہایت سادگی سے اس کو راویوں کی مبالغہ آمیزی اور حاملانِ مذہب کی خوش عقیدگی پر محمول کر کے ان کو بھی اسی صف میں ملانے کی کوشش کرتا ہے جس میں وہ خود کھڑا ہے گویا اس کے نزدیک سمع و بصر کی طاقت صرف اسی قدر ہے جتنا اس کو خود محسوس ہے دوسری طرف ایک سلفیہ عقیدت مند ہے وہ اس پر بھی راضی نہیں ہوتا کہ راویوں کی بیان کردہ قوتوں ہی پر بس کر دے بلکہ اپنی جانب سے اور ہزار حاشیہ آرائیاں کرتا ہے اور آخر کار وہ بھی ایک بلند حقیقت کو بے حقیقت بنا کر چھوڑتا ہے۔ یہ دونوں راستے افراط و تفریط کے راستے ہیں ہم نہ اس کے مجاز ہیں کہ انبیاء علیہم السلام کے متعلق ایک ذرہ برابر بھی اس سے زیادہ کوئی عقیدہ رکھ سکیں جتنا کہ خود انہوں نے ہم کو بتایا ہے ورنہ اس کے حق دار ہیں کہ ان کے ان فضائل و کمالات کو بھی ناقابلِ تسلیم کہہ دیں جو قدرت نے ان عظیم القدر ہستیوں کو اپنا نشان قدرت اٹھانے کے لیے عطا کیے ہیں افسوس کہ انسان خود اپنے نفس کی طاقتوں کو بھی نہیں پہچانتا کاش اگر وہ ان کو پہچان لیتا تو اس کو اپنے رب کی معرفت بھی آسان ہو جاتی ایک ایٹم بم کی طاقت سے دنیا عالم حیرت میں پڑی ہوئی ہے اور ابھی دیکھئے کہ اقوام عالم کی مسلسل ریسرچ اس کی طاقت کا اور کہاں تک پتہ دیتی ہے جنہوں نے عالم روحانیت کا ذائقہ چکھا ہے اور اس کی طاقتوں کا اندازہ لگایا ہے ان کے نزدیک یہ کمالات تھیں

سے لطف اندوز نہ ہو سکتے اور یقیناً اللہ پکارتے ہوئے جنگلوں میں نکل جاتے یہ کہہ کر ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں میری تمنا ہے کاش کہ میں ایک درخت ہوتا جو کٹ کر نابود ہو جاتا۔

(ترمذی)

نبی کبھی اپنے پشت کی جانب سے بھی دیکھ لیتا ہے

(۱۷۹) ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا

کثیراً و ما تلذذتم بالنساء علی الفُرُش و
لحرجتکم الی الصُّعدات تجارون الی اللہ
لو ددث انی کنت شجرة تُعَصَّد۔ (رواہ

الترمذی فی الرہد۔ و قد مر فی باب عطمة اللہ تعالیٰ)

النبی قد یروی من وراء ظهرہ

(۱۷۹) عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم السلام میں بھی بقدر نصیب تقسیم ہو گئے ہیں۔ کمالات انبیاء علیہم السلام کچھ اور ہیں اگر کہیں ان کو ظاہر کر دیا جائے تو ظہر پرستوں کے لیے ایک تماشا ہاتھ آ جائے اور عقیدت مندوں کی عقیدت سرد پڑ جائے۔ بھائی میرے وہ کمالات ان کی صبر و استقامت اخلاص و انابت اوداعز می و شہامت و قار و کرامت بردیقین و تلخ صدر اعتماد و انشراح مانند تاثیر فجر امانت و صدق رأفت و رحمت خلق طہارت ذیل نہفت حبیب اخبارات الی اللہ و وسائل غیب خصال تضرع و تہلل استدامت حمد و شکر تو ریث علم و عمل و عدم تو ریث مال و منزل ترک مالا یعنی حفظ مت لسان متابعت و مطاوعت حق حظوظ دنیا میں زہادت زخارف دنیا سے بے التفاتی اور نشر و اشاعت دین ہیں۔ وہ کمالات ان کے ظہر و باطن کی یک رنگی ہے ایسی یک رنگی جس میں سرمو کوئی فرق نہ آئے۔ ان کی پہاڑوں کی طرح استقامت ہے جو بادشہوں کی تہدید و تحویف سے متزلزل نہ ہو ان کی وہ بے طمعی ہے جس میں ارباب اموال کی دولت کوئی لچک پیدا نہ کر سکے۔ ان تمام کمالات کے باوجود ان کو نہ کبھی ناز ہو نہ تکبر وہ سرتاپا کمال ہو کر سرتاپا ناقص مخلوق میں بیٹھنا پسند کر لیں خود ایذا نہیں اٹھائیں کسی کو ایذا نہیں دیں اور یہ جو کچھ ہو کسی ریاضت و کسب کامر ہوں منت نہ ہو بلکہ سب کچھ عطاء و رحمانی اور موصیت ربانی ہو۔

دلہرما است کہ از حسن خدا داد آمد

یہ وہ انسان کامل ہے جس کی طاقتوں کے سامنے تمام عالم ملکوت سر جھکتا ہے۔ خدا کی تمام کائنات دست بستہ حکم برداری کے لیے حاضر ہے وہ خلیفہ ہے اور سب اس کے زبردست محکوم مگر افسوس یہ ہے کہ ان تمام طاقتوں سے انسان غافل ہے۔ غافل نہیں بلکہ منکر ہے۔ انبیاء علیہم السلام آ کر بھی بتاتے اور دکھاتے ہیں مگر یہ پھر بھی نہ دیکھتا ہے نہ سنتا ہے۔ فہمیر جمیل۔

(۱۷۹) * یہ روایت تو اس عالم کی روایت ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی چشم دور ہیں اس عالم سے مگر کبھی کبھی جنت و دوزخ کا بھی مشاہدہ کر لیتی تھی۔ آپ تو آپ ہی ہیں آپ کے صحابہ تک جنگ کے موقعوں پر کبھی کبھی ملائکہ کو دیکھ لیا کرتے تھے۔ کسی سحابی کو خدا کا فرشتہ سلام کرتا و رد اس کی آواز سن لیتا تھا۔ عمر فاروقؓ مقام نہاد کی جنگ مدینہ میں جینہ کر دیکھتے تھے اور آپؐ کی یا "مساریۃ الجبل" کی آواز آپ کا جرنیل نہاد میں سن لیتا تھا۔ آج ریڈیو کی ایجاد نے "صوت" یعنی آواز کا مسئلہ تو ختم کر دیا ہے اگر ذرا سی وسعت دے کر بصر کے متعلق بھی آپ اس حقیقت کو تسلیم کر لیں تو چنداں دشوار نہیں ہے اب بھی خوردبین اور دوربین کے ذریعہ سے ہم جن چیزوں کا مشاہدہ کر سکتے ہیں عام آنکھیں ان کا مشاہدہ نہیں کر سکتیں۔ خوردبین سے بیماریوں کے جراثیم چلتے پھرتے نظر آ جاتے ہیں۔ دوربین کے ذریعہ سے سینکڑوں میل کا فاصلہ کس طرح کف دست معلوم ہونے لگتا ہے اگر ارباب روحانیت و تزکیہ کی نظر بھی مادیات میں ڈوبی ہوئی نظروں سے کسی بلند عالم کا مشاہدہ کرتی ہیں تو ہمیں اس کا بھی انکار نہیں کرنا چاہیے اور یہ سمجھنا چاہیے کہ بیماری کے باریک جراثیم کی طرح ان کے دیکھنے کا ہمارے پاس کوئی آلہ نہیں ہے

اللہ غیبہ وسلم قال هل ترون قبلي ههنا و الله ما يحضني عسى ذكوعكم ولا تمير اقلبي خوف بھی مجھ پر پوشیدہ نہیں رہتا میں تمہیں اپنی پشت و جانب

ہے۔ اگر فرض کر دو کہ وہ تیری نظر ہمیں بھی میسر آ جائے تو ہم بھی خود دین کے بغیر ان جراثیم کا مشاہدہ کر لیں یہاں انکار یا تاویل کرنا دونوں راستے غلط ہیں۔ انکار تو اس لیے کہ جو خود دیکھتا ہے نہ دیکھنے والے کو اس کے مشاہدہ کے رد کرنے کا کوئی حق حاصل نہیں ہے۔ اپنی قصور نظر کا اعتراف کرنا چاہیے نہ کہ ایک قوی النظر شخص کی رویت کا انکار۔ اسی لیے ایک حدیث میں ہے کہ ایک مرتبہ حضرت جبرائیل علیہ السلام نے حضرت عائشہؓ کو پناہ سلام کہہ دیا تو آپؓ نے جواب دے کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا تری مالا زنی یعنی آپؐ تو ان کو دیکھ رہے ہیں ہم نہیں دیکھتے۔ گویا اپنی قصور نظر کا اعتراف کیا اور آپ کے مشاہدہ کی تصدیق کی عالم روحانیت کے متعلق قرآن نے بطور کلیہ یہ بیان کیا ہے کہ ہماری ایک ایسی مخلوق ہے جسے تم نہیں دیکھتے اور وہ تمہیں دیکھتی ہے۔ انہ یراکم هو و قبیلہ من حیث لا ترونہم۔

انبیاء علیہم السلام اور ارباب روحانیت کو ایسی حدت نظر مرحمت ہو جاتی ہے کہ وہ ان کا بھی مشاہدہ کرنے لگتے ہیں آخر جب عام طور پر نظروں میں قوت بصر کے لحاظ سے نفوذ ہوتا ہے تو اگر انبیاء علیہم السلام کی نظر عام نظروں سے کچھ اور تیز مان لی جائے تو اس کے انکار کی کیا وجہ ہو سکتی ہے اور تاویل کرنا اس لیے غلط ہے کہ جو شخص خود دیکھتا ہے اپنے متعلق یہی عقیدہ رکھتا ہے اور دوسروں کو بھی یہی باور کرانا چاہتا ہے کہ وہ درحقیقت دیکھتا ہے اور وہی الفاظ استعمال کرتا ہے جو صرف دیکھنے کے لیے مستعمل ہیں اور اس کے خلاف کوئی ادنیٰ ایماء و اشارہ تک نہیں کرتا تو ان کو کشف و لہام پر محمول کر لینا یقیناً غلط ہے۔ بلکہ ایک واقعہ کا انکار ہے۔ ہمیں اس کا کیا حق ہے کہ اگر ہماری آنکھیں کچھ چیزوں کو نہیں دیکھتیں تو جو آنکھیں انہیں دیکھتی ہیں ہم ان کے لیے بھی تاویل نہیں تراشنے بیٹھ جائیں۔ بعض لوگوں نے تو اسی غلطی میں تمام جگہ آپ کے چشم دید حالات کو صرف کشف کہہ دیا ہے حتیٰ کہ معراج کو بھی یک قسم کا کشف ہی کہہ ڈالا ہے تعجب ہے کہ خود دیکھنے والا تو اپنے متعلق دیکھنے کا عقیدہ رکھتا ہے اور یہی باور کرانے کی سعی کرتا ہے مگر سننے والا ہے کہ اس کی خبر خواہی میں صرف اس لیے اس کے الفاظ کی تاویل کرنے لگتا ہے اس کی آنکھوں نے اس کو نہیں دیکھا۔

بہت سے لوگ پند نہیں دیکھتے مگر صرف دیکھنے والوں کے اعتماد پر روزہ رکھ دیتے ہیں اور اس بنا پر کہ چونکہ خود انہوں نے نہیں دیکھا روزہ سے انکار نہیں کرتے اور نہ دیکھنے والوں کے لیے کوئی تاویل آتے ہیں بلکہ اپنا قصور نظر ہی سمجھتے ہیں۔ اسی طرح نبی عظیم اسلام کے ہم غیفر کے مقابلہ میں مخلوق کو چاہیے کہ وہ اپنے تصور نظر کا اعتراف کر لے نہ یہ کہ ان کے مبصرات و مریات کا ہی انکار کر دے۔ اس تحقیق سے مقصد یہ ہے کہ نبی عظیم اسلام کی رویت کے متعلق کسی صاف اشارہ و ایماء کے بغیر ہم کوئی تاویل نہیں کریں گے اسی طرح رویت کو صرف مخصوص ایک جسم کے حصہ میں منحصر سمجھ لینا بھی غلط ہے۔ کائنات عالم میں سائنس آئے دن نئے سے نئے غائبات پیش کرتی رہتی ہے اور وہ کبھی اس لیے قبل انکار نہیں سمجھے جاتے کہ پہلے واقعات کے خلاف ہیں بلکہ ہر نئے واقعہ کو قدرت کا ایک نیا شاہکار سمجھا جاتا ہے اگر اس لحاظ سے نبی کی شخصیت بھی کچھ مجموعہ غائبات مان لی جائے تو اس میں کیا استبعاد ہے بالخصوص جب کہ اس کی شخصیت اپنے ور کے انسانوں میں ہی نہیں بلکہ عالم کے عالم میں انقلاب برپا کرنے والی ہو اگر وہ خود بھی قوتوں میں عام قوتوں سے اونچی نظر آئے تو اس کا یوں انکار کیا جاتا

ہمارے زبانی اور امتی کی قوت بصریہ میں ایک فرق یہ ہے کہ امتی کی نظر اس عالم میں صرف اسی عالم کی شہادت محدود رہتی ہے جب وہ اس جہاں سے گذر کر برزخ میں جا پہنچتا ہے تو پھر اس کی سیرگاہ عالم برزخ بن جاتا ہے اور جب برزخ سے آخرت کی طرف بڑھ جاتا ہے تو کائنات آخرت اس کے نظر کی جوا نکاہ ہو جاتی ہیں غرض جس عالم میں وہ خود ہوتا ہے اس کی نظر جس اسی عالم میں محدود رہتی ہے۔ نبی کی نظر اسی عالم میں تمام عالمین کی سیر کر سکتی ہے وہ اسی عالم میں برزخ اور آخرت کی کائنات کا اس طرح مشاہدہ کر سکتی ہے

حُشْوَعُكُمْ وَإِنِّي لَأَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِي۔ سے بھی دیکھتا رہتا ہوں۔

(رواہ السحاری)

(اس حدیث کو بخاری نے روایت کیا ہے)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا علم

علم النبی صلی اللہ علیہ وسلم

(۱۸۰) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَرَهُمْ أَمَرَهُمْ مِنَ الْأَعْمَالِ سَمَا يُطِيقُونَ قَالُوا إِنَّا لَنَسَا كَهَيْئَتِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ قَدْ غَفَرَ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ فَيُغْضِبُ حَتَّى يَعْرِفَ الْغَضَبُ فِي وَجْهِهِ ثُمَّ يَقُولُ إِنَّ اتِّقَاكُمْ وَأَعْلَمَكُمْ بِاللَّهِ أَنَا۔ (رواہ السحاری فی الایمان)

(۱۸۰) حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روایت فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی بات کا صحابہؓ کو حکم دیتے تو ایسی بات کا حکم دیتے جو ان سے بسہولت ہو سکے وہ (شوق شوق میں) عرض کرتے یا رسول اللہ ہم آپ کی طرح تو نہیں آپ کی تو اللہ تعالیٰ نے اگلی کچھلی سب ہی لغزشیں معاف کر دی ہیں اس پر آپ کو اتنا غصہ آتا کہ اس کا اثر چہرہ مبارک پر نمایاں ہونے لگتا پھر آپ فرماتے دیکھو تم سب میں زیادہ پرہیزگار اور اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کا سب میں زیادہ عالم میں ہوں۔ (بخاری)

(۱۸۱) حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے (ایک مرتبہ) کوئی ایسا عمل کیا جس میں رخصت کا پہلو اظہار کیا۔

(۱۸۱) عَنْ عَائِشَةَ صَنَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا تَرَوْنَ خَصَّ فِيهِ وَنَزَّهَ عَنْهُ قَوْمٌ

تہ ہے۔ جیسا متی کی نظر اس عالم میں پہنچ کر کرتی۔ انبیاء علیہم السلام اس جہاں میں بھی اہل جنت کے خواص رکھتے ہیں اس سے دنیا میں بھی ان کی قوتوں کے وہ آثار ملتے ہیں جو اہل جنت کے جنت میں منقول ہیں۔

اصل یہ ہے کہ روایت کی چار قسمیں ہیں دیکھنے والا اور جس کو وہ دیکھتا ہے دونوں مادی ہوں یا دونوں مجرد یا ایک مادی ہو دوسرا مجرد ان میں سے ہمارے دائرہ میں صرف پہلی صورت معبود ہے اس لیے ہم نے دیکھنے کا مفہوم اسی میں منحصر سمجھ لیا ہے اور جہاں کہیں اس کے خلاف روایت کا لفظ نظر آتا ہے تو ہمارا ذہن فوراً اس کی تاویل ہی کی طرف چلا جاتا ہے۔ حالانکہ روایت کا یہ صرف ۱، ۴ حصہ تھا بقیہ تین صورتوں میں مجرد کی مجرد اور مجرد کی مادی کو روایت بھی قابل تسلیم نظر آتی ہے جہاں عقل چکراتی ہے وہ صرف مادی کی روایت مجرد کو ہے۔ یہاں عالم مجردات چونکہ ہمارے مشاہدہ میں نہیں اس لیے جن کے مشاہدہ میں ہے ہم ان کے لیے بھی دیکھنا باور نہیں کرتے یہ قیاس غلط قیاس ہے۔

انبیاء علیہم السلام کی مادیت اتنی مصفیٰ و مزی کی ہوتی ہے کہ ملائکہ کا تجرد ان کے سامنے شرماتا ہے لوہے کی وریشہ کی مادیت میں زمین و آسمان کا فرق ہے عالم تجرد کے شیشہ میں جب تک مادیت کا حجاب قائم نہیں ہوتا وہ کسی کامل کی تجلی کا نہیں بنتا۔ اسی روایت ہی میں حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خلافت اور فرشتوں کی محرومی کا راز مضمحل ہے۔ انبیاء علیہم السلام کا عنصر مادیت بھی یہ جو برد رہتا ہے کہ جب کبھی عام تجرد کی شعاعیں اس پر پڑتی ہیں تو وہ آئینہ سکندر کی طرح جگمگانے لگتا ہے اس لیے قدرت اگر چاہے تو وہ اس عالم مادیات میں مجرّات کا مشاہدہ کر سکتے ہیں ہاں اگر مادراء مجردات کا مشاہدہ مطلوب ہو تو انہیں بھی اس عالم کو چھوڑنا پڑتا ہے گویا عالم مضمری میں ان کی مادیت مجردات کے مشاہدہ ہوتی ہے اس لیے جن امور کا مشاہدہ اہل جنت کے لیے موعود ہے وہ ان کے لیے نقد وقت بن جاتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بحقیقہ الحال۔

(۱۸۱) * علم دراصل خشیت الہی کا ہی نام ہے اسی لیے قرآن کریم میں فرمایا ہے ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ (نور ۲۸) اللہ

کی ذات پاک سے ڈرنے والے صرف علماء ہیں۔ خشیت اس خوف کو کہتے ہیں جو کسی ذات کے استحضار عظمت کے ساتھ ہو بر خوف و اللہ

فصلع دلك السی صلی اللہ علیہ وسلم بعض لوگوں نے اس عمل کے اختیار کرنے سے احتراز کیا یہ بات آپؐ تک
فحمد اللہ و انسی علیہ ثم قال ما بال اقوام پہنچ گئی اسی وقت آپؐ نے خدا کی حمد و ثناء (خطبہ) کے بعد فرمایا لوگوں کا بھی

خشیت نہیں کہتے عالم اگر ڈرتا ہے تو وہ خدائی ذات کی عظمت و جلال کا تصور کر کے ڈرتا ہے غیر عالم کو ان امور کا اتنا علم نہیں ہوتا اس لیے وہ
ڈرتا ہے تو صرف اس کے عذاب کا تصور کر کے ڈرتا ہے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبی وقت کے سب سے زیادہ عالم ہونے کا مطلب یہی ہے
کہ خدائے ذات و صفات کا سب سے زیادہ علم اس کو ہوتا ہے اور اس لیے سب میں زیادہ خدا سے ڈرنے والا بھی وہی ہوتا ہے۔ جس مقصد کے لیے
نبی کو بھیجا جاتا ہے وہ مخلوق کی ہدایت ہے اسی لیے تمام علوم ہدایت اس کو مرحمت کیے جاتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مقدس سب
سے زیادہ کامل تر ہے اس لیے آپ کو یہ علوم بھی سب میں کامل تر ملے ہیں۔ اس کے علاوہ انبیاء علیہم السلام کو اور بھی بہت سے امور کا علم مرحمت ہوتا
ہے جو مقصد دعوت و تبلیغ میں ان کے لیے کارآمد ہوں۔ اسی طرح بعض علوم وہ ہوتے ہیں جو انبیاء علیہم السلام کو قصد انہیں سکھائے جاتے اور اس
لیے نہیں سکھائے جاتے کہ وہ شایان شان نبوت نہیں ہوتے ارشاد ہوتا ہے ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْسَعِي لَهُ﴾ (یس: ۶۹) ہم نے شعر
گوئی آپ کو نہیں سکھائی اور یہ آپ کی شایان شان بھی نہیں تھی۔ گویا نبوت اور شاعری دو متضاد صفتیں ہیں اسی لیے شعر گوئی تو درکنار آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم سے شعر خوانی بھی ثابت نہیں ہوتی ایک آدھا شعر پڑھنا منقول ہے اس میں بھی علماء کو بحثیں ہیں۔ بہر حال کچھ علوم ایسے بھی ہیں جو
بقرع قرآن کریم شان نبوت کے مناسب نہیں سمجھے گئے۔ معلوم ہوا کہ اصولاً یہ سمجھنا ہی غلط ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو تمام علوم حاصل ہوتے ہیں۔
اسی طور پر ان کو وہی علوم سکھائے جاتے ہیں جن کی تبلیغ کے لیے ان کو دنیا میں بھیجا جاتا ہے اسی لیے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو باوجود اتنے راز و نیاز
کے ان علوم کا کوئی حصہ نہیں دیا گیا جس کا دریا حضرت خضر علیہ السلام کے سامنے بہہ رہا تھا۔ اتنا ہی نہیں بلکہ ظرف موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام میں ان
علوم کے تحمل کی گنجائش ہی نہیں رکھی گئی تھی وہ ہر موقع پر تلمذانہ صبر دکھانا چاہتے تھے مگر بے تاب ہو کر معترضانہ تنقید کر گزرتے تھے آخر چند یوم کی صحبت
بھی نہ بھاسکے اور اس پر تیار ہو گئے کہ جس کے سامنے کچھ دن استفادہ کے لیے آئے تھے ہمیشہ کے لیے اس کو ذاء الفراق سنا دیں۔ یہی وہ بات تھی
جس کو حضرت خضر علیہ السلام نے پہلے دن کہہ دیا تھا۔ ﴿إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ (الکہف: ۷۸) اے موسیٰ علیہ السلام تم میرے علوم
کا تحمل نہیں رکھتے اس لیے میرے ساتھ رہ بھی نہیں سکتے۔ وہی ہوا اور حضرت خضر علیہ السلام کو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی بار بار بے صبری دیکھ کر آخر
یہ ہر دین پڑا ہذا فراق بینی و بیسک۔ جائے اب بہت بولیا میرا اور آپ کا ساتھ ختم ہوتا ہے اور لیجئے اب ان علوم کی تشریح بھی سنتے جائیے۔
صحیح بخاری میں ہے کہ غیبات موسیٰ و خضر علیہما السلام کا تذکرہ کر کے خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کاش اگر موسیٰ علیہ السلام کچھ اور صبر سے
کام لے جیتے تو ہمیں کچھ اور عجائبات کا حال بھی کھل جاتا۔

خلاصہ یہ ہے کہ جب یہ معلوم ہو گیا کہ جو علوم انبیاء علیہم السلام کے دائرہ سے متعلق ہیں وہ صرف علوم ہدایت ہیں۔ سالم کشتی کے تختہ توڑ دینے
اچھے خاصے کھیتے ہوئے بچے کے قتل کر ڈالنے اور ایک ترچھی دیوار کو سیدھا کر کے نااہلوں پر احسان رکھنے کے رموز و حکم ان کے علوم میں داخل نہیں وہ یہ
گو راہی نہیں کر سکتے کہ کسی محسن کی کشتی کا تختہ اپنے ہاتھوں سے اکھاڑ پھینکیں خواہ اس کا انجام کتنا ہی بہتر کیوں نہ ہو نہ وہ کسی بچے کے قتل کی اجازت دے
سکتے ہیں خواہ اس کے والدین کے لیے اس کی حیوۃ کتنی ہی مضر کیوں نہ ہو اور نہ وہ آئینی طور پر نااہلوں پر ایسے احسان کی ترغیب دے سکتے ہیں جو ان
کی جہالت و بے حسی میں اور ضائع کا موجب بن جائے پس ان کے علم کے متعلق نفی و اثبات کی جو بحث ہوگی وہ ان کی نوعیت علم ہی کے دائرہ تک رہے
گی۔ ایک سائنس دان شخص کے متعلق یہ کہنا کہ وہ سب کچھ پڑھ چکا ہے یہ مطلب نہیں رکھتا کہ اس کو طباعت و کتابت کے علوم بھی حاصل ہیں ایک عالم
کی منقبت کا مطلب یہ بھی نہیں سمجھا جاسکتا کہ وہ زراعت یا تجارت کے علوم بھی جانتا ہے۔ پس جس طرح ہر اہل فن کو اپنے ہی فن کا علم ملے

يَسْزَهُونَ عَنِ الشَّيْءِ أَصْنَعُهُ فَوَاللَّهِ إِنِّي لَا
عِلْمُهُم بِاللَّهِ وَاشْدُّهُمْ لَهُ حَشِيَّةً.

(رواه البخاری فی الاعتصام)

(۱۸۲) عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْمَدِينَةَ وَهُمْ يُنَازِلُونَ نَسْجًا فَسَالُوا مَا
تَصْنَعُونَ قَالُوا كُنَّا نَضَعُهُ فَإِنْ نَعْلَكُمْ لَوْ لَمْ
تَفْعَلُوا كَانَ حَيْرًا فَنَزَعُوهُ فَفَقَضْتُ قَالَ
فَذَكِّرُوا ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ إِذَا أَمَرَ
تُكْمُ بَشِيءٍ مِنْ أَمْرِ دِينِكُمْ فَخَذُّوا بِهِ وَإِذَا
أَمَرْتُكُمْ بَشِيءٍ مِنْ رَأْيٍ فَأَمَّا أَنَا بِشَرٍّ.

(رواه مسلم)

(۱۸۳) عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَى قَوْمٍ يُلْقِحُونَ فَقَالَ لَوْ لَمْ

کیا حال ہے بھلا اس عمل سے احتراز کرتے ہیں جسے میں کرتا ہوں خدا کی قسم
ان سب میں زیادہ خدا کا علم رکھنے والے اور سب سے زیادہ اس سے ڈرنے
والا تو میں ہوں۔ (بخاری)

(۱۸۲) رافع بن خدیجؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب
مدینہ تشریف لائے تو اس وقت لوگوں کی عادت یہ تھی کہ وہ اپنے کھجوروں
کے درختوں کی ”تائیر“ کیا کرتے تھے آپ نے پوچھا ایسا کیوں کرتے ہو؟
انہوں نے عرض کیا (پھلوں میں زیادتی کے لیے) ہم یہ کام پہلے سے کرتے
آئے ہیں آپ نے فرمایا اگر اب نہ کرو تو شاید بہتر ہو یہ سن کر لوگوں نے تائیر کرنا
چھوڑ دیا پھل کم آنے لگا اس پر لوگوں نے آپ کی خدمت میں عرض کیا آپ
نے فرمایا دیکھو میں بشر ہوں جب تمہیں تمہارے دین کے بارے میں کسی بات کا
حکم دوں اسے تو فوراً بلا پس و پیش اختیار کر لو اور جب (دنیا کے معاملات میں)
کوئی بات اپنی رائے سے کہوں تو میں صرف ایک بشر ہوں۔ (مسلم)

(۱۸۳) انسؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک ایسی قوم
کی طرف گزرے جو کھجوروں کے درختوں میں ”عمل تلخیص“ کیا کرتی تھی

للہ حاصل ہوتا ہے اور اس میں بھی اس کی مہارت کا معیار یہ نہیں ہوتا کہ وہ اس فن کے ہر معمولی اور غیر معمولی معلومات کا علم رکھتا ہے بلکہ صرف
اس کا اجمالی احتضار اس میں ایک ملکہ درسون کا پیدا ہو جانا اس کے غیر معمولی عالم کہلانے کے لیے کافی ہو جاتا ہے بلکہ اس کے ادنیٰ مسائل کا ذہول
اس کے لیے عیب شمار نہیں ہوتا اسی طرح خدا کے برگزیدہ نبیوں کا فن ہدایت کا فن ہے وہ جب دنیا میں آتے ہیں تو کبھی اپنے فن کے سوا دوسرے فن
میں دخل انداز نہیں ہوتے نہ اس کا دعویٰ رکھتے ہیں وہ اگر دنیا کو مجبور کرتے ہیں تو اس علم پر عمل کے لیے مجبور کرتے ہیں جو ان کے منصب نبوت سے
متعلق ہیں اس کے سوا دوسرے قسم کے علوم کا نہ انہیں دعویٰ ہوتا ہے نہ اس کے فصول و ابواب پر وہ بحث کرتے ہیں اور نہ اس فن کے ماہرین سے الجھنا
پسند کرتے ہیں اس جگہ یہ یاد رکھنا چاہیے کہ یہاں غصہ صرف رخصت پر عمل نہ کرنے پر نہیں ہے بلکہ ان کے اس احتراز اور تضرہ پر ہے جو ایک غلط بنیاد پر
ان کے دماغوں میں پیدا ہو چکا تھا۔ نبی کے مغفور ہونے کا یہ مطلب نہیں ہوتا کہ وہ اب خدا کی عبادت کا محتاج نہیں رہا بلکہ اس کی عبادت و ربڑھ جاتی
ہے اور اس لیے بڑھ جاتی ہے کہ وہ اس نعمت کا شکر ادا کرنا چاہتا ہے۔ اور ادا کر نہیں سکتا۔ افلا اکون عبد اشکور! کا یہی مطلب ہے۔

(۱۸۳) * عرب میں تائیر اور تلخیص کا قدیم سے رواج تھا۔ اس عمل کی صورت یہ تھی کہ وہ مذکر نخل کا خوشہ لے کر مونٹ کے ساتھ مادیتے
تھے اس کے بعد دب پھل آتا تو بہت کثرت سے آتا پہلی حدیث میں آپؐ نے یہ فرمایا ہے کہ خدا کی ذات و صفات کا تم سب سے زیادہ
جاننے والے میں ہوں۔ یہاں یہ ارشاد ہے کہ دنیا کے دھندوں کو سب سے زیادہ جاننے والے تم ہو۔ یہ علوم نبوت نہیں ہیں۔ ہر اہل فن کو اپنے
فن کا علم حاصل ہونا کمال سمجھا جاتا ہے انبیاء علیہم السلام کے علوم یہ نہیں ہیں کہ دیسی آدمیوں کو قسمی کیسے بنایا جاتا ہے کس زمین میں کیسا کھدوایا
جاتا ہے کس فصل میں کیا بویا جاتا ہے ان علوم کو دنیا ان کے آنے سے پہلے بھی جانتی ہے اور ان کے بعد بھی ان میں ترقی و ترقی ہے۔

تَفْعَلُوا الصُّحَّ قَالَ فَخَرَجَ شَبِيصًا فَمَرَّ بِهِمْ
فَقَالَ مَا لِحِلِكُمْ قَالُوا قُلْتُ كَذَا وَكَذَا قَالَ
اَنْتُمْ اَعْلَمُ بِأَمْرِ دُنْيَاكُمْ
(رواہ مسلم فی کتاب المصالح فی سب
و حوب و منتہا ما فالہ شرعا)

آپ نے ان سے فرمایا اگر تم لوگ ایسا نہ کرو تو اچھا ہو راوی کہتا ہے کہ (اس
سال) درختوں پر روی پھل آئے۔ پھر اس طرف جب آپ گزرے تو
پوچھا تمہارے درختوں کو کیا ہو گیا، انہوں نے عرض کیا آپ نے اس اس
طرح ارشاد فرمایا تھا (حسب الامر ہم نے تلیق نہیں کی) اس پر آپ نے
فرمایا کہ اپنی دنیوی زندگی کو تم خود بہتر جانتے ہو۔ (مسلم)

... کرتی رہتی ہے۔ آج ہماری دنیا کے علوم جہاں تک پہنچ چکے ہیں ان کا ہر شخص کو تو تصور کرنا بھی مشکل ہے۔ جنگ کے متعلق محیر العقول
ایجادات، زراعت میں بے موسم پیداوار، بجلی اور بھاپ کے انوکھے سے انوکھے کارنامے آنکھوں کے سامنے ہیں۔ کیا ان علوم میں سے کسی
کی طرف صاحب نبوتؐ نے تعرض فرمایا ہے۔ یہاں تمہاری عقول کو آزادی دی گئی ہے۔ اجتہاد اور جدوجہد کے جتنے مدارت ہیں طے کیے
چائیں اور اپنی دنیا کو جتنا مزین کر سکتے ہیں کیے جائیں۔ ان علوم میں شریعت کوئی دست اندازی نہیں کرتی جب تک کہ آپ س سے ٹکرائیں
نہیں۔ ہاں جن علوم کے لیے انبیاء علیہم السلام آتے ہیں وہ علوم ہدایت ہیں اور وہ اب اتنے مکمل ہو چکے ہیں کہ ایک نقطہ لگانے کی اس میں
محجاش نہیں رہی، یہ وہ علوم ہیں جن کو دنیا نہ انبیاء علیہم السلام کی آمد سے پہلے جانتی ہے نہ ان کے بعد اس میں ایک شوشہ کا اضافہ کر سکتی ہے
وہی ان کو دنیا کے سامنے پیش کرتے ہیں اور وہی ان کا کمال سمجھ جاتے ہیں۔ ان کے سوا اور علوم کا نہ انہیں دعویٰ ہوتا ہے نہ ان میں دخل
اندازی وہ پسند کرتے ہیں۔ یہاں کسی کو یہ دھوکا نہ لگے کہ ہم نے دنیا کو دین سے علیحدہ کر دیا ہے اور اپنی دنیا کو ہدایت شریعت سے گویا بے
نیا زبھ لیا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ دنیا کا بڑا شعبہ ہمارے دین کا جزء ہے مگر وہ دنیا شریعت میں دین کے نام سے پکاری جاتی ہے۔ اس دنیا میں
انبیاء علیہم السلام بھی شریک ہوتے ہیں بلکہ اس کے مؤسن اور معلم وہی ہوتے ہیں۔ دنیا کا دوسرا شعبہ وہ ہے جو دین سے متعلق نہیں، وہ انبیاء
علیہم السلام کی دنیا نہیں تمہاری دنیا ہے اسے تم خود جانتے ہو مثلاً زراعت کرنا انسانی زندگی کے لیے کس حد تک مفید ہے اس کے اصول کلیہ کیا
ہیں، کب کس سے کن شرائط سے کرنا مناسب ہے۔ تجارت میں ایجاب و قبول، نفع کے حدود، بائع و مشتری کے اختیارات، اختلاف کی
صورتوں میں فیصلہ کی راہ، جنگ و صلح کے نقص و ابرام کے شرائط وغیرہ وغیرہ یہ سب انبیاء علیہم السلام کی دنیا ہے جسے وہ خود سمجھتے بتاتے ہیں،
اس کے اصول و فروع، ابواب و فصول خود قائم کرتے ہیں۔ اس دنیا کو دین کہا جاتا ہے لیکن ان اصول و کلیات کے بعد زراعت کی یہ تفصیلات
کہ اس کے لیے کس کس سامان کے فراہم کرنے کی ضرورت ہے کس کس قسم کے مصنوعات درکار ہیں یہ تمہاری دنیا ہے اسے تم خود جانتے
بو جھتے ہو۔ اس کی طرف حدیث مذکور میں لفظ ”دنیاکم“ سے اشارہ فرمایا گیا ہے جس کا حاصل ہے کہ دنیا کا ایک شعبہ خود دین کا جزء ہے۔
اس کی ہدایت بھی اس کے ذمہ ہیں۔ اس کا دوسرا شعبہ دین کا جزء نہیں اس کو تمہارے صوابدید پر چھوڑ دیا گیا ہے وہ تمہاری دنیا ہے تم اس میں
خود مختار ہو۔ ان حدود کو جداجد پہچاننے کے لیے ان تفصیلات کو معلوم کرنے کی ضرورت ہے جو شرعی دنیا کے متعلق موجود ہیں ان کو پیش نظر
رکھتے بغیر نہ ف چند طور لکھ کر کوئی ایسا واضح خط قائم نہیں کیا جاسکتا جو دنیا کے ان دونوں شعبوں میں پورا پورا امتیاز پیدا کر دے۔

شیخ عبد العزیز، باغ - حضرت سلی اللہ علیہ وسلم کی کیفیت مشاہدہ کے سلسلہ میں ضمنا اس حدیث پر بھی گزر گئے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ
میں جیسا کہ اس حدیث میں مذکور ہے ہر روز میری قدرت کی کارنامی کا ایسا مشاہدہ حاصل ہوتا ہے کہ پھر مسوبات کا اپنے اسباب کے ساتھ
میرے رب کے بیت نظر آنے لگتا ہے یہ یقین و مشاہدہ ان پر ہمہ وقت متولی رہتا ہے۔ اس لیے وہ عامی بہ حجاب، لیکن کج حقیقی کا
سارق نوری کو دیکھتے ہیں اور اس یقین کے ساتھ دیکھتے ہیں جیسا کہ ہم اسباب کو۔ ایک مومن کو بھی ایسا جیسا امام کے متنب

(۱۸۴) عبدالرحمن بن عائش سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے اپنے پروردگار کو ایک بڑے حسین و جمیل انداز میں دیکھا۔ اس نے ارشاد فرمایا (بتائیے) ملائکہ مقررین کس مسئلہ میں گریہ گرمی سے گفتگو کر رہے ہیں میں نے عرض کیا آپ ہی زیادہ جاننے والے ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ اس کے بعد پروردگار عالم نے اپنا دست قدرت میرے دونوں شانوں کے درمیان رکھ دیا اس کی خنکی میں نے اپنے دونوں چھتیاں کے درمیان محسوس کی اور آسمانوں اور زمین میں جو بات (چیت ہو رہی) تھی وہ سب جان گیا اس کے بعد یہ آیت تلاوت کی کہ اسی طرح ہم نے ابراہیم علیہ السلام کو آسمانوں اور زمین کی سلطنت دکھائی تاکہ وہ یقین رکھنے والوں میں ہو جائے۔ ترمذی نے

(۱۸۴) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَائِشٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ رَبِّي فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ قَالَ فِيمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى قُلْتُ أَنْتَ أَعْلَمُ قَالَ فَوَصَّكَ كَفَّهُ بَيْنَ كَيْفَيَّ فَوَحَدْتُ سَرْدَهَا بَيْنَ ثَنِيَّتِي فَعَلِمْتُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْأَنْدَادِ وَتَذَكَّرْتُ بِرَأْيِ إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُؤَقِّينَ (الانعام: ۷۵) رواه الدارمی مرسلاً و للترمذی نحوه عنه و عن

ظہر... میں اس نوع کا مشاہدہ نصیب ہو جاتا ہے مگر نہ وہ اتنا قوی ہوتا ہے اور نہ دائم آخر بہت جلد اس پر غفلت جاری ہو جاتی ہے پھر اسے اپنی طبعی کشش کے مطابق اسباب ہی کی کارفرمائی نظر آنے لگتی ہے۔ جس پر پہلا مشاہدہ غالب ہوتا ہے وہ بے شک اسباب کی ضعیف کڑیوں کو کوئی ہمت نہیں دے گا قدرت بھی اس کے مشاہدہ و یقین کے مطابق اس کے ساتھ معاملہ کرے گی۔ لیکن جس پر یہ مشاہدہ غالب نہیں وہ اسباب ہی کو دیکھ رہا ہے وہ اپنے مشاہدہ کا پابند ہوتا ہے۔ قدرت بھی اس کے مشاہدہ کے مطابق اس سے معاملہ کرتی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پہلے مقام میں تھے اس لیے آپ نے جو فرمایا درست فرمایا تھا لیکن صحابہ کرام پر چونکہ اس مشاہدہ کا غلبہ نہ تھا اس لیے انہیں اس درجہ کا جزم و یقین بھی حاصل نہ تھا قدرت نے بھی ان کے ساتھ ان کے اندازہ یقین کے مطابق معاملہ کیا اور آخر درختوں پر پھل کم آیا اگر وہ یقین کے اسی درجہ پر آ جاتے تو تائبیر کے بغیر بھی پھل کم نہ ہوتا آپ نے یہ محسوس کر کے کہ اس مشاہدہ پر دوام ان کے لیے مشکل ہے۔ جذب طبعی انہیں اسباب کی طرف ہی مائل کرتا رہے گا انہیں معذور سمجھا اور فرمایا کہ اچھا تو پھر تم اپنی دنیا کو بہتر جانتے ہو۔ (ابریز ص ۱۱۸)

(۱۸۴) * محققین کے نزدیک تجلیات البیہ کی رویت کو اللہ تعالیٰ کی رویت سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کوہ طور پر ایک آگ جی کی صورت دیکھی تھی لیکن جو آواز اس آگ سے آئی وہ ’’اساد مک‘‘ کی آواز تھی۔ اسی طرح خواب میں اللہ تعالیٰ کی رویت درحقیقت تجلیات البیہ کی رویت ہوتی ہے۔ اس حدیث سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک ایسے معاملہ کا پتہ چلتا ہے جیسا کہ ایک مرتبہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ پیش آچکا تھا۔ آسمان و زمین کے عجائبات کا مشاہدہ خلیل اللہ کو بھی کرایا گیا تھا۔ اسی قسم کا ایک مشاہدہ یہاں حبیب اللہ کو بھی کرایا گیا ہے لیکن اس تمام مشاہدہ میں سوال و جواب سے ظاہر ہوتا ہے کہ اصل مقصد ان علوم کا ہی افادہ کرنا تھا جن کے لیے انبیاء مبعوث ہوتے ہیں۔ چنانچہ جب آپ سے سوال کیا گیا تو جا میٹھی اور الجبرے کے کسی فارمولہ کا سوال نہ تھا اور نہ عالم ملکوتین کے کسی باریک مسئلہ کا سوال تھا بلکہ اسی بارہ کا سوال تھا۔ جو انبیاء علیہم السلام سے متعلق ہیں رب العزت نے جب ان علوم کا

یہ شان اپنی حد و ایک حقیقت ہے مگر اس حدیث کے جو الفاظ صحیح مسلم میں مختلف راویوں نے بیان کئے ہیں افسوس سے کہ اس پر وہی سے طور پر منطبق نہیں ہوتے۔ علماء و عرفاء ان الفاظ پر غور فرمائیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم بحقیقۃ الحال

اسن عسار و معاذس جل و زاد فیہ قال یا مُحَمَّدَہْلُ تَدْرِی فِیْمَ یُخْتَصَمُ الْمَلَأُ الْاَعْلٰی قُنْتُ نَعَم فِی الْکُفَّارَاتِ وَ الْکُفَّارَاتِ الْمَمُکَّتْ فِی الْمَسَاحِدِ بَعْدَ الصَّلَوَاتِ وَ الْمَشٰی عَسٰی الْاَقْدَامِ اِلٰی الْجَمَاعَاتِ وَ اِبْلَغِ الْوُضُوْءِ فِی الْمَمْکَسَارِہِ فَمَنْ فَعَلَ

حضرت ابن عباس و معاذ بن جبل سے اس پر اتنا اور اضافہ کیا ہے کہ ہاتھ رکھنے کے بعد اللہ تعالیٰ نے پھر ارشاد فرمایا اے محمدؐ اب بتائیے کہ ملائکہ مقررین کیا نقشہ کر رہے ہیں میں نے عرض کیا جی ہاں ان اعمال کے متعلق کر رہے ہیں جن سے گناہ بخشے جاتے ہیں وہ اعمال یہ ہیں نمازوں کے بعد دوسری نمازوں کے انتظار میں مسجدوں میں رہنا۔ پیادہ پا چل کر نماز باجماعت کے لیے جانا تکلیفیں اٹھ کر وضو پورا پورا کرنا (جیسا جاڑوں میں) جس نے یہ عمل کیے اس کی زندگی بھی

لے۔۔۔ افاضہ چاہا تو اس کے لیے عالم رویا میں شفقت و کرم کی ایک نرالی صورت اختیار کی اور اس کے بعد جب پھر سوال ہو تو وہی پہلا سوال تھا اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ یہاں متکلم و مخاطب دونوں کے درمیان جن علوم کا افادہ و استفادہ ہو رہا تھا وہی علوم تھے جو منصب نبوت سے متعلق ہیں۔ جب بحث صرف الفاظ کے عموم و خصوص پر ختم کر دی جائے اور متکلم و مخاطب کا ماحول و مانع سے نکال دیا جائے تو کبھی صحیح مراد حاصل نہیں ہو سکتی قرآن کریم میں بقیہ کے قصہ میں موجود ہے و اوقیت من نکل شئیء۔ اسے ہر چیز میں سے ایک حصہ ملے گا۔ سیاق و سباق کی رعایت کرنے والے کے نزدیک تو بات صاف ہے وہ جانتا ہے کہ یہاں بقیہ کی صرف عظمت مملکت کا بیان کرنا منظور ہے ورنہ اس لیے آیت کا مطلب یہ ہے کہ جو خدم و حشم ساز و سامان کسی بادشاہ کو درکار ہوتے ہیں وہ سب اس کو بھی حاصل تھے لیکن اگر صرف الفاظ کے عموم کو دیکھ کر یہ بحث شروع کر دو کہ جب اس کو ہر چیز دی گئی تھی تو و از حسی بھی ضرورتی گئی ہوگی تو یقیناً نتیجہ ملے گا۔ تو رات کے متعلق ارشاد ہے تبسانا لکل شئیء اس میں ہر چیز کا بیان ہے۔ اب اگر یہاں صرف اس عموم پر ہی فیصلہ کر دو تو پھر قرآن کی ضرورت کیا رہتی ہے۔ حضرت حدیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ۔

قال قام فینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مقاما ما ترک شینا یكون فی مقامہ ذلک الی قیام الساعۃ الاحداث بہ حفظہ من حفظہ ونسید من نسیدہ قد علمہ اصحابی ہوا لاء و اند لیکون منہ الشئیء قد نسیتہ فاراہ فاذا کرہ کما یدکر الرجل وجہ الرجل اذا غاب منہ ثم اذا راہ عرفہ۔ (متفق علیہ)

”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ وعظ فرمایا اور قیامت تک جو حوادث شدنی تھے ان میں کوئی واقعہ نہیں چھوڑا جو بیان نہ کر دیا ہو جس نے یاد رکھا یا درکھا اور جو بھول گیا بھول گیا یہ بات میرے یہ سب رفقاء بھی جانتے ہیں۔ کبھی یہ ہوتا ہے کہ ایک واقعہ مجھے یاد نہیں آتا۔ جب پیش آ جاتا ہے اور میں اسے دیکھتا ہوں تو اس طرح یاد آ جاتا ہے جیسے کوئی شخص کسی کو ناپہانہ یاد کرے اور یاد نہ آئے جب دیکھے تو یاد آ جائے اور پہچان لے۔“ (متفق علیہ)

اس حدیث کو اگر دنیا کے فتنوں پر محمول کیا جائے تو اس کا مضمون بالکل صاف ہے اور مطلب یہ ہے کہ اس وعظ میں آپ نے قبل از قیامت جو خاص خاص فتنے پیش آنے والے تھے سب بیان فرمادیئے تھے لیکن اگر نبی اور صحابہ کے مخصوص ماحول و چھوڑ کر غلطی عموم پر اتر آؤ اور اسے ”شینا“ کا مفہوم یہ لے لو کہ ہر چھوٹے بڑے واقعات خواہ وہ دنیا کے کسی معاملہ سے متعلق ہوں آپ نے سب بیان کر دیئے تھے۔ تو پھر یہی حدیث عقل و نقل دونوں کے خلاف ہو جائے گی کیونکہ ایک وعظ میں دنیا بھر کے صرف ایک گھنٹہ بلکہ ایک منٹ کے واقعات بھی تمام نہیں کر سکتے۔ قیامت تک کے واقعات تو کجا اس قسم کی موشگافیاں اگر ہمارے روزمرہ کے محاورات میں پیدا کرائی جائیں تو یقیناً بات کرنا دو بھر جائے بلکہ نظام عالم برہم برہم ہو جائے۔ سوچنے اگر ایک ایسے شخص سے جو ایئر پلچر میں پی۔ ایچ۔ ڈی کی ڈگری لے۔۔۔

ذالک عاش بحیر و مات بحیر و کان من حطیتہ کیوم و لدتہ أمہ و قال یا محمد اذا صلیت فقل اللہم انی اسألك فعل الحیرات و ترک المنکرات و حب المساکین فاذا اردت بعبادک فتنة فاقضنی الیک غیر مفتون قال و الذرجات افشاء السلام و اطعام الطعام و الصلوة باللیل و الناس نیام۔

(۱۸۵) اخبرنی انس بن مالک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرج جین زاعب الشمس فصلی لہم صلوۃ الظہر فلما سلم قام

مطمئن اور موت بھی مطمئن حال میں ہوگی اور اس کی خطائیں ایسی رہ جائیں گی جیسے ماں سے پیدائش کے دن تھیں (یعنی کچھ نہ رہیں گی) اور نیز یہ فرمایا کہ اے محمد نماز کے بعد یہ کلمات بھی پڑھ لیا کیجئے۔ اللہم انی اسألك اے اللہ میں تجھ سے یہ مانگتا ہوں کہ بھلائیاں کروں برائیاں چھوڑ دوں مسکینوں سے محبت رکھوں اور جب تو اپنے بندوں کی آزمائش کا ارادہ کرے تو میری آزمائش کیے بغیر مجھے اٹھالینا اور فرمایا کہ جن اعمال سے درجات بلند ہوتے ہیں وہ یہ ہیں ہر کس و تا کس کو سلام کرنا اللہ کی راہ میں کھانا کھانا اور شب میں اس وقت نماز ادا کرنا جب کہ لوگ پڑے سو رہے ہوں۔

(۱۸۵) انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ آفتاب ڈھلنے کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بابر تشریف لائے اور صبح بہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کو ظہر کی نماز پڑھائی جب سلام پھیر چکے تو منبر پر

صلی اللہ علیہ وسلم حاصل کر چکا ہے آپ یہ دریافت کریں کہ کیا وہ تمام کتابیں پڑھ چکا ہے تو یقیناً اس کا جواب اثبات ہی میں ہوگا اب اگر آپ اس پر یہ اعتراض کریں کہ جب تو نے فلسفہ علم الارض اور علم الاخلاق وغیرہ وغیرہ کی کتابیں نہیں پڑھیں تو پھر تیرا ”تم“ کا لفظ کہنا جھوٹ ہے اس کا حاصل یہی ہوگا کہ اس پر آپ بات چیت کا دروازہ ہی بند کر دیں۔ اس حدیث میں بھی نبی اور خدا کے مابین تعلیم و تعلم کے ایک محفل کا ذکر ہے اس کے سیاق و سباق سے یہ صاف ظاہر ہے کہ اس مجلس کا خلاصہ ان علوم کا افاضہ تھا جو آسمانوں میں ایک اونچی سوسائٹی کے درمیان زیر بحث تھے۔ اللہ تعالیٰ نے ازراہ کرم و تکریم ان علوم کو براہ راست آپ کو سکھادیا آپ کو سکھادیا آپ نے یہ کرم فرمایا کہ ان کو صیفہ راز میں نہیں رکھا بلکہ اپنی امت کو بھی پہنچا دیا اور اس طرح ”نبی رحمت“ کی وجہ سے آپ کی امت نے بھی ان علوم کو حاصل کر لیا۔ جس سے عام فرشتے بھی نا آشنا تھے۔ ہمیں یہ دعویٰ نہیں ہے کہ اس حدیث میں جتنے امور بتائے گئے تھے بس وہ اتنے ہی تھے۔ نہ اس حسابی ماپ توں کا ہمیں حق ہے ممکن ہے کہ اور بھی بہت سے امور کا انکشاف ہوا ہو لیکن جن علوم سے منصب نبوت کی عظمت ظاہر ہوتی ہے ان کا جو حصہ ہم تک پہنچا ہے وہ صرف اتنا ہی ہے اس سے زیادہ کی ہم نفی نہیں کرتے۔ کسی دلیل صریح کے بغیر اس کے اثبات پر تم اصرار مت کرو۔ درحقیقت یہ ایک بڑی گستاخی و جہالت کی بات ہے کہ ایک حقیر مخلوق خدا اور اس کے رسول کے علوم کا احتساب شروع کر دے۔ ہمیں ہرگز اس کا حق نہیں کہ ہم خدا تعالیٰ کے تمام علوم اٹھا کر نبی کے دامن میں ڈال دیں اور نہ اس کا کہ اپنی جانب سے کوئی ایسی صاف تقسیم کر دیں جس کے بعد خدا اور اس کے رسول کے علوم میں پورا پورا امتیاز ہو جائے یہ سب مباحث تقریق میں المسلمین بنیاد ہیں۔ ہمارے ایمان کے لیے صرف اتنا کافی ہے کہ اللہ تعالیٰ کا علم غیر متناہی ہے اس میں سے وہ جس رسول کو جتنا چاہے دے دیتا ہے اس غیب اغیب میں سے جتنے علوم اس نے ہمارے رسول کو بخشے اتنا حصہ اپنے رسولوں میں کسی کو نہیں بخشا۔ بعد از خدا بزرگ توئی قصہ خنجر اس سے زیادہ بحث عبث اور لغو ہے۔

(۱۸۵) * آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر متعلق سوالات کرنے کی ممانعت فرمائی تھی اس پر بھی بعض طبائع سوال سے باز نہ آئیں تو ایک مرتبہ آپ کو اس قدر ناگواری پیش آئی کہ منبر پر کھڑے ہو کر آپ نے یہ اعلان فرمادیا کہ اچھا اب جسے جو پوچھنا ہے پوچھ ہی لے

۶ علی المنبر فذكر الساعة و ذكر ان قلها امورا عظما ثم قال من احب ان يسألني عن شيء فليسا لني عنه هو الله لا تسألوني عن شيء الا اخبرتكم به ما دمتم في مقامى هذا قال انس بن مالك فاكثرت الناس البكاء حين سمعوا ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم و اكثرت رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقول سلوني فقام عبد الله بن حذافة فقال من ابى يا رسول الله قال ابوك حذافة فلما اكثرت رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقول سلوني برك غمر فقال رضينا بالله ربنا وبالا سلام ديننا وبمحمد رسولا قال فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قال غمر ذلك ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي

کھڑے ہوئے اور قیامت کا ذکر فرمایا اس ضمن میں یہ بھی ذکر کیا کہ قیامت سے پہلے بڑے بڑے واقعات رونما ہوں گے۔ اس کے بعد فرمایا جو شخص چاہے وہ مجھ سے جو چاہے پوچھ لے خدا کی قسم جب تک میں اس جگہ کھڑا ہوا ہوں تم مجھ سے جو دریافت کرو گے میں تم کو بتا دوں گا۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں لوگ یہ سن کر بہت روئے ادھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم بار بار فرماتے تھے کہ پوچھو پوچھو آخر عبد اللہ بن حذافہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کھڑے ہوئے اور پوچھا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے والد کون ہیں (ان کے نسب میں لوگ تہمت لگاتے تھے) فرمایا تیرے والد حذافہ ہیں جب اس کے بعد بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہی فرماتے رہے کہ اور پوچھو اور پوچھو تو عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ گھٹنوں کے بل بیٹھ گئے اور فرمایا ہم خدا کو رب اور اسلام کو دین اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو رسول مان کر راضی ہیں۔ راوی کہتا ہے کہ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس معذرت کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خاموش ہو گئے۔ پھر فرمایا خبر دے اس ذات کی قسم ہے جس کے قبضہ میں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جان ہے ابھی ابھی

لے۔ اس ناگواری کا عام لوگوں نے احساس نہ کیا بالآخر حضرت عمرؓ نے بڑھتے ہوئے آثار ناگواری دیکھ کر معذرت کی کہ ہم میں سے خاص صانع کے یہ سوالات اپنی نااہلیت کی بناء پر ہیں ورنہ نہ تو آپ کی رسالت کی آزمائش منظور ہے نہ دین اسلام کے سوا کسی اور دین کی تلاش ہے۔ نہ اللہ تعالیٰ کے سوا ہم نے کسی دوسرے کو اپنا رب بنانے کا ارادہ کیا ہے یہ سن کر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا غصہ فرو ہو گیا تو آپ نے اپنا ایک بلند مشاہدہ بیان فرمایا جو جنت و جہنم سے متعلق تھا۔ یہاں جو کچھ آپ نے دیکھا ان ہی آنکھوں سے دیکھا تھا البتہ جنت و نارعالم مثل میں نظر آئیں۔ یہ پہلے بتایا جا چکا ہے کہ نبی کی نظر عالم اجسام اور عالم مثال کو یکساں دیکھتی ہے۔

امام بخاری نے اس واقعہ کو کتاب العلم میں بھی ذکر کیا ہے مگر کتاب الاحصام میں ایک ایسی قید مذکور ہے جو اور جگہ مذکور نہیں اور وہ مادمست فی مقامی هذا ہے۔ یعنی جب تک میں اس جگہ ہوں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کا ہر سوال کے جواب کے لیے تیار ہو جانا صرف ایک وقتی کیفیت تھی جیسا کہ سامنے دیوار پر اس وقت جنت اور نار کا تمثل۔ اس کی علت یہ نہیں کہ انبیاء علیہم السلام کو رسالت کے ذیل میں قیامت تک کے انسان اور ان کے باپ دادوں کے نام بھی بتا دیئے جاتے ہیں۔ اگر یہ علوم رسالت ہوتے تو ان کے دریافت کرنے سے آپ کو غصہ ہی کیوں آتا۔ لیکن ایسا بھی ہو جاتا ہے کہ جب رسول کو زیادہ تنگ کیا جاتا ہے تو کبھی قدرت اس کا تلفل فرماتی ہے کہ جو ان سے پوچھا جائے گا اس کا جواب وہ اسی وقت انہیں القا کر دے گی جیسا کہ میر معراج کے واقعہ میں جب آپ کا بیت مقدس کا سفر مشرکین مکہ کو بعید نظر آیا تو انہوں نے امتی ثا آپ سے مسجد اقصیٰ کے متعلق سوالات شروع کیے حدیث میں آتا ہے کہ اس وقت آپ کو اتنی بے چینی ہوئی کہ کبھی نہ ہوئی تھی۔ ظاہر ہے کہ ایک دیکھنے والا ہمہ وقت اتنے غور سے تو دیکھتا نہیں کہ ہر چیز کے سبب خط و خال محفوظ کر لے۔ اب اگر اللہ

دیوار کی طرف جنت اور دوزخ مثالی طور پر میرے سامنے پیش کی گئی تھیں میں نے برائی اور بھلائی کا ایسا منظر جیسا آج دیکھ تھا کبھی نہیں دیکھا۔ بن شہاب اپنی اسناد سے بیان کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن حذافہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی والدہ نے عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا کہ تجھ جیسی نالائق اور دہلیز میں نے نہیں دیکھی تیرے پاس اس کی کیا ضمانت تھی کہ تیری ماں نے زمانہ جاہلیت کی عورتوں کی طرح کوئی ناشائیاں حرکت نہیں کی اگر کہیں ایسا ہوا ہوتا تو آج بھری محفل میں تو نے اپنی ماں کو رسوا کر دیا ہوتا۔ عبد اللہ بن حذافہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا خدا کی قسم اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے کسی حبشی غلام کی بھی اولاد قرار دیتے تو میں اپنے آپ کو اسی کی اولاد سمجھ لیتا۔

(مسلم و بخاری)

مخلوق میں سب سے شدید آزمائش انبیاء کی ہوتی ہے

(۱۸۶) سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا لوگوں میں سب سے زیادہ آزمائش کس کی ہوتی ہے۔ فرمایا انبیاء کی۔ اس کے بعد درجہ بدرجہ جو افضل ہو (قاعدہ یہ ہے) کہ آدمی کی آزمائش اس کی دین داری کے اندازہ کے مطابق ہوتی ہے اگر وہ

نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَقَدْ عُرِضَتْ عَلَى الْجَنَّةِ وَالسَّارِ الْغَائِبِي عُرُضَ هَذَا الْحَائِطِ فَلَمْ أَرَ كَالْيَوْمِ فِي الْحَيْرِ وَالشَّرِّ قَالَ ابْنُ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ قَالَ قَالَتْ أُمُّ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُذَافَةَ سَمِعَتْ اللَّهَ بْنَ حُذَافَةَ مَا سَمِعْتُ بِابْنٍ قَطُّ اعْتَقَ مِنْكَ أَمْنٌ أَنْ تَكُونَ أُمَّكَ قَدْ قَارَفَتْ بَعْضَ مَا تُقَارِفُ نِسَاءَ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ فَتَضَحَّهَا عَلَى أَغْيَنِ النَّاسِ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُذَافَةَ وَاللَّهِ لَوْ الْحَقْنِي بِعَبْدٍ أَسْوَدَ لِلْحَقِيقَةِ. (رواه مسلم في باب توبه وصلى الله عليه وسلم والبخاری فی کتاب الاعتصام)

الانبياء اشد الناس بلاء

(۱۸۶) عَنْ سَعْدٍ قَالَ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْ النَّاسِ أَشَدُّ بَلَاءً قَالَ الْأَنْبِيَاءُ ثُمَّ الْأَمْثَلُ فَالْأَمْثَلُ يُبْتَلَى الرَّجُلُ حَسَبَ دِينِهِ فَإِنْ كَانَ فِي دِينِهِ ضَلَبٌ أَشَدُّ بَلَاءً هُوَ وَ

ظہر۔ آپ ان کے سوالات کے جوابات نہیں دیتے تو مکرین کو مذاق اڑانے کا موقعہ ہاتھ آتا ہے اور اگر جواب دیتے ہیں تو اس ارادہ سے آپ نے بیت مقدس کو دیکھنا تھا کہ قریش مکہ کو اس کا امتحان بھی دینا ہے۔ یہ بے چینی آپ کے مربی حقیقی نے محسوس کی آپ فرماتے ہیں کہ بیت مقدس میرے سامنے کر دیا گیا وہ مجھ سے سوال کرتے جاتے ہیں بڑی سہولت سے دیکھ دیکھ کر اس کا جواب دیتا جاتا بہر حال اس قسم کی جزئیات بھی رسول کی زندگی میں ملتی ہیں مگر اس کو منصب رسالت و نبوت کا نہ جزء سمجھا جاتا ہے نہ کمال بلکہ حق تعالیٰ کی اس وقت مشیت پر موقوف ہے اگر چاہے تو نا اہلوں کی تسلی کے لیے خرق عادت کے طور پر اس قسم کا نقشہ بھی دکھلا دے۔ یہی حال تمام معجزات کا ہے وہ بھی نبی کی طاقت سے باہر ہوتے ہیں اس کی طاقت سے ظاہر نہیں ہوتے نہ اصولی طور پر معجزات کی ان کو کلی طاقت دی جاتی ہے بلکہ وقت و مصلحت کے لحاظ سے اگر اللہ تعالیٰ کو منظور ہوتا ہے تو اپنی غیر متناہی طاقت کا ان کے ہاتھوں پر اظہار کر دیتا ہے اور جب نہیں چاہتا نہیں کرتا۔ اسی سے کفار کے انجمنہ نبیوں کی فرمائشوں کی بھرمار کے جواب میں آپ سے یہ کہہ دیا گیا تھا ﴿قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلُكُمْ﴾ (سہ اسماء ۹۳) آپ بہرہ دہجئے میرا رب پاک ہے میں تو صرف بشر اور رسول ہوں۔ انجمنہ نمایاں میرا کام نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو فتح کے ساتھ شکست بھی کھانی پڑتی ہے۔ بلکہ عام انسانوں کی طرح بہت سی آزمائشوں میں سے بھی گزرنا پڑتا ہے بلکہ آزمائش کے جو مراحل انہیں طے کرنا پڑتے ہیں وہ کسی اور کو طے کرنا نہیں پڑتے بعد ان کی بزرگیوں اور فضیلتوں کا معیار ہی ابتلا و محن کا یہی اقی دو قحارستان ہوتا ہے۔ یہ آزمائشوں کی پر خارا وادیوں میں سے نکل کر اپنی بشریت کا ثبوت دیا کرتے ہیں دنیا اپنی نظریات کے مطابق اسے مختلف رنگ دیا کرتی ہے۔ من در چہ خیال و فلک در چہ خیال۔

ان کاں فی دینہ رِقَّةٌ هُوَنٌ عَلَيْهِ فَمَا زَالَ كَذَلِكَ حَتَّى يَمْشِيَ مَالَهُ ذَنْبٌ (رواہ الترمذی و اس ماحق و الدارمی و قال الترمذی

هذا حدیث حسن صحیح)

(۱۸۷) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُوعَكُ فَمَسَسْتُه بِيَدِي فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ لَتُوعَكُ وَغَا شَدِيدُ أَفْقَالِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجَلُ إِنِّي أُوَعَكُ كَمَا يُوعَكُ رَجُلَانِ مِنْكُمْ قَالَ فَقُلْتُ ذَاكَ لِأَنَّ لَكَ أَجْرَيْنِ فَقَالَ أَجَلٌ ثُمَّ قَالَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يُصِيبُهُ أَذًى مِنْ مَرَضٍ فَمَا سِوَاهُ إِلَّا خَطَّ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ سَيِّئَاتِهِ كَمَا تَحُطُّ الشَّجَرَةُ وَرَقَهَا. (متفق عليه)

(۱۸۸) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَلْوَجُعَ عَلَيْهِ أَشَدُّ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. (متفق عليه)

(۱۸۹) عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ عَظْمَ الْجَزَاءِ مَعَ عَظْمِ

اپنے دین میں سخت ہوتا ہے تو اس کی آزمائش بھی سخت ہوتی ہے اور اگر نرم ہوتا ہے تو اس کی آزمائش بھی ہلکی ہوتی ہے آزمائشوں کا یہی دور رہتا ہے حتیٰ کہ اس طرح چلتا پھرتا ہے کہ اس پر کوئی گناہ باقی نہیں رہتا۔

(ترمذی)

(۱۸۷) عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو بخار چڑھ رہا تھا میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک کو ہاتھ لگایا (تو بخار بہت تیز تھا) میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو تو بخار بہت تیز ہے فرمایا ہاں مجھے اتنا بخار ہے جتنا تم میں دو شخصوں کو ہوتا ہے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ اس لیے ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اجر بھی تو دو گنہ ملتا ہے۔ فرمایا ہاں اس کے بعد فرمایا کوئی مسلمان ایسا نہیں جس کو مرض وغیرہ کی کوئی تکلیف لاحق ہو مگر اللہ تعالیٰ اس کی وجہ سے اس کی برائیاں اس طرح ساقط کر دیتا ہے جیسا درخت اپنے پتے۔

(متفق علیہ)

(۱۸۸) حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے بیماری کی تکلیف اتنی سخت کسی پر نہیں دیکھی جتنی آنحضرت ﷺ پر دیکھی تھی۔ (متفق علیہ)

(۱۸۹) انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ثواب کی زیادتی کا مدار آزمائش کی سختی پر ہے جتنی سخت آزمائش اسی قدر

(۱۸۹) * ان روایات سے معلوم ہوا کہ ابتداء اور آزمائش نقص و عیب کی دلیل نہیں بلکہ کمال کی دلیل ہے کوتاہ فہم سمجھتے ہیں کہ مقررین وہ ہیں جو ہر قید سے آزاد ہو جائیں گویا حکومت سے نکل کر دائرہ حاکمیت میں قدم رکھ دیں۔ سیرت انبیاء علیہم السلام یہ بتاتی ہے کہ یہاں جو سب سے بزرگ ہے وہی سب سے زیادہ پابند ہے۔ جس کے متعلق سب سے زیادہ حاکمیت کا گمان ہے وہی سب سے زیادہ حکومت و عبادت کا اقرار کر رہا ہے جس طرح سونے کی قیمت بھٹی میں کھلتی ہے اسی طرح انبیاء علیہم السلام کے مبر و استقامت کے کمالات ابتداء کی چکی میں پس کر نظر آتے ہیں۔ سونے کا کمال یہ نہیں کہ اس کو کسوٹی پر کسانہ جائے اگر کسانہ جائے تو اس کا کمال ظاہر کیسے ہو کمال یہ ہے کہ جتنا کسانہ جائے اتنا ہی ثابت ہوتا جائے اسی طرح انبیاء علیہم السلام کا کمال یہ نہیں کہ انہیں شکست نہ ہو سردی نہ لگے گرمی نہ ستائے فاقہ نہ پہنچے بیمار نہ پڑیں اضعف خدا کی ایذا نہیں نہ اٹھائیں۔ کمال یہ ہے کہ جب شکست کھائیں تو ایسے ہی راضی نظر آئیں جیسے کہ فتح کے حال میں نظر آتے تھے جب سردی و گرمی فاقہ و بیماری کی تکلیفیں جھیلیں تو ماتھے پر شکن نہ پڑے سب کی ایذا نہیں اٹھائیں اور کسی کو ایذا نہ دیں ان کی بشریت لگے۔

زیادہ ثواب۔ اللہ تعالیٰ جب کسی قوم سے محبت کرتا ہے تو اسے آزمائش میں ڈال دیتا ہے۔ پھر جو راضی رہا اس سے خدا بھی راضی رہتا ہے اور جو ناراض ہوا اس سے خدا بھی ناراض ہو جاتا ہے۔ (ترمذی وابن ماجہ)

السَّلاَمُ وَاللَّهُ غَزَوْ جَلَّ إِذَا أَحَبَّ قَوْمًا ابْتَلَاهُمْ فَمَنْ رَضِيَ فَلَهُ الرِّضَىٰ وَمَنْ سَخِطَ فَلَهُ السَّخَطُ. (رواه الترمذی و ابن ماجہ)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اسماء مبارکہ

اسماء النبی صلی اللہ علیہ وسلم

(۱۹۰) جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ میرے چند نام ہیں میں محمد ہوں احمد ہوں اور حاجی ہوں جس کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ کفر کو مٹو کرے گا۔

(۱۹۰) عَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ لِي أَسْمَاءً أَنَا مُحَمَّدٌ وَأَنَا أَحْمَدُ وَأَنَا الْحَاجِي

لہ کی ایک ایک فصلت سخت سے سخت آزمائش میں ڈالی جائے اور وہ ہر آزمائش میں کبریت احمر کی طرح کھری ثابت ہوتی رہے۔

﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ﴾ (البقرة: ۱۲۴)

”ابراہیم کے پروردگار نے کئی باتوں میں اس کا امتحان لیا وہ ان سب میں پورا اور پکا نکلا۔“

اگر یہ آزمائشیں نہ ہوتیں تو مدعی غیر عاشق اور عاشق غیر مدعی میں فرق کہاں سے نظر آتا۔ قرآن کریم میں غزوات کی ایک حکمت یہ بھی بتائی ہے کہ مؤمن خالص اور منافق خالص کا امتیاز نہیں ہو سکتا۔ جب تک کہ ان کو آب شمشیر پر پرکھا نہ جائے۔ روزمرہ کی محفلوں میں تو دونوں یکساں نظر آتے ہیں۔ مسجدوں میں شرکت میں بھی کچھ برابر سراسری ہوتی رہتی ہے۔ مگر جہاں ایمان و نفاق ٹکھرتا ہے وہاں میدان ہے۔ دشمن یوں خوش ہیں کہ مسلمان شکست کھا گئے مسلمان اس پر نازاں ہیں کہ چلو ایک موقعہ تو ایسا ملا جہاں ہماری عاشقی کی لاج رہ گئی۔

کوتاہ دیدگان ہمہ راحت طلب کنند عاشق با کہ راحت اور درجاء تست

یہ تو خدا ان انبیاء علیہم السلام کے جذبات ہیں انبیاء علیہم السلام کے صبر و رضا کا حال وہی جانیں۔

(۱۹۰) * حافظ ابن قیم فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر نام آپ کی کسی نہ کسی صفت کی جلوہ گاہ ہے صرف ایک علم نہیں جس کا مقصد کسی ذات کا تعارف ہوتا ہے اور بس۔ یہی وجہ ہے کہ آپ کے اسماء بہت ہیں۔ عرب میں اسماء کثرتوں اور القاب کے تعدد کا کچھ دستور بھی تھا اور اسی بنا پر اللہ تعالیٰ کے ننانوے نام ہیں جو پہلے گزر چکے ہیں۔ انبیاء علیہم السلام کی ذات اور ان کے افعال و اقوال خواہ اختیاری ہوں یا غیر اختیاری عمدہ ہوں یا بھول کر سب حقائق و اسرار کا ایک مجموعہ ہوتے ہیں۔ اسی طرح ان کے اسماء بھی صرف تعین شخصیت کے لیے نہیں بلکہ وہ بھی اپنی جگہ ایک گنجینہ معارف ہوتے ہیں۔ دراصل یہ اسماء ان تمام اوصاف و مبادی کے ترجمان ہوتے ہیں۔ جو دست قدرت نے ازل سے ان میں ودیعت رکھے ہیں اگر ان کو رجیم کہا جاتا ہے تو اس لیے کہ وہ درحقیقت پیکر رحمت ہوتے ہیں اگر ان کو ماحی کہا جاتا ہے تو اس لیے کہ وہ حقیقتہً آثار کفر کو مضمحل و کمزور بنا کر فنا کے قریب کر دیتے ہیں اگر کسی کو عاقب کہا جاتا ہے تو اس لیے کہ وہ درحقیقت آخر میں آنے والا ہوتا ہے۔ غرض جتنی پر از حقیقت و اسرار ان کی ذات ہوتی ہے اسی قدر حقیقت سے لبریز ان کے اسماء ہوتے ہیں اس کا مقصد یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اسماء مبارکہ کو آپ صرف ناموں کا ایک ڈھیر نہ سمجھیں اور نہ ایسا بے حقیقت تصور کریں جیسا کہ برہمن صرف محبت میں اپنے بیٹے کا خوب صورت سے خوب صورت نام رکھ لیتی ہے خواہ اس نام کا اس میں کوئی اثر نہ ہو۔ وہ سیاہ فام بچے کو چاند کہہ کر پکارتی ہے اور غبی سے غبی لڑکے کا نام ذکی تجویز کر دیتی ہے مگر یہ سب کچھ بے حقیقت ہوتا ہے۔ کہیں علم کی اصل وضع اگر تعریف لے

لَدَى يَمْحُو اللَّهُ سِى الْكُفْرِ وَاَمَّا الْحَاشِرُ
الَّذِى يُحْشَرُ النَّاسُ عِى قَدَمِى وَاَنَا الْعَاقِبُ
وَالْعَاقِبُ الَّذِى لَيْسَ بَعْدَهُ سِى (منقول عہ)
(۱۹۱) عَنْ اَسِى هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَلَا تَعْجُونَ كَيْفَ
يَضْرِبُ اللّٰهُ عَسِى شَتَمَ قُرَيْشٍ وَّلَعْنُهُمْ
يَشْتُمُونَ مُذَمَّمًا وَّيَلْعَنُونَ مُذَمَّمًا وَاَنَا
مُحَمَّدٌ. (بخاری)

اور حاشر ہوں وہ حاشر جس کے بعد ہی قیامت میں اور لوگوں کا حشر ہوگا اور
ماقب ہوں۔ عاقب اسے کہتے ہیں جس کے بعد کوئی نبی نہ ہو
(متفق علیہ)
(۱۹۱) ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا تم نے کیا یہ عجیب اور پر لطف بات بھی نہ کی تھی؟ اللہ تعالیٰ کس خوبی
سے قریش کی لعنت ملامت میرے نام پر پڑنے نہیں دیتا وہ مذمم کو برا بھلا
کہتے ہیں مذمم پر لعنتیں برساتے ہیں اور میں تو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)
ہوں۔ (بخاری)

... شخصیت کے لیے نہ ہوتی تو کذب اور جھوٹ بھی ہو جاتا آپ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اسماء کو اس نظر سے نہ دیکھیں بلکہ ان کو
کائنات محمد کی رنگین چلمیں سمجھیں جن میں چھن چھن کر آپ کے کمالات نظر آتے رہتے ہیں۔
(۱۹۱) * کفار جن کے مارے آپ کا اسم مبارک بھی زبان پر نہ لاسکتے تھے۔ قدرت نے آپ کا اسم مبارک بھی ایسا خوب صورت رکھا
تھا کہ اس کا زبان پر لانا آپ کی بے شمار تعریفوں کے قائم مقام ہو جاتا تھا اس لیے محمد کے بجائے وہ آپ کو مذمم کہا کرتے (یعنی مذمت کیا
گیا) اور جب اپنے دل کے پھپھو لے پھوڑنا پاتے تو "مذمم" نام لے کر برا بھلا کہتے اس میں خدا کی یہ عجیب حکمت تھی کہ اگر کفار آپ کا
اصل نام لیتے تو صد باترینوں سے بڑھ کر ہوتا اور اگر مذمم کہتے تو وہ دینوں خوش ہوتے کہ وہ آپ کو برا بھلا کہہ رہے ہیں در قدرت یوں ہستی
کہ ان کی تمام بیہودہ گوئیوں کی بوجھار بجائے آپ کے ایک فرضی شخص پر جا پڑتی۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس جگہ ہم آپ کے ن دو
ناموں کی قدر سے مزید تشریح کر دیں جو سب سے زیادہ مشہور ہیں۔

احمد و محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)

قاضی عیاضؒ فرماتے ہیں کہ جس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک بے نظیر تھی آپ کے یہ اسماء بھی بے مثل ہی تھے۔
آپ سے پہلے کسی کے ذہن میں ان اسماء کا خطور بھی نہ ہوا تھا حتیٰ کہ جب آپ کی ولادت کا زمانہ نزدیک آ گیا؟ کاہنوں، منجموں اور اہل
کتاب نے نام لے لے کر آپ کی آمد کی بشارتیں دیں تو لوگوں نے اس نبی غنظر کی طمع میں اپنی اولاد کا نام محمد، احمد رکھنا شروع کر دیا۔
جہاں تک تاریخ سے ثابت ہوتا ہے جن کے نام محمد و احمد رکھے گئے تھے ان کی کل تعداد چھ تک ہے۔ ساتواں کوئی شخص ثابت نہیں ہوتا۔ پہلی
صرف تین ہی بتاتے ہیں۔ (۱) محمد بن سفیان بن مجاشع۔ (۲) محمد بن اسحاق بن الحجاج۔ (۳) محمد بن عمران بن ربیعہ۔ پہلی سے پہلے
ابو عبد اللہ بن خالو یہ کا خیال بھی یہی ہے۔ حافظ ابن حجرؒ آٹھویں صدی میں جب پھر اس کے درپے ہوئے تو انہوں نے ان کی تعداد میں تک
پہنچی دی اور تکرار و اوہام حذف کرنے کے بعد صحیح تعداد پندرہ قرار دی۔ جس میں سب سے زیادہ مشہور محمد بن عدی بن ربیعہ ہیں۔ ان کا
واقعہ بغوی ابن۔ عدا بن شاہین اور ابن السکن وغیرہم نے اس طرح بیان کیا ہے :

”کہ خیفہ بن عبد اللہ نے محمد بن عدی سے پوچھا تمہارے والد نے تمہارا نام زمانہ جاہلیت میں محمد کیسے رکھ دیا انہوں نے جواب
دیا اس کے متعلق جیسا تم نے مجھ سے پوچھا ہے ایسا ہی میں نے اپنے والد سے پوچھا تھا انہوں نے فرمایا تھا کہ میں قبیلہ بنی تمیم کے

تین اور شخصوں کے ہمراہ ابن حنفیہ غسانی کی ملاقات کے لیے ایک مرتبہ شام کی طرف روانہ ہوا۔ ہم ایک ایسے چشمہ پر جا کر اترے جو کر کے قریب تھا۔ گر جا کا منتظم ہمارے پاس آیا اور اس نے کہا ایک نئی مبعوث ہونے والے میں تم دوڑ کر ان کو قول کر لینا ہم نے کہا ان کا نام اس نے کہا ان کا نام محمد۔ جب اس سفر سے ہم واپس ہوئے تو اتفاقاً ہم سب کے یہاں بڑے پیدا ہوئے اور اس لیے ہم سب نے اپنے اپنے لڑکوں کا نام محمد رکھ دیا۔“

اس کے بعد حافظ ابن حجرؒ نے اور اشخاص کے نام بھی یہ تفصیل تحریر کیے ہیں دیکھو فتح الباری باب اسماء النبی صلی اللہ علیہ وسلم حافظ کبھی فرماتے ہیں کہ تو رات میں آپؐ کا جو اسم مبارک مذکور ہے وہ احمد ہے۔ حافظ ابن قیم اس رائے سے متفق نہیں وہ اس پر صراحت کر رہے ہیں کہ تو رات میں آپؐ کی آمد کی پیش گوئی اسم محمد کے ساتھ بھی صاف موجود ہے۔ اس کے بعد حافظ ابن قیم اسم ”محمد“ کی شرح کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ محمد وہ ہے جس میں بکثرت تعریف کے اوصاف پائے جائیں۔ محمود بھی اسم مفعول کا صیغہ ہے مگر جو مبالغہ باب تفعیل میں ہوتا ہے وہ ثلاثی مجرد میں نہیں ہوتا اس لیے محمد محمود سے زیادہ بلیغ ہے۔ محمد اس کو کہتے ہیں جس کی اتنی تعریف کی جائے جتنی کسی اور بشر کی نہ کی جائے اسی لیے تو رات میں آپؐ کا نام محمد ہی ذکر کیا گیا ہے کیونکہ آپؐ کے اوصاف حمیدہ آپؐ کی امت اور آپؐ کے دین کے فضائل و کمالات کا اتنی کثرت سے اس میں ذکر ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام جیسے اولوالعزم رسول کو بھی آپؐ کی امت میں ہونے کی آرزو ہونے لگی۔

احمد ☆ یہ اسم تفضیل کا صیغہ ہے اسم فاعل اور اسم مفعول دونوں معنی میں مستعمل ہو سکتا ہے۔ پہلی صورت میں اس کے معنی ہیں ”احمد الحمدین لوبہ“ یعنی تمام تعریف کرنے والوں میں اپنے پروردگار کی سب سے زیادہ تعریف کرنے والا۔ دوسری صورت میں اس کے معنی ہیں ”احق الناس و اولاهم بان بحمد“ تمام لوگوں میں سب سے زیادہ تعریف کے قابل اور شایک مستحق۔ اس بنا پر محمد و احمد میں فرق یہ رہے گا کہ محمد وہ ہے جس کی تعریف اپنے اوصاف جمیلہ کی وجہ سے سب سے زیادہ کی جائے اور احمد وہ ہے جس کی تعریف سب سے بہتر اور عمدہ کی جائے پس محمد بلحاظ کثرت ہے اور احمد بلحاظ کیفیت۔ دونوں ناموں کا خلاصہ یہ ہے کہ آپؐ اپنے خلق و خصائل کی وجہ سے اس کے مستحق ہیں کہ سب سے زیادہ اور سب سے کامل تعریف آپؐ کی ہو۔ اس تحقیق کے بعد ان دونوں مفہوموں کے لحاظ سے سطح عالم پر نظر ڈالیں تو آپؐ کو معلوم ہوگا کہ یہ اسماء جتنی حقیقت اور جتنی صداقت کے ساتھ آپؐ کی ذات مبارک پر چسپاں ہیں اتنے کسی اور پر نہیں۔ اگر یہاں اسم تفضیل کو اسم مفعول کے معنی میں لیجئے تو خالق سے مخلوق تک انبیاء عہم السلام سے لے کر جن و ملک تک حیوانات سے لے کر جمادات تک غرض ہر ذی روح اور غیر ذی روح سب ہی نے آپؐ کی تعریفیں کی ہیں اور آج بھی چالیس کروڑ انسانوں کی زبانیں دن میں نہ معلوم کتنی بار آپؐ کی تعریف کے لیے متحرک رہتی ہیں۔ حتیٰ کہ کفار میں بھی ایک معقول طبقہ ایسا ہے جو اگرچہ آپؐ کا دین تسلیم نہیں کرتا مگر آپؐ کی دیانت و امانت، عدل و انصاف، صداقت و راست بازی، ہوش و خرد کا ثناء خواں ہے اس لیے اگر اپنے خیال میں آپؐ ذرا علیحدہ ہو کر ازل سے ابد تک کی دنیا کی طرف کان لگائیں تو جس کی سب سے زیادہ اور سب سے بہتر تعریف آپؐ کے کان سنیں گے وہ مبارک ہستی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہستی ہوگی۔

ندائم آں گل رعنا چہ رنگ و بود ارد . کہ مرغ ہر چمنے گفت گوئی اود ارد

اس لیے محمد یا احمد (بمعنی اسم مفعول) نام کی مستحق جتنی کہ آپؐ کی ذات ہو سکتی ہے اتنی کسی اور کی نہیں ہو سکتی اور اگر احمد کو اسم فاعل کے معنی میں لیجئے تو بھی اس اسم مبارک کی سب سے زیادہ مستحق آپؐ ہی کی ذات پاک ہے کیونکہ جس قدر خدا کی تعریف آپؐ نے کی ہے اتنی کسی بشر نے نہیں کی اور اس طرح اپنی امت کو بھی موقعہ بموقعہ خدا کی اتنی حمد سکھائی کہ کتب مقدسہ میں اس امت کا لقب ہی حمادین پڑ گیا۔ یعنی خدا کی بہت تعریف کرنے والی امت۔ صحیحین میں ہے کہ محشر میں جب شفاعت کے لیے آپؐ تشریف لے جائیں گے تو آپؐ پر خدا کی حمد و ثناء کا دروازہ کھولا جائے گا جو اس سے پیشتر کسی پر نہیں کھولا گیا تھا پس سب انبیاء و توہماد ہیں اور ان حمادوں میں آپؐ احمد ہیں قاضی عیاضؒ فرماتے

ہیں کہ پہلے آپ احمد تھے پھر محمد ہوئے کیونکہ سب سے پہلے آپ نے خدا کی تعریف کی پھر آپ کے بعد مخلوق نے آپ کی تعریف کی۔ اسی طرح محشر میں سب سے پہلے آپ ہی خدا کی حمد کریں گے۔ جب آپ کی سفارش سے حساب شروع ہو جائے گا تو پھر اہل محشر آپ کی حمد کریں گے اس لیے آپ پہلے احمد ہیں اور بعد میں محمد۔ بلحاظ وجود بھی پہلے آپ احمد ہیں اور بعد میں محمد۔ اسی وجہ سے کتب سابقہ میں آپ کی بشارت اسم احمد سے مذکور ہے اور جب عالم وجود میں تشریف لے آئے تو محمد کے نام سے پکارے گئے۔ (دیکھو فتح الباری) ۱

خلاصہ یہ کہ احمد بمعنی محمد ہو یا بمعنی احمد الحامدین یہ ایک ثابت شدہ حقیقت ہے کہ محمد کو ہر پہلو سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بہت بڑی خصوصیت حاصل ہے اسی بنا پر سورہ الحمد خاص کر آپ کو ہی مرحمت ہوئی آپ کی ہی امت کا لقب حمادون ہوا اور محشر میں وا، الحمد (حمد کا جھنڈ) بھی آپ کے ہی ہاتھوں میں ہو گا اور آپ ہی کے مخصوص مقام کا نام مقام محمود ہے۔ آپ کی شریعت میں بھی کھانے کے بعد پینے کے بعد سفر سے واپسی کے بعد غرض بہت سے مختلف مواضع پر خدا کی حمد سکھائی گئی۔ پھر یہ مختلف اور متنوع تعریفیں جب ہر زمانہ میں بے شمار انسانوں کی زبانوں سے ہوتی ہیں وہ درحقیقت آپ ہی کی تعلیم کا نتیجہ ہیں۔ اس لیے ان تمام تعریفوں کو بھی طور پر آپ کی طرف منسوب کیا جاسکتا ہے۔ اس کے بعد اب سوچو کہ جتنی خدا کی تعریف فضاء عالم میں آپ کے ذریعہ سے گونجی کیا کبھی کسی اور کے ذریعہ سے گونجی ہے۔ اور اسی کے ساتھ جتنی کثرت کے ساتھ خدا کی غیر متناہی مخلوق نے آپ کی تعریفیں کیں اتنی کسی اور شخصیت کی ہیں۔ پس ہر اعتبار سے حمد کی جتنی خصوصیت آپ کی ذات کے ساتھ ثابت ہوتی ہے۔ اتنی کسی اور ذات کے ساتھ نہیں ہوتی اس لیے احمد و محمد نام پانے کے لیے بھی آپ ہی کی ذات منتخب ہوئی چاہیے۔ اسی لیے آپ سے پہلے بھی جس نے یہ نام رکھا آپ کی اتباع میں رکھا اور بعد میں بھی جس نے اس نام کو اختیار کیا آپ ہی کے اتباع میں کیا۔ اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ وَبَارِكْ عَلَيْهِ۔

شیخ اکبر یہاں ایک در عجیب نکتہ لکھ گئے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ ہمیشہ آخر میں ہوتی ہے۔ جب ہم کھانی کر فارغ ہو جیتے ہیں تو خدا کی حمد کرتے ہیں۔ جب سفر ختم کر کے گھر واپس آتے ہیں تو خدا کی حمد کرتے ہیں۔ اسی طرح جب دنیا کا طویل و عریض سفر ختم کر کے جنت میں داخل ہوں گے تو خدا کی حمد کریں گے۔ وَ اخِرُ دَعْوَانَا اَنْ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ۔ (دیکھو روض الانف ج ۱ ص ۱۰۶)

اس دستور کے مطابق مناسب ہے کہ جب سلسلہ رسالت ختم ہو تو یہاں بھی آخر میں خدا کی حمد ہو۔ اس لیے جو نبی سب سے آخر میں آئے ان کا نام محمد رکھا گیا۔ بے شک جو ذات پاک کے حسن و خوبی کی تمام رعنائیوں اور زیبا نئوں کا مجموعہ ہو اس کے اسماء بھی اسمائی حسن و خوبی کا مجموعہ ہونے چاہئیں۔

۱ حافظ سہلی لکھتے ہیں کہ محمد کے وزن میں ہمیشہ تکرار کے معنی ملحوظ رہے ہیں اس لیے محمد اس کو کہا جائے گا جس کی بار بار تعریف کی جائے اور احمد وہ ہے جو سب سے زیادہ تعریف کرنے والا ہو۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ دونوں اسماء واقع کے مطابق ہیں یعنی آپ احمد بھی ہیں اور محمد بھی لیکن پہلے آپ احمد ہیں پھر محمد ہیں کہ احمد ہونے کی وجہ سے ہی آپ محمد ہوئے آپ نے پہلے خدا کی تعریف کی اس لیے آپ احمد ہوئے نبوت سے سرفرازی کے بعد پھر مخلوق نے آپ کی تعریف کی اس لیے بعد میں محمد ہو گئے محشر میں بھی پہلے آپ خدا کی تعریف کریں گے اس لیے احمد پہلے ہوں گے۔ پھر شفاعت کے بعد مخلوق آپ کی تعریف کرے گی۔ اس لیے بعد میں محمد ہوں گے۔ غرض ازل سے ابد تک کی تاریخ بتاتی ہے کہ شان احمدی شان محمدی پر مقدم ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے جب آپ کے نام کی بشارت سنائی تو اسم احمد ہی کے ساتھ سنائی۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے سامنے جب امت محمدیہ کے کمالات کا ذکر آیا تو انہوں نے بھی یہی فرمایا اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِیْ مِنْ اُمَّةِ اَحْمَد۔ اے اللہ تو مجھے امت احمد میں بنادے۔ (اس بیان سے اس کائنات بھی نکل آیا کہ جب آپ کا اسم مبارک محمد تھا تو پھر کتب سابقہ میں آپ کی بشارت میں اسم احمد کیوں ذکر کیا گیا)

یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ حافظ ابن قیمؒ کو حافظ سہلیؒ کے بیان سے سخت اختلاف ہے وہ اس پر اصرار کر رہے ہیں کہ تورات میں آپ کا اسم مبارک محمد بھی موجود ہے۔ (دیکھو اذالمعاد) شروع بیان میں یہ بحث کی گئی ہے کہ آپ سے پیشتر عرب میں یہ اسماء معبود نہ تھے اب ان تمام تفصیلات سے یہ بخوبی واضح ہو جاتا ہے کہ حکمت الہیہ نے ان دونوں ناموں کو آپ ہی کی ذات کے ساتھ کیوں مخصوص کر دیا تھا۔

اسلام میں رسول کا تصور

اسلام میں خدا کے تصور کی طرح رسول کا تصور بھی تمام مذاہب سے جداگانہ اور بالاتر تصور ہے۔ یہاں انسان کامل کی آخری سرحد اور الٰہوت و جبروت کے ابتدائی تصور میں کوئی نقطہ مشترک نہیں نکلتا۔ ایک انسان اپنی فطری اور وہی استعداد کا ہر کمال بالفعل حاصل کرینے کے بعد بھی الوہیت کے کسی ادنیٰ سے ادنیٰ تصور کے قابل بھی نہیں ہو سکتا اسلام میں اللہ تعالیٰ کا تصور اتنا بلند ہے کہ وہ حلول و اتحاد و امتداد و قربت اور اس طرح کی تمام نسبتوں میں سے کسی نسبت کی صلاحیت نہیں رکھتا اور اسی معنی سے اس کو احد و وحد کہا جاتا ہے۔

دور بینان بارگاہ الست جیش ازیں پے نہ بردہ اند کہ ہست

رسول و اوتار و بروز * اس لیے اسلام میں رسول نہ خدا کا اوتار ہو سکتا ہے کہ خدائی اس میں حلول کر سکے۔ ورنہ خود خدا ہو سکتا ہے کہ نیکل انسانی میں جوہر ہوا رسول کے متعلق خدائی کا تصور عیسائیت کا راستہ ہے اور خدا کے متعلق یہ عقیدہ کہ وہ رسول کی صورت میں بروز کرتا ہے براہمہ کا عقیدہ ہے۔ اسلام کی تعلیم ان دونوں سے علیحدہ ہے بلکہ یہ دونوں تصور اسلام میں بے مصداق ناممکن اور محال ہیں۔ عام حیوانات کو دیکھتے قدرت نے ان میں بھی ہر نوع کی جدا جدا خصوصیات اور صورتیں بنائی ہیں اور اس طرح ہر نوع کے درمیان ایک ایسا خط فاصل کھینچ دیا ہے کہ ہزار ترقی کرنے کے بعد بھی ایک نوع دوسرے نوع کی سرحد میں قدم نہیں رکھ سکتی بلکہ ہر نوع اپنے ان ہی قدرتی حدود کے درمیان گردش کرتی رہتی ہے اور اسی حد بندی سے اس عالم کا نظام قائم رہتا ہے۔

لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ
سَابِقُ النَّهَارِ كُلُّ فُلٍ فَلَكٍ يُسَبِّحُونَ. (یس: ۴۰)

نہ سورج چاند کو پکڑ سکتا ہے اور نہ رات دن سے آگے بڑھ سکتی ہے ہر
چیز چکر میں پڑی گردش کھارہی ہے۔

جب مخلوقات کے دائرہ کی یہ سرحدیں اتنی مضبوط ہیں تو خالق کے متعلق یہ گمان کرنا کہ کوئی انسان اپنے دائرہ سے ترقی کر کے اس کی سرحد میں قدم رکھ سکتا ہے۔ سفیانہ خوش عقیدگی کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے۔ اور اگر تھوڑی دیر کے لیے فلسفہ ارتقاء (Evolution) تسلیم بھی کر لیا جائے تب بھی مخلوقات کے کسی کڑی کا عالم قدس سے کوئی اتصال ثابت نہیں ہوتا اس لیے رسول کا تصور سلام میں بلا کسی ادنیٰ شبہ تنقیص کے یہ ہے کہ وہ ایک انسان کامل ہوتا ہے اور اپنی تمام عظمتوں اور مراتب قرب کے باوجود الوہیت کے تصور سے یکسر خالی ہوتا ہے۔

انسانیت رسول کا ایک کمال ہے * رسول ایک انسان ہوتا ہے اور عام انسانوں پر اس کی برتری سمجھنے کے لیے یہ کافی ہے کہ وہ خدا تعالیٰ کا فرستادہ اور اس کا پیغمبر ہے۔ اس کی جانب سے منصب اصلاح پر کھڑا کیا گیا ہے اور اس لیے اس کا کمال یہ ہوتا ہے کہ وہ ایک انسان ہو کیونکہ اصلاح کے لیے صرف علم کافی نہیں احساس کی بھی ضرورت ہے۔ جو غم نہیں کھا سکتا وہ ایک غمزدہ کی پوری تسلی بھی نہیں کر سکتا۔ جو بھوک سے آزاد ہے وہ ایک بھوکے کے ساتھ صحیح دل سوزی کرنا بھی نہیں جانتا۔ اور جو فطرت انسانی کی کمزوریوں سے آشنا نہیں وہ ان کمزوریوں پر اغماض بھی نہیں کر سکتا۔ اسی لیے قرآن کریم نے جا بجا بعثت کے ساتھ رسولوں کا انسان ہونا ایک مستقل انعام قرار دیا ہے ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ﴾ (ال عمران: ۱۶۴) یہاں امتنان و احسان کے موقع میں منجملہ ور باتوں کے تین امور کو بالخصوص نمایاں کیا گیا ہے۔ بعثت رسول پھر اس انعام کے لیے سرزمین عرب کا انتخاب اور سب سے بڑھ کر اس رسول کا انسان ہونا۔ حضرت خلیل نے جب بنی اسماعیل میں ایک نبی کے لیے دعا فرمائی تو انہوں نے بھی اس اہم نقطہ کو فراموش نہیں کیا اور اپنی دعا میں فرمایا

رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ. (البقرة: ۱۲۹)

اے ہمارے رب ان میں رسول بھیج جو انہیں میں سے ہو۔

پھر جب اس دعاء مستجاب کے ظہور کا وقت آیا تو دعاء خلیل میں لفظ ”منہم“ کی استجابت کو مزید تاکید کے ساتھ لفظ من انفسہم سے ذکر کیا گیا ہے لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ یعنی اس رسول کو انسانوں میں تو بھیجا ہی تھا مگر ان میں بھی جس سے انہیں قریب سے قریب تر علاقہ ہو سکتا تھا ان میں بھیجا ہے انسانوں میں عرب عربوں میں قریشی اور قریش میں ہاشمی بنی مکران چند در چند خصوصیات کے باوجود پھر وہ ایک انسان ہی رہا۔ یہی وہ عقیدہ تھا جو ابتداء میں اولاد آدم کو بنیادی طور پر بتا دیا گیا تھا۔

يَا أَيُّهَا آدَمُ إِنَّا يُبَيِّنُكَم رُّسُلًا مِّنْكُمْ يَفْصُلُونَ
عَلَيْكُمْ آيَاتِي فَمَن اتَّقَىٰ وَ أَصْلَحَ فَلَا خَوْفَ
عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ. (الاعراف: ۳۵)

اے اولاد آدم! اگر تمہارے پاس تم ہی میں سے رسول آئیں جو تمہارے
ساتھ ہماری آیات پڑھ پڑھ کر سنائیں تو جو تقویٰ کی راہ اختیار کرے اور
نیک رہے تو ان پر نہ کوئی خوف و ہراس ہے اور نہ کوئی غم۔

آیت بالا سے معلوم ہوتا ہے کہ عالم کی ابتداء میں جن باتوں کی اولاد آدم کو بنیادی طور پر تعلیم دی گئی تھی ان میں ایک بعثت رسول دوم رسولوں کے انسان ہونے کا عقیدہ تھا۔ اسی عقیدہ کے مطابق دنیا میں خدا کے بہت سے رسول آئے جن کی صحیح تعداد خدا ہی کو معلوم ہے مگر قرآن سے جس قدر اجمالاً معلوم ہو سکا ہے یہ ہے کہ سب سے پہلے منصب نبوت کے لیے دو انسان منتخب ہوئے تھے پھر افراد و اشخاص کی بجائے خاندانوں کا انتخاب کیا گیا اس کے بعد جب خاندانوں نے انحراف اور کفران نعمت شروع کیا تو بنی اسماعیل کا انتخاب عمل میں آیا۔ اس درمیان میں دنیا کی مقرر عمر آخر ہونے لگی ادھر رسولوں کی مقرر تعداد بھی پوری ہو گئی اس لئے آخری رسول کو بھیج کر اس سلسلہ کو ختم کر دیا گیا اور بساط عالم لپیٹنے کا اعلان کر دیا گیا۔

إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَ نُوحًا وَ آلَ إِبْرَاهِيمَ وَ آلَ عِمْرَانَ عَلَى
الْعَالَمِينَ فَرِيقًا بَعْضُهُمَا مِّنْ بَعْضٍ. (آل عمران: ۳۳، ۳۴)

اللہ تعالیٰ نے پسند کیا آدم کو اور نوح کو اور خاندانِ ابراہیم اور
خاندانِ عمران کو تمام جہان پر جو ایک دوسرے کی اور ہیں۔

اس تمام سلسلہ میں جو حضرت آدم سے شروع ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم ہو جاتا ہے کوئی رسول ایسا نہ تھا جو نہ نسا نہ ہوتا ایک حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا معاملہ نصاریٰ کی نظروں میں کچھ مشتبہ تھا اسی کو ذریعہ بعضہا من بعض کہہ کر صاف کر دیا گیا ہے یعنی جب وہ بھی انسانوں ہی کی اولاد تھے تو یقیناً ان کو بھی انسان ہونا چاہیے۔

علاوہ اس کے کہ رسول اگر انسان نہ ہوں تو وہ انسانوں کی پوری اصلاح نہیں کر سکتے۔ نسل انسانی پر یہ ایک بد نما داغ ہوتا کہ اشرف المخلوقات کا مصلح و مربی کسی اور نوع میں پیدا کیا جائے۔ اس لیے خود رسول اور نوع انسانی کا شرف و کمال یہی تھا کہ رسول انسانوں میں سے ایک انسان ہوتا۔

لفظ رسول کی تشریح ﴿ رسول کا صحیح مقام سمجھنے کے لیے خود لفظ رسول سے زیادہ صحیح اور آسان کوئی اور لفظ نہیں ہے اس لفظ سے محبت و عظمت کے وہ تمام تقاضے بھی پورے ہو جاتے ہیں جو ایک کامل سے کامل انسان کے لیے فطرت انسانی میں موجزن ہوتے ہیں اور عہد و معبود کی وہ ساری حدود بھی محفوظ رہتی ہیں جو کفر و ایمان کے درمیان خط فاصل ہو سکتی ہیں۔ اسی لیے خدائے تعالیٰ کے سب رسولوں نے اپنا تعارف اسی لفظ رسول کے ذریعہ پیش کیا ہے اور آخر میں قرآن کریم نے سب سے افضل اور سب سے برتر رسول کا تعارف بھی جس لفظ میں پیش کیا وہ یہی لفظ رسول ہے۔

(۱) مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ. (الفتح: ۲۹) محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ کے پیغمبر ہیں

(۲) وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ. (آل عمران: ۱۴۴) محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پیغمبر ہونے کے سوا الوہیت کا شائبہ تک نہیں رکھتے

معلوم ہوا کہ یہ کلمہ ایسا پر عظمت کلمہ ہے کہ نبی الانبیاء کے تعارف کے لیے بھی اس سے زیادہ موزوں کوئی اور کلمہ نہیں ہے۔ صوفیاء نے بڑے بڑے مجاہدات کے بعد یہاں کچھ خوشنما کلمات استعمال کیے ہیں۔ وجود کا نقطہ اول حقیقۃ الحقائق برزخیۃ الکبریٰ۔ مگر انصاف یہ ہے کہ ان سب کلمات کے تکرار سے کچھ غلط فہمیاں تو پیدا ہو گئیں لیکن آپ کا صحیح مقام پھر اتنا دریافت نہ ہو سکا جتنا کہ لفظ رسول سے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ رسول کا لفظ ہر دور میں مشہور و معروف تھا۔ اس کے لوازم سب کے ذہن نشین تھے اس کے فرائض و خدمات سب کو معلوم تھے اس کی شخصیت و احترام سے سب آشنا تھے اور یہ تو کسی نا سمجھ سے نا سمجھ انسان پر بھی پوشیدہ نہ تھا کہ بادشاہ اور اس کے رسول کے درمیان نوازش و کرم کے سو برابری اور مساوات کا کوئی شائبہ نہیں ہوتا۔ اس لیے جب کوئی رسول دنیا میں آتا تو یہی کہہ دیتا کہ میں اہکم الحاکمین ملک الممموک کا یہاں ہی ایک رسول ہوں جیسا کہ دنیا کے بادشاہوں کے رسول ہوا کرتے ہیں۔ بس اسی ایک لفظ سے سامعین کے دلوں میں وہ ساری عظمتیں دوڑنے لگتیں، محبت و توقیر، اطاعت و حکم برداری کے وہ تمام جذبات امنڈنے لگتے جو ایسے رسول کے لیے امنڈنا چاہئیں۔ اور بیک وقت وہ تمام حدود بھی نظروں کے سامنے آ جاتیں جو ایک بادشاہ اور اس کے رسول کے درمیان فاصلہ رہنی چاہئیں۔ اس لیے محبت و اطاعت کے ان تمام جذبات کے ساتھ ان کا جو ہر توحید بھی کفر و شرک کی گرد سے کبھی بے آب نہ ہوتا۔

رسول کی اطاعت خدا کی اطاعت ہے * درحقیقت یہ مسئلہ ایک پیچیدہ مسئلہ تھا کہ ایک طرف اسلام کی نازک توحید خدا ہی کی اطاعت اور سی کی محبت کا مطالبہ کرتی ہے اور دوسری طرف وہ اپنے سوار رسول کی محبت و اطاعت کا بھی حکم دیتی ہے۔ قرآن کریم نے بتایا کہ نسبت رسالت کے بعد رسول کی ہستی درمیان میں صرف ایک واسطہ ہوتی ہے۔ پھر اس کی اطاعت و محبت خدا ہی کی محبت و اطاعت ہو جاتی ہے۔ اسی لیے فرمایا:

مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ. (النساء: ۸۰) جو رسول کا کہنا مانے اس نے خدا ہی کا کہنا مانا۔

یعنی اصل حکم برداری تو خدا کی چاہیے۔ ظاہری سطح میں رسول کی اطاعت گو اس کے خلاف نظر آئے مگر حقیقت میں وہ خدا ہی کی حکم برداری ہوتی ہے بلکہ اس کی اطاعت و محبت کے بغیر خدا کی محبت و اطاعت کا کوئی اور راستہ ہی نہیں اور اس طرح یہ اطاعت و محبت کتنی ہی پھیلتی چلی جائے مگر اس کا اصل مرکز خدا ہی کی ذات پاک رہتی ہے۔

رسول و وکیل * مذکورہ بالا بیان سے ظاہر ہو گیا کہ رسول خدا نہیں اس کا اوتار و بروز نہیں اور اس کا بیٹا بھی نہیں۔ اب یہ سنئے کہ وہ اس کا وکیل و مختار بھی نہیں۔ عربی میں دوسرے کی خدمت سرانجام دینے کے لیے دو لفظ ہیں (۱) رسول (۲) وکیل۔ ان دونوں کا تصرف دراصل دوسرے کے لیے ہوتا ہے اپنے لیے نہیں ہوتا مگر ان دونوں میں فرق یہ ہے کہ وکیل کا تصرف بہ نسبت رسول کے زیادہ وسیع اور زیادہ قوی ہے۔ وکیل اپنے موکل کی طرف سے مختار ہوتا ہے جو چاہے بطور خود بھی کر سکتا ہے اسی لیے خصومت و جواب دہی کا بھی اس کو حق حاصل ہوتا ہے۔ رسول صرف اس امانت کے پہنچانے کا ذمہ دار ہوتا ہے جو اس کے سپرد کی گئی ہے۔

مثلاً اگر ایک بادشاہ کسی شخص کو اپنا وکیل و مختار بنا دے تو اس کو حق ہے کہ وہ موقع و محل کے لحاظ سے جو من سب سمجھے گفتگو کرے بلکہ چاہے تو اس کے قوانین میں ترمیم و تخیل بھی کر دے اسے مگر ایک پیغامبر کو اس کے سوا کوئی حق حاصل نہیں ہے کہ جو پیغام اس کے ذریعہ بھیجا گیا ہے وہ بے کم و کاست اس کو پہنچا دے اس لحاظ سے وکیل کی حیثیت گوبلند ہے مگر بلحاظ ذمہ داری سخت بھی بہت ہے قرآن کریم نے بہت جگہ اس کا اعلان کیا ہے کہ جنہیں ہم بھیجیں گے وہ صرف ہمارے رسول ہوں گے نہ کہ وکیل۔ بظاہر اس کی وجہ یہ ہے کہ جب خدا خواہی سب کا وکیل بن گیا ہے تو اب اس کا وکیل کوئی اور کیسے ہو سکتا ہے دوسرے یہ کہ کسی بڑے سے بڑے انسان میں اس کی طاقت نہیں کہ وہ اس ذمہ داری کا بار اٹھائے جو خدا تعالیٰ نے اپنے ذمہ لے لی ہے۔ پھر اس کی طرف سے وکالت کیسے متصور ہو سکتی ہے۔

(۱) اللہ خالق کل شیء و هو علی کل شیء وکیل۔ (المریم: ۶۴) اللہ ہی ہر چیز کا پیدا کرنے والا ہے اور وہی سب کا وکیل و کارساز ہے۔

(۲) و لله ما فی السموات و ما فی الارض و کفی باللہ وکیلاً۔ (النساء: ۱۳۲)

(۳) لا تتحدوا من دؤنی وکیلاً۔ (الاسراء: ۲۰)

(۴) قل لست علیکم بوکیل۔ (الانعام: ۶۶)

(۵) من اهتدی فانما یتہدی لنفسہ و من ضل فانما

یضل علیہا و ما آنا علیکم بوکیل۔ (یوسف: ۱۰۸)

(۶) نبلغ ما انزل الیک من ربک (المائدہ: ۶۷)

(۷) ان علیک الا البلاغ۔ (الشوری: ۴۸)

(۸) ابلاغکم رسالات ربی (الاعراف: ۶۷)

(۹) قل ما ینکون لی ان ابدلہ من تلقاء نفسی ان

اتبع الا ما یوحی الی (یوسف: ۱۵)

ان آیات سے ظاہر ہے کہ رسول کی ذمہ داری یہ ہے کہ وہ احکام الہیہ پہنچادے اور بس۔ شریعت کے ایک شوشہ اور ایک نقطہ بدلنے کا حق اس کو نہیں کسی کی ہدایت و گمراہی کا بار اس پر نہیں اور نہ آخرت میں کسی کے اعمال کا وہ جواب دہ ہے۔ جہاں تک کارخانہ عالم کی ذمہ داری و کارساز کی کا تحقق ہے اس کے ذرہ ذرہ کی کفالت و وکالت خدائے تعالیٰ نے خود اپنے ذمہ لے لی ہے اور اس کا اعلان بھی کر دیا ہے اور رسولوں کی پوزیشن صاف کرنے کے لیے اپنی اور رسولوں کی زبانی یہ بات واضح کر دیا ہے کہ ان کی حیثیت صرف رسالت کی حد تک ہے وکالت کی نہیں ہے تاکہ ہر انسان سوچ سمجھ لے کہ ہدایت و ضلالت کی جواب دہی اسے خود براہ راست کرنی ہے جسے رسولوں کی ذات پر نا انہیں جاسکتا۔

وکالت تو بہت دور کی بات ہے اگر کہیں ہر شخص سے خدائے تعالیٰ کا باتیں کرنا خالقیت کے خلاف نہ ہوتا تو شاید اس کے اور اس کی مخلوق کے درمیان رسالت کا واسطہ بھی نہ ہوتا۔ مگر جس طرح دنیا میں بادشاہ اپنی رعایا سے باواسطہ کلام نہیں کیا کرتے۔ اسی طرح خدائے تعالیٰ نے بھی اپنی ہر مخلوق سے براہ راست کلام کرنا پسند نہیں فرمایا بلکہ اس کے لیے کچھ ہستیاں منتخب کر لی ہیں جو اس کی نظر میں اس کے لیے اہل بنائی گئی تھیں پھر ان میں بھی یہ حوصلہ نہیں ہے کہ بے حجابانہ وہ جب چاہیں اس سے باتیں کر لیں اس لیے ان کی برداشت کے بقدر اپنے ہم کلامی کی صورتیں مقرر کر دی ہیں۔

و ما کان لشر ان ینکفہ اللہ الا وخیاً او من وراء حجاب او یرسل رسولا فیوحی باذنبہ ما یشاء (سورۃ: ۵۱)

و ما کان اللہ لیطلعکم علی الغیب و لکن اللہ ینخس من رسلہ من یشاء۔ (ال عمران: ۱۷۹)

علم الغیب فلا یظہر علی غیبہ احدا الا من

کسی آدمی کی طاقت نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ اس سے باتیں کر سکے مگر اشارہ سے یا پردہ کے پیچھے سے یا کوئی فرشتہ بھیجے پھر وہ خدا کے حکم سے جو اسکو منظور ہو اسکا پیغام پہنچادے۔

یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ تم کو براہ راست غیب کی خبر دیدیا کرے لیکن اس کیلئے اللہ تعالیٰ اپنے رسولوں میں سے جسے چاہے چھانٹ لیتا ہے۔

وہ غیب کا جاننے والا ہے اور اپنی غیب کی باتیں کسی پر ظاہر نہیں کرتا مگر ہاں

ارتضیٰ من رسول۔ (الحج: ۲۶، ۲۷)

جس رسول کو چاہے پسند کر لیتا ہے اور انہیں جو بات بتانا چاہے بتا دیتا ہے۔

ان آیات سے ثابت ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ دستور نہیں رکھا کہ عام لوگوں کو بلا واسطہ غیب کی یقینی خبریں دیا کرے بلکہ اس کام کے لیے وہ رسولوں کا انتخاب کرتا ہے اور ان کے ذریعہ سے پھر تمام مخلوق سے ہم کلام ہوتا ہے اور یہ دستور اس لیے رکھا ہے کہ عام بشر تو درکنار رسول بھی اتنی طاقت نہیں رکھتے کہ خدائے تعالیٰ سے جس طرح چاہیں بالمشافہ کلام کر سکیں۔ اس لیے ان سے کلام کرنے کی بھی چند صورتیں اختیار کی گئی ہیں۔ پہلی صورت یہ ہے کہ متکلم خود ذات پاک ہو مگر سامنے نہ ہو بلکہ پس پردہ ہو۔ جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ کوہ طور پر کلام۔ دوسری صورت یہ ہے کہ فرشتہ کے ذریعہ سے کلام کرے۔ اس کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ نبی خود بشریت سے مہیت کے قریب آجائے دوم یہ کہ ملک یعنی فرشتہ بشریت کے قریب آجائے۔ ان دونوں صورتوں میں رسول سے بلا واسطہ کلام ہوتا ہے۔ ان سب صورتوں میں چونکہ خدائے تعالیٰ کی ذات پاک رسول کے سامنے نہیں ہوتی اس لیے کلام الہی کی شوکت و طاقت رسول کے لیے قابل برداشت ہو جاتی ہے اگر کہیں آئے سامنے آکر کلام ہو تو بشریت کی ضعیف تعمیر برباد ہو جائے۔

رسول اور ریفاہ مصلح * جس طرح کہ رسول وکیل و مختار نہیں ہوتا اسی طرح وہ صرف ایک مصلح و ریفاہ مر بھی نہیں ہوتا۔ رسول اور ریفاہ مر میں بڑا فرق ہے ایک ریفاہ مر اور مصلح کی پرورش عام انسانوں کی طرح ہوتی ہے ان ہی کی طرح وہ تعظیم حاصل کرتا ہے پھر اپنی فطری صلاحیت و دسوزی کی بنا پر قومی اصلاح کی خدمت انجام دیتا ہے جب اس کی فہم و فراست ہمدردی و نیک نیتی کے اثرات قوم میں نمایاں ہوتے ہیں تو قوم کی نظروں میں وہ خود بخود ایک مصلح و ریفاہ مر کا رتبہ حاصل کر لیتا ہے مگر رسولوں کی تربیت صفت اجتہاد و اصطفا کے ماتحت ہوتی ہے ان کی ہر نشست و برخاست ہر قول و فعل کی قدرت خود نگراں ہوتی ہے اور اسی حفاظت کی وجہ سے ان کو صفت عصمت حاصل ہو جاتی ہے۔ حتیٰ کہ ایک مناسب عمر پر وہ خود انہیں منصب اصلاح پر فائز کرتی ہے۔ ریفاہ مر عصمت کا مدعی نہیں ہوتا غلطی کا احتمال اس پر ہر وقت جائز ہے۔

رسول کی دو زندگیاں رسالت سے پہلی اور رسالت کے بعد اس قدر ممتاز ہوتی ہیں گویا بلحاظ ذمہ داری وہ دو انسان ہوتے ہیں۔ رسالت سے پہلے وہ عام انسانوں کی صف میں شامل ہوتا ہے نہ کوئی دعویٰ کرتا ہے نہ عام انسانوں کے عقائد و اعمال سے کوئی ذمہ دارانہ سروکار رکھتا ہے اس کی دعوت میں کوئی تدریج کوئی تمہید نہیں ہوتی وہ خود بھی اس سے بے خبر ہوتا ہے کہ کل اسے کیا کہنا ہے وہ بالکل خاموش خاموش نظر آتا ہے اور جو نہی کہ منصب رسالت پر فائز ہو جاتا ہے تو اس طرح بولتا ہے کہ کسی کا خوف و خطر اس کے آس پاس نہیں آتا۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے احوال پر نظر کیجئے یا تو وہ فرعون کے خوف سے اپنا وطن چھوڑ کر بھاگ رہے تھے یا رسالت کی دوسری ہی ساعت میں پھر اسی کی طرف واپس جاتے ہوئے نظر آ رہے ہیں اور وہ بھی کس کام کے لیے؟ اس سرکش کو خدا کے عذاب سے ڈرانے کے لیے جس کے عذاب سے ڈر کر کل خود بھاگ رہے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھئے یا تو وہ عزت نشینی تھی کہ غار حراء میں چالیس چالیس دن تک اس کی خبر بھی نہ رہتی تھی کہ دنیا کدھر جا رہی ہے یا اب کوئی بازار نہیں، کوئی مجمع نہیں، کوئی محفل نہیں جہاں دنیا کی اصداغ و خبر گیری کے لیے آپ چلے نہ رہے ہوں خلاصہ یہ کہ رسول کی زندگی کسب و کتاب، تکلف و تصنع کے تمام قیود سے آزاد ہوتی ہے وہ از خود نہ رسول بنتے ہیں نہ بن سکتے ہیں اور نہ خود کو کسی کو رسول بنا سکتی ہے بلکہ یہ دست قدرت کا براہ راست انتخاب ہوتا ہے جسے چاہے اس منصب کے لیے انتخاب کر لیتا ہے۔

رسول ریاضت سے نہیں بنتے وہ پہلے سے منتخب شدہ ہوتے ہیں * رسالت ایک قسم کی سفارت ہے۔ ہر سفیر کے لیے قابل ہونا تو ضروری ہے مگر ہر قابل انسان کے لیے سفیر ہو جانا ضروری نہیں۔ یہ بادشاہ کی اپنی مصلحت اور صواب دید پر موقوف ہے کہ وہ اس کو اس کا اہل سمجھتا ہے۔ خدا کی زمین پر دنیا کے جس قدر رسول آئے آپ سب کی سیرت بالتفصیل مطالعہ کر جائیے ان کی زندگیوں کا ورق

ورق لوٹ جائیے مگر قرآن و حدیث سے کہیں ثابت نہیں ہوگا کہ کسی کو منصب رسالت کسی رسول کی اتباع و اطاعت کے صلہ میں دیا ہو۔ تمام انبیاء علیہم السلام کی سیرت سے آپ کو یہی ثابت ہوگا کہ بوقت ضرورت براہ راست ان کو اس منصب سے نوازا دیا جاتا ہے۔ بلکہ رسول کا خود مفہوم بھی یہ بتاتا ہے کہ یہ گروہ عام انسانوں اور خدائے تعالیٰ کے درمیان پیغامبری کے لیے بنایا گیا ہے تاکہ ان کے واسطے سے لوگ شریعت پر عمل اور خدا کی عبادت کرنا سکھیں اس لیے نہیں کہ شریعت پر عمل کر کے یہ خود خدا کے رسول بن جائیں۔ چنانچہ جب وہ آتے ہیں تو گمراہوں میں راہنما جابوں میں عالم مفدوں میں مصلح اور کافروں میں اول مسلم بن کر آتے ہیں۔ رسالت سے پہلے بھی ان کا امن شرک و کفر کی تمام نجاستوں سے پاک ہوتا ہے اور جو حرکات ادیان سادہ میں ناقابل برداشت ہیں وہ نبوت و رسالت سے پہلے بھی ان سے دور ہی دور رہتے ہیں اور اپنی اس بے لوث اور پاک و صاف زندگی کی وجہ سے قوم میں ایک ممتاز حیثیت حاصل کر لیتے ہیں۔ ان کی ریاضت و عبادت اس لیے نہیں ہوتی کہ انہیں رسول بننا ہے بلکہ اس لیے ہوتی ہے کہ ان کی یہ پاک و صاف زندگی قوم کی نظروں میں نمایاں کی جائے اور اس لیے نمایاں کی جائے کہ جب وہ رسالت کا دعویٰ کریں تو خود ان کی یہی زندگی ان کی تصدیق کا بڑا سامان ہو جائے۔

اگر بالفرض رسالت کسب و اکتساب کا ثمرہ ہوتی تو رسولوں کی بعثت یا فترت کا مدار عبادت کی سرگرمی یا عبادت میں سرمہری پر ہوتا حالانکہ یہاں معاملہ برعکس ہے یعنی جتنی عبادت زیادہ ہوئی اسی قدر رسولوں کی آمد میں تاخیر ہوئی اور جتنی گمراہی و ضلالت نے شدت اختیار کی اسی قدر رسولوں کی آمد کا زہ نہ قریب تر ہوتا گیا۔ پھر جب خدا کا کوئی رسول آ گیا اس کی زیر قیادت عبادت کر کے ایک بھی رسول نہیں بنا اور جب اس کی تعلیمات کے نقوش مٹنے لگے تو ایسے ایسے رسولوں کی آمد ہوئی جن کا پہلی شریعت سے کوئی تعلق بھی نہ تھا یا تحقق تھا تو اور نسخ کا تعلق تھا اس لیے یہ نتیجہ نکالنا مشکل نہیں ہے کہ رسول کسی عبادت و ریاضت سے نہیں بنتے بلکہ خود بنے بنائے آتے ہیں۔ قرآن کریم کے لفظ ”یا تیسکم رسل منکم“ میں بھی اسی کی طرف اشارہ نکلتا ہے۔ یعنی اے بنی آدم تم میں کوئی فرد عبادت کر کے خود رسول نہیں بنے گا بلکہ رسول تمہارے پاس اس طرح آئے گا جیسا کہ حکومت کی جانب سے کوئی حاکم مقرر ہو کر آیا کرتا ہے۔ ڈگریاں بڑی سے بڑی حاصل کی جا سکتی ہیں مگر حکومت کا کوئی عہدہ بلا انتخاب حکومت حاصل نہیں ہوتا ہاں لیاقت و استعداد کے بعد اس کی صلاحیت پیدا ہو جاتی ہے کہ نظر حکومت اگر اسے انتخاب کرنا چاہے تو کر لے اسی طرح رسالت و نبوت کی کیفیت ہے یہ ایک منصب اور عہدہ ہے نہ کہ انسان کے ممکن احوال ارتقائی کمالات میں کوئی کمال۔ ہاں اس منصب کے متعلق کچھ کمالات ہیں جو اس منصب پر موقوف ہیں۔ اسی لیے حدیث میں ارشاد ہے لو کان بعدی نبی لکان عمر یعنی میری امت میں اگر بلحاظ کمال دیکھا جائے تو عمر میں رسالت کی صلاحیت موجود ہے مگر چونکہ منصب نبوت پر تقرر کے لیے اب کوئی جگہ باقی نہیں رہی اس لیے نبی نہیں ہیں۔ اسی طرح فرمایا:

لو عاش ابراہیم لکان صدیقاً نبیاً۔ ابراہیم (فرزند نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم) اگر جیتے تو صدیق نبی ہوتے۔

یعنی ان کا جو ہر استعداد بھی نہایت بیش قیمت تھا انسانوں میں نبی بلکہ صدیق نبی بننے کے لائق تھے مگر یہاں ایک اور مانع بھی پیش آ گیا تھا وہ یہ کہ ان کی عمر وفات نہ کر سکی۔ امت میں ان دو شخصیتوں کے متعلق تو خود زبان نبوت سے تصریح آ گئی کہ بلحاظ لیاقت و کمال یہ دونوں منصب نبوت کے قابل تھے جن میں سے حضرت ابراہیم کی تو عمر ہی نے وفات نہ کی حضرت عمر کی عمر ہوئی تو تقرر نبوت کا زمانہ نہ رہا تھا ان کے علاوہ خدائے تعالیٰ ہی کو معلوم ہے کہ اس امت میں اور کتنے انسان ایسے گذر گئے ہوں گے جو بلحاظ نفسی کمالات انبیاء سے کتنے مشابہ ہوں گے مگر عالم تقدیر میں چونکہ دنیا ہی کا ختم کر دینا ٹھیر چکا تھا اس لیے کوئی اس منصب پر نوازا نہیں گیا اور دنیا کی تاریخ جس طرح کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے شور مچا چکا رسولوں کی آمد آمد پکار رہی تھی۔ اب یہ کہہ کر خاموش ہو گئی کہ دنیا کا آخری راہنما آ چکا اب اس کے بعد کوئی

رسول نہیں ہوگا۔ بہر حال تمام رسولوں کی تاریخ سے ہمیں یہی ثابت ہوتا ہے کہ وہ کسی ریاضت و عبادت کے صلہ میں رسول نہیں بنتے بلکہ عین الہی کی حالت میں اچانک خدا کی طرف سے منصب رسالت پر مامور ہو جاتے ہیں۔

حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو منصب نبوت سے سرفراز کیا گیا۔ ابھی حضرت ہارون علیہ السلام کی نبوت کا کوئی ذکر فکر بھی نہیں تھا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دل میں یہ خیال آیا کہ اگر میرے بھائی میرے شریک کار ہو جائیں تو شاید خدمت نبوت کی ادائیگی میں میرے لیے سہوت رہے لیکن منصب نبوت یہ کہہ سکتا ہے کہ استخدائے تعالیٰ کے اصطفاء پر موقوف ہے اس لیے ان کو اسی ایک بارگاہ میں یہ درخواست پیش کرنی پڑی

و اجعل لّی و ذریّۃ من امّی ہارون ابخی اشدد

میرے بھائی کو میرے گھرانے سے میرا وزیر بنا دے اور ان کے ذریعہ میری کمر مضبوط کر اور میرا انہیں شریک کار بنا دے۔ (طہ ۲۹-۳۲)

اگر نبوت اکتسابی ہوتی تو یہاں سفارش کے موقع پر ان کے ایسے اوصاف کا ذکر کرنا مناسب ہوتا جو نبوت کا سبب بن سکتے ہیں مگر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جن اسباب کا ذکر کیا ہے وہ یہ ہیں:

و ابخی ہارون ہو الفصح منی لسانا فارسلہ معی
میرا بھائی مجھ سے زیادہ فصیح البیان ہے اسے میری مدد کیلئے میرے ساتھ کر دے
رذۃ یصدّقنی انّی اخاف ان یتکذّبون۔ (القصص ۲۴)

حضرت موسیٰ علیہ السلام کی اس درخواست کو منظور کر لیا گیا اور ان کو بھی نبی بنا دیا گیا۔ سوچئے کہ فصاحت و بیان کو نبوت میں کیا دخل ہے۔ اس کے برخلاف جب کوہ طور جاتے ہوئے انہیں ایک خلیفہ کی ضرورت محسوس ہوئی تو یہاں کوئی درخواست بارگاہ رب العزت میں پیش نہیں فرمائی اور براہ راست خود فرما دیا و اخلفنی فی قومی و اصلح و لا تتبع سبیل المفسدین۔ (الاعراف ۱۴۲)

مذکورہ بالا بیان سے ظاہر ہے کہ خلافت و نبوت میں کتنا فرق ہے خلیفہ نبی خود بھی بنا سکتا ہے مگر نبی کسی کو نہیں بنا سکتا ہاں اس کے لیے دعاء کر سکتا ہے۔ چونکہ حضرت علیؓ کو بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہی نسبت حاصل تھی اس لیے گمان ہو سکتا تھا کہ جیسا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کے حق میں نبوت کی دعا کی اور قبول ہو گئی۔ اسی طرح اگر آپ بھی ان کے لیے دعا فرمائیں تو قبول ہو جائے اس لیے حدیث نمبر ۱۵ میں آپ نے پڑھا کہ اس سے قبل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک میں یہ خیال گذرے اور آپ کے دست مبارک دعا کے لیے اٹھ جائیں آپ سے کہہ دیا گیا تم اپنے داماد علیؓ کے لیے جو دعا چاہو مانگ لو مگر ایک نبوت کی دعامت کرنا کیونکہ عالم تقدیر میں یہ طے ہو چکا ہے کہ آپ کے بعد کوئی نبی نہیں ہے اور جو بات یہاں طے ہو جاتی ہے وہ پلٹا نہیں کرتی۔

یہی صورت شب معراج میں پیش آئی جب تقدیر کو یہ منظور ہوا کہ اب آئندہ سلسلہ تخفیف ختم کیا جائے اور پانچ نمازیں امت کے لیے ایک واجب العمل دستور ہو جائے تو پہلے ہی آپ سے کہہ دیا گیا ما یبدل القول لدی تا کہ بعد میں ما یبدل القول کا آئین آپ کے استجاب دعا میں حائل نہ ہو۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اصرار کے باوجود آپ پھر سفارش کے لیے تشریف نہیں لے گئے۔

خلاصہ یہ کہ نبوت نہ پہلی امتوں میں کسب کا نتیجہ تھی نہ اب ہے ہاں پہلے منصب نبوت باقی تھا اس لیے دعا و سفارش کا موقع بھی تھا اب چونکہ منصب نبوت ہی نہیں رہا اس لیے نبوت کی دعا بھی نہیں کی جاسکتی۔ ہاں اس کی بجائے خلافت باقی ہے اور وہ تاقیہ مست جاری رہے گی۔

پھر رسول جس طرح کہ خود بنتے نہیں اسی طرح خود بولتے بھی نہیں وہ خدائے تعالیٰ کے ترجمان ہوتے ہیں جو ان کو حکم ہوتا ہے وہی بولتے ہیں اور اسی لیے ان کا ہر حکم واجب التعمیل مفترض الطاعت ہوتا ہے ہر امر میں ان کو حکم و فیصلہ بنایا ان کے بر فیصلہ پر راضی ہو جانا اور اس

طرح راضی ہو جائے کہ اس میں شک دلی بھی محسوس نہ ہو مومن کا اولین فرض ہوتا ہے۔ ریفاہ میں یہ خصوصیات نہیں ہوتیں، اپنی قومی خدمات کے صلہ میں ریفاہ میں تسامح کیا جاتا ہے اس کا حکم صرف اخلاقی حد تک واجب العمل ہوتا ہے اس کے ساتھ نزاع کا حق بروقت حاصل ہوتا ہے اس کو خدلی ترجمانی کا کوئی دعویٰ نہیں ہوتا اس کا تعلق ہماری زندگی کے صرف ایک شعبہ کے ساتھ ہوتا ہے یعنی معاش، سنی مبداء و معاد سے کوئی بحث نہیں ہوتی۔ رسول کا تعلق ہمارے ہر گوشہ حیوۃ سے ہوتا ہے۔ ریفاہ میں کوئی حکم مذہب نہیں کہلاتا۔ رسول کا ہر حکم مذہب کی بنیاد بن جاتا ہے۔ اس قوم کا ریفاہ مصلح بننے کے لیے اس کا ہمزبان ہونا شرط نہیں ہے۔ رسول کے لیے ضروری ہے کہ وہ جس قوم کا رسول ہو اسی کا ہمزبان بھی ہو۔ ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ﴾ (ابراہیم ۴) رسول کا ہر علم قطعی ہوتا ہے شک و تردد کا اس میں کوئی احتمال نہیں ہوتا۔ ریفاہ میں ہر ہدایت زیر احتمال رہ سکتی ہے اسی لیے رسول فلاح و کامیابی کا ضامن ہوتا ہے ریفاہ میں کامیابی کی ضمانت نہیں دے سکتا۔

رسول کی سب سے بڑی خصوصیت یہ ہے کہ وہ وحدت ملی کا ایک مستحکم مرکز ہوتا ہے اس لیے اس کی ذات ایمان و کفر کا محور ہوتی ہے یعنی اس سے وابستگی ایمان اور اس سے علیحدگی کفر کے نام سے موسوم ہوتی ہے ہزاروں اختلافات رسول کی ذات سے وابستگی کے بعد وحدت و اخوت کی شکل اختیار کر جاتے ہیں اور بہت سی جماعتیں رسول کے دامن سے علیحدہ ہو کر صفت وحدت سے خالی ہو جاتی ہیں۔ اسی لیے فرمایا: ﴿وَإِذْ تَكُونُوا بِلِلَّهِ عَلَيْهِكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا﴾ (آل عمران: ۱۰۳) اور دوسری صورت کو ان الفاظ میں ارشاد فرمایا: ﴿تَخْسِبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى﴾

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری سے قبل عرب کے اختلافات کا تصور کیجئے اور نقطہ رسالت پر جمع ہونے کے بعد ان کی شریعت وحدت کو ملاحظہ کیجئے تو آپ کو معلوم ہوگا کہ وہ ہزاروں افراد یا تو ایک دوسرے کے خون کے پیاسے تھے یا فرد واحد کی طرح ایسے ایک جان ہو چکے تھے کہ شرقی مسلمان کی تکلیف سے مغربی مسلمان کو وہی تکلیف محسوس ہوتی تھی جو ایک انسان میں ایک عضو کی تکلیف سے تمام اعضاء کو محسوس ہوتی ہے وہ بھی ابھی یا تو اینٹوں کے ڈھیر کی طرح میدان میں بکھرے پڑے ہوئے تھے یا ایک ہی سماعت کے بعد ایک مستحکم تعمیر کی شکل میں منظم و مرتب تھے جس کی ہر اینٹ دوسری اینٹ سے مربوط اور باعث استحکام تھی۔

ابوموسیٰ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں ایک مومن دوسرے مومن کے لیے ایک عمارت کی طرح ہے ایک دوسرے کو قوت پہنچاتا اور مضبوط رکھتا ہے اس کے بعد آپ نے اپنے ایک ہاتھ کی انگلیوں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں ڈال کر اس کا نقشہ دکھایا۔ (متفق علیہ)

نعمان بن بشیر کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمام مسلمان شخص واحد کی طرح ہیں اگر اس کی آنکھ درد کرتی ہے تو تمام جسم بیمار پڑ جاتا ہے۔ اگر سر درد کرتا ہے تو تمام جسم بیمار پڑ جاتا ہے۔ (مسلم)

و عن اسی موسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال المؤمن للمؤمن کالبنیان یشد بعضہ بعضا ثم شبک بین اصابعہ۔ (متفق علیہ)

عن النعمان بن بشیر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المؤمنون کرحل واحد ان اشتکی عینہ اشتکی کلہ وان اشتکی رأسہ اشتکی کلہ۔ (مسلم)

۱۔ نیا کی تمام وحدتیں اس حقیقی وحدت کے سامنے بیچ ہیں۔ وحدت قومی وحدت ملکی وحدت وطنی وحدت قبیلہ وحدت حسب و نسب کے سوا اور جتنی وحدتیں پیدا ہو سکتی ہیں وہ سب اس کے سامنے لاشے ہیں جب کبھی اس وحدت حقیقیہ کی دوسری وحدتوں سے ٹکرا ہوئی تو دوسری تمام وحدتیں پاش پاش ہو کر مٹ گئیں اور صرف یہی ملت کی ایک مرکزی وحدت باقی رہ گئی۔ ریفاہ میں ذات بھی قوم کی شیرازہ بندی کا بڑا سبب ہے مگر جو وحدت ایک کامیاب سے کامیاب ریفاہ کے نام پر پیدا ہوتی ہے وہ اس وحدت حقیقیہ سے کوئی نسبت نہیں رکھتی۔ یہ وحدت

نہ مہل اور حیوۃ بشری کے لیے بمنزلہ روح ہے اسی لیے جب یہ وحدت فنا ہونے لگتی ہے تو اس کو سرفروزندہ کرنے کے لیے خدا کے رسولؐ سے تشریف لے کر حضرت علیؑ علیہ السلام کے بعد چونکہ رسالت کا دروازہ مسدود ہو چکا ہے اس لیے یہ کام خلافت راشدہ کے سپرد کر دیا گیا ہے۔ شریعت میں خلافت، امارت اور امامت درجہ بدرجہ اق و حدت کے تحفظ کے لیے ہیں اسی لیے جب خلافت سے یہ مقصد حاصل ہونا مفتود ہو جائے تو شریعت نے اس کا نام ملک غصوض رکھا ہے یہ اسی وحدت کی فنا کی طرف اشارہ تھا جو دراصل رسولوں کی ذات سے وابستہ ہوتی ہے۔

عس اسی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال کانت سنو اسرائیل تسد سہم الانبیاء کلما
ہلک نبی خلفہ نبی و انہ لانی بعدی و
سیکون خلفاء فیکثرون الحدیث
ابو ہریرۃ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بنی اسرائیل کی سیاست کی تلبانی انبیاء علیہم السلام فرمایا کرتے تھے جب ایک نبی فوت ہو جاتا اس کے قائم مقام دوسرا جاتا چونکہ میرے بعد کوئی نبی نہیں ہے اس لیے اب عنان انتظام خلفا کے ہاتھ میں رہے گا
(مبیق علیہ) اور وہ بہت ہوں گے۔

خلاصہ یہ کہ رسولؐ میں اوتار و بروز و ابلیت کا کوئی تصور نہیں ہوتا اور محض ایک ریفاہ مرد مسلح کی حیثیت بھی نہیں ہوتی۔ نصاریٰ نے رسالت کو ابلیت کے عنوان سے سمجھنے کی کوشش کی وہ بھی غلط راہ پر نکل گئے۔ براہمد اور جوگیوں نے اس کو اوتار کا علاقہ بنا دیا وہ بھی مینیت یا حلول کے روگ میں پھنس گئے۔ نصاریٰ نے رسولؐ کو خدا سے اتنا قریب سمجھا کہ پھر انہیں دوئی قائم رکھنا دشوار ہو گیا ورجہ پیدروشنی میں اس کو خدا سے اتنا دور سمجھ گیا کہ اس کو صرف ایک ریفاہ مرد کی حیثیت دی گئی۔ یہ دونوں راستے افراط و تفریط کے رستے ہیں اگر اس کی حیثیت رسول کے لفظ ہی سے قائم کی جاتی تو یہ مغالطے پیش نہ آتے اور واضح ہو جاتا کہ وہ اللہ تعالیٰ سے اتنا بعید نہیں ہوتا جیسا کہ عام انسان اور اتنا قریب بھی نہیں ہوتا جتنا کہ اوتار و ابن۔ وہ بعید ہو کر اللہ تعالیٰ سے انتہائی قریب ہوتا ہے اور انتہاء درجہ قرب کے باوجود پھر احد و وحدے حصول و اتحاد کا کوئی علاقہ نہیں رکھتا۔ اس کا نام قرب و ابلیت نہیں یہ قرب رسالت ہے۔ یہ انسان کے لیے مدارق قرب کی وہ آخری منزل ہے جس کے بعد کوئی منزل نہیں اگر ان دونوں میں فرق سمجھ لیا جاتا تو ایک محبت کی زبان سے جو کبھی اضطراب میں عاشقانہ کلمات نکل جاتے ہیں نہ نکلتے اور وہ اپنی تمام لہجہ ترانیوں کی بجائے یہ کہہ کر خاموش ہو جاتا۔

زاف حمد و نعت اولی است بر خاک ادب خشن

تجودے می توان کردن درودے می توان گفتن

سی یہ سنی مذاہب نے رسولؐ کی اس درمیانی ہستی کے لیے جو جامع سے جامع لفظ اختیار کیا تھا وہ خود لفظ رسولؐ تھا اور اسی لیے اذانوں میں خطبوں میں نمازوں میں جس لفظ کا بار بار اعلان کیا جاتا ہے وہ یہی لفظ رسولؐ ہے۔ آج دنیا رسولؐ کی معرفت کے لیے خود لفظ رسولؐ کو کافی سمجھتی ہے اور اپنی طفل تلی کے لیے دوسرے عنوانات تراش تراش کر اپنے ذہن میں رسولؐ کی حیثیت قائم کرنا چاہتی ہے۔ یاد رکھو یہ کبھی نہیں ہوگا کبھی نہیں ہوگا رسولؐ کی معرفت تم کو لفظ رسولؐ سے زیادہ صحیح کسی اور لفظ سے حاصل نہیں ہو سکتی۔

ہمارے مضمون حجیت حدیث میں رسولؐ کی حیثیت پر قرآن کی روشنی میں بھی کلام کیا گیا ہے مقدمہ دیکھا جائے۔



ایمان کی تعریف پر اجمالی نظر

کامل ایمان کی تعریف * شریعت میں ایمان و اسلام صفت انقیاد و اطاعت کی اس آخری منزل کا نام ہے جس کے بعد اوامر الہیہ اور منہیات شریعیہ کے قبول کرنے سے قلب میں کوئی انحراف باقی نہ رہے۔ مخبر صادق پر وہ اعتماد حاصل ہو جائے کہ پھر دل کی تمام خوش حالی اور رون کا کامل سرور اس کی تصدیق میں منحصر نظر آنے لگے گویا جذبہ وفاداری طلب وائل کی مہلت نہ لینے دے۔ رہنمائی میں ہر نئی قربانی ایک نئی لذت ہو اور ایک ادنیٰ نافرمانی وہ تلخ گھونٹ ہو جائے جو گلے سے اتارے نہ اترے۔

ایمان بالغیب ایمان کی سب سے بڑی صفت ہے *

هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ (یہ کتاب) راہ دکھانے والی ہے (اللہ) سے ڈرنے والوں کو جو یقین

کرتے ہیں بے دیکھی چیزوں کا (مدد ۶-۳)

اس آیت میں ان ہی سرفروشنوں کی اس سرمستی کا ذکر کیا گیا ہے یعنی یہ وہ جماعت ہے جو محض جذبہ انقیاد میں دیکھی اور ان دیکھی باتوں کی یکساں تصدیق کر چکی ہے۔ آنکھ اکر دیکھتی اور تصدیق کرتی ہے کان اکر سنتے اور مان لیتے ہیں تو یہ ن کا فطری اقتضاء ہونا چاہیے لیکن آنکھیں دیکھتیں کان اکر نہیں سنتے پھر ان آنکھوں اور کانوں کے اعتماد پر جن کی صداقت پر سار جہان قربان استعدا دہریتے ہیں تو پھر بلاشبہ یہ ان کے ایثار و انقیاد کی آخری دلیل ہوئی یہی وثوق اور اعتماد ایمان کی روح ہے۔

دلائل کی حقیقت اور اس کا وزن * دلائل کی روشنی بھی کوئی روشنی ہے جو ایک قدم پر اگر چمکتی ہے تو دوسرے ہی قدم پر گل ہو جاتی ہے۔ اگر نبی صاحب وحی ہے اور جو کہتا ہے وہ خدا کے تعالیٰ کی طرف سے کہتا ہے تو اس کے اعتماد پر اس کے تمام دین کو تسلیم کر لینا ایک اقتضاء یعنی ہونا چاہیے۔ کسی حقیقت کے مسلم ہو جانے کے بعد بھی دلائل کی تلاش روشن خیالی نہیں بلکہ ایک مختصر راہ کو اور طویل کر دینا ہے۔ اسی لیے انبیاء علیہم السلام دنیا میں تشریف لانے کے بعد دعوت منظرہ کے بجائے شروع سے عمل کی دعوت دیتے ہیں۔ گرمہ صرف دلائل پر ہو تو دلائل کبھی کبھی ہر دو طرف پیدا ہو جاتے ہیں ماسوائے اس کے مطالب کی نزاکت کبھی دلائل کی رسائی سے ہمارا ہوتی ہے۔ پھر مذاق کا تفاوت سمجھ اور فہم کا اختلاف اس پر وہم انسانی کی مزاحمت یہ سب وہ موانع ہیں جو اگر نفس تصدیق کے لیے نہ سہی مگر کم زور عمل کے لیے تو یقیناً سد راہ بن جاتے ہیں اسی لیے قرآن کریم نے صرف اطاعت و انقیاد ہی کی ایک راہ بتلائی ہے۔

مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ

جو پھر رسول تمہارے پاس لے کر آئے اس کو اختیار کرو اور جس سے

روکے اس سے روک جاؤ۔

فَاتَّخِذُوا (حشر ۷)

دلائل کا وسیع اور بھی پیچہ دور جا کر آخراق صفت انقیاد پر ختم ہو جاتا ہے ورنہ ایک مقصد کے حصول کے لیے مقدمات کی اتنی سہارا نریاں و رکارتوں کی کہ ان سب کا ملے کر نا ضروری ٹھہرے تو پھر تمام نمر میں ایک مقصد کا حصول بھی خواب و خیال سمجھ لینا چاہیے۔ ہر نفس ایک تجربہ کار محقق کا قول خواہی کیا ہو، دلیل بدلتی ہے جو تباہ راہ دلائل کا وزن اپنے اندر رکھتی ہے آج بھی ہم اپنے دلائل و براہین کا سدا آئیں یورپ کے فلاسفوں کی تھیوریوں پر جا کر ختم کر دیتے ہیں اور صرف ان کے انما کا حوالہ دے دینا دلائل کی وہ مہر کی تصور کرتے ہیں جس کے بعد تمام دلائل سے بے نیازی ہو جاتی ہے۔ اس کی وجہ یہ نہیں ہوتی کہ یہ تھیوریاں بے دلیل و مبہم ہونے کے قابل ہیں

بندہ اس کی تہ میں یہ علم یقین پہلے حاصل ہوتا ہے کہ یہ تھیوریاں ان فلاسفروں کے نزدیک چونکہ اپنے دلائل سے ثابت شدہ ہیں ہذا ان دلائل کا تلاش کرنا اور پھر ان کا دہرانا محض ایک مسافت کا طویل کرنا ہو جاتا ہے۔

نبیہم السلام اور ان کے علوم کا مرتبہ * ٹھیک ان پر علوم انبیاء کو قیاس کر لینا چاہیے۔ اگرچہ ”چہ نسبت خاک را با عالم پاک“ ان کے علوم بھی اپنی جگہ ایسے دلائل سے ثابت شدہ ہوتے ہیں جہاں باطل کو کہیں سے راہ نہیں ملتی بلکہ وہ علم یقین کے اس مقام پر پہنچتے ہیں جس کے بعد ان کا لقب برہان مجسم ہو جاتا ہے۔

بِأَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا. (النساء: ۱۷۴)
اے لوگو! پہنچ چکی ہے تمہارے پاس ایک سند تمہارے پروردگار کی طرف سے اور ہم نے تم پر واضح روشنی اتاری۔

بندہ کا کمال تفویض و تسلیم ہے * اس لیے انبیاء علیہم السلام کے علوم ان کے اعتماد پر تسلیم کر لینا کورانہ تعہد نہیں بلکہ مجسم ایک برہان و رجحان بندہ کی تقلید ہے۔ سچ تو یہ ہے کہ ایمان کی تمام قیمت بندہ کی صرف یہ ہے کہ وہ رسول و وقت کے سامنے اپنی ساری من ترانیاں ختم کر دیتا ہے۔ درحقیقت یہ اس کی ایک زبردست قربانی ہے جسے وہ اپنے ضعیف و ناتواں ہاتھوں سے اپنے رب کی ہر گاہ میں پیش کرتا ہے۔ انسان کی بے صبر فطرت اپنی جیسی مخلوق کو ایسے مقام پر کبھی نہ پہنچا پسند نہیں کرتی جہاں بے دلیل سرنگوں ہو جائے تمام انسانوں کے لیے وقت کا سب سے بڑا فریضہ ہو جائے (یعنی رسول) خدا کے تعالیٰ کی مخلوق ہے اور اسی کی اطاعت اپنا فرض تصور کر سکتا ہے۔ اسی سے مشرکین عرب میں بھی تمام جہالتوں کے باوجود ایک جماعت خدا پرست تھی اور بڑی خود کو حید کا انکار نہ کرتی تھی۔

اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون (اور) جب کہا جائے ان سے کہ سوائے اللہ کے کوئی (اور) معبود نہیں تو غرور کرنے لگتے ہیں۔

یہاں فقہ سجحدون اس لیے ارشاد نہیں فرمایا تھا کہ اس دعوت سے انہیں انکار نہ تھا البتہ مسلمانوں کی آواز پر ان کا ہم آہنگ ہو جانا ان کے نزدیک اپنی بڑائی کے خلاف تھا۔

آدم علیہ السلام کو سجدہ کا امر فرمانے کا فلسفہ * عالم کا سب سے پہلا شئی یعنی اللہ خالق السموات و الارض کی عبادت سے کبھی منکر نہیں ہو سکتا مشیت ایزدی نے اس کے دعوئے انقیاد کا سب امتحان لیا تو اپنی عبادت کا امر فرما کر نہیں دیا بلکہ ایک مشیت خاک کے سامنے سر جھکانے کا امر فرمایا۔ ظاہر ہے کہ سر جھکا دینا کوئی بڑی بات نہ تھی مگر ہاں، شہادی تھی تو یہ تھی کہ ایک ضعیف ہستی کے سامنے سر جھکانا جو مخلوق ہونے میں اس کی برابر کی شے ایک ہو اس کی آواز فطرت کے برخلاف اور بظاہر ایک بے دلیل بات تھی۔ اس سے رہانہ گیا اور انا خير من ذلك حلفت مني من فار و حلفت مني مني (یونکہ) مجھ کو دنیا ہے تو نے آگ سے اور طین، (لا عرف ۱۲) اس کو بنایا مٹی سے۔

شیطان کے معارضہ کی حقیقت * کانعز و لک ہیں دلائل کی پیروی کا جو نتیجہ ہو سکتا تھا وہ بندہ اس کا یقین و کبر اور طبعی انحراف چھوڑ اور غرور و تعصب و رضائی اس منزل میں چل کرنا کامرور کیا۔ جہاں خیر و شر کا سال ہی باقی نہیں رہتا اور چوں کہ چر کا میدان تنہا ہو جاتا ہے فراق و وصل پہ باشد رضائے دوست طلب کہ حیف باشد از غیر او تمنائے طبعی انحراف و علوم کا خاصہ * طبیعت کے انحراف کا یہ خاصہ ہے کہ وہ تلاش حق کی تمام توقع لب رویتا ہے اور وہ نشہ پیدا کرنے سے جس کے بعد اپنی سوائے اللہ کے سامنے دلائل و براہین کی آچھو پار نہیں ہوتی اطراف و جواب سے آنکھیں بند ہو جاتی ہیں اور اس سے شہرہ کی کے علم میں جو فیصلہ اپنے خیال میں آ جاتا ہے وہ آخری فیصلہ نظر آتے لگتا ہے۔

فضیلت کے لئے صرف مادہ کا شرف کافی نہیں ہے * ابلیس نے صرف عنصر آتش کے شرف پر نظر کی یہ اس کا تصور نظر تھا عنصر خاک کو ضعیف ترین عنصر سمجھتا تھا کہ اس میں بھی کوئی جہت ایسی پیدا ہو جائے جو اسے قوی و برتر عنصر سے بھی افضل بنائے اگر ابلیس انسان و صورت و طرف بھی نظر کر لیتا تو اپنے مادہ کا شرف اس کی آنکھوں سے اوجھل ہو جاتا عنصر آتش ہزار اشراف سہی مگر یہاں صورت ایک حرف کن نے عطا کی تھی۔ عنصر خاک پر جو نقش و نگار نظر آئے وہ نقاش ازل کے خود اپنے دست قدرت کا بااداسطہ ماکہ تھا۔

لما خلقت بیدی کی لطیف تفسیر اور شیطان کے معارضہ کا جواب *

قال یا ابلیس ما معک ان تسجد لما خلقت بیدی استکبرت اثم کنت من العالین (ص ۷۵) فرمایا اے ابلیس تجھے کس چیز نے روکا کہ سجدہ کرتا اس کو جس کو میں نے اپنے دونوں ہاتھوں سے بنایا تھا یہ تو نے غرور کیا یا تو درجہ میں بڑا تھا۔

مناظرہ ابلیس میں نسل انسانی کے لئے ایک عظیم موعظہ * نصب خلافت سے پہلے ہی یہ سبق تمام نسل انسانی کو دے دیا گیا تھا کہ اسے بھی اپنی اطاعت و تقید کا امتحان دینا ہو گا اور کامیابی صرف اس صورت میں متصور ہوگی جب کہ خدا نے رب اعزت کی رضا جوئی میں اس کے رسول کے لئے بھی سب دلائل و ہیجہ باطاعت پیدا ہو جائے جو خود اس کے لئے موجزن ہو سکتا ہے۔ اب یہ بات بھی سمجھ میں آگئی ہوگی کہ رسولوں کی باتوں پر بے دلیل یقین کر لینا یوں رہن ایمان قرار دیا گیا ہے۔

انصار کی محبت علامت ایمان کیوں ہے؟ * حدیث شریف میں انصار کی محبت کو علامات ایمان میں اسی لئے شمار کیا ہے کہ رسول اور اس کے کنبہ و قبیلہ یا ہم وطن کی محبت ہر مسلمان میں طبعی طور پر جمی ہو سکتی ہے اور ہونی چاہیے مگر انصار کی محبت جو نہ اس کا ہم قبیلہ تھے نہ ہم وطن مگر ہو سکتی ہے صرف اس سے کہ انہوں نے رسول کی ایسے آزرے وقت اعانت کی تھی جب کہ اس کے قبیلہ تک نے اس کا ساتھ چھوڑ دیا تھا اور باشبہ یہ محبت کم از ایمان ہی کا ثمرہ ہو سکتی ہے۔ محبوب تو نظر عاشق میں سہرا سر محبوب ہوتا ہے مگر اس میں کمال کیا ہے کہ اس کی ہر ہر ادا عاشق کی دلربائی کا مستقل ایک ایک افسوس ہوتا ہے۔

کمال محبت کی رضا میں فنا ہو جانا ہے * کمال محبت تو یہ ہے کہ اس کی رضا میں وہ فنا میسر ہو جائے کہ پھر یگانہ و بیگانہ نہ ہو و محبوب کا امتیاز جاتا رہے بلکہ تمام محبت و شفقت ہمدردی و سلوک تعاون و سازگاری کا وہی ایک محور و مرکز بن جائے۔ مال و ادا کا تو ذکر کیا ہے اپنے نفس سے گر محبت رہ جائے تو وہ بھی اسی کی خاطر ہو۔ ان صلونی و نسبکی و منجی و منجی للہ رب العالمین۔ اس کی رہ میں تمام قربانیاں شیریں بن جائیں اور اس کے خلاف میں ساری خوش حالیاں کاٹنے نظر آئیں اس کے نام پر گردنیں اتر و دین حیوۃ ہدی معلوم ہو و اپنی قربان گاہ سے ایک قدم پیچھے بنانا موت ابدی نظر آئے اور یہ سب کچھ اس تصور میں ہو کہ یہ ساری جاں ثریاں گو اس قابل نہ تھیں کہ محبوب کے لئے قابل نظر ہوں مگر ایک عاشق کی یہ حسرت ہونا چاہیے کہ راہ عشق میں جو قربانی وہ کر سکتا ہے کر گزرے حضرت بال و عمار کے سرفروشانہ جذبات پر سیرت نگاروں کو حیرت ہے مگر خود ان کی زبانی اگر دریافت کیا جاتا تو ساقی کوثر کے

عن حسرت ان اسس صلی اللہ علیہ وسلم قال لما خلق اللہ ادم و ذریئہ قالت الملائکۃ یا رب خلقتہم ما کمون و بشریون و یسکحون و یرکبون فاحملہم الدنیا و لنا الاخرة قال اللہ تعالیٰ لا احمل من خلقتہ بیدی و نفعتہ فہم من روحی کمین قلت لہ کیوں (ترجمہ) یہاں مشکوٰۃ شریف) حضرت جابر سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے آدم و نسل ان کو پیدا فرمایا تو فرشتوں نے عرض کیا اے پروردگار تو نے ان کو ایسا بنایا ہے کہ یہ کھاتے پیتے نکاح کرتے اور سارے ہیں (ہم اس باتوں سے محروم ہیں) اس سے انہیں ان کے حصے لگائے اور آخرت ہمارے حق تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ جس مخلوق کو میں نے اپنے ہاتھوں سے بنایا اور اپنی طرف سے اس میں روح و جان ہے اس کو ان کے برابر نہیں کروں گا جن دونوں نے حرف کن سے بنایا ہے

باتھ سے ان جام پینے والوں سے شاید انہیں شکایت ہوتی جنہیں اس کے ہاتھ سے جام پی کر تکلیف و راحت کا احساس باقی تھا۔

ازاں انیوں کہ ساقی کردہ بد مست رفیقاں رانہ سر ماند نہ دستار

ایمان میں اسی منزل کا نام مقام یقین ہے دیکھو حجۃ اللہ صفحہ ۹۱ شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ عقل انسانی جب نشہ یقین سے مخمور ہو جاتی ہے تو قلب و نفس بھی اس سے اس قدر متاثر ہو جاتے ہیں کہ پھر عالم غیب پر ان کو محسوسات کی طرح یقین نصیب ہو جاتا ہے فقر و غنا، حیوۃ و موت کے فرخندہ سے انسان بے نیاز ہو جاتا ہے اسباب کی قید و بند سے رستگاری میسر آ جاتی ہے۔

ایمان مذہب کی روح اور بنیاد ہے * یہ ہے وہ ایمان جس پر مذہب کی تمام بنیاد قائم ہے کوئی عقیدہ اپنے دامن میں خواہ کتنی ہی نزاہت اور نفعتیں کیوں نہ رکھتا ہو مگر اس نور ایمانی کے بغیر نظر شریعت میں وہ صرف ایک ظلمت کدہ اور سرتاسر تاریکی ہے۔ کوئی عمل مجاہدات و ریاضات کے خواہ کتنے ہی مراحل کیوں نہ طے کر چکا ہو مگر بدون اس روح ایمانی کے ایک تن مردہ اور میزان آخرت میں قطعاً بے وزن ہے۔ ﴿فَلَا تَقْنَمُ لَهُمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ زُنَانُهُ﴾ (الکہف ۱۰۵) (پس ہم ان کے لیے قیامت کے دن کوئی توں قائم نہ کریں گے) عقائد و اعمال کا تو ذکر کیا ہے کوئی معمولی سی معمولی نیت بھی خواہ کتنی ہی صاف و ستھری کیوں نہ ہو اس سرمایہ ایمان کے بغیر بارگاہ بے نیاز میں کوئی اعتبار نہیں رکھتی یہ ایمان عقائد و اعمال اور نیتوں کی وہ واحد روح ہے جس کے بعد کفر کی تورق و تاریکیاں چشم زدن میں کافور ہو سکتی ہیں۔ آتش کدہ جہنم اس کے روبرو سرد ہو سکتا ہے اور گلزار عدن اس کا ایک طے شدہ معاوضہ بن جاتا ہے۔ ایک معمولی سجدہ طاعت صد سالہ کے لیے مایہ رشک اور مٹھی بھر جو کا صدقہ بے شمار تضاعیف (زیادتیاں) کا مستحق نظر آنے لگتا ہے۔ غرض سعادت ابدیہ کی مبداء کی خبر ہے اور شقاوت ازلیہ اس سے محرومی کا نشان ہے۔ یہ سب کچھ اس گچی کتاب میں موعود ہے جو غلط گوئی سے بالکل منزہ اور مبالغہ آمیزی سے یکسر مبرا ہے۔

ایمان کی تعریف پر تفصیلی نظر

اشیاء کے وجود کی تین صورتیں * کسی چیز کے وجود کی عالم میں تین صورتیں ہو سکتی ہیں۔ (۱) غلطی (۲) ذہنی (۳) عینی۔ وجود لفظی ایک نا تمام وجود ہے * ان ہر سہ اصناف میں غلطی و وجود سب سے ضعیف اور کمزور وجود ہے جو مقصد و اغراض کسی شے کے وجود میں محفوظ ہو سکتے ہیں ان میں سے کوئی بھی اس وجود پر مرتب نہیں ہوتا۔ اس لیے اگر اس وجود کو عدم کے برابر کہہ دیا جائے تو بے جا نہیں ہے۔ پانی کا لفظی وجود کسی تشنہ کی پیاس نہیں بجھاتا اور نہ روئی کا صرف زبانی تذکرہ کسی بھوکے کا پیٹ بھرتا ہے۔ وجود عینی لفظی وجود سے قوی ہے * (۲) وجود ذہنی گو لفظی وجود سے قوی تر ہے مگر شے کے تمام آثار و احکام مرتب ہونے کے لیے یہ بھی ناکافی ہے۔

کسی چیز کا وجود عینی ہی اس کا مکمل وجود ہوتا ہے * (۳) وجود عینی و وجود ہے جو خارج میں کسی کے اعتبار سے بغیر موجود ہوتا ہے اسی وجود کو درحقیقت وجود کہا جاسکتا ہے بقیہ اصناف اس کے توابع اور فروع ہیں یہی مبداء آثار ہے اور اسی پر شے کے سب حکام مرتب ہوتے ہیں۔ آنکھوں کی تروتازگی، قلب و جگر کی سیرابی، اشجار و ثمار کی سرسبزی یہ سب پانی کے وجود عینی ہی کی کرشمہ سازیاں ہیں، اسی لیے جب کوئی پیاس پانی مانگتا ہے تو اس کا مقصد پانی کا عینی وجود سمجھا جاتا ہے اور اس کا لفظی یا ذہنی وجود کسی کے خواب و خیال میں نہیں آتا۔ اسی طرح ایمان کے وجود کی بھی تین صورتیں ہیں (۱) لفظی (۲) ذہنی (۳) عینی۔

سابق تمہید کی بنا پر ایمان کا لفظی وجود بیکار محض ہونا چاہیے جب کسی تشنہ کے لیے پانی کا صرف لفظی وجود کارآمد نہیں ہوتا تو انبیاء عظیم السلام کی دعوت کے جواب میں ایمان کا صرف لفظی وجود کیا مفید ہو سکتا ہے مگر یہاں ایک سخت مشکل یہ درپیش ہے کہ عام بشریت کی

مرتا سر جتنی اس کی جازت نہیں آتی کہ وہ اپنے مافی الصمیر کو الفاظ و حروف کا جامہ پہنائے بغیر ادا کر سکے اس کی قلبی ترجمانی کا یہی ناکتم آتا ہے۔ سراسر اچھی ناقابل اعتبار ٹھہرے تو عالم انسانی کا تمام کاروبار معطل اور بیکار محض ہو جائے۔ اس لیے چار و ناپا پریران کا نقش وجود بھی شریعت میں یہ حد تک قابل اعتبار سمجھا گیا ہے۔

امروہی افلاس الناس حسی بقولہ لا الہ الا اللہ میں اس بات پر مامور ہوں کہ جب تک کفار الا اللہ نہ کہیں ان سے جنگ جاری رکھوں۔
ب۔ یہاں کی رافعت اور بلند کی کتبہ یا اس کی فیاضی سے تعبیر کیجئے کہ محض زبانی کلمہ توحید پر اس نے جان بکھتی کا احسان فرمایا ہے اور کسی نے سراسر ایمان و یقین سے صدر (دل کے راز) سے کوئی بحث نہیں کی۔^۱

اس جملہ یہ دھوکا نہ دھانا پڑے کہ اسلام میں تصدیقی قلبی کے بغیر صرف زبانی اقرار کر لینا بھی کوئی وزن رکھتا ہے۔ یونہی تصدیقی ایمان کا وہ اہم رکن ہے جو یک لمحہ لیے بھی کسی حالت میں قطع نظر کے قابل نہیں سمجھا گیا حتیٰ کہ بحالت اکراہ جب کہ اپنی بان پر بن رہی ہو زبان سے کلمہ کفر دکرے تو صرف اسی شرط سے اجازت دے دی گئی ہے کہ قلاب کی گہرائیاں ایمان و یقین سے ٹہریں اور معمور رہیں۔
الا من انکرہ و قلبہ مطمئن بالایمان (نسخہ ۱۰۶) عمروہ شخص جس پر زبردستی کی گئی اور اس کا دل برقرار رہے۔

جو صورت حدیث میں مذکور ہے وہ یہ ہے کہ اگر زبان اقرار کر لیتی ہے اور دوسری کوئی دلیل جو قلبی انحراف پر دلالت کرے ہمارے سامنے موجود نہیں ہوتی تو اس وقت ہم اس بات کے مامور ہیں کہ اس اقرار جی کو قلبی تصدیقی کی دلیل سمجھیں۔

اسلام جو اخلاقی عہد کا سب سے اول معلم ہے کسی کو یہ اجازت نہیں دیتا کہ وہ اپنے جیسے ایک انسان کی زبان کو باوجود جھٹکا قرار دے کر اس کے متعلق کسی اندرونی کمزوری کی بناء پر اپنے ضمیر کے خلاف بولنے کا تصور کرے۔ دنیا میں ایک بڑے سے بڑا انسان خود خدق کے کتنے ہی بلند مقام تک یوں پہنچ چکا ہے کہ ابھی اپنے حریف پر بھی بحالت جنگ اعتماد کا خیال نہیں کر سکتا یہ اسلام ہے جو یہ دعوت دیتا ہے کہ تم اپنے حریفوں کی زبان پر بھی اعتماد کر لو اور اس تشویش میں نہ پڑو کہ ان کے دلوں میں کیا ہے اگر ان میں کوئی میدروح ہو تو یک دن وہ خواہ مخواہ اپنے اس صدق نہ کذب پر تادم ہوئی اور دل بھی زبان کی طرح اسلام کا کلمہ پڑھ لینے پر مجبور ہو جائے گا۔

ایک مرتبہ صحابہ کرامؓ نے ایک کافر کو بکریاں چراتے دیکھا۔ دوران جنگ میں ایک فریق دوسرے فریق کی گھات میں لگا ہی رہتا ہے۔ سچ پٹے ارادہ کیا کہ اس کی بکریاں چھین لیں اس نے اپنا پانہ کمزور دیکھا اور وہ وقت آگیا کہ جو اسلام مدت سے اس کے سینہ میں گھوم رہا تھا اب دل میں اتر آئے وہ اسلام لے آیا مگر اس حال میں دشمن کا اقرار و قناری انسان کی کمزور فطرت کب قبول کرتی۔ اس لیے صحابہ کرامؓ نے اس اسلام کو صرف مال کے بچاؤ کا ایک ذریعہ سمجھا اور اس کی بکریاں غنیمت کا مال بنائی گئیں۔ لیکن اسلام جو اخلاق کے آخری منزل صرف زبانی سکھانے نہیں آیا تھا بلکہ طے کرانے آیا تھا اس کمزوری کو کب برداشت کرتا اس واقعہ کی اہمیت محسوس کی گئی اور تنبیہ کی گئی کہ وحی الہی کو دخل دینا پڑا اور در نہایت تنبیہ آمیز لہجہ میں ارشاد ہوا۔

۱۔ حنفیوں نے یہ فرماتے ہیں کہ اسلام کے ثبوت کا دار و مدار کسی ایسی ہی چیز پر ہونا چاہیے جس کا علم ہرکس طور پر سب کو ہر کے ارضہ کے روبرو ہے۔ علم پر اس کا فیصلہ بیوز دیجاتا تو قیناً منافقین کا گروہ کفار میں شمار ہوتا۔ اب اگر ان کو قتل کیا جاتا تو انہیں حق یہ بدنام کرنے کا موقعہ تھا کہ آپ اپنے اس سبب و رفقا کو بھی قتل کر دیتے ہیں۔ اس لیے کلمہ توحید کا زبانی اقرار ہی اسلام قبول کرنے کا معیار قرار دے دیا گیا اور اسی ایک طمہ پر جنگ کے گھبراہٹ کا دار و مدار رکھ دیا گیا۔ (کتاب الایمان ص ۱۷۲)

اسلام سے قبل ہی احکامِ اسلام کا نفاذ کر دینا تو غیر معقول ہے اور زبانی اقرار کیے بغیر ہمارے پاس اسلام پر کوئی شہادت نہیں اس لیے اس سے سوچا رہی کیا ہے کہ نفاذِ احکامِ اسلام کے لیے اقرار باللسان کو شرط کہا جائے۔

علامہ تفتازانی فرماتے ہیں کہ اگر اس اقرار کا صرف یہ مقصد ہے تو تنہائی کا اقرار کافی نہ ہونا چاہیے بلکہ کم از کم مسلمانوں کے امیر کے سامنے ہونا چاہیے تاکہ اجراءِ احکام کا اصل مقصد حاصل ہو سکے۔ اس امر پر فریقین کا اتفاق ہے کہ مطالبہ کے بعد زبان سے اقرار کرنا بہر کیف ضروری ہے کیونکہ اب اقرار نہ کرنے کے معنی گویا انکار کرنا ہیں یہ کفرِ نجو دکھاتا ہے۔

و جحدوا سہا و استبقنہا انفسکم (احسان: ۱۹) اور انکار کیا ان (آیات) کا حالانکہ اپنے دل میں اس کا یقین کر چکے تھے۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ کبھی دل اندر سے یقین کرنے کے لیے مجبور ہوتا ہے مگر زبان پھر بھی انکار سے باز نہیں آتی اس کا نام اصطلاح میں کفرِ عناد ہے۔ حضرت استاذ قدس سرہ فرماتے تھے کہ ہمارے فقہاء نے ایمان کی تعریف میں اسی لیے اقرار کا اضافہ کر دیا ہے کہ جو تصدیق قلبی زبانی انکار کے ساتھ ہو وہ ایمان کی تعریف میں داخل نہ رہے اور یہ سمجھا ہے کہ جب زبان کے لیے اقرار کرنا لازم ہو جائے گا تو اب انکار کی گنجائش ہی نہیں ہوگی۔

حافظ ابن تیمیہ نے اس کو دوسری طرح ادا کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب تک اقرار نہ ہو ہمارے پاس اس کا کیا ثبوت ہے کہ اس کے قلب میں حقیقتہً تصدیق موجود ہے لہذا اگر ایک شخص مطالبہ سے بعد بھی اقرار نہیں کرتا تو ہم اسی پر محمول کریں گے کہ اس کو تصدیق قلبی حاصل نہیں ہے اس لیے نہایت ضروری ہے کہ اقرار باللسان ایمان کا جزو قرار دیا جائے۔^۱

ہم کہتے ہیں کہ اگر اقرار کرنا اس مقصد کے لیے لازم قرار دیا گیا ہے جو حضرت استاذ مرحوم کے بیان سے ظاہر ہوتا ہے تو پھر رکنیت اور شرطیت کا اختلاف بہت بڑھا نا چاہیے۔ بلکہ اب مناسب یہ ہے کہ اختلاف کی تنقیح یوں کر دی جائے کہ اقرار کرنا، اتفاق ضروری ہے مگر ایک فریق نے اس کی اہمیت زیادہ محسوس کر کے رکنیت کا لفظ کہہ دیا ہے اور دوسری جماعت نے گواہیت کو تسلیم کیا ہے مگر رکنیت کا لفظ نہیں کہا پھر اگر پہلے فریق نے رکن کہا ہے تو لفظ زائد کہہ کر اسے ذرا پھیکا بھی کر دیا ہے۔

حافظ ابن تیمیہ یہاں ایک اور مفید تحقیق فرما گئے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ اقرار کے دو معنی آتے ہیں۔ (۱) زبان سے تصدیق کرنا (۲) تزام طاعت اور عبد عمل و فرمان برداری آیت ذیل میں یہی دوسرے معنی مراد ہیں۔^۲

وَ اِذَا احَدُ النَّاسِ مِثْقَالَ شَيْءٍ لَّمَّا اٰتٰیْتُمْ مِنْ كِتَابٍ وَ حُكْمَةٍ ثُمَّ حَاوٰیْتُمْ رَسُوْلًا مُّصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَ لَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ اَلَا اَقْرَضْتُمْ وَاَحَدْتُمْ عَلٰی دَلٰلَتِكُمْ ضَرٰی قُلُوْا اَقْرَضُوْا۔

اور جب اللہ تعالیٰ نے انبیاء سے عہد لیا کہ جو کچھ میں نے تم کو دیا کتاب اور علم پھر تمہارے پاس کوئی رسول آئے کہ سچا بتائے تمہارے پاس والی کتاب کو تو اس رسول پر ایمان لاؤ گے اور اس کی مدد کرو گے۔ فرمایا کیا تم نے اقرار کیا اور اس شرط پر میرا عہد قبول کیا وہ

(آل عمران: ۸۱) بولے ہم نے اقرار کیا۔

اس آیت میں اقرار کا غلط عمل اور التزام طاعت ہی کے معنی میں مستعمل ہوا ہے کیونکہ یہاں انبیاء سے کسی مرقی صرف تصدیق مطلوب نہیں بلکہ اس کا عہد لیا جا رہا ہے کہ جو رسول تمہارے پاس آئے گا تمہیں اس کی اطاعت کرنا ہوگی اس پر ایمان لانا ہوگا اس کی نصرت

کرنی پڑے گا۔ التزام طاعت کا بھی یہی مفہوم ہے اب اگر اقرار سے یہ معنی مراد لیے جائیں تو ایمان کی تعریف میں صرف اقرار کی قید کافی ہوگی ورنہ التزام طاعت کے تیسرے رکن کا اور اضافہ کرنا ضروری ہوگا۔ مزید تفصیل آئندہ آ رہی ہے۔

ایمان کا وجود ذہنی * تصدیق قلبی کو ایمان کا وجود ذہنی کہا جاتا ہے یہ تصدیق مختلف صورتوں میں پائی جاتی ہے، (۱) کبھی دلائل و براہین کا قیام نہ تسلط یقین کرنے کے لیے مجبور کر دیتا ہے۔ (۲) کبھی انسان از خود دلائل و براہین کا دروازہ جھانک کر علم یقین تک رسائی حاصل کر لیتا ہے۔ (۳) کبھی بلا وسائل و اسباب بدھتہ یقین میسر آ جاتا ہے۔ (۴) کبھی نہ دلائل کا شعور ہوتا ہے نہ اور کوئی فطری احساس صرف تقلیدی طور پر ایک ایمان پیدا ہو جاتا ہے۔ (۵) کبھی شمشیر کی جھنکار حجاب غفلت اٹھا دیتی ہے اور صداقت اسلام کا کس پڑنے لگتا ہے (۶) کبھی جان و آبرو کی حفاظت کی طمع قلب کو تصدیق کرنے کے لیے ابھار دیتی ہے۔

ان سب صورتوں میں گواختیاری یا انظرری طور پر تصدیق تو حاصل ہو جاتی ہے مگر ایمان کا وجود ذہنی اس وقت تک پھر بھی نہیں ہوتا جب تک کہ قلب اقرار و فاداری اور عہد فرمان برداری نہ کرے اسی کا نام انقیاد باطن ہے یہ علم نہیں ایک عمل قلب ہے اور اختیار ہے اسی لئے اس پر جزاء و سزا مرتب ہے اسی کو عقد قلبی سے تعبیر کیا گیا ہے۔ فقہاء کی عبارات میں ضروری ہے کہ تصدیق سے اسی خاص نوع کا ارادہ کیا جائے یا اقرار سے مراد التزام طاعت لی جائے ورنہ تصدیق و اقرار کے دو لفظ مل کر بھی ایمان کا پورا مفہوم شرعی ادا کرنے کے لیے کافی نہیں ہیں۔ حافظ ابن تیمیہ نے اپنی کتاب الایمان میں اس جزاء پر بہت زور دیا ہے۔ عام طور پر یہاں اعتراضات تو سینوں میں کھنک رہے ہیں اور بہت سے قلم جواب کے لیے جنبش کرتے نظر آتے ہیں مگر تشفی بخش جواب صرف حافظ ابن تیمیہ کا ہے۔

انسان ایک ضعیف مخلوق ہے مگر کبھی ایسی جسارت کر لیتا ہے کہ تصدیق اس کو حاصل ہوتی ہے مگر اقرار پھر نہیں کرتا اور کبھی اس سے بڑھ کر یہ غضب ڈھاتا ہے کہ دل سے تصدیق اور زبان سے اقرار بھی کر لیتا ہے مگر اس کو اپنا عقیدہ بنانے کے لیے تیار نہیں ہوتا۔

قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ. (عبس: ۱۷) انسان مارا جائے کس قدر ناشکر ہے۔

ہر قس جیسے علم کتاب کی تصدیق کا حال اس کے اور ابوسقیان کے مکالمہ سے ظاہر ہے اہل کتاب کی عام طور پر معرفت کا تذکرہ قرآن کریم نے بڑے وزنی الفاظ میں کیا ہے۔

يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَنَاءَهُمْ (الفرہ: ۱۷) اس رسول کو اس طرح پہچانتے ہیں جس طرح اپنے بیٹوں کو۔

مگر باری ہمہ ان کے کفر میں کسی کو مجال شبہ نہیں ہے ابوطالب کی داستان جاں نثاری سے کتب سیر کے صفحات کے صفحات مملو نظر آتے ہیں مگر یہاں بھی جمہور محققین ان کے کفر ہی کی طرف جارہے ہیں۔

بعض اہل نظر کا یہ خیال ہے کہ جو بے نظیر جاں نثاری جناب ابوطالب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں ظاہر فرمائی تھی وہ یقیناً کبھی خالی ج نہیں سکتی اس لیے ان کا رجحان ان کے اسلام کی طرف ہے قائل کے ان جذبات محبت کا ہمیں بہت احترام ہے مگر جن کے احترام کی خاطر یہ سارا احترام ہے کیا کہتے کہ خود ان سے اس زبردست دعویٰ کی کوئی صحیح سند نہیں ملتی۔ اعلاہ حق کی ذمہ داری اس موقع پر کچھ بڑی متقاضی ہے۔ مگر محل کی نزاکت خاموشی سے گزر جانا چاہتی ہے اس گویائی اور خاموشی کے مابین جو کچھ ایک مصنف کا تھیر قلم لکھ سکتا ہے وہ صرف اس قدر ہے کہ رب العزت کی بلند بارگاہ ہے جہاں کسی کی عداوت و جاں نثاری دونوں سے بے نیازی حاصل ہے۔

زمانہ جاہلیت میں عمر فاروقؓ کی شمشیر ایک بدترین ارادہ کے لیے بے نیام ہوتی ہے مگر شان بے نیازی ان پر سعادت کا دروازہ کھول دیتی ہے۔ ادھر جناب ابوطالب کی جاں نثاری، برتہ دروازہ کھٹکنا رہی ہے مگر شان استغناء التفات تک نہیں کرتی اور یہ بہہ کرد دروازہ بند کر دیتی ہے کہ حلف اللہ صما ہو کائن۔ فریق فی الحنة و فریق فی السعير۔ للہ

ان سب امور سے یہی نتیجہ پیدا ہوتا ہے کہ جب تک تصدیق کے ساتھ التزام طاعت اور انقیاد قلبی نہ ہو ایمان حاصل نہیں ہوتا۔ ہر قل اور اس جیسے اور اہل کتب نے تصدیق ضروری اور اقرار بھی کیا مگر کیا ایک لمحہ کے لیے بھی اپنا قدیم مذہب ترک کر کے دین محمدی میں قدم رکھا؟ جناب ابوطالب نے جاں نثاری کا جو نقشہ پیش کیا بلاشبہ وہ رہتی دنیا تک تاریخ صفحات کی زینت رہے گا مگر کیا ایک مرتبہ بھی اس کلمہ کے لیے ان کی زبان متحرک ہوئی جس کے لیے دیر سے رسول خدا اصرار فرما رہے تھے۔

انقیاد و باطن التزام طاعت و عہد وفاداری یہ وہ اوصاف ہیں جن کے بغیر تصدیق صرف علم ہی کا ایک مرتبہ رہتا ہے ایمان کے وجود نہیں کے لیے ضروری ہے کہ یہ علم ایسا صفت نفس بن جائے کہ پھر قلب اس کے سامنے سر تسلیم خم کر دینے پر مجبور ہو جائے اسی کا نام ہم نے عمل قلب رکھا ہے۔ بعض ضعیف اسناد و آیات میں ایمان کی تعریف میں ”عقد بالقلب“ کا لفظ وارد ہے۔ اسی طرح عبارات سلف میں بھی یہ لفظ پایا جاتا ہے ہمارے نزدیک اس کی مراد بھی یہی عمل قلب ہے۔

خلاصہ یہ کہ ایمان صرف تصدیق نہیں ہے بلکہ انقیاد قلبی اور التزام طاعت بھی اس کا جزاء اہم ہے اگر ایک شخص صرف تصدیق رکھتا ہے مگر عہد وفاداری نہیں کرتا وہ مؤمن نہیں کہلا سکتا اور اسی طرح اگر فرمانبرداری کے لیے تو آمادہ ہے مگر قلب و زبان سے تصدیق کے لیے آمادہ نہیں تو بھی وہ مؤمن نہیں ہے ایمان صرف اس صورت کا نام ہے کہ قلب و زبان تصدیق سے مزین ہوں اور شریعت پر عمل پیرا ہونے کا عزم بھی منہم ہو۔ گویا شرعی تصدیق اسی کا نام ہے۔

شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہ فرماتے ہیں۔ ”لے کہ قرآن و حدیث کے جو الفاظ خود شارع علیہ السلام کے بیان اور موارد استعمال سے کسی معنی کے لیے متعین ہو چکے ہیں بس وہی اس کے صحیح معنی ہوں گے۔ لغت میں عموم یا خصوص اس کے معنی پر کچھ اثر انداز نہ ہوگا۔ ایک متکلم جب اپنے بار بار کے استعمال سے ایک لفظ کے معنی خود متعین کر دیتا ہے تو پھر کسی کو حق نہیں رہتا کہ لغت کی استعانت یا دیگر شواہد سے اس کے کلام میں کوئی دوسرے معنی مراد لے۔ مثلاً یہی ایمان کا لفظ لے لیجئے لغت میں گویا لفظ تصدیق کے لیے موضوع ہے مگر شارع مایہ السلام نے اس لفظ کو جب استعمال کیا ہے تو ایک خاص نوع کی تصدیق کے لیے ہی استعمال کیا ہے اس لیے اب احادیث میں اس لفظ سے وہی تصدیق مراد لی جائے گی جو اس کے تکرر سے کر رہیانات سے متعین ہو چکی ہے۔ فرض کرو ایک شخص دربار نبوت میں حاضر ہوتا ہے اور تصدیق کے ساتھ یہ بھی کہتا ہے کہ میں نہ آپ کے احکام بجا آؤں گا نہ جس چیز سے آپ منع فرمائیں گے باز رہوں گا نہ فرائض خمسہ ادا کروں گا ہاں شراب

لے۔۔۔ کتب احادیث کے مطالعہ کرنے والوں نے حیرت ہے کہ بعینہ یہ سوال جب حضرت رسالت سے بہت پہلے کیا جا چکا ہے اور اس کا جواب بھی خود زبان فیض ترجمان سے صادر ہو چکا ہے تو پھر اس کے بعد بھی قیاس آرائی کا کیا کوئی موقع باقی رہ جاتا ہے؟ صحیح بخاری و مسلم میں ہے کہ ایک مرتبہ آپ سے دریافت کیا گیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ نے اپنے چچا کو کیا نفع پہنچایا؟ آپ کے یہ ہمیشہ سرکاف رہا کرتے تھے آپ نے جواب دیا کہ میری وجہ سے ہی ان کے عذاب میں اتنی تخفیف کروئی گئی ہے کہ صرف آگ کے وہ جوتے ان کو پہنا دیے گئے ہیں جن کی تیزی سے ان کا ماتھ کھول رہا ہے اگر میں نہ ہوتا تو جہنم کے سب سے نیچے طبقے میں ہوتے۔

یہ بحث ابھی نہیں ہے کہ یہ جاں نثاری رسول خدا کے لیے تھی یا ایک عم کی اپنے ابن عم کے لیے۔ انصاری کی محبت اس لیے کہ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نرسیت کی ایمان کی علامت ہے اور اسی حیثیت سے ان سے بغض نفاق کی نشانی ہے مگر یہ حیثیت اگر ملحوظ نہ رہے تو نہ وہ ایمان کی علامت ہے اور نہ یہ نفاق کی۔

یوں گا چوری 'زنا' نکاح محارم کروں گا۔ غرض جو ناکرونی ہے وہ سب کچھ کروں گا کیا ایک لمحہ کے لیے بھی کوئی شخص یہ تصور کر سکتا ہے کہ محض لغوی تصدیق کے بعد رسول خدا اس کے لیے ایمان کا پروانہ تحریر فرمادیں گے اس کی شفاعت کا وعدہ فرمائیں گے، جہنم سے نجات ابدی کی بشارت سنائیں گے یا یہی جواب دیں گے کہ تو صرف کافر نہیں بلکہ بدترین کافر ہے۔ تیرا یہ ایمان ایمان نہیں استہزاء ہے یہ تصدیق نہیں بلکہ تکذیب کا بدترین مظاہرہ ہے اور اگر یہ بھی ایمان ہے تو پھر ابلیس کے ایمان میں کیا کسر تھی جس نے صرف ایک ہی جگہ کا تذکار یہ تھا پھر قرآن نے کیوں اس کو کافروں میں شمار کر لیا۔ ﴿اِنَّكَ كَاذِبٌ سَافِلٌ﴾ (ص: ۴۷)

حضرت استاد فرماتے تھے کہ ایمان کا ترجمہ جانا یا یقین کرنا یا تصدیق کرنا اچھا نہیں ہے۔ ان تراجم سے ایمان کی پوری حقیقت واضح نہیں ہوتی بلکہ صحیح ترجمہ 'ماننا' ہے جس سے التزام طاعت کا مفہوم بھی ادا ہو جاتا ہے۔ شاعر کہتا ہے۔

اتنی ہی تو بس کسر ہے تم میں کہنا نہیں مانتے کسی کا

اُردو والی حضرات کو حضرت استاد کا ایک یہ ترجمہ ہماری اس ساری تفصیل سے بے نیاز کر سکتا ہے۔ یہ ہے ایمان کا وجود یعنی یہی ایمان کا جزء اشرف ہے نجات ابدی اسی پر دار ہے اور آخرت کی ساری خوشیاں اسی کی ثمرات و برکات ہیں۔

اگر یہ شبہ کیا جائے کہ تصدیق و معرفت حاصل ہونے کے بعد انکار و نحو، کیسے ممکن ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ ایک انسان تکمیل انسانیت سے پہلے انسان نہیں بنتا وہ ہمیشہ خصائل ہیمنہ کا محکوم بننا رہتا ہے اس کے علوم و معارف میں اتنی طاقت نہیں ہوتی کہ وہ اپنے فطری و خلقی جذبات کو شکست دے سکے۔ وہ جانتا ہے کہ اس کی راحت ابدی صرف ایک انبیاء کی اطاعت میں منحصر ہے مگر اس کے ساتھ وہ یہ بھی جانتا ہے کہ ایمان، نہایت سے لے لہذا وہ مرغوبات کا ترک کر دینا اور بہت سے مکروہات میں اپنی جان کو مبتلا کر دینا ہے اس لیے قید ایمان کی لذت سے یہ نا آشنا اپنے ہاتھوں سے اپنے بازوئے آزادی کترتے ہوئے کبھی اترتا اور کبھی کترتا ہے۔ ابلیس کے عہد و تصدیق کا حال تو مشہور ہی ہے۔ فرعون کی تصدیق کا حال حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زبانی سن لو۔

لَقَدْ عَلِمْت مَا تَأْتِي هَٰؤُلَاءِ اِلَّا رُبُّ السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضِ بِصَٰنُوْہِ (سجۃ: ۱۰۲) آپ جان چکے ہیں کہ یہ چیزیں کسی نے نہیں اتاریں مگر آسمان و زمین کے مالک نے سمجھانے کے واسطے۔

معلوم ہوا کہ فرعون جیسا شقی بھی نزول آیات کے مشابہ کا صحیح علم رکھتا تھا مگر اس کے بعد بھی جو کفر اس نے کیا ہے کیا دنیا میں ضرب اشل نہیں؟ کیا اس کی وجہ بے علمی تھی یا مارے جہان پر اس کا ملو و برتری کا جنوں۔

اِنَّ فِرْعٰوْنَ عَلٰی الْاَرْضِ وَجَعَلَ اَخْلَیْہَا
شِیْعَ (قصص: ۲۷) فرعون ملک میں بڑائی کر رہا تھا اور وہاں کے لوگوں کو پارٹیاں بنا رہا تھا۔

اَدھَبَ اِلٰی فِرْعٰوْنَ اِنَّہٗ طٰعِی (نہ: ۱۷) فرعون کی طرف جاؤ اس نے بہت سراغ دیا ہے۔

اکثر کفار اسی طغیان کے شکار تھے اور یہی وجہ ہے کہ جو لوگ اس انہوں نے نبی وقت سے بائیکاٹ نہیں کیا ہے اس میں ایک حرف بھی ایسا پیش نہیں کیا جس کو ایک صحیح الدماغ انسان ایک منہ کے لیے نبوت میں قانون سمجھ سکتا ہو۔ صرف اپنے منہ و بغض کا مظاہرہ کیا ہے اور بس معلوم ہوا کہ اپنی جگہ ان کی نبوتوں میں کفار کو بھی شبہ نہ تھا، ورنہ بھی ایک دلیل تو ایسی بیان کرتے جو ان کی کفر یا تردید پر چھوڑ دینا چھوٹی کر لیتی۔ آیات ذیل کا غور ملاحظہ فرمادو فریضہ لرو۔ حضرت نون علیہ السلام کی قوم کہتی ہے۔

اَنۡوَمۡلُ لَکَ وَ اَتَعۡکَ الْاَزۡدَلٰوۡنَ (سجۃ: ۱۱۱) کیا ہم تیری فرمان برداری کریں حالانکہ تیری پیروی تو ذلیل و مفلک ہے۔

کیا تباع رہیں بھی صدق نبی کے منافی ہے یا کذب نبی کی کوئی دلیل بن سکتی ہے بر گز نہیں۔ بات یہ تھی کہ متکبر اور مغرور انسان کبھی یہ پسند نہیں کر سکتا کہ ایک کمزور اور ذلیل انسان کو اپنے برابر یا اپنے نفس کو اس کے پہلو بہ پہلو دیکھ سکے اور یہ وہ خوب جانتا ہے کہ اسلام اس کے اس فساد جذبہ کو ہرگز پورا نہیں کر سکتا۔ وہ اس فرق کو اٹھا دینے کے لیے آیا ہے۔ یہی تو وجہ تھی کہ مشرکین عرب نے بھی سرور کائنات کے سامنے یہ درخواست پیش کی کہ سعد بن ابی وقاص ابن مسعود خباب بن الارت عمار بن یاسر ببال رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور ان جیسے اور غرباء کو اپنے محض سے نکال دیجئے تاکہ ہمارے آنے جانے کی جگہ ہو جائے۔ اس پر قرآن کریم نے جو جواب دیا وہ یہ تھا:

وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْعَدَاوَةِ وَالْعَشَىٰ
يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ
وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ
فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ
بِبَعْضٍ لِّيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مِنَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا
الْيَسَّ اللَّهُ بِالْعُلَمِ بِالشَّاكِرِينَ. (۱۱۰ عام ۵۲-۵۳)

حضرت مویٰ علیہ السلام کو فرعون کا مغرورانہ جواب۔

أَنْتُمْ مِنْ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَابِدُونَ.

(المومنون: ۶۷)

الَمْ نُزَيِّنْكَ فِينَا وَلَيْدًا وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ مَبِينٍ
وَفَعَلْتَ فَعَلَكَ الْبَغْيَ فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ.

حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم کی متردانہ تقریر۔

أَصْلُوكَ تَأْمُرُكَ أَنْ تَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا
أَنْ تَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ. (هود: ۸۷)

مشرکین عرب کا ایک لغو اعتراض۔

لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ
عَظِيمٍ. (احرف: ۳۱)

ان بیانات کو پڑھ کر کیا آپ نے یہ نتیجہ نکالا کہ ان کفار کو سچ سچ ان انبیاء کے متعلق کوئی شبہ در پیش تھا کیا ان بیانات میں ان کے صدق و کذب پر کوئی بحث ہے یا محض اپنے حسد و بغض کی ترجمانی ہے۔
مشرکین عرب کا ایک بے معنی عذر۔

أَنْ تَتَّبِعَ الْهُدَىٰ مَعَكَ تَحْطِفُ مِنْ أَزْوَاجِنَا. (قصص: ۵۷)

اگر ہم راہ پر آ جائیں تیرے ساتھ تو اچک لیے جائیں گے۔
دوسری جگہ کہتے ہیں۔

إِنَّا وَحَدَّثَنَا إِيَّاهُ عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِمْ

ہم نے اپنے باپ دادوں کو ایک راہ پر پایا اور اب ہم انہی کے مقتدی

رہیں گے۔

مُقْتَدُون۔ (حرف ۲۳)

کیا یہ ہیں وہ دلائل جو کسی رسول کی صداقت میں قاض ہو سکتے ہیں۔

حافظ ابن تیمیہؒ یہ سب کچھ لکھ کر فرماتے ہیں کہ جناب ابوطالب کی محرومی کا باعث ان باتوں میں سے کوئی بات نہ تھی وہ تو بدل و جان آپ کے، اے ہوئے دین کی برتری کے لیے ہمیشہ ساعی رہے مگر تقدیر یہاں دوسرے راستے سے آئی یعنی آبائی دین کے ترک پر قریش کا طعنہ ان سے برداشت نہ ہو سکا۔ تصدیق موجود ہے معرفت تامہ حاصل ہے قدم قدم پر جاں نثاری ہو رہی ہے یہ سب کچھ ہے مگر التزام طاعت کا ابھی ارادہ نہیں ہے۔ کیوں؟ تقدیر عصیت جاہلیت اور قومی غیرت اور مذہبی جمود کی صورت میں نمودار ہوتی ہے اور آغوش اسلام میں آنے نہیں دیتی۔

ان سب امور کے سوا ذلیل طبع افراد کے سامنے کبھی معمولی سے نفع و ضرر کا سوال بھی آ جاتا ہے اس لیے مقتضاء تصدیق پورا نہیں ہوتا۔

فسری الدین فی قلوبہم مرض یسار غون فیہم
یقولون نخشی ان نصیبنا دائرة فعسی اللہ ان
یسائی بالفتح او امر من عنده فیضبحوا علی ما
اسروا فی انفسہم نادمین۔ (مائتہ ۵۴)

آپ دیکھئے گا ان کو جن کے دل میں بیماری ہے ان میں دوڑ کر ملتے ہیں کہتے ہیں کہ ہم کو ڈر ہے کہ ہم پر زمانہ کی گردش نہ آ جائے سو قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ جلد ہی فتح ظاہر فرمادے یا کوئی حکم اپنے پاس سے بھیجے تو اپنے دل کی (ان) پوشیدہ باتوں پر پہچانے لگیں۔

ن تمام تفصیل سے یہ ظاہر ہو گیا کہ بسا اوقات تصدیق قلبی میسر آ جاتی ہے مگر انسان کی طبعی غیرت یا قومی عصیت و نخوت یا عزت و ماں کی تھوڑی سی طمع اور اسی قسم کے دوسرے موانع باطنی انقیاد اور التزام طاعت سے مانع رہتے ہیں نعوذ باللہ من شر الشیطان و شرکہ۔ ایمان اور ضروریات دین یہ ملحوظ رہنا چاہیے کہ اس تصدیق و انقیاد کا دائرہ صرف ذات و صفات کے مسئلہ یا رسالت کی حد تک محدود نہیں ہے بلکہ رسول کے ہر بقول اور ایک ایک اشارہ کو شامل ہے ارشاد باری ہے۔

یا ایہا الذین امنوا ادخلوا فی السلم کافۃ۔ (معرکہ ۲۰۸) اے ایمان والو! داخل ہو جاؤ اسلام میں پورے۔

حضرت مجاہد اور قتادہ فرماتے ہیں کہ یہ آیت مسلمانوں کو شریعت کے ہر ہر جزء پر التزام طاعت کی دعوت دیتی ہے خواہ وہ فرائض ہوں یا مستحبات واجب علی الکفایہ ہوں یا علی الاعیان۔ اگر اسلام کے فرائض علی الاعیان ہیں تو اعتقاد فرضیت کے ساتھ ہر شخص پر اس کا ادا کرنا بھی فرض ہوگا اور اگر واجب علی الکفایہ ہیں تو اس کے وجوب کا اعتقاد ضروری ہوگا اور اگر مستحبات ہیں تو اس کے استحباب کا اعتقاد لازم ہوگا۔ غرض کہ جس چیز کا دین محمدی میں داخل ہونا بدلیل معلوم ہو چکا ہے وہ سب ایمانیات میں داخل ہیں اور کیوں نہ ہوں کیا ایمان رسول خدا کی مطلق فرمان برداری کا نام نہیں؟ کیا التزام طاعت میں بھی کوئی تفصیل ہے؟ اگر رسول کا فرمان اس لیے واجب العمل ہے کہ وہ خدا کے تعالیٰ کا پیغمبر ہے جو کہتا ہے وہ حق ہی کہتا ہے تو پھر انقیاد و تسلیم کا دائرہ اس کے سب اوامر و نواہی پر کیوں محیط نہ ہونا یہ ضرور ہے کہ زمانہ رسالت میں چونکہ مسائل نہ تھے ہر بات براہ راست سنی جاتی اور دریافت کی جاتی تھی اور اگر وسط تھے جنہی تب بھی کسی تحقیق باوا۔ بطور ممکن تھی اس لیے التزام طاعت بلا استثناء لازم تھا لیکن بعد میں سند کا طویل سلسلہ چل ہو گیا۔ جرح و تعدیل کے بے شمار مبادیٹ نے احادیث میں ضعیف و قوی کی تقسیم پیدا کر دی اس لیے اب یہ بحث قائم ہوئی کہ کن چیزوں پر ایمان القاضی ضروری ہے اور کیا چیزیں ایمانیات میں داخل نہیں۔ جواب اب بھی وہی ہے یعنی جو فرمان رسول ہے اس سب کا ماننا فرض ہے مگر اب اس کا ثبوت یہ ہے کہ یہ بات ارتقاقت

رسول خدا کی فرمودہ بھی ہے؟ اس لیے علماء نے یہ فیصلہ کر دیا ہے کہ جس چیز کا دین محمدی میں ہونا اتنا روشن ہو جائے کہ کشتاف دیل نہ رہے نہ سب کا ماننا ایمان کے لیے ضروری ہے۔ اسی کو ضروریات دین کہا جاتا ہے۔ مثلاً قرآن میں خمسہ زکوٰۃ حج روزہ آنحضرت سنی بعد علیہ وسلم کا خاتم النبیین ہونا۔ آپ کے بعد کوئی دوسرا نبی نہ ہونا عذاب قبر قیامت قرآن کریم وغیرہ یہ سب وہ چیزیں ہیں جس کے ثبوت میں داخل حدیث نہیں بلکہ غرض بھی ان چیزوں کا دین میں داخل ہونا جانتے پہچانتے ہیں اس لیے اس کا انکار اسی طرح کفر ہوگا جیسا کہ توحید یا رسالت کا۔

ایمان اور غائبیات سے اس کی خصوصیت * چونکہ علماء نے ایمان کی تعریف میں عموماً تصدیق کا ہی لفظ ذکر کیا ہے اس لیے عام طور پر ایک غلط فہمی یہ پیدا ہو گئی ہے کہ ایمان گویا تصدیق کے مرادف ہے جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ قرآن و سنت میں جہاں جہاں یہ لفظ استعمال تھا اس کی تشریح کے لیے بس تصدیق کا لفظ کافی سمجھ لیا گیا ہے حالانکہ ان ہر دو لفظوں میں بہت بڑا فرق ہے اگر اس کی رعایت نہ کی جائے تو ان احادیث و آیات کی اصل مراد ہی ہاتھ نہیں آ سکتی۔ حافظ ابن تیمیہ کا خدا بھلا کرے جنہوں نے اس ضروری فرق کو بیان فرما کر ان کے شر آیات و احادیث کے معانی سے حجاب غفلت اٹھا دیا ہے اور ان کی صحیح مرادیں ہمارے سامنے واضح کر دی ہیں۔ ضروری ہے کہ پورے اعتناء کے ساتھ اس کا مطالعہ کیا جائے۔ ان کی تحقیق کا خلاصہ یہ ہے کہ ایمان کا لفظ امن سے مشتق ہے اس لیے امانت و اعتماد کے معنی اس میں ہمیشہ ملحوظ رہتے ہیں۔ لفظ تصدیق کے مادہ میں چونکہ یہ خصوصیت نہیں ہے اس لیے ہر خبر میں خواہ وہاں مخبر کی امانت داری کی ضرورت ہو یا نہ ہو تصدیق کا لفظ یکساں مستعمل ہو سکتا ہے ایمان کے معنی بھی گویا تصدیق کے ہیں مگر اس کا استعمال صرف ان خبروں تک محدود رہے گا جو اپنی پشتمر دید نہ ہوں بلکہ عدم موجودگی کی ہوں کیونکہ یہاں اگر تصدیق کی جائے گی تو وہ صرف مخبر کی امانت و دیانت اس کے اعتماد و وثوق کی بنا پر کی جائے گی۔ اسی لیے گرایک شخص طلوع آفتاب یا فو قیت آسمان کی خبر دیتا ہے تو اس کے جواب میں ”آمنت“ نہیں کہہ سکتے یا وہ شخص گریب چیز کا مشاہدہ کرتے ہیں تو انہیں ایک دوسرے کی تصدیق کے لیے ”صدق احدہما صاحبہ“ کہا جاتا ہے ”آمن لہ“ نہیں کہا جاسکتا اس کی وجہ یہی ہے کہ یہاں تصدیق کے لیے دوسرے پر اعتماد و وثوق کی ضرورت ہے یہ خود اپنے مشاہدہ کی خبر ہے۔ اس لیے یہاں ایمان کا لفظ استعمال کرنا صحیح نہیں۔

اسی لیے حضرت یوسف علیہ السلام کے بھائیوں نے واپس آ کر حضرت یعقوب علیہ السلام کی خدمت میں جب اپنے بھائی کے قتل کا لفظ افسانہ عرض کیا تو ”و ما انت بمومن لہا“ کہا ”و ما انت بمصدق لہا“ نہیں کہا۔ چونکہ یہ واقعہ بھی حضرت یعقوب علیہ السلام کی عدم موجودگی میں تیار کیا گیا تھا اس لیے اگر وہ اس کی تصدیق کر سکتے تو صرف ان کے اعتماد و وثوق کی بنا پر کر سکتے تھے لیکن حضرت یوسف علیہ السلام کے بھائیوں پر چونکہ ان کو اعتماد نہیں تھا اس لیے اس بے اطمینانی و بے اعتمادی کے موقع پر ”و ما انت بمومن لہا“ سے زیادہ خوب صورت لفظ اور کوئی نہیں ہو سکتا تھا۔ اب اس آیت کا مطلب یہ ہوا کہ آپ کو ہمارے بیان کی تصدیق ہو تو کیونکر خود آپ تشریف فرما نہ تھے اور ہم پر آپ کو اطمینان و اعتماد نہیں لیکن بات یہ سب کہ ہیں ہم سچے۔

اسی طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قصہ میں حضرت لوط علیہ السلام کی تصدیق کو قرآن کریم نے اسی لفظ ایمان سے کیا ہے کیونکہ انہوں نے بھی حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ایمان کی تصدیق نہ کی تھی۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے ”فمن لہ لوط“ یہاں بھی ”فصدق لہ لوط“ نہیں فرمایا۔

غائبیات اور ایمان کی اسی خصوصیت کو سورہ بقرہ میں ”یؤمنون بالغیب“ کے لفظ سے ادا فرمایا گیا ہے یہاں غیب کا لفظ صرف بحوریوں واقع نہیں ہے بلکہ اس حقیقت کو واضح کرنے کے لیے ہے کہ ایمان کا حلق صرف غائبیات کے ساتھ ہے۔ مشاہدات کے ساتھ ایمان کا ولی تحقق نہیں ہے۔

اگر یہ حقیقت پورے طور پر سمجھ لی جاتی تو اخبار غائبہ میں بحث و تمحیص کا ایک مرحلہ بڑی حد تک ختم ہو جاتا۔ نادانانہ صہبان بھی تک یہ نہیں سمجھے کہ ایمان کا تعلق ہے تو کس چیز سے ہے۔ وہ چاہتے ہیں کہ دین کے جملہ غائبات پہلے اس طرح معقول بنائے جائیں کہ پھر ان کی تصدیق کے لیے اعتماد رسول کا واسطہ ہی نہ رہے اور یہ نہیں جانتے کہ دلائل کی بحث سے نڈر کر صرف رسول کے اعتماد پر اس کے اقوال و افعال کے تسلیم کر لینے کا نام ہی تو ایمان ہے۔ اسی تسلیم و رضا میں انسانی عقول کی آزمائش ہے۔ پختہ کار جانتا ہے کہ ایک صادق القول پر اعتماد کرنے سے بڑھ کر کوئی اور دلیل اطمینان بخش نہیں ہو سکتی مگر ایک خام کار اپنی نارسائی اور بے شعوری کے باوجود دلائل کے بغیر شفاء حاصل نہیں کرتا۔

حکماء دلائل کا راستہ سرتاسر تردد و شبہ کا راستہ ہے عقل انسانی اگر غائبات پر ایک طرف کوئی دلیل قائم کر بھی لے تو دوسری عقل اس کے خلاف پر دلائل قائم کرنے سے عاجز نہیں رہ سکتی۔ یہی وجہ ہے کہ آج تک عقلاء میدان بحث میں کبھی کسی امر پر متفق نظر نہیں آتے اور ہمیشہ ایک دوسرے کے خلاف دلائل کا دروازہ کھٹکھٹاتے نظر آتے ہیں۔ آئے دن ان کی تحقیقات کی دنیا بدلتی رہتی ہے۔ اس پر طرہ یہ کہ اسی یک عالم جہات سے دوسرے عالم جہات کی طرف منتقل ہونے کا نام (ریسرچ) اور تحقیق رکھ لیا جاتا ہے کاش کہ صاحب وحی کی ریسرچ پر اعتماد و وثوق کر لیتے تو یہ مرعزین ساحل کی تماش میں یوں مفت برباد نہ ہوتی حقیقت کا راستہ شریعت نے ٹھیک ٹھیک بتا دیا ہے۔ اب جو کام ہمارا رہ جاتا ہے وہ اس پر چل کر منزل مقصود کو پہنچ جانا ہے اور بس۔

ایمان بالغیب کا راستہ بس یہی ایک راستہ ہے جس میں روح کو حقیقی اطمینان حاصل ہو سکتا ہے۔ اس کے سوا جس قدر راہیں ہیں وہ تذبذب کی راہیں ہیں تردد کی راہیں ہیں نہ روح کے لیے ان میں کچھ تسلی ہے نہ نفس کو کچھ تسنی۔

ان هذا صراطی مستقیماً فاتبعوا ولا تتبعوا السبل فتفرق بکم عن سبیلہ (۱۵۳) یہ ہے میرا سیدھا راستہ اس پر چلو دوسرے اور منحرف راستوں پر مت چلو کہ وہ تمہیں اس بڑی شاہراہ سے جدا کر دیں گے۔

مذکورہ بالا آیات کا مقصد غور و فکر کی راہ بند کرنا نہیں ہے بلکہ صرف اس کا ایک دائرہ بتانا ہے اس کا نام عقل کا قفل نہیں بلکہ طریق استعمال کی صحیح تفہیم ہے آیات آفاقی و انفسی کا دائرہ کیا کم ہے کہ اسے چھوڑ کر عالم غائبات پر انکل کے تیر چلائے جائیں جو دراصل ہے اس میں خوب غور کرو اور جو دارالجزاء ہے اے احکم الحاکمین کے حوالہ کر دو۔

عالم غیب اور دلائل * جب تک ایمان کا مقام انقیاد میسر نہیں آتا۔ آپ کو حجت بازی کا موقعہ رہتا ہے۔ لیکن جب رسالت کی تصدیق دلیل یا بے دلیل حاصل ہوئی تو اب انقیاد باطن کا یہ نازک مقام زیادہ لن ترانیوں کا متحمل نہیں رہتا اور آپ کا صرف ایک یہی فرض رہ جاتا ہے کہ رسول کہے اور آپ خاموش سنیں وہ حکم دے اور آپ مانیں اور کیوں نہ مانیں اگر قلب طوق نامی پہن چکا ہے تو زبان کو سرتابی کا حق کیا ہے۔ بقول ناب ۔

کسی کو دے کے دل کوئی نواں فغاں کیوں ہو نہ ہو جب دل ہی پہلو میں تو پھر منہ میں زبان کیوں ہو

رسول کی تصدیق کا بھی دعویٰ ہے پھر بات بات پر شبہات اور حجت بازی کی غلش بھی جاری ہے کیا یہ وقت یہ وقت نہیں؟

یہ وثق اور اعتماد اسی کا نام ہے کہ رسول جو کہتا ہے اس کو تسلیم نہیں کیا جاسکتا تا وقتیکہ اہل ویراہین سے وہ ہمارا منہ بند نہ کر دے۔

اور لوگ کہتے ہیں کہ ہم نے اللہ کو اور رسول کو مانا اور ہم ان کے فرمان

بردار بن گئے۔ اس کے بعد پھر ان میں سے ایک جماعت پھر جاتی

ہے اور وہ لوگ ماننے والے نہیں ہیں۔ جب ان کو یاد پڑتا ہے اللہ

و یقولون امّا اللہ و ماللرسول و اطعنائہ یتولی

فریق منہ من بعد ذلک و ما اولئک

بالمؤمنین و ادا دعوا الی اللہ و رسوله لیخکم

بِسْمِهِمْ اِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مَغْرُصُونَ ۝ وَاِنْ يَكُنْ لَّهُمْ
الْحَقُّ يَأْتُوا اِلَيْهِ مُدْعٰی ۝ اِهٰی قُلُوْبُهُمْ مُّوَضَّعٌ اَمْ
ارْتَاوْا اَمْ يَحْفَوْنَ اَنْ يَحْیِفَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُوْلُهُ
سَلْ اُولٰٓئِكَ هُمُ الظّٰلِمُوْنَ ۝ اِنَّمَا كَانَ قَوْلُ
الْمُؤْمِنِيْنَ اِذَا دُعُوْا اِلَى اللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ
اَنْ يَّقُوْلُوْا سَمِعْنَا وَاَطَعْنَا ۝ اُولٰٓئِكَ هُمُ
الْمُقْلِحُوْنَ (سورہ ۵۷-۵۱)

اور رسول کی طرف تاکہ ان میں فیصلہ کرے تب ہی ایک فرقہ ان میں
منہ موڑ لیتا ہے اگر ان کو کچھ ملتا ہو تو اس کی طرف (نورا) چھٹے میں
قبول کر کے کیا ان کے دلوں میں (کوئی) روگ ہے یا دھوکہ میں
پڑے ہوئے ہیں یا ڈرتے ہیں کہ ان پر اللہ اور اس کا رسول بے انصافی
کرے گا۔ کچھ نہیں وہی لوگ بے انصاف ہیں ایمان والوں کی بات
یہی تھی کہ جب اللہ اور رسول کی طرف ان میں فیصلہ کے لیے بلائے
جائیں تو کہیں ہم نے سنا اور حکم مان لیا اور کامیاب بھی ہو گئے ہیں۔

اشاعرہ اور امام ابو منصور، تریذ کی تصریح فرماتے ہیں کہ ایمان اسی بے دلیل انقیاد و اطاعت کا نام ہے۔ (اشعار ج ۲ ص ۲۴۰)

اب آپ یہ خوب سمجھ گئے ہوں گے کہ ایمان کا وجود ذہنی یا شرعی تصدیق کوئی معمولی تصور نہیں ہے جس کی حیثیت صرف ایک خواب و
خیال کی سی ہو بلکہ قلب انسانی پر یہ وہ نقش ہے جو ایک لمحہ میں آبائی عقائد کے سب نقش محو کر دیتا ہے۔ زمانہ جاہلیت کے منہ پر آنکھوں میں
مغرب نظر آنے لگتے ہیں حتیٰ کہ طعام و شراب، وضع و قطع، رفتار و گفتار سب میں ایک عظیم تبدیلی رونما ہو جاتی ہے۔ بصر، سمع و بصر، ذوق و شمع یعنی
حواس خمسہ کی دنیا کی دنیا منقلب ہو جاتی ہے۔ یہاں تک کہ جو نغمہ پہلے دلکش تھا جو صورت پہلے دل فریب تھی جو کھانا لذیذ معلوم ہوتا تھا جو
خوشبو بھلی لگا کرتی تھی اب اسی نغمہ میں وہ دلکشی اسی صورت میں وہ دلبری اسی کھانے میں وہ لذت اسی خوشبو میں وہ کشش باقی نہیں رہتی
مدتوں کی صحبت سے طبیعت اگر کبھی مچتی بھی ہے تو دل اندر ہی اندر سمجھانے لگتا ہے اور آخر تصدیق قلبی کی مضبوط کڑیاں آئین اسلام سے ادھر
ادھر جانے نہیں دیتیں۔ نفس چاہتا ہے کہ قدیم لہذا کا پھر مزہ لوئے مگر صفت انقیاد کا ڈانٹہ انہیں بے مزہ بنائے دیتا ہے۔ اسی لیے ہمارے
فقہاء نے کفر کے بعد اسلام کو ایک حیوۃ نو سمجھا ہے اور کفر و اسلام پر بہت سے ایسے احکام متفرع کر دیئے ہیں جو حقیقی موت و حیات پر ہو سکتے
ہیں۔ اسی لیے کفر و اسلام کی معمولی تبدیلی انسان کے آخرت کی تبدیلی بن جاتی ہے اگر کسی کو تنہا ہے کہ وہ عالم نعمت کو عالم نعمت سے اور عالم
مذہب کو عالم ثواب سے بدل دے تو اس کو چاہیے کہ آج عالم کفر کو عالم اسلام سے بدل لے۔ قدرت کے اس دست فیض پر قربان جس نے
عالم فانی کی اس ترمیم سے عالم جاودانی کی ترمیم کا وعدہ فرمایا ہے بلکہ اس ابدی مقام کو اس عارضی ترمیم کا مایع بنا دیا ہے کیا اب بھی آپ
سمجھ گئے کہ تصدیق قلبی کسے کہتے ہیں اور ایمان کا وجود ذہنی کیا ہے؟

ایمان کا وجود ذہنی ✽ ایمان کا لفظی اور ذہنی وجود آپ سن چکے یہ وجود جب اور رسوخ و پختگی اختیار کر لیتا ہے تو پھر یہی ایمان جو اس
منزل تک صرف ایک معنی تھا اب رفتہ رفتہ شکل و صورت اختیار کرنے لگتا ہے۔

ارباب حقائق کے نزدیک تو معانی کا تجسس ثابت شدہ حقیقت ہے اور موجودہ تحقیقات کے مطابق بھی آج وزن جو درحقیقت مادہ کی
دست تھی حرارت کے لیے ثابت ہو چکی ہے بلکہ اس کے وزن کے لیے ایک مقياس الحرارت بھی تیار کر لیا گیا ہے اور اب ہر شخص اپنی
حرارت کا وزن کر سکتا ہے۔ اسی طرح آواز کو مدت تک محض ایک معنی تصور کیا گیا تھا جو ہوا میں آتی اور فنا ہو جاتی ہے مگر حقائق نے
یہ ثابت کر دیا ہے کہ ہر لمحہ کی پیدائش سے لے کر آج تک جتنی اصوات اس (فضا) میں نکلیں ہیں وہ سب کی سب محفوظ و موجود ہیں اور ان سے
استفادہ کی جاتی ہے۔ ہر یونانی محیر العقول ایسا ہی بنیاد پر یہ کشف ہے۔ یہ سن کر آپ کو حیرت ہوگی کہ تحقیقات مصر یہ ہر وجود
کی تمام جدوجہد کے اب تک اس مقام تک نہیں پہنچ سکیں جہاں ہمارے ارباب حقائق کی نظریں آج سے سینکڑوں سال پیشہ پہنچ چکی تھیں۔
شیخ محمد بن عبدین عربی فتوحات مہد میں اصوات کے صرف وجود کی تصریح نہیں کرتے بلکہ اس سے بڑھ کر ان کی صورتوں کے بھی قائل

تیں اور یہ بھی کسی دلیل سے نہیں بلکہ اپنے چشم دید مشاہدہ سے۔ دیکھئے کہ سائنس اپنی اس برق رفتاری کے باوجود کب اس مقام تک پہنچتی ہے۔
 کی طرح یہاں بھی ابتداء کو تصدیق قلبی کا نام ہے مگر یہ تصدیق اعمالِ صالحہ کے آبیاری سے نشوونما پا کر ایک نور کی شکل اختیار کر
 جاتی ہے اور یہی نور ایمان کا وجود یعنی کہلاتا ہے۔ حضرت لقمان کی وصیت میں منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا اے بیٹے جس طرح بھتیجا
 آبیاری کے سرسبز نہیں ہو سکتی اسی طرح ایمان بلا علم و عمل کے پختہ نہیں ہو سکتا۔^۱

امام ابن ابی شیبہ اور امام بیہقی اور امام ابو عبیدہ اور امام اصہبانی نے اپنی اپنی کتابوں میں حضرت عیٰ سے روایت کیا ہے کہ پہلے ایمان
 ایک سفید نقطہ کی شکل پر قلب میں نمودار ہوتا ہے اور جتنا ایمان بڑھتا جاتا ہے اسی قدر یہ نقطہ پھیلتا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ جب ایمان مکمل ہو
 جاتا ہے تو سارا قلب سفید ہو جاتا ہے یہی حال نفاق کا ہے کہ پہلے سیاہ نقطہ کی شکل میں ظاہر ہوتا ہے اور بالآخر تمام قلب سیاہ ہو جاتا ہے۔ خدا
 کی قسم اگر تم ایک مؤمن کا قلب نکال کر دیکھو تو بالکل سفید پاؤ گے اور ایک منافق کا قلب دیکھو تو بالکل سیاہ دیکھو گے۔ لیکن معافی کے اس
 تجسد کے مشاہدہ کے لیے وہی تیز آنکھیں درکار ہیں جن کا ذکر اس آیت میں موجود ہے۔ **فبصرک الیوم حدید۔**

صحیح احادیث سے ثابت ہے کہ جس وقت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا سینہ مبارک شق کیا گیا تھا تو ایک سنہری طشت ایمان و حکمت
 سے ہریز لایا گیا اور اسے آپ کے صدر مبارک میں لوٹ دیا گیا تھا۔ عجب نہیں کہ اس سے مراد ایمان کا یہی وجود یعنی ہو۔ انہی کے کمالات
 اکتساب کا ثمرہ نہیں ہوتے بلکہ قدرت اسی طرح ان کے منازل کمالات خود طے کر ادیتی ہے۔

یہ نور تصدیق جس قدر سوخ پیدا کرتا جاتا ہے اتنا ہی خواہشات نفسانیہ کے حجابات اٹھتے جاتے ہیں اور جیسے جیسے یہ حجابات اٹھتے
 جاتے ہیں اتنی قدر یہ نور اور منبسط ہوتا جاتا اور پھیلتا جاتا ہے شدہ شدہ یہاں تک پھیل جاتا ہے کہ انسان کے تمام جوہر کا حاطہ کریتا ہے
 اور یہ مؤمن کو یا خود ایمان مجسم بن جاتا ہے جسے دیکھ کر بے ساختہ خدا یاد آنے لگتا ہے۔

حضرت عبد الرحمن بن غنم (رضی اللہ عنہ) اور اسماء بنت یزید فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ
 اللہ تعالیٰ کے سب سے بہتر بندے وہ لوگ ہیں کہ جب ان پر نظر پڑے تو خدا یاد آ جائے۔^۲

اس نور کی وسعت کی بقدر اوامر الہیہ کے امتثال اور محظورات شرعیہ سے اجتناب کا جذبہ عمل پیدا ہو جاتا ہے۔ خدائی رذیل زائل ہو
 جاتے ہیں اور اخلاقی فاضلہ اس کی جگہ لے لیتے ہیں اور قلب کو وہ وسعت میسر آ جاتی ہے کہ سارا عالم اس کے پہلو میں مثل ایک نقطہ کے نظر
 آنے لگتا ہے۔ کیوں نہ ہو کہ مؤمن کا یہ وہ قلب ہے جو اس کے پروردگار کی تجلی گاہ ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ملاحظہ فرمائیے۔

اَفَمَنْ شَرَحَ اللّٰهُ صَدْرَهُۥ لِاِسْلَامٍ فَهُوَ عَلٰی نُوْرٍ
 مَنْ رُّوْبِهِ. (الزمر ۲۲)

میں ہے اپنے رب کی طرف سے۔

پھر دوسری جگہ ارشاد ہے۔

وَمَنْ يُرِدِ اللّٰہُ اَنْ یُّہْدِیْہٖ یُشْرِحْ صَدْرَہٗ
 لِاِسْلَامٍ (الانعام: ۱۲۵)

دیتا ہے۔

یہ شرح صدر بھی گواہی دیتی ہے کہ جس کا مطلب صرف اسلام کا فراخ دلی سے بااپس وہ پیش قبول کر لینا سمجھا جاسکتا ہے مگر اس معنی کا

!8

بھی ایک وجود یعنی ہے اور صرف یہ معنوی فراخی نہیں بلکہ وہ وسعت ہے جو مؤمن کامل اپنے قلب میں حساً بھی مشاہدہ کرتا ہے^۱۔ اب حضرت
مرستے حق میں شرح صدر کا جو مصداق ہو سکتا ہے اس کا خود اندازہ کر لو۔ قرآن اتمان کے لہجہ میں فرماتا ہے

لَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ (الشرح: ۱) کیا ہم نے آپؐ کا سینہ نہیں کھول دیا۔

حدیث شریف میں ارشاد ہے کہ جب تو یقین قلب میں داخل ہوتا ہے تو اس میں ایک فراخی اور کشادگی نمودار ہو جاتی ہے سب
کرم نے عرض کیا یہ رسول اللہؐ اس کی کچھ علامت بیان فرمائیے ارشاد ہوا اس کی تین علامتیں ہیں:

(۱) آخرت کی طرف میلان۔ (۲) دنیا سے نفرت اور یکسوئی۔ (۳) موت سے پیشتر اس کی تیاری۔^۲

یہ ہے ایمان کا وجود یعنی۔ یہی دعوت انبیاء علیہم السلام کا مقصد ہے اور اسی پر نجات مطلقہ (یعنی بلا عذاب) اور فلاح ابدی کا مدار
ہے۔ اس ایمان کے بعد مؤمن کے کان ’رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ‘ کی پر کیف صدا سننے لگتے ہیں۔ اس مؤمن کو اگر جلد کر خاک بھی
کر دیا جائے اس کے جسم و جان کو ریزہ ریزہ کر دیا جائے تو بھی اس کے ذرہ ذرہ سے اسی ایمان کی صدا بلند ہوگی۔ یہ ایمان صرف ذہنی اور
عقلی نہیں رہتا بلکہ دیگر محسوسات کی طرح محسوس ہونے لگتا ہے اس کا نور آنکھیں دیکھتی ہیں۔

سَبِّحَاهُمْ فِي بُيُوتِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ (الفتح: ۱۱۹) سجدہ کے اثر سے ان کے چہروں پر ان کی علامت (ظہر) ہے۔

قلب اس کی حدوت و شیرینی اس طرح محسوس کرنے لگتا ہے جیسا کہ زبان منھائی کی۔ یہ ایمان فطرت انسانی کا ایک مقتضی بن جاتا
ہے اور جس طرح فطری خصائل زوال پذیر نہیں ہوتے اسی طرح یہ ایمان بھی زوال کے خطرہ سے بڑی حد تک مامون رہتا ہے۔

برقل جو بہت بڑا علم کتاب تھا اسی وجود یعنی کی طرف اشارہ کرتا ہے اس نے اپنے دوران مکالمہ میں ایک سوال ابوسفیان سے یہ بھی
کیا تھا کہ اس پر ایمان کر کیا کوئی شخص مرتد ہوتا ہے اس پر ہزار عداوت کے باوجود جو جواب ابوسفیان کی زبان سے نکلا وہ صرف نفی محض
میں تھا۔ یہ سن کر برقل نے جو کلمات کہے اس کی علمی گہرائی کا خوب پتہ دیتے ہیں۔

وَكَمْكَ الْإِيمَانُ إِذَا حَالَتْ بَشَاشَةٌ (یعنی ایمان ایسی ہی چیز ہے کہ جب اس کی بشارت اور تراوٹ دلوں

میں رچ جاتی ہے تو پھر نکلا نہیں کرتا۔

القلوب۔

یہ ایمان کے وجود یعنی ہی کی طرف اشارہ ہے اسی کا نام ایمان کامل ہے اسی کو معرفت بھی کہا جاتا ہے علوم ابتداء میں صرف علوم رہتے
ہیں مگر کچھ رسوخ کے بعد قلب میں اپنا ایک رنگ پیدا کر دیتے ہیں جس کے بعد قلب میں لطف اندوزی یا انقباض کی کیفیت پیدا ہونے لگتی ہے
اس وقت ن کا نام حال ہو جاتا ہے پھر اگر ترقی کر کے یہ لون اور رسوخ اور چنگی اختیار کر لیتا ہے تو اسی کا نام معرفت بن جاتا ہے اور اسی کو
مرتبہ احسان سے تعبیر کر سکتے ہیں یہ علوم کی انتہائی معراج ہے۔ پھر اس معرفت میں بے نہایت مراتب و مدارج ہیں اور ان ہی مراتب کے
حفاظ سے مؤمنین کا تقاضل ہے۔

إِنَّ أَحْكَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ تَقَاتُكُمْ (الحجرات: ۱۳) عزت اللہ کے یہاں اسی کو ہے جو تم میں زیادہ پرہیزگار ہو۔

عمل و ایمان کا توازن * ایک ظاہر میں صرف عمل پر نظر رکھتا ہے اور اسی پر افضلیت و مقبولیت کا فیصلہ کرتا ہے مگر حقیقت
شناس جانتا ہے کہ اصلی روح انقیاد باطن ہے اور عمل اس کا صرف ایک قالب اور ڈھانچا ہے اس لیے اس کی نظرتو ایمانیہ پر ہوتی ہے اور

۱۔ علامہ محمد الدین فیروز آبادی نے اس شرح صدر کی تفصیل میں سفر السعادات میں مستقل ایک فصل لکھی ہے مراہمت کی جائے۔

۲۔ شعب ایمان للبیہقی۔ مشکوٰۃ شریف۔

یہی اس کا معیار فضیلت رہتا ہے صحیح احادیث میں سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک خواب مذکور ہے کہ گویا کنویں پر ایک ڈول پڑا ہے۔ پیٹ میں نے (جب تک خدا نے چاہا) اسے کھینچا میرے بعد پھر اسے ابو بکرؓ نے لے لیا اور ایک دو ڈول نکالے مگر کچھ ضعف کے ساتھ پھر ان سے عمر فاروقؓ نے یہ تو اس قوت سے ڈول کھینچے کہ اونٹ والوں نے اپنے اونٹوں کے پانی پی کر بیٹھنے کی جگہ وہاں تیار کر لی۔ بعض علماء نے یہاں ضعف سے ابو بکرؓ کی مدت خلافت مراد لی ہے اور بلاشبہ یہ مدت بہ نسبت خلافت عمرؓ کے نہایت قلیل تھی مگر کسی نے یہ بھی تسلیم کر لیا ہے کہ جو عملی شدت و ثنوت عہد فاروقی میں نظر آئی وہ عہد صدیقی میں ظہور پذیر نہیں ہوئی شاید اسی خصوصیت کے پیش نظر حضرت ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ عمرؓ کے اسلام کے بعد ہم ہمیشہ معزز رہے اور کبھی ذلت کا سامنا نہیں کرنا پڑا۔

اب اگر تسلیم کر لو کہ عملی قوت کے لحاظ سے عمر فاروقؓ حضرت ابو بکرؓ سے زیادہ تھے تو یہ بھی ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کہ قوت میرانی کے اعتبار سے حضرت ابو بکرؓ حضرت عمرؓ سے کہیں فائق تھے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حادثہ انتقال پر عمر فاروقؓ کی بے صبری و اضطراب اور حضرت ابو بکرؓ کا صبر و استقلال تاریخی واقعہ ہے۔ جب قواعد عملیہ جواب دے دیتے ہیں تو ایسے ہی وقت قوت ایمانیہ کا امتحان ہوتا ہے اگر کہیں حضرت صدیق اکبرؓ کی قوت ایمانیہ نے فاروق اعظمؓ کو نہ سنبھالا ہوتا تو معلوم نہیں کہ اس جاں گداز واقعہ نے ان کو کتنی اور مدہوش بنا دیا ہوتا۔ خدا ہی جانے کہ اس بنگامہ بے صبری میں ابو بکرؓ کی زبانی وہ چند کلمات کیا تھے جن کے بعد جیتے ہوئے سینوں کی گگ بجھ گئی۔ مدہوش عقول کو ہوش آ گیا اور (جو موت کا لفظ سننے پر قادر نہ تھے تجسیر و تنغیم میں مشغول ہو گئے) اگر ابو بکرؓ کی قوت ایمانیہ اس صرح قلوب کی کایا نہ پٹ دیتی تو نہیں معلوم واقعات کہاں تک نزاکت اختیار کر لیتے ایسے نازک دور میں صحابہؓ کی جماعت کی جماعت میں بجلی کی طرح یہ نقشب پیدا کر دینا صدیق اکبرؓ کی فضیلت کی وہ بروقت دلیل تھی جس کے بعد بیعت کے لیے ہاتھ بڑھادینا ہر مسلمان کا ایک اضطراری فرض ہو گیا تھا اور یہ وہ وقت تھا جب عمل و ایمان کا توازن عالم میں آشکارا ہو رہا تھا۔

صحیح احادیث میں وارد ہے کہ ساری دنیا گویا ایک دن ہے جس میں امت محمدیہ کا وقت صرف عصر سے غروب تک ہے اور دوسری امتوں کا فجر سے ظہر تک مگر قدرت کا فیصلہ یہ ہوتا ہے کہ مزدوری امت محمدیہ کو دوسری امتوں سے دو گنی ملتی ہے۔ بات وہی ہے کہ مدار قوت عمل پر نہیں بلکہ قوت ایمان پر ہے۔

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ تَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ تُوْمِنُونَ بِاللَّهِ. (آل عمران: ۱۱۰) شیوہ ہے اور سب سے بڑی بات یہ ہے کہ تم اپنے خدا پر ایمان رکھتے ہو۔

آیت مذکورہ نے اس بحث کا فیصلہ کر دیا کہ کچھ افراد کا نہیں بلکہ جماعات و اُمم میں بھی فضیلت کا قانون وہی ایک ہے اس کے بعد اگر انبیاء کی سوانح پر غور کر دو تو جو مدت عمل خاتم النبیین کو مرحمت ہوئی وہ صرف چند سال ہیں اور جو زمانہ حضرت نوح علیہ السلام کو ملا وہ ہنس قرآن ہزار سال تھے پھر کون نہیں جانتا کہ فضیلت کا تاج کس کے سر پہ ہے۔ الغرض افراد و اُمم اور انبیاء علیہم السلام میں افضلیت کا ایک ہی قانون ہے یعنی ایمانی روح اور الہی معرفت بلکہ جہاں یہ روح نہیں وہاں عمل کی کوئی قیمت نہیں۔

فَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزْنًا (الکہف: ۱۰۵) قیامت میں ہم کفار کے اعمال کے لیے کوئی ترازو قیامت نہیں کریں گے کیونکہ ترازو وزن کے لیے ہوتی ہے اور کافر کا عمل بے وزن ہے۔

سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم ایک دوسرے خواب میں دیکھتے ہیں کہ مجھے ساری امت کے باقاعدہ مقابلہ تو لایا گیا تو میرا پد بھاری رہا پھر اس میں ابو بکرؓ کو رکھ گیا تو اسی طرح ساری امت سے وہ بھاری رہے۔ اس کے بعد پھر عمرؓ کو تو لایا گیا تو وہ سب سے وزنی رہے یہ وزن نبی

کی ان قوت یمانی کا تھا جس کے مقابل ساری امت ہیچ نظر آئی۔ پھر اسی مناسبت سے ابو بکر و عمر کو قیاس کر لو۔
بہر حال احادیث کا بے شمار خیرہ اسی طرف رہبری کرتا ہے کہ اصل قیمت انقیاد باطن کی ہے اور پھر اسی کے بقدر عمل کا وزن اور
انسان کا فضل ہے۔^۱

ایمان اور معرفت ﴿جہد بن صفوان امام اعظم کا ہم عصر صفات باری تعالیٰ کا منکر تھا اور کہتا تھا کہ ایمان صرف معرفت قلبیہ کا نام ہے
زبان سے قرار کرنا کچھ ضروری نہیں بلکہ اس کے نزدیک اگر ایک شخص زبان سے انکار بھی کر گزرے مگر اس کو معرفت قلبی حاصل ہو تو مؤمن
کامل رہ سکتا ہے۔ حافظ ابن تیمیہ تصریح فرماتے ہیں کہ اس مسئلہ میں امام اعظم نے اس کی تردید فرمائی ہے اور یہی ایک مسئلہ نہیں بلکہ
اور مسائل میں بھی اس کے ساتھ آپ کے مناظرے تصانیف میں کھلے طور پر موجود ہیں۔^۲ مگر اس پر بھی بعض نامنصف قلم حنفیہ کے سرجمیہ
کی تہمت تھوپنے سے باز نہ آئے۔

تاریخ میں حنفیہ پر یہ پہاڑ غلط نہیں بلکہ وہ اس قسم کے مظالم کے ہمیشہ تختہ مشق بنے رہے ہیں۔ اگر ان بے کل انتسابات کے وجود
اسباب پر تفصیل روشنی ڈالی جائے تو ایک مستقل تصنیف بن سکتی ہے ہمارا مقصد اس وقت صرف یہ ہے کہ اگر تاریخ حنفیہ پر یہ جو روتھم روا
رکھتی ہے تو رکھے مگر ہمارا بھی فرض ہے کہ ہم اس کی یہ نا انصافی برابر دہراتے رہیں کان اگر دلچسپی سے نہیں سن سکتے تو نہ سنیں۔
کتب کلام کی ورق گردانی کر دے تو تم کو معلوم ہو گا کہ جمیہ کے ساتھ حنفیہ کو مرجعہ بھی کہا گیا ہے لیکن اگر ذرا تحقیق سے کام ہو گے تو
روشن ہو جائے گا کہ حنفیہ کا دامن اس تہمت سے بھی قطعاً پاک و صاف تھا۔ فردعی اور اجتہادی مسائل میں اگر اختلاف ہو تو ہونا چاہیے مگر غم
اس کا ہے کہ دین کے وہ اصول مسائل جن میں کوئی اختلاف نہ ہونا چاہیے اور نہ درحقیقت کوئی اختلاف تھا پھر عجلت پسند صلیح نے کیوں ان کا
ایک غلط فہم نہ تیار کر دیا۔ خدا بھدا کرے حافظ ابن تیمیہ کا کہ اپنی کتاب الایمان میں وہ ایک سطر یہ لکھ گئے ہیں۔

و مما ينبغي ان يعرف ان اكثر التنازع بين

اهل السنة في هذه المسئلة هو نزاع لفظي

(ص ۱۱۹ و ۸۸) درحقیقت وہ صرف نزاع لفظی ہیں۔

ایک غریب عالم کی محنت اور جانفشانی کا کیا اندازہ کیا جاسکتا ہے جو اپنی پرسکون راتوں کو دن بنا کر ہزاروں صفحات کا مطالعہ کر بیٹا ہے
اور جب کسی نتیجہ کے لیے اس کا قلب مضطرب ہونے لگتا ہے تو کسی مصنف کی ایک سطر اس کے سارے منصوبے پر یہ کہہ کر خاک میں ملا دیتی ہے۔ ع
خواب تھا جو کچھ کہہ دیکھا جو سنا افسانہ تھا

اب ملاحظہ فرمائیے کہ حافظ ابن تیمیہ ۱۱۹ صفحات میں تحقیقات کے دریا بہا دیتے ہیں اختلافات اور جانہین کے پر زور رد و قدح سے
عقل متحیر رہ جاتی ہے وہ چاہتی ہے کہ کوئی راستہ تلاش کرے مگر اختلافات کے اس برق و رعد میں اس کا ن پڑی آواز سنائی نہیں دیتی اور
جب آخر میں یہ معصوم ہوتا ہے کہ اس میں اکثر حصہ صرف نزاع لفظی تھا تو تھک کر بیٹھ جاتی ہے اور اپنی اس درد سہی کی فریاد کا موقعہ بھی نہیں
دیکھتی۔ خوب کہا ہے کہ علم کیا ہے؟ کوہ کندن و کاہ بر آوردن۔

اس جگہ یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب جنگ کچھ نہ تھی تو پھر بیکار یہ قلعے کیوں بنائے گئے غور کرنے سے پتہ لگتا ہے کہ محدثین کو سارا

غصہ اس پر ہے کہ جو لفظ سلف سے منقول ہوتے چلے آ رہے تھے فقہاء نے ان کو کیوں ترک کیا بالخصوص جب کہ ان کے ترک سے فرق باطل کو سمجھ اعانت بھی مل گئی۔ حافظ ابن تیمیہ تصریح فرماتے ہیں کہ جس کسی نے فقہاء کو مرجعہ میں شامل کیا ہے اس نے عقائد کے لحاظ سے نہیں کیا بلکہ صرف ان الفاظ کی وجہ سے کیا ہے جن سے مرجعہ کی موافقت کی جاتی ہے۔

مرجعہ ایک فرقہ ہے جس کا یہ خیال تھا کہ ایمان کے لیے صرف زبانی اقرار کافی ہے اور عمل کی کوئی ضرورت نہیں ہے جہمیت نے ان سے بھی ایک قدم اور آگے بڑھا کر یہ کہہ دیا کہ اقرار کی بھی کوئی ضرورت نہیں، صرف معرفت قلبیہ کافی ہے۔ ان فرقہ باطلہ کے متبعہ میں محدثین کو ضرورت محسوس ہوئی کہ کوئی عنوان ایسا اختیار کر لیا جائے کہ وہ عنوان ہی خود ان کی تردید کا ایک اعلان بن جائے اس لیے ایمان کی تفسیر میں ہی اقرار و عمل دونوں شامل کر لیے گئے اور الا ایمان قول و عمل مشہور ہو گیا یعنی ایمان اقرار و عمل کے مجموعہ کا نام ہے۔ حتیٰ کہ شد و شدہ جو عبارت اس مصممت سے اختیار کی گئی تھی کچھ زمانہ کے بعد اہل سنت کے شعائر میں شمار ہونے لگی۔ اب جو شخص ایمان کی تعریف میں قول و عمل کہتا اہل سنت تھا اور جو شخص اس تعبیر کو ترک کرتا وہ صرف اس جرم میں ارجاء و جہمیت کے القاب سے متہم ہوتا۔^۱

آج بھی اگر جماعتوں کے اختلافات پر نظر کرو گے تو تم کو معلوم ہو جائے گا کہ اس کی بناء پہی چند لحاظ تھے جن کو انہوں نے اصولی اختلاف بنا ڈالا ہے۔^۲ اتنی سی بات تھی جسے افسانہ کر دیا

ہماری بعض کتب میں امام اعظم سے بھی ایمان کی تعریف میں معرفت کا لفظ منقول ہے۔ بس اتنی بات حنفیہ کی طرف جہمیت کے انتساب کے لیے بہانہ بن گئی۔

الایمان هو الاقرار و المعرفة بالله عروج و التسليم و الهبة منه و ترک الاستحفاف بحقه.^۳
یعنی ایمان کیا ہے؟ (۱) توحید و رسالت کا اقرار (۲) خدائے تعالیٰ کی معرفت (۳) اس کے سامنے سر تا سر نیاز ہو جانا۔ (۴) اس کا خوف۔ (۵) اس کے حق کو معمولی نہ سمجھنا۔

پہلے تو ہمیں امام صاحب کی طرف اس تعریف کے انتساب میں ہی کام ہے اور اگر تسلیم کر لیا جائے تو صرف اس بات سے یہ کیسے ثابت ہو سکتا ہے کہ معرفت سے امام صاحب کی وہی مراد ہے جو جہم بن صفوان کے نزدیک ہے۔ جہم کے نزدیک ایمان کے لیے نہ عمل کی ضرورت ہے نہ اقرار کی بلکہ انکار کے بعد بھی ایمان کامل رہ سکتا ہے اور یہاں اقرار کی رکنیت و شرطیت کی بحث ہو رہی ہے۔ رہ گیا انکار تو بد اختلاف ایک بدترین کفر ہے۔ پھر جہم اور امام صاحب کے مذہب میں کیا اشتراک رہ سکتا ہے۔ بعض مصنفین نے یہاں معرفت کی تفسیر تصدیق کر دی ہے تاکہ یہ تعریف بھی مشہور کے موافق ہو جائے مگر ہمارے نزدیک اس جگہ معرفت سے وہ عام تصدیق مراد نہیں بلکہ تصدیق کا وجود یعنی مراد ہے جسے ایمان کامل کہا جاتا ہے اور بلاشبہ ایمان کامل بلا معرفت تامہ حاصل نہیں ہوتا۔

حافظ ابن تیمیہ نے ایمان میں بھی تقسیم پیدا کر دی ہے۔^۴ (۱) ایمان واجب (۲) ایمان مستحب۔ ایمان واجب ہر شخص پر فرض ہے اور اس مؤمن کا شمار زمرۃ ابرار اور اصحاب الیمین میں ہے۔ ایمان کی دوسری قسم مقربین و سابقین کا حصہ ہے۔ مذکورہ بالا تعریف اسی قسم ثانی کی ہے جیسا کہ تعریف مذکور کے بقیہ الفاظ خود اس پر دلالت کرتے ہیں۔ دوم یہ کہ عبدالقادر بغدادی نے جہم و محدثین کا مذہب نقل کر کے اس کی تصریح کی ہے کہ ان کے نزدیک بھی ایمان کے مراتب ہیں اور اعلیٰ مرتبہ یہی معرفت ہے۔

۱ کتاب الایمان ص ۱۶۰ - ۲ دیکھو کتاب الایمان ص ۱۲۳ و ۷۷ - ۳ اتحاد ج ۲ ص ۲۴۲ - ۴ کتاب الایمان ص ۷۶ و ۷۷ -

اعلیٰ الایمان معرفة بالقلب و اقرار باللسان و
عمل بالا رکعات بربط بالطاعة و ينقص
یعنی ایمان کا اعلیٰ مرتبہ معرفت قلبیہ زبان سے اقرار و راء اعضاء کا
عمل پیرا ہونا یہ ایمان طاعات سے ترقی پذیر ہوتا ہے اور معاصی
سے ناقص بھی ہوتا ہے۔

اس کے سوا حافظ ابن تیمیہ نے خود محمد ثن سے ایمان کی تعریف میں معرفت کا لفظ نقل کیا ہے بلکہ جمہور ائمہ کے یہی لفظ پیش کیے ہیں۔
اب ذرا انصاف کرو کہ اگر ایمان کی تعریف میں ایک لفظ معرفت استعمال کر لینا ہی کوئی جرم تھا تو کیا امام صاحب ہی کیلئے اس جرم
کے مرتکب تھے۔ پھر ایک حنفیہ ہی کو کیوں بدف ملامت بنالیا گیا۔

اسی طرح اگر حنفیہ نے ایمان میں عمل کو داخل نہیں کہا تو اس کے لیے بھی ان کے پاس دلائل ہیں مگر کیا اتنی سی باطنیات سے ان کو مرہمہ کہنا
صحیح ہو سکتا ہے؟ حالانکہ مرہمہ کے نزدیک ایمان کے لیے معاصی کچھ مضرت رساں نہیں اور حنفیہ کے نزدیک اعمال مکمل ایمان ہیں اور اگر
صرف غلطی گرفت ہی کوئی چیز ہے تو کیا عمل کو جزء ایمان بنانے سے معتزلہ و خوارج کو تقویت نہیں ہوتی (معتزلہ و خوارج محمد ثن سے بھی ایک
قدم آگے ہیں اور عمل کو ایسا جزء کہتے ہیں کہ ایک عاصی ان کے نزدیک مؤمن کی فہرست سے خارج ہو جاتا ہے) اب اگر ایمان میں عمل
داخل نہ کرنے سے مرہمہ و رجمیہ کو تقویت ہوتی ہے تو عمل کو جزء بنانے سے معتزلہ و خوارج کو شہ ہوتی ہے پھر محمد ثن کے غیظ و غضب کا نزہ
حنفیہ ہی پر کیوں گرتا ہے۔ فصر جمیل و اللہ المستعان علی ما تصفون

اعمال کی حیثیت ایمان میں * یہ بحث نہایت دلچسپ ہے کہ عمل کی ایمان میں کیا حیثیت دینی چاہیے۔ محمد ثن و فقہاء کا یہاں بھی
خوب نزاع ہے فریقین کے دلائل ذکر کرنے کا یہ محل نہیں۔ ہمارے نزدیک یہاں حقیقت حال امام غزالیؒ کی ایک تحقیق ہے اور بس وہی
فیصلہ کن ہے اس کے بعد الفاظ خواہ وہ رہیں جو محمد ثن استعمال کرتے ہیں یا وہ جو فقہاء نے استعمال کیے ہیں (یعنی ائمان کو جزء ہو جو کہ
محمد ثن کا مذہب ہے یا ایمان سے خارج قرار دو جیسا کہ فقہاء کا مسلک ہے) ان کی تحقیق کا خلاصہ یہ ہے:

کہ باطن و ظاہر بالکل دو جدا گانہ عالم نہیں کہ ایک دوسرے سے متاثر نہ ہوں بلکہ ہر دو کا باہمی ایسا گہرا تعلق ہے کہ ہمیشہ ایک کا
دوسرے پر انعکاس ہوتا رہتا ہے اگر اعتقاد باطن اعمال ظاہرہ کا متقاضی ہوتا ہے تو اعمال ظاہرہ اعتقاد باطن کے مدد و معاون رہتے ہیں۔ دیکھو
اگر ایک شخص یہ اعتقاد رکھتا ہے کہ یتیم پر رحم کرنا انسانیت کا اولین فرض ہے تو اس کے اس عقیدہ کا یہ اقتضاء ہو جاتا ہے کہ وہ اس کے لیے مجسم
رحمت و دل سوزی بن جائے۔ پھر جب اس کے اعضاء و جوارح اس دل سوزی کے لیے حرکت کرنے لگتے ہیں تو وہ محسوس کرتا ہے کہ اس کے
اعتقاد میں ایک نئی روح داخل ہو رہی ہے اور جتنا جتنا اس کا یہ عمل تعلق و ترحم ترقی کرتا ہے اسی قدر اس کے باطن میں شفقت و رحمت کا
جوش اور پیدا ہوتا ہے یا اگر ایک شخص تو اضع کو نیک خصلت سمجھتا ہے تو اس کا مخلوق سے تواضع کا معاملہ یقیناً اس کے اس اعتقاد میں اور پختگی کا
باعث بنتا ہے۔ غرض صفت قلبیہ جس قدر بھی ہیں سب کا حال یہی ہے پہلے وہ اعضاء انسانہ کو جنبش عمل کے لیے مضطر کرتی ہیں اور جب
جوارح مصروف عمل ہو جاتے ہیں تو ان کے آثار لوٹ کر پھر ان صفات کو اور روشن کرتے رہتے ہیں۔ ایمان و اعمال کا حال بھی اسی پر قیاس
کرو ایمان ایک عقیدہ ہے اور اس کا اقتضاء یہ ہے کہ جوارح تو حید خالص اور تصدیق رسالت کی اپنے عمل سے گواہی دیں اور جب اعضاء
اس اقتضاء کو پورا کرنا شروع کرتے ہیں تو یہ عقیدہ اور راسخ اور تروتازہ و سرسبز ہونے لگتا ہے۔

حافظ ابن تیمیہ "حسن بصری" سے نقل کرتے ہیں۔

لیس الايمان بالتحلى ولا بالتمنى ولكن ما وقر
بالقلب و صدقته الا اعمال (کتاب الامداد ص ۱۱۷)

یعنی ایمان صرف ظاہر داری کا نام نہیں بلکہ ایمان اسے کہتے ہیں جو
دل میں سرایت کر جائے اور اعمال اس کی تصدیق بھی کریں۔
اس کلام سے ان کا مقصد یہ ہے کہ اعمال انسان کی کیفیات قلبیہ کا آئینہ ہیں۔ اب اگر وہ نیک عمل کرتا ہے تو یہ اس کے قلبی تصدیق کی
دلیل ہوگی ورنہ اس کی بد عملی خود اس کے بے ایمانی کی شاہد بن جائے گی۔

محمد بن نصر مروزی نقل فرماتے ہیں کہ عبدالملک نے سعید بن جبیرؒ سے چند سوالات کئے منجملہ ان کے ایمان اور تصدیق کے متعلق بھی
ایک سوں تھانہوں نے اس کا یہ جواب دیا تھا کہ ایمان اللہ تعالیٰ اور ملائکہ اور رسولوں اور قیامت کی تصدیق کا نام ہے مگر تصدیق کا یہ مطلب
ہے کہ قرآن کے حرف حرف پر عمل ہو اور جتنی کوتاہی رہ جائے وہ گناہ نظر آئے اس پر استغفار کرے اور آئندہ اصرار نہ ہو۔

امام زہریؒ فرماتے ہیں کہ اسلام اقرار کا نام ہے اور ایمان عمل کا۔ یہ ہر دو آپس میں قرین ہیں۔ ہر شخص کا قول و عمل تو رہ جائے گا اگر
اس کا عمل وزنی ہے تو مقبول ہوگا اور آسمان کی طرف صعود کرے گا اور اگر قول وزنی ہے تو اس کا عمل نامقبول رہے گا۔ امام اوزاعیؒ فرماتے
ہیں کہ ایمان بد اقرار صحیح نہیں ہوتا اور ایمان و اقرار بلا عمل درست نہیں ہوتے اور ان تینوں کا اعتبار بالانیت حسنہ کے نہیں ہوتا۔

ان سب علم کے اقوال سے ظاہر ہے کہ اعمال جوارح تصدیق قلبی کے لیے بڑی حد تک ضروری ہیں گویا اس کے لوازم ہیں۔
حضرت مجاہد روایت کرتے ہیں کہ ابو ذر غفاریؓ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ایمان کے متعلق دریافت کیا تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ
ایمان زبان سے قرار کرنا اور اپنے عمل سے اس کی تصدیق کرنے کا نام ہے اس کے بعد آپ نے اس بیان کی شہادت میں قرآن کی یہ
آیت تلاوت فرمائی۔

لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُؤْا وَجْوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَ
الْمَغْرِبِ... الخ (النقرة: ۷۷)

پوری نیکی یہ نہیں ہے کہ تم مشرق و مغرب کو منہ کرو (یعنی نماز میں) بلکہ
اصل مدار ایمان پر ہے۔

ایمان و عمل کے اس نازک ارتباط کو صرف ایک اہل سنت نے سمجھا ہے۔ مرجعہ و جہمیہ نے ان ہر دو کو ایسا عیحدہ کر دیا کہ تصدیق قلبی
کے لیے عمل کی کوئی ضرورت نہ سمجھی اور معتزلہ و خوارج نے ان کو ایسا مدغم بنا دیا کہ عملی کوتاہی کو تصدیق قلبی کا ضعف قرار دے دیا۔ اسی اختلاف
پر یہ بحث قائم ہو گئی کہ مرتکب کبیرہ کا کیا حکم ہونا چاہیے۔

تصدیق قلبی پر معصیت کا اثر * قدرت جو فطرت انسانی کی سب سے بڑی راز داں ہے خوب جانتی ہے کہ یہ مجموعہ عن صراحتاً
پابند عہد نہیں رہ سکتا کہ عالم امکان کی نقاشی اس کی نظریں کبھی خیرۃ نہ کر سکیں خواہشات نفسانی کی باد صرصر اس کی شمع تصدیق کو کبھی حرکت نہ
دے سکے وہ کمزور ہے اور بہت کمزور ہے اس لیے معمولی خلاف ورزی پر اس کا نام وفاداروں کی فہرست سے نہیں کاٹی اور اس حد تک اسے
معذور سمجھے جاتی ہے کہ وہ خود ہی نقض عہد کا اعلان کر گذرے۔ ارباب ارجاء و اعتزال اگر تصدیق کے شرعی مفہوم اور ضعف انسانی کے
دونوں پہلوؤں کی رعایت کر لیتے تو نہ ارباب ارجاء کو صرف تصدیق عمل کے بغیر کافی نظر آتی اور نہ رؤساء اعتزال صرف ایک عاصی کے
لیے وہ سزا تجویز کرتے جو ایک باغی کے مناسب تھی۔ حضرت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں۔

ولیس من الحکمة ان یفعل بصاحب الکبیرة مثل
ما یفعل بالکافر (حجة الله البالغة ج ۱ ص ۷۹)

یہ حکمت سے بعید ہے کہ مرتکب کبیرہ کے ساتھ وہ معاملہ کیا جائے جو
کافر سے ہونا چاہیے۔

یہ دعوت صرف اہل سنت والجماعت کا حصہ تھا کہ ہر پہلو کی رعایت کی توفیق ان کو میسر آگئی اور ایمان و عمل کے پورے ارتباط کو انہوں نے ملحوظ رکھا۔ نہ تنہا سخت گیری کی کہ عمل کی کوتاہی کفر کے برابر ہو جائے اور نہ اتنا تساہل کیا کہ اتنا بڑا قصور تصدیق قلبی پر راداع بھی نہ لگائے اور یہ اعلان کر دیا کہ انسان کی بد عملی اس کے دامن پر فسق کا ایک بد نما دھبہ ہے۔

بِسْمِ الْاِسْمِ الْفُسُوقِ بَعْدَ الْاِيْمَانِ (الحجرات: ۱۱) برانا نام ہے گنہگاری ایمان کے بعد۔

حافظ ابن تیمیہ آیت مذکورہ کی تفسیر میں مفسرین کے اقوال نقل فرما کر لکھتے ہیں کہ اس آیت کی صحیح تفسیر یہ ہے کہ ایمان کے بعد پھر تمہارا فسق ہو جانا بہت بری بات ہے۔ (کتاب الایمان ص ۹۸) قرآن کریم جگہ جگہ مرتکب کبیرہ کو فاسق کہتا ہے۔

اِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ فَاَسْفُ سُبُطًا فَتَنُوا (الحجرات: ۶) اگر ایک فاسق شخص تمہارے پاس کوئی خبر لائے تو اس کی تحقیق کر لو۔

وَلَا تَقْسُوا لَهُمْ شَهَادَةً اَبَدًا وَاُولَئِكَ هُمُ

الْفَاسِقُونَ. (النور: ۴) یعنی جو لوگ زنا کی تہمت لگاتے ہیں آئندہ ان کی شہادت قبول نہ کی جائے کیونکہ اس جرم کے بعد وہ شریعت کی نظر میں فاسق ٹھہر چکے ہیں

یہ وہ بدترین لقب ہے جسے قرآن نے ایمان کے بعد بہت ہی ناپسند کیا ہے۔ اس علو و برتری کے بعد یہ خفیف الحرج کا قی نہایت نازیبا ہے۔ حدیث میں ارشاد ہے۔

سبب المسلم فسوق. یعنی کسی مسلمان کو برا کہنا فسق کی بات ہے۔

اس کا مطلب بھی یہی ہے کہ یہ قبیح حرکت اس کو اس کا مستحق بنادیتی ہے کہ اس کو فاسق کہہ دیا جائے۔

اَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا. (السجدة: ۱۸) یہ نہیں ہو سکتا کہ مؤمن اور ایک فاسق برابر ہو جائیں۔

ان آیات و حدیث سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ معصیت کا ارتکاب مسلمان کو نہ تو کافر بنادیتا ہے اور نہ اس کے دعویٰ نقیاد کو بے دلائل

رہنے دیتا ہے۔ وہ مؤمن ہے مگر فسق سے اس کا دامن ملوث ہو چکا ہے۔ اس مجسم طہارت و پاکیزگی کے لیے لازم ہے کہ نجاست فسق سے اپنا

دامن ہمیشہ بچائے رکھے ورنہ جو قلب اس کے مولیٰ نے اس کے لیے پسند نہیں فرمایا خود بھی اس سے متنفر رہے۔ بس اسم الفسوق بعد

الایمان۔ (کتاب الایمان ص ۱۰۵)

اسلام و ایمان میں کیا فرق ہے * حافظ ابن تیمیہ نے اس مسئلہ پر بہت طویل بحث کی ہے مگر اس قدر منتشر ہے کہ اس کا خلاصہ

بکال مشکل ہے۔ جہاں تک ہم نے ان کے کام کا ٹکس سمجھا ہے یہ ہے کہ لغت میں اسلام کے معنی اپنے نفس کو کسی کے سامنے جھکا دینا ورنہ

ذلیل بن دینا ہے۔ اس لحاظ سے اسلام یہ ہے کہ بندہ اپنے رب کے سامنے اس طرح جھک جائے کہ پھر اس کے سوا کسی کی عبادت کا رخ نہ کر

سکے۔ یہ جھکنا ورنہ ذلیل ہونا ایک عمل ہے۔ اس لیے اسلام دراصل ایک عمل ہی کا نام ہے اور ایمان تصدیق قلبی کو کہتے ہیں۔ یہ تصدیق قلب کا

اسی طرح ایک کام ہے جیسا کہ اقرار زبان کا۔ یہ ضرور ہے کہ جب دل اپنی گہرائیوں سے کسی کے لیے بول اٹھے گا تو اس کے سامنے جھکنا اور

ذلیل بن جانا بھی اس کا اقتضا طبعی ہو گا مگر فرق یہ ہے کہ اسلام دراصل عمل ہی عمل ہے اور ایمان ایک علم ہے۔ عمل یہاں نتائج ہے اس

کے بعد بگر احادیث پر ایک اجمالی نظر ڈالو تو تم کو معلوم ہو گا کہ یہاں بھی اس فرق کی رعایت کی گئی ہے یعنی اسلام کا تحقق نہ ہر عمل اور

تصدیق کا باطن سے قرار دیا گیا ہے۔

(۱) حضرت انس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل فرماتے ہیں کہ اسلام ظاہر ہے اور ایمان دل میں ہے۔ (مسند احمد) حدیث

مذکورہ میں سلام و علامت یہی اسی بنا پر فرمایا ہے کہ اعمال ظاہرہ کا ہر شخص مشاہدہ کر سکتا ہے۔ لیکن معرفت الہیہ اس کی محبت اس کا خوف یہ سب اوصاف قہیبہ میں یہ باطنی چیزیں ہیں اس لیے ایمان کو علامت نہیں فرمایا بلکہ قلب میں کہا گیا ہے۔

(۲) حضرت ابوہریرہ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمان تو وہ ہے جس کے ہاتھ اور زبان سے کسی مسلمان کو یزید نہ پیٹے اور مؤمن وہ ہے جس کی طرف سے لوگ اپنے جان و مال کی طرف سے خطرہ میں نہ رہیں۔

یہ سب بھی سلام کی علامت ایک ظاہری چیز قرار دی گئی ہے یعنی لوگوں کو ایذا نہ دینا اور ایمان کی علامت ایک باطنی چیز یعنی دلوں میں اس کی طرف سے خطرہ باقی نہ رہنا یہ دوسری صفت پہلی صفت سے اعلیٰ ہے ظاہر ہے کہ جو شخص ایسا مجسم پیغام امن بن جائے کہ قلوب میں اس کی طرف سے کوئی برا خطرہ تک باقی نہ رہے وہ کب کسی کو ایذا دے سکتا ہے مگر یہ ممکن ہے کہ ایک شخص کسی کمزوری کی بناء پر یا کسی لالچ سے یزید وہی ترک کر دے اس لیے حدیث مذکور میں جو صفت ایمان کی بیان ہوئی ہے وہ اسلام کی صفت سے بالاتر ہے۔

(۳) عمرو بن عبسہ روایت فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ اسلام کسے کہتے ہیں آپ نے فرمایا لوگوں کو کھانا کھانا و رزق منگوانا اس نے کہا کہ اچھا ایمان کیا چیز ہے فرمایا سخاوت اور مہربانی۔

پہلی دو باتیں ظہری عمل ہیں اور آخری دونوں باتیں نفس انسانی کی ایک صفت ہیں اس لیے ان کو اسلام سے اور ان کو ایمان سے زیادہ تعلق ہے۔ اسی طرح کثیر احادیث میں اسلام کی تفسیر میں اعمال ظاہرہ کا تذکرہ برابر ہوتا چلا جاتا ہے اور ایمان کا بیشتر تعلق باطن سے معلوم ہوتا ہے۔ حدیث جبریل جو اس باب کی نہایت اہم حدیث ہے اسی فرق پر مبنی ہے اس کی تفصیل منقریب آپ کے سامنے آئے والی ہے۔

مذکورہ بالا بیانات سے اسلام و ایمان کا باہمی ربط بھی حل ہو گیا یعنی کیا اسلام با ایمان کے یا ایمان با اسلام کے پایا جاسکتا ہے۔ اختلافات کی کثرت نے یہاں بھی حیرت میں مبتلا کر دیا ہے مگر ہمارے نزدیک امام مکی کی رائے بہت وزنی ہے۔ سچوہ فرماتے ہیں کہ اسلام کو انقیاد و ظہری کا نام ہے مگر ایمان باطن اس کے لیے شرط ہے۔ اسی طرح ایمان کو انقیاد باطن کو کہتے ہیں مگر انقیاد ظاہری بھی اس کے لیے ضروری ہے۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ اسلام با ایمان کے اور ایمان بغیر اسلام کے شرعاً معتبر نہیں ہوتا۔ علامہ سبزواری نے اس تنازع پر اشعرہ اور حنفیہ کا اتفاق نقل کیا ہے۔ غرض یہ ہے کہ حدیث کے عام نظریہ میں ایمان و اسلام یا تو ایک ہی چیز کے دو نام ہیں صرف خصوصیات کا کچھ فرق ہے ورنہ کم از کم متنازع ضرور ہیں۔

حافظ بن تیمیہ نے یہاں قرآن کریم سے ایک لطیف استنباط فرمایا ہے۔ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَخِيفَ لِنَلِّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (سورہ ۱۱۲)

کیوں نہیں؟ جس نے تابع کر دیا اپنی ذات کو اللہ کے اور وہ نیک کام کرنے والا ہے تو اسی کے لیے ہے اس کا ثواب اس کے رب کے پاس اور نہ ان پر ڈر ہے اور نہ وہ غمگین ہوں گے۔

۱۔ احسان و سیرت انسانی کی ضد میں قرآن کریم کہتا ہے: ﴿إِنِ الْإِنْسَانُ خُلِقَ هَلُوعًا﴾ (ادامسہ الشؤ جزو غا) و ﴿إِنَّمَا مَسَدُ الْحَبْرِ مَوْعًا﴾ (سورہ ج ۲۱) یعنی بلاغ وہ ہے جسے نعمت میں احسان نصیب نہ ہو اور مصیبت میں عبرت کی توفیق میسر نہ آئے ان ہی دو خامیوں کی اصلاح سے ارشاد ہوتا ہے: ﴿وَنُوحَا صُوا بِالصُّبْرِ وَنُوحَا صُوا بِالْمُحَمِّدِ﴾ (سورہ ۱۷)

۲۔ تحف ج ۲ ص ۲۳۵ - ۲۳۸ - ۲۳۸ - کتاب ایمان ص ۱۰۴ -

۳۔ لاحوف عظیم میں تمنا میا اور لاہم بحر فون میں جملہ فعلیہ استعمال کرنے کا ذکر حافظ ابن تیمیہ نے نہایت لطیف لکھا ہے دیکھو کتاب ایمان ص ۱۰۴ -

دوسری جگہ ارشاد ہے۔

اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَالَّذِيْنَ هَادُوْا وَالنَّصَارَىٰ وَ
الصَّابِئِيْنَ مِنْ اٰمَنِ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَ عَمِلُوا
صَالِحًا فَلَهُمْ اٰخِرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ
عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ. (بقرہ: ۶۴)

بے شک جو لوگ مسلمان ہوئے اور جو لوگ یہودی ہوئے اور نصاریٰ
اور صابئین۔ جو ایمان لایا (ان میں سے) اللہ پر اور روز قیامت پر
اور نیک کام کیے تو ان کے لیے ان کے پروردگار کے پاس ان کا
ثواب ہے۔

وہ فرماتے ہیں کہ پہلی آیت میں اسلام اور عمل صالح پر جو وعدہ فرمایا گیا ہے دوسری آیت میں وہی وعدہ ایمان اور عمل صالح پر مذکور
ہے اس سے مستفاد ہوتا ہے کہ ایمان و اسلام دونوں متلازم چیزیں ہیں۔

ابو طالب کی نے اس مضمون پر ایک مستقل فصل قائم کی ہے اور اس کی خوب ایضاح کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایمان و اسلام کی مثال
ایسی ہے جیسی شہادتین کی کہنے کو تو شہادۃ وحدانیت اور شہادۃ رسالت دو الگ الگ چیزیں ہیں مگر پھر ان میں ایسا ارتباط ہے کہ بلحاظ حکم گویا
ایک ہی ہیں۔ رسالت کے بغیر شہادۃ وحدانیت کارآمد نہیں ہوتی اور شہادۃ وحدانیت بلا شہادۃ رسالت کے بیکار رہتی ہے۔ ایک انسان
کے لیے جس طرح قلب کی ضرورت ہے اسی طرح جسم کی ضرورت بھی ہے نہ کوئی قالب بلا قلب کے زندہ رہ سکتا ہے نہ قلب بلا قالب کے
بسر کر سکتا ہے۔ خیمے کے دو حصے ہوتے ہیں ایک اوپر کا کپڑا دوسرا اندرونی چوب نہ یہ کپڑا بلا چوب کے تارہ سکتا ہے اور نہ صرف چوب بہ
کپڑے کے خیمہ کہلائی جاسکتی ہے کلام کی حقیقت دو ہونٹ اور ایک زبان سے قائم ہے دونوں ہونٹ حروف جمع کر دیتے ہیں اور زبان ان کو
بشکل کلام ادا کر دیتی ہے اگر ایک ہونٹ نہ رہے تو کلام کی حقیقت باطل ہو جاتی ہے ٹھیک اسی طرح اعمال ظاہرہ اور اعتقاد باطن یعنی اسد و
ایمان کا ارتباط ہے۔ صرف اعمال ظاہرہ بلا اعتقاد باطن کھلا ہوا نفاق ہیں اور محض اعتقاد باطن بدون اعمال ظاہرہ کے کفر کی ایک صورت ہے۔
اسلام یا ایمان کو اسی وقت معتبر کہا جاسکتا ہے جب کہ اعمال ظاہرہ کے ساتھ تصدیق باطن ہو اور تصدیق باطن کے ساتھ اعمال ظاہرہ بھی
ہوں۔ قرآن کریم نے کفر کو ایمان و اسلام ہر دو کا مقابل قرار دے کر اسی طرف اشارہ فرمایا ہے۔

كَيْفَ يَهْدِي اللّٰهُ قَوْمًا كَفَرُوْا بَعْدَ
اِيْمَانِهِمْ. (آل عمران: ۸۶)

خدائے تعالیٰ بھلا اس قوم کو کیسے ہدایت دے جنہوں نے ایمان جیسی
نعمت کے بعد پھر کفر اختیار کیا ہو۔

دوسری جگہ ارشاد ہوتا ہے۔

اَيٰمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ اِذْ اَنْتُمْ مُّسْلِمُوْنَ. (آل عمران: ۸۰)

یہ نہیں ہو سکتا کہ تم مسلمان ہو پھر رسول تم کو کفر کا حکم کرے۔

پہلی آیت میں کفر کو ایمان کے بالمقابل اور دوسری آیت میں اسلام کے بالمقابل رکھا گیا ہے۔ اس سے یہ نتیجہ پیدا ہوتا ہے کہ اسلام
و ایمان ایک دوسرے سے جدا چیزیں نہیں ہیں اسلام کا ترک کرنا ایمان کا ترک کرنا ہے اور ایمان کا ترک کرنا اسلام کا ترک کر دینا ہے اور
نتیجہ ہر دو کا وہی ایک کفر ہے۔ (قوت القلوب ج ۲ ص ۱۲۹)

غرض اعمال ظاہرہ بلا اعتقاد باطن صحیح نہیں ہو سکتے اور نہ اعتقاد باطن بلا اعمال ظاہرہ کی شہادت کے ثابت ہو سکتا ہے۔ اس لیے ہر مسم
کے لیے ایمان اور ہر مومن کے لیے اسلام ضروری اور ناگزیر ہے۔

حضرت استاد قدس سرہ فرماتے تھے کہ تصدیق قلبی جب پھوٹ کر جوارح پر نمودار ہو جائے تو اس کا نام اسلام ہو جاتا ہے اور اسلام
جب دل میں اتر جائے تو ایمان کے نام سے موسوم ہو جاتا ہے۔ ایک ہی حقیقت ہے اختلاف مواطن سے اس کے نام مختلف ہو گئے ہیں۔

ہمارے نزدیک استدراک کا یہ بیان اسلام کامل اور ایمان کامل سے متعلق ہے اور غالباً اس کا غشاء امام غزالیؒ کی وہ تحقیق ہے جس کا بیان آپؐ گذشتہ صفحات میں ملاحظہ فرما چکے ہیں۔ ہمارے فقہاء کے اختلافات بھی اپنی جگہ صحیح وجوہ و اسباب پر مبنی ہیں مگر ہمیں تو یہاں وہ لکھنا تھا جو امت کے حق میں زیادہ نافع ہو تفصیل کے لیے علم کلام ہے۔

ایمان میں زیادت و نقصان کی بحث * ہم پہلے لکھ چکے ہیں کہ ایمان قلب میں مختلف راستوں سے داخل ہو جاتا ہے کبھی اپنی جان و مال کا تحفظ استراحت طاعت کا داعی ہوتا ہے جیسا کہ طلقاء مکہ کا اسلام کبھی چند درہم مغشوشہ کی طمع التزام طاعت پر مجبور کر دیتی ہے جیسا کہ موغہ قنوب کا اسلام کبھی محض قوی تقلید اور جمہور کا اتباع اس کا محرک بن جاتا ہے جیسا کہ اکثر اعراب کا اسلام ان سب صورتوں میں اگر سینہ رسولؐ کی عداوتوں سے خالی ہو چکا ہے اور نفس نے دین الہی میں داخل ہو جانے کی تیاری کر لی ہے تو وہ یقیناً مسلمان ہے مگر یہ ایسا اسلام ہے کہ ادنیٰ ادنیٰ شبہات اس کے یقین کو متزلزل کر سکتے ہیں ذرا ذرا سی تکلیفیں اس کو اپنے مذہب سے پھیر سکتی ہیں۔ مذہب کے لیے قربانی کا اس میں کوئی جذبہ نہیں ہوتا۔ جہاد کی دعوت اس کے لیے پیام موت ہوتی ہے۔ آیات ربانیہ کا پیہم نزول اس کے ایمان میں کچھ افزونی نہیں بخشتا و اسی امن و عافیت کی زندگی میں وہ دنیا سے رخصت ہو جاتا ہے۔ یہ بھی ایک اسلام ہے اور آیت ذیل میں اسی کی طرف اشارہ ہے۔

قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَّمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ (الحجرات: ۱۷)

یعنی اعراب کہتے ہیں کہ ایمان ہمارے دلوں میں سرایت کر گیا ہے آپؐ کہہ دیجئے کہ ایسا دعویٰ ابھی امت کو ابھی اسلام صرف تمہارے ظاہر تک ہے۔ ہاں امید ہے کہ آئندہ دلوں تک اتر جائے۔

یہ اسلام کے وجودِ فطری کے ابتدائی حالات ہیں لیکن جب یہ ایمان اور ترقی کرتا ہے تو اس کی صورت کبھی تو یہ ہوتی ہے کہ اہل ایمان کی صحبت سے اپنا ہم رنگ بنالیتی ہے کبھی آیات قرآنی پر غور و فکر ایمان کی تروتازگی کا باعث بن جاتا ہے کبھی محض موہبت الہیہ کشاں کشاں ایمان حقیقی تک لے آتی ہے۔ اچانک وہ دیکھتا ہے کہ پہلے جو قلب ظلمت کدہ تھا اب نور ایمانی سے دادی ایمین بن گیا ہے حقائق ایمانیہ آفاقاً منکشف ہوتی چلی جاتی ہیں۔ راہ اسلام میں ہر ضرب ایک نئی تازگی بخشتی ہے۔ طبل جنگ کی آواز صدائے سرود سے زیادہ سہانی اور مستانی معصوم ہوتی ہے۔ یہ قرآنیہ کی تلاوت وہ کام کرتی ہے جو ابر رحمت کے قطرے کھیتوں میں۔ قدرت اس کو طرح طرح آزماتی ہے مگر ہر امتحان اس کے لیے ایک نیا یقین بخشتا ہے۔ عبادت میں دلچسپی کا سوال درمیان سے ہٹ جاتا ہے۔ فتح و ظفر اور شکست و انہزام سب برابر نظر آتے ہیں اور اس طرح اعتقاد باطن کی ایک ایک منزل تمام طے ہو جاتی ہے۔ آپس کے تعلقات نظر سے گرجاتے ہیں اور صرف ایک تعلق رہ جاتا ہے اور وہ خدا کا تعلق ہے اب جس سے محبت ہے اسی کی خاطر ہے اور جس سے جنگ ہے اسی کے نام پر ہے ایک وہ مؤمن تھا اور اب یہ ایک مؤمن ہے اسی کا نام ایمان کی بنیاد دیتی ہے۔ اب آیات ذیل کو بغور پڑھ لو۔

(۱) مِمَّا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا دُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا الْح. الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ. أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا (الاحزاب: ۲۰-۴)

مؤمن صرف وہ لوگ ہیں کہ جب ان کے سامنے اللہ کا نام آئے تو خوف زدہ ہو جائیں اور جب اس کی آیات ان پر تلاوت کی جائیں تو ان کے ایمان اور روشن ہوں نمازیں نہایت خوبی کے ساتھ پڑھیں اور ہمارے بخشے ہوئے مال میں سے کچھ مصارف خیر میں بھی صرف کرتے رہیں۔ پس ٹھیک مؤمن تو یہ ہیں۔

یہ کوئی کہہ سکتا ہے کہ اس زیادتی سے مراد صرف تصدیق ہے برگز نہیں بلکہ جب کبھی ایک مؤمن گوشِ انقیاد و اطاعت سے کام پاک

کو سنتا ہے تو یہ ہمارے معانی پر غور و فکر اس کے قلب میں جنت کی غنی رغبت اور آخرت کا نیا خوف خدائے تعالیٰ کی ایک نئی محبت اس کی طاعت کا ایک نیا جذبہ پیدا کر دیتا ہے اور اسی کا نام قرآن کریم نے ایمان کی زیادتی رکھا ہے۔

عمر بن حبیب صحابی فرماتے ہیں کہ جب ہم خدا کی تسبیح و حمد میں مشغول ہوں تو یہی ایمان کی زیادتی ہے اور جب غفلت و نسیان میں مبتلا ہو جاؤں تو اسی کا نام ایمان کا نقصان ہے۔ حضرت ابوالدرداء فرماتے ہیں کہ مسلمان کے لیے سمجھ کی بات یہ ہے کہ وہ اپنے ایمان کی نگرانی کرتا رہے کہ کچھ بڑھ رہا ہے یا گھٹ رہا ہے۔

صحابہ کرامؓ کا چونکہ دن رات کا یہی ایک مشغلہ تھا کہ وہ اپنے ایمان کا جائزہ لیا کرتے جب کوئی آیت اترتی تو اپنی روح میں ایک نئی ایمانی تازگی محسوس کرتے۔ ادھر کفار کا یہ مشغلہ تھا کہ وہ اس جذبہ کا تسخیر اڑاتے اور مذاق بنایا کرتے۔

(۱) وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيْمَانًا فَآمَنُوا فَرَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ۝ وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَىٰ رِجْسِهِمْ.

جب کوئی سورت اترتی تو ان میں ایک جماعت ایسی بھی تھی جو یہ پوچھتی بھلا تم میں سے کسی کا ایمان بڑھا جی ہاں جو ایمان لاچکے ہیں ان کے ایمان میں تو ترقی ہوئی اور انہوں نے بڑی بشارت حاصل کی لیکن جن کے دلوں میں روگ تھا ان کی نجاست میں اور اضافہ ہو گیا۔ (التوبة: ۱۲۴-۱۲۵)

آیت قرآنی کا ادب و یقین سے سننا یقیناً ایمان میں ترقی بخشتا ہے۔ یہ زیادتی کبھی جدید جدید علوم حاصل ہونے سے پیدا ہوتی ہے کبھی سکینت و فرحت کی صورت میں میسر آتی ہے کبھی ہدایت کے نام سے موسوم ہوتی ہے پہلی آیت میں اسی کا نام استبشار ہے۔

(۲) وَ يُؤْمِنُ بِفَرَحٍ الْمُؤْمِنُونَ يَنْصُرُ اللَّهُ. (الروم: ۴)

یہاں اس زیادتی کو فرح و سرور سے تعبیر کیا گیا ہے۔

(۳) هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيُذْهِبُوا إِيمَانًا مَّعَ إِيمَانِهِمْ. (الفتح: ۴)

(۴) فَاَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا. (التوبة: ۲۶)

(۵) إِذْ هَمَّ فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَّمْ تَرَوْهَا. (التوبة: ۴۰)

خدا ہی کی وہ ذات تھی جس نے مؤمنین کے دلوں پر سکینت و اطمینان کی کیفیت نازل فرمائی تاکہ ان کے پہلے ایمان میں اور ترقی ہو۔

اللہ تعالیٰ نے اپنا سکینہ اپنے رسول اور مؤمنین پر نازل فرمایا اور ایسے لشکر بھیج دیا جس کو تمہاری آنکھوں نے نہ دیکھا۔ (یعنی فرشتے)

جب کہ وہ دونوں غار میں پوشیدہ تھے اور خدا کا رسول اپنے رفیق کو سمجھا رہا تھا کہ غمگین نہ ہو اللہ ہمارے ساتھ ہے تو اللہ نے اس پر اپنا سکینہ نازل فرمایا اور ایسے لشکر کے ذریعہ سے قوت پہنچائی جس کو تم نے نہیں دیکھا۔

جو لوگ ہدایت یافتہ تھے خدا نے ان کو اور ہدایت میسر فرمائی۔ (محمد: ۱۷)

آیت بالا میں یہ سکینہ یقین و ہدی سب صفات قلبیہ ہیں مصائب میں یہ یقین کر لینا کہ یہ سب مقدرات ہیں جو ضرور پیش آمدنی ہیں تقدیر پر ایمان کا ثمرہ ہے اور اسی کا نتیجہ سکینہ و اطمینان و تسلیم ہے۔

یہ ایمان سب اور عروج کرتا ہے تو اب ایک ذات وحدہ لا شریک لہ پر وہ توکل و اعتماد میسر آ جاتا ہے کہ دشمن کی دھمکی اور دیرری کا باعث بن جاتی ہے۔

(۷) الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ. (آل عمران: ۱۷۳)

یہ وہ جماعت ہے جن کو کفار نے دھمکی دی کہ تمہارے لیے بڑی فوج تیار کی گئی ہے تو ذرا ڈرنا اس پر ان کا ایمان اور بڑھ گیا اور بولے کہ ہمیں خدا کافی ہے اور وہی ہمارا بہترین کارساز ہے۔

اس قسم کا ایک امتحان نہیں بلکہ سخت سے سخت مصائب میں مبتلا کر کے ان کا بار بار امتحان لیا جاتا ہے۔ ہنالک انتلی المومنین و رسلہم لیسر الا شدیداً۔ مگر شک و تردید کا ایک کاٹا بھی ان کے دامن یقین میں نہیں چبھتا۔ وہ کوہ استقامت اور یقین کی ایک چٹان بن جاتے ہیں کہ مصائب کے لشکر اگر ان سے ٹکراتے ہیں تو خود پاش پاش ہو جاتے ہیں اور ان کو اپنی جگہ سے ذر حرکت نہیں دے سکتے، جان و مال کی قربانی ان کے نزدیک ایک معمولی بات ہوتی ہے۔ ان امتحان کے بعد اب ایک مومن اپنے دعویٰ میں سچا مان لیا جاتا ہے۔

(۸) إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ. (الحجرات: ۱۵)

مومن صرف وہ لوگ ہیں جو ایک مرتبہ جب خدا و رسول پر ایمان لا چکے تو پھر شک و تردید کے پاس نہ پھٹکے بلکہ جان و مال سے اللہ کے راستے میں قربان ہو گئے بس یہی لوگ سچے کہے جانے کے مستحق ہیں۔

اگر بناء بر بشریت کبھی ان سے ذرا کمزوری ظاہر بھی ہو جاتی تو قرآن فوراً تنبیہ کر دیتا ہے اور تفہیم کا کوئی دقیقہ ٹھ نہیں رکھتا کہ ایمان جو صرف عشق کی راہ ہے کمزوری اور بزدلی سے طے ہونے والی نہیں ہے۔

ایں شربت عاشقیست خسرو بے خون جگر چشیدنتواں

اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ. (آل عمران: ۱۴۲)

تم نے کیا یہ خیال کر لیا ہے کہ جنت میں داخل ہو جاؤ گے اور ابھی تو اللہ نے یہ بھی نہیں دیکھا کہ جان و مال کی قربانی کے لیے تم میں کون کون تیار ہے۔ خدا کی راہ میں ایک بڑی قربانی یہ بھی ہے کہ اس کے سامنے باپ، بیٹا، بھائی، قبیلہ سب کو ایک طرف رکھ دیا جائے بس ساری محبتوں اور عداوتوں کا محور ایک خدا کی ذات رہ جائے۔

(۹) لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّوْا مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ. (المجادلہ: ۲۳)

یہ ہو ہی نہیں سکتا کہ اللہ اور قیامت پر ایمان رکھنے والوں کو آپ خدا اور اس کے رسول کے دشمنوں سے محبت کا برتاؤ کرتا دیکھیں خواہ وہ ان کے والد یا اولاد یا بھائی یا قبیلہ ہی کیوں نہ ہوں بس یہ لوگ ہیں جن کے دلوں میں ایمان نہایت مضبوط قائم ہو چکا ہے۔

اسی لیے دوسری جگہ ارشاد ہوتا ہے۔

وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا تَخَذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ وَلَٰكِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَاسِقُونَ. (مائده: ۸۱)

بھلا اگر کہیں یہ لوگ اللہ نبی اور اس پر نازل شدہ وحی کا یقین رکھتے تو ان کو دوست بناتے مگر بات یہ ہے کہ ان میں اکثر لوگ حکم عدولی کرنے والے ہیں۔

تیسری جگہ ارشاد ہے۔

قُلْ إِنْ كَانَ آبَاءُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ

اے پیغمبر مسلمانوں سے کہہ دیجئے اگر ایسا ہے کہ تمہارے باپ تمہارے بیٹے تمہارے بھائی تمہاری بیویاں تمہارا کنبہ تمہارا مال جو تم نے کمایا

اَقْتَرِفْتُمُوهَا وَتَحَارَّةَ تَحْشُونَ كَسَادَهَا وَ
مَسَاكِنُ تَرْصُونَهَا احْبِبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَ
رَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى
يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ. (توبہ: ۲۴)

ہے۔ تمہاری تجارت جس کے منداپڑ جانے سے ڈرتے ہو تمہارے رہنے
کے مکانات جو تمہیں اس قدر پسند ہیں۔ یہ ساری چیزیں تمہیں اللہ سے اس
کے رسول سے اور اللہ کے راستہ میں جہاد کرنے سے زیادہ محبوب ہیں تو
انتظار کرو یہاں تک کہ جو کچھ خدا کو کرنا ہے وہ تمہارے سامنے لے آئے۔

اس کے مدد اور بہت سی آیات ہیں جو ایمان کے زیادت و نقصان پر رہبان قاطع ہیں مگر آپ نے دیکھ لیا ہوگا کہ اس کا تحقق ایمان
کے وجود یعنی سے ہے وجود یعنی نفس تصدیق سے نہیں۔^۱

اسلام و ایمان کے یہ چند مباحث ہیں ان کی روشنی میں اب آپ بسم اللہ کر کے کتاب الایمان کی احادیث پڑھنا شروع کیجئے۔ جو
مباحث یہاں رہ گئے ہیں وہ تشریحی نوٹوں میں موقع بہ موقع آپ کے ملاحظہ سے گذر جائیں گے لیکن ہر بحث کو پڑھتے وقت اس کا ذکر رکھنا
چاہیے کہ ان بحثوں اور تفصیلات کے صحیح مخاطب وہی افراد و اشخاص ہیں جو اسلام و ایمان کی روشنی خود اپنے قلب میں رکھتے ہیں۔ در قرآن و
حدیث کے مطالعہ سے اس کو اور روشن کرنا چاہتے ہیں۔ لیکن جن افراد کے قلوب میں سرے سے مذہب کے نقوش ہی نہیں یا ہیں تو مٹے ہوئے
اور اُچٹے ہوئے ایسے اصحاب کو اس سلسلہ کے لیے پہلے کسی اور کتاب کا مطالعہ کرنا چاہیے ان کے نقطہ نظر سے جو مباحث ضروری ہیں وہ اس
کتاب میں غیر ضروری سمجھ کر چھوڑ دیئے گئے ہیں کیونکہ ان کی تفصیلات کا یہ محل نہیں ہے۔ یہاں صرف احادیث نبویہ کی تشریح منظور ہے ورنہ
اس ضمن میں جو تفصیل طلب امور ہیں یا جو شبہات پیدا ہو سکتے ہیں ان کی تا مقدور توضیح و تفصیل کی گئی ہے۔ تو حید و رسالت کے عقلی اثبات کا
محل علم کلام ہے جو اس وقت ہمارا موضوع نہیں ہے۔ واللہ الموفق۔



کِتَابُ الْاِيْمَانِ وَ الْاِسْلَامِ

کتاب الایمان والاسلام

فضل الایمان و الاسلام

ایة محبة الله عزوجل التوفيق للایمان
(۱۹۲) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ قَسَمَ بَيْنَكُمْ أَخْلَاقَكُمْ
كَمَا قَسَمَ بَيْنَكُمْ أَرْزَاقَكُمْ وَإِنَّ اللَّهَ يُعْطِي
الدُّنْيَا مَنْ يُحِبُّ وَمَنْ لَا يُحِبُّ وَلَا يُعْطِي الْإِيْمَانَ
إِلَّا مَنْ يُحِبُّ. (رواه الحاكم في المستدرک
(ص ۳۳) وقال الدهی صحیح الاسناد)

ایمان اور اسلام کی فضیلت

خدا کے یہاں مقبولیت کی پہچان ایمان ہے سرمایہ و دولت نہیں
(۱۹۲) عبد اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ
تعالیٰ نے جس طرح تم میں روزی کی تقسیم کی ہے اسی طرح تمہارے اخلاق
کی بھی تقسیم کر دی ہے (جیسے رزق تنگ و فراخ رکھا ہے ایسے ہی اخلاق بھی
کسی کے تنگ اور کسی کے وسیع رکھے ہیں) وہ دنیا تو (سب ہی کو دیتا ہے)
اس کو بھی جس سے محبت کرتا ہے اور اس کو بھی جس سے محبت نہیں کرتا لیکن
دولت ایمان صرف اسی کو دیتا ہے جس کو محبوب رکھتا ہے۔

لا یدخل الجنة الا المؤمنون

جنت میں صرف مؤمن جائیں گے

(۱۹۳) عَنْ عُمَرَ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمَ خَيْبَرَ قِيلَ (۱۹۳) حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جب خیبر کی جنگ

(۱۹۳) * انسان کی تمام شرافت و کمال اس کی قوت نظریہ اور قوت عملیہ کے کمال پر موقوف ہے ان ہی کے سنور جانے کا دوسرا نام ایمان اور
عمل صالح ہے کفر و ایمان کی تقسیم ان ہی کے بگڑنے اور سنورنے پر دائر ہے جس کی یہ دونوں قوتیں سنور گئیں وہ سنور گیا اور جس کی بگڑ گئیں وہ
بگڑ گیا۔ اسی لیے سورہ واتھین اور سورہ العصر میں انسانی شرافت کو بڑی تاکید کے ساتھ بیان فرما کر یہ بتایا گیا ہے کہ اس کے لیے اسفل
اسفلین اور ابدی خسارہ سے نجات کی صرف ایک ہی راہ ہے اور وہ ایمان اور عمل صالح ہے۔ حریت انسان کی سب سے بڑی شرافت ہے
اور عبدیت اس کے لیے بدترین داغ۔ لیکن اگر حریت کے ساتھ ایمان اور عمل صالح نہ ہو اور عبدیت کے ساتھ ایمان میسر آ جائے تو حریت
کی شرافت شرافت نہیں رہتی اور عبدیت کا عیب عیب نہیں رہتا۔ ولعبد مؤمن خیر من مشوک۔ ایک مؤمن غلام ایک آزاد مشرک سے
بدرجہ افضل ہے۔ پس اسلام میں خدا کے دوست و دشمن کی تقسیم کا سرمایہ و دولت پر نہیں بلکہ ایمان و کفر پر ہے۔ دنیا کی دولت دوست و
دشمن سب میں مشترک رکھی گئی ہے لیکن ایمان کی دولت صرف دوستوں کے حصہ میں لگادی گئی ہے۔

سر مد غم عشق بو الہوس رانہ دہند سوز دل پروانہ گس رانہ دہند

عمرے باید کہ یار آید بکنار ایں دولت سر مد یہ ہمہ کس رانہ دہند

(۱۹۳) * یہ حدیث جہاں ایک طرف یہ بتاتی ہے کہ جنت صرف مؤمنوں کا حصہ ہے اسی کے ساتھ یہ بھی بتاتی ہے کہ "المؤمن" کا خطاب
حاصل کرنے میں ایک بے قیمت چادر اور ایک معمولی سے عبا کی چوری بھی حائل ہو سکتی ہے۔ یہ سچ ہے کہ جنت کوئی معمولی متاع نہیں مگر
اللہ تعالیٰ کی نظر میں "المؤمن" کا خطاب بھی معمولی خطاب نہیں۔ دنیا اپنے اندازہ خیال پر ایک شخص کو شہید کہہ دیتی ہے لیکن اسلام اللہ .

ہوئی تو اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجماعاً شہید ہو گئے۔ لوگوں نے یہ کہنا شروع کیا کہ فلاں فلاں شہید ہو گئے یہاں تک کہ وہ ایک اور مقتول پر گزرے تو اس کے متعلق بھی یہی کہا کہ فلاں صحابی شہید ہو گیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہرز نہیں۔ میں نے اس کو ایک چادر یا عباء (چراغ کی) سزا میں دوزخ میں دیکھا ہے۔ اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جاؤ اور لوگوں میں یہ اعلان کر دو کہ جنت میں صرف وہی لوگ جائیں گے جو "المؤمن" یعنی پورے پورے ایمان دار ہیں میں گیا اور میں نے یہ حدیث کر دیا۔

بَعْضُ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا فَلَانٌ شَهِيدٌ حَتَّى مَرُّوا عَلَى رَجُلٍ فَقَالُوا فَلَانٌ شَهِيدٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَّا فَنَنْتِي رَأَيْتُهُ فِي النَّارِ فِي بُرْدَةٍ أَوْ عِبَاءَةٍ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْهَبْ فَنَادِ فِي النَّاسِ أَنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا الْمُؤْمِنُونَ. فَادْبِثْ إِلَّا أَنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا الْمُؤْمِنُونَ. (أحرقه ابن أبي شبة و أحمد و مسلم و الترمذی و الدر می و ابن حبان)

(۱۹۴) ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تک تم ایمان نہیں لاؤ گے جنت میں نہیں جاؤ گے ورنہ جب تک باہمی محبت نہ کرو گے پورے مؤمن نہیں بنو گے تو کیا میں تم کو وہ بات نہ بتا دوں کہ

(۱۹۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ حَتَّى تُؤْمِنُوا وَلَا تُؤْمِنُوا حَتَّى تَحَابُّوا أَوْ لَا أَذْلكُمْ

اللہ... اب بھی اس کو "المؤمن" کا خطاب نہیں دیتا کوئی شخص صرف ایک بار کلمہ طیبہ پڑھ لینے سے خواہ وہ عذاب الہی کی دائمی گرفت سے نجات پانے کا مستحق ہو جائے لیکن "المؤمن" کے معزز خطاب کا اس وقت تک مستحق نہیں ہو سکتا جب تک کہ اس کی نظری و عملی دونوں قوتیں کامل نہ ہو جائیں یعنی وہ اسلام کے عقائد اور اعمال کا پورے طور پر پابند نہ ہو جائے اور اس پابندی میں وہی کیف و لذت محسوس کرنے نہ لگ جائے اس کے بعد پہلے جنت کا مشتاق وہ تھا اور اب جنت اس کی مشتاق ہو جائے گی۔

(۱۹۴) * اس حدیث میں ایمان کو محبت پر اور محبت کو سلام پر معلق کیا گیا ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ بعض اعمال بادی النظر میں گونہوں نظر آتے ہیں مگر دوسرے اہم مقصد کے لحاظ سے بڑی اہمیت رکھتے ہیں۔ سلام بظاہر ایک معمولی درجہ کا خلق ہے لیکن اس کا نتیجہ باہمی الفت و محبت ہے محبت صرف ایک جاذبیت و تاثری کا نام ہے مگر اس کے باوجود وہ ایمان کا ایک مستقل سبب بن جاتی ہے۔ دراصل بات یہ ہے کہ ایمان اللہ تعالیٰ کی ذات سے محبت ہی کا دوسرا نام ہے۔ خدا کی محبت کی یہ راہ رسول کی محبت میں پھر رسول سے صحابہ کی محبت میں و اسی طرح درجہ بدرجہ عامہ مؤمنین کی محبت میں سے ہو کر گزری ہے اس لئے خدا کی محبت تک رسائی کے لئے ان محبتوں کو بھی عبور کرنا ناگزیر ہے اور اس طرح مسلمانوں کی محبت کا نتیجہ ایمان باللہ اور ایمان باللہ کا نتیجہ مؤمنین کی محبت ہو کر رہتا ہے۔ اسی لیے مؤمنین سے بغض و کینہ کی زد براہ راست آدمی کے سلام پر پڑتی ہے اور اسی اہمیت کے پیش نظر قرآن کریم میں یہ دعاء تعلیم کی گئی ہے۔ وَلَا تَسْخَعُوا لِيْ قُلُوْبًا عَدُوًّا لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا۔ (اور ہمارے دلوں میں اس جماعت سے کینہ نہ رکھ جو ایمان لا چکی ہے) اس کینہ کو دور کرنے کا سب سے سہل اور فوری نسخہ یہی سلام ہے اسی لیے ذرا سی شکر رنجی میں مراسم محبت میں جو چیز پہلے ختم ہوتی ہے وہ یہی سلام ہے۔ اس بیان کا اقتضا تو یہ تھا کہ اسلام میں باہمی سلام کی حیثیت ایک رکن کی حیثیت ہوتی لیکن جن امور کو پورے ضبط میں لایا نہیں جاسکتا ان کی اہمیت کے باوجود شریعت ان کو رکن کا درجہ نہیں دیتی بلکہ ایمان کا ایک شعبہ قرار دے دیتی ہے۔ اسی لیے حیاء بھی ایمان کا صرف ایک شعبہ قرار دی گئی ہے یہاں بھی پورا انضباط مثلاً کھانا پینا اس حقیقت سے کسی موقع پر بے خبر نہ رہنا چاہیے کہ جن امور کو شریعت شعبہ قرار دیتی ہے وہ ہمیشہ معمولی و رنجیر ہم

عَلَى شَيْءٍ إِذَا فَعَلْتُمْوَهُ تَحَابَبْتُمْ أَفْشُوا
السَّلَامَ بَيْنَكُمْ. (رواه مسلم)

بشارة کمال الدین لم يعط احد من الامم
(۱۹۵) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ رَجُلًا مِنَ
الْيَهُودِ قَالَ لَهُ يَا امِيرَ الْمُؤْمِنِينَ آيَةُ فِي كِتَابِكُمْ
تَقْرُؤْنَهَا لَوْ عَلَيْنَا مَعَشَرَ الْيَهُودِ نَزَلَتْ لَا تَخْلُدْنَا
ذَلِكَ الْيَوْمَ عَيْدًا قَالَ أَيْ آيَةُ قَالَ هَذَا الْيَوْمَ
أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَ
رَضِيتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا (المائدة: ۳) قَالَ
عُمَرُ قَدْ عَرَفْنَا ذَلِكَ الْيَوْمَ وَ الْمَكَانَ الَّذِي
نَزَلَتْ فِيهِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
هُوَ قَائِمٌ بِعَرَفَةَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ. (رواه البخاری و
مسند و الترمذی عن ابن عباس)

جب اس کے خوگر ہو جاؤ تو باہمی محبت کرنے لگو (وہ یہ ہے) کہ آپس میں ہر
شخص کو سلام کیا کرو خواہ وہ تمہارا آشنا ہو یا نا آشنا۔

کمال دین کی بشارت اس امت کے سوا کسی کو نہیں دی گئی
(۱۹۵) عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک یہودی
نے کہا اے امیر المؤمنین آپ کے قرآن میں ایک آیت ہے جسے آپ لوگ
پڑھتے ہیں اگر کہیں وہ ہم یہودیوں کے لیے نازل ہوتی تو ہم اس دن عید
منایا کرتے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا وہ کون سی آیت ہے اس
نے کہا یہ آیت (آج ہم تمہارا دین کامل کر چکے تم پر اپنی نعمت پوری کر دی
اور تمہارے حق میں دین صرف اسلام کو پسند کر لیا) عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
فرمایا ہم وہ دن بھی جانتے ہیں اور وہ جگہ بھی جانتے ہیں جہاں یہ آیت آپ
صلی اللہ علیہ وسلم پر اتری تھی جمعہ کا دن تھا اور عرفات کا میدان تھا جہاں
آپ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے رکن وقوف ادا فرما رہے تھے (یعنی اس دن
ہماری دو عیدیں تھیں)

... نہیں ہوتے کبھی کبھی ارکان کے درجہ کی چیزیں ان کے غیر منضبط ہونے یا قانون یسر کے تقاضہ سے شعبہ قرار دے دی جاتی ہیں۔
(۱۹۵) * یہود و نصاریٰ اسلام کے ساتھ ہمیشہ رقابت کا تعلق رکھتے تھے اور ہر موقع پر اس گھات میں رہا کرتے تھے کہ اپنے دین کی برتری
یا اسلام کی کتری ثابت کر دیں لیکن جب عین حج کے موسم میں آیت مذکورہ نازل ہو گئی تو ان کی حسرت کی حد باقی نہ رہی کہ ان کے پاس
شریعت تو رات جیسی بسیط شریعت موجود ہونے کے باوجود اکمال دین کی بشارت ان کے حصہ میں نہ آئی اور آئی تو کن کے حصہ میں جو ہمیشہ
ان کے رقیب اور مد مقابل رہا کرتے تھے اس لیے جب ان سے کچھ اور بن نہ پڑا تو کھسکا کر ایک یہی اعتراض جز دیا کہ اگر یہ آیت ہمارے
حق میں اتری تو ہم اتنے خوش ہوتے کہ اس دن عید منایا کرتے ان کے علی الرغم حضرت عمرؓ نے جواب دیا کہ نادانو تمہیں یہ خبر نہیں کہ اس دن
تو قدرتی طور پر ہماری دو عیدیں جمع تھیں۔ قرآن کریم کی یہ ایک ہی بشارت درحقیقت تین بشارتوں پر مشتمل ہے۔ اگر ان کی جدا جدا تفصیل
کی جائے تو بات بہت طویل ہو جائے گی اس لیے ہم یہاں ابن عباسؓ کے صرف وہی کلمات نقل کرنے پر کفایت کرتے ہیں جو انہوں نے
اس بشارت کی تشریح میں بہت مختصر مگر بہت جامع ارشاد فرمائے تھے۔

آج ہم تمہارا دین کامل کر چکے تو اب اس میں کبھی کسی زیادتی کی ضرورت نہ پڑے گی اور اپنی نعمت پوری کر چکے تو اب یہ دین کبھی
ناقص نہ ہوگا اور تمہارے حق میں ہمیشہ کے لیے یہی دین پسند کر چکے تو اب کبھی اس سے ناراض نہ ہوں گے (ابن کثیر ج ۳ ص ۲۷۹) شریعت
موسویہ اپنے زمانہ میں گو کامل ہی شریعت تھی مگر کچھ زمانہ بعد اس میں پھر زیادتی کی ضرورت پیش آ گئی۔ مزید برآں یہ کہ وہ اس طرح مسخ
ہو گئی کہ پھر اسی کی اتباع مفضوب علیہم اور ضالین کی شان بن گئی۔ اس آیت میں اہل اسلام کو یہ اطمینان دلایا گیا ہے کہ انقلابات کی
آمدھیاب یہاں بھی آئیں گی مگر ایسا کبھی نہ ہوگا کہ اس دین میں زیادتی و نقصان کی ضرورت محسوس ہونے لگے۔ یہ دین بھی ایسا محرف ہو
جائے کہ اس کی اتباع کرنا اللہ تعالیٰ کی رضاء کی بجائے اس کی ناراضگی کا موجب بن جائے۔ بالفاظ دیگر اس کا مطلب یہ تھا کہ یہ دین آخری
دین ہے اس لیے تحریف اور نسخ دونوں سے محفوظ رہے گا اور سب سے بڑی بات یہ کہ اس کی موجودگی میں کوئی دوسرا دین مقبول نہ ہوگا۔

بشارة المغفرة للمؤمن العاصی

(۱۹۶) عَنْ أَنَسٍ ذَرَّ الْعَفَارِيَّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَتَانِي جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَشَرَّسَنِي أَنَّهُ مِنْ مَاتَ مِنْ أُمَّتِكَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ قُلْتُ وَإِنْ زَنَيْتُ وَإِنْ سَرَقْتُ قَالَ وَإِنْ زَنَيْتُ وَإِنْ سَرَقْتُ قُلْتُ وَإِنْ زَنَيْتُ وَإِنْ سَرَقْتُ ثُمَّ قَالَ فِي الرَّابِعَةِ عَلَيَّ رَغَمَ أَنْفِ أَبِي ذَرٍّ. (رواه الشيخان و شرمذی و عبد الحاری فی باب نیب البص و کتبہ و درودا حدث بهذا قال و رعه انی ذر)

(۱۹۷) عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ نَعِيمٍ قَالَ وَ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَقِيَ اللَّهَ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ.

مؤمن عاصی کے حق میں مغفرت کی بشارت

(۱۹۶) ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جبریل علیہ السلام میرے پاس آئے اور یہ خوش خبری لائے کہ آپ کی امت میں جو شخص اس حال پر مر جائے کہ اس نے کسی کو اللہ تعالیٰ کا شریک نہ ٹھیرایا ہو تو وہ جنت میں جائے گا میں نے عرض کیا اگرچہ اس نے چوری اور زنا (جیسے کبار کا) ارتکاب کیا ہو آپ نے فرمایا اگرچہ چوری و زنا کا ارتکاب کیا ہو میں نے پھر عرض کیا اگرچہ اس نے چوری اور زنا کا ارتکاب کیا ہو۔ آپ نے پھر وہی فرمایا چوتھی مرتبہ میرے اصرار پر فرمایا ہوں اگرچہ ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کتنا ہی ناگوار گذرے۔ ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عادت تھی کہ جب وہ اس حدیث کو نقل کرتے تو آپ کے اس فقرہ کو بھی نقل کر دیتے تھے۔

(۱۹۷) سالم بن ابی الجعد سلمہ بن نعیم سے روایت کرتے ہیں (یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی تھے) کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو مر جائے کہ اس نے کسی کو اللہ تعالیٰ عز وجل کا شریک نہ ٹھیرایا ہو وہ جنت میں جائے گا اگرچہ چوری اور زنا کا مرتکب ہوا ہو۔

(رواہ احمد و الطبرانی) (اس حدیث کو احمد اور طبرانی نے روایت کیا ہے)

(۱۹۶) * دمی بے چارے کی پرواز ہی کیا یہ غریب رحمت کی وسعت کا اندازہ لگائے بھی تو کیا لگائے ایک کلمہ سے عمر بھر کے جرم بخاؤت کی معافی کا اعلان سنتا ہے تو حیرت میں پڑ جاتا ہے۔ ادھر دیکھتا ہے کہ جو زبان اس کا اعلان کر رہی ہے وہ مباغہ آمیزی کی عادی نہیں اس لیے مسرت و حیرت کے مابین وہ اس سوال کو بار بار دہرانے کے لیے مضطر ہو جاتا ہے جو حضرت ابو ذرؓ کی زبانی بھی آپ نے پڑھا۔ وہ چاہتا ہے کہ اپنے کانوں کے مار سائی اور قصور فہم کے جتنے موانع بھی ہو سکتے ہیں سب کو صاف کرے۔ اور یقین کرے کہ ان کے کانوں نے سننے میں غلطی نہیں کی۔ عقل نے سمجھنے میں ٹھوکر نہیں کھائی اور بات درحقیقت یونہی تھی جو اس نے پہلی مرتبہ سنی۔ ابو ذرؓ کے اس عالم حیرت کو ختم کرنے کے لیے یہی ایک تدبیر کارگر ہو سکتی تھی کہ ان سے ایسا محبت بھرا کلمہ سرزنش کہہ دیا جائے جو ان کی اس حیرت کو ختم کر دے اور اپنی لذت کو ان کے سینہ میں ہمیشہ کے لیے چھوڑ جائے۔ اسی لیے حضرت ابو ذرؓ جب اس روایت کو بیان فرماتے تو ساتھ ہی اس عتاب آمیز تلطف کو بھی ذکر کر دیتے خود محفوظ ہوتے اور ذوق محبت رکھنے والوں کو بھی محبت کی یاد دلانا کر محفوظ کرتے۔

داود شناسے مرا محبوب جانی یک شبے عمر بگذشت و ہنوزم لذت آں در دل است

امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ زنا و سرقہ کے بعد اگر زندگی کے آخری لمحات میں بھی اسلام نصیب ہو جائے یا ان گناہوں سے توبہ کر لے تو اس کے یہ گناہ معاف ہو جائیں گے اور وہ اس بشارت کا مستحق ہو جائے گا۔ (ص ۸۶۷)

(۱۹۸) عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ حَزَبْتُ لَيْلَةً مِنَ اللَّيَالِي فَادَارَسُوهُ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْشِي وَخُذَهُ لَيْسَ مَعَهُ إِنْسَانٌ قَالَ فَظَنَنْتُ أَنَّهُ يَكْرَهُ أَنْ يَمْشِيَ مَعَهُ أَحَدٌ فَحَمَلْتُ أَمْشِي فِي طَلِّ الْقَمَرِ فَالْتَقَيْتُ قُرَآنِي فَقَالَ مَنْ هَذَا قُلْتُ أَبُو ذَرٍّ جَعَلِيَ اللَّهُ فِذَاكَ قَالَ يَا أَبَا ذَرٍّ سَعَالَةٌ فَمَشَيْتُ مَعَهُ سَاعَةً فَقَالَ إِنَّ الْمُكْثَرِينَ هُمُ الْمُقْتُلُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا مَنْ أَعْطَاهُ اللَّهُ خَيْرًا وَنَفَحَ فِيهِ يَمِينَهُ وَشِمَالَهُ وَتَيْنَ يَدَيْهِ وَرَأَاهُ وَغَمَلَ فِيهِ خَيْرًا قَالَ فَصَبَيْتُ مَعَهُ سَاعَةً فَقَالَ لِي اجْلِسْ هَهُنَا قَالَ فَاجْدِسْنِي فِي قَاعٍ حَوْلَهُ حَجَارَةً فَقَالَ لِي اجْلِسْ هَهُنَا حَتَّى أَرْجِعَ إِلَيْكَ قَالَ فَانْطَلَقْتُ فِي الْحَرَّةِ حَتَّى لَا أَرَاهُ فَلَبِثْتُ عَنِّي فَأَطَالَ اللَّبْثُ (وَفِي بَابٍ مِنْ أَجَابِ بَلِيكٍ وَسَعْدِيكَ فَسَمِعْتُ فَتَخَوَّفْتُ أَنْ يَكُونَ عَرَضُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَارَدْتُ أَنْ أَذْهَبَ ثُمَّ ذَكَرْتُ قَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَبْرَحْ فَمَكَّنْتُ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ سَمِعْتُ صَوْتًا خَشِيتُ أَنْ يَكُونَ عَرَضُ لَكَ (الخ) ثُمَّ أَنِّي سَمِعْتُهُ وَهُوَ مُقْبِلٌ وَهُوَ يَقُولُ وَإِنْ سَرَقَ وَإِنْ رَنَى قَالَ فَلَمَّا جَاءَ لَمْ أَصْبِرْ حَتَّى قُلْتُ يَا بَنِي اللَّهِ جَعَلِيَ اللَّهُ فِذَاكَ كَبَّ مَنْ تَكَلَّمَ فِي حَاسِبِ الْحَرَّةِ مَا سَمِعْتُ أَحَدًا يُرْجِعُ إِلَيْكَ شَيْئًا قَالَ دَاكُ جَبْرِئِيلُ عَرَضَ لِي فِي حَاسِبِ الْحَرَّةِ قَالَ بَشِّرْ أُمَّتَكَ أَنَّهُ مَنْ مَاتَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ قُلْتُ يَا جَبْرِئِيلُ وَإِنْ سَرَقَ وَإِنْ رَنَى قَالَ نَعَمْ قُلْتُ وَإِنْ سَرَقَ وَإِنْ

(۱۹۸) ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دفعہ میں رات کو باہر نکلا کیا دیکھتا ہوں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تنہا جا رہے ہیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کوئی اور شخص نہیں ہے میں نے سمجھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ساتھ کسی کو لینا مناسب نہ سمجھا ہوگا ہذا میں چاندنی سے ہٹ کر اندھیرے اندھیرے میں چلتا رہا آپ نے رخ پھیرا تو مجھے دیکھا فرمایا کون؟ میں بولا آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر قربان میں ہوں ابو ذر۔ فرمایا اے ابو ذر یہاں آؤ میں کچھ دیر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ساتھ چلتا رہا پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو لوگ یہاں بہت مال دار ہیں قیامت میں وہی سب سے زیادہ نادار ہوں گے مگر صرف وہ شخص جس کو اللہ تعالیٰ نے مال دیا تو اس نے دائیں بائیں آگے پیچھے چاروں طرف (فقیروں کو خوب) دیا اور خوب اچھے اچھے کام کیے۔ پھر میں تھوڑی دیر ساتھ چلا تو مجھے سے فرمایا یہاں بیٹھ جاؤ اور مجھے ایک صاف میدان میں بٹھا دیا جس کے ارد گرد پتھر ہی پتھر تھے اور فرمایا کہ جب تک میں واپس نہ آؤں یہیں بیٹھے رہنا اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس سنگستان کی طرف تشریف لے گئے۔ یہاں تک کہ میری نظروں سے غائب ہو گئے آپ کو گئے ہوئے بہت دیر ہو گئی (واپس آئے) تو میں نے سنا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم یہ فرماتے آ رہے تھے اگرچہ چوری کی ہو اگرچہ زنا کیا ہو جب میرے پاس تشریف لے آئے تو مجھ سے نہ رہا گیا آخر میں نے پوچھ ہی سیایا نبی اللہ آپ پر قربان ہوں اس سنگستان میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کس سے بات چیت کرتے آ رہے تھے میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو جواب دیتے ہوئے کسی کی آواز نہیں سنی فرمایا یہ جبریل علیہ السلام تھے۔ اس سنگستان میں میرے پاس آئے تھے یہ کہہ رہے تھے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت کو خوشخبری سنا دیجئے کہ جو شرک سے پاک و صاف مر گیا وہ ضرور جنتی ہے۔ میں نے کہا اے جبریل علیہ السلام اگرچہ اس نے چوری اور زنا کیا ہو انہوں نے کہا جی ہاں۔ میں نے پھر کہا اگرچہ اس نے چوری اور زنا کیا ہو۔ انہوں نے کہا جی ہاں۔ میں نے پھر کہا اگرچہ اس نے چوری

زبی قال نعم و ان شرب الحمر

اور زناء کیا ہوا انہوں نے فرمایا جی ہاں اگر چہ شراب بھی کیوں نہ پی

(رواہ البخاری فی الرقاق) ہو۔ (بخاری شریف)

الاسلام يهدم ما كان قبله من الذنوب (۱۹۹) عَنْ عُمَرُو بْنِ الْعَاصِ قَالَ لَمَّا أَلْقَى اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ فِي قَلْبِي الْإِسْلَامَ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَبَايَعَنِي فَبَسَطَ يَدَهُ إِلَيَّ فَقُلْتُ لَا أَبَا بِعُكَ حَتَّى يُغْفِرَ لِي مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِي قَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عُمَرُو

اسلام زمانہ کفر کے سب گناہوں کا کفارہ ہو جاتا ہے (۱۹۹) عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے میرے دل میں اسلام کی حقانیت ڈال دی تو میں آپ کے پاس حاضر ہوا تا کہ آپ مجھے بیعت فرمائیں آپ نے بیعت کے لیے اپنا ہاتھ میری طرف بڑھا دیا میں نے کہا میں اس وقت تک آپ سے بیعت نہیں کروں گا جب تک کہ میرے سب پچھلے گناہ معاف نہ ہوں

(۱۹۹) ﴿قرآن کریم نے رحمت کے اس غفور کرم کے قانون کو ان الفاظ میں بیان کیا ہے﴾ ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مِمَّا قَدْ سَلَفَ﴾ (الاعراف: ۳۸) ”آپ اکافروں سے کہہ دیجئے کہ اگر وہ (اپنی حرکتوں سے) اب بھی باز آجائیں تو ان کے پچھلے قصور سب معاف کر دیئے جائیں گے“ جو دین تمام ادیان کو ایک دین اور سب ملتوں کو ایک ملت بنانے آیا تھا اس کے لیے ضروری تھا کہ وہ تمام اہل مل کی سب سے زیادہ مشترک خواہش کو پورا کرنے کی ضمانت دے یہ ظاہر ہے کہ مذہب کی تلاش صرف اس لیے ہے کہ بندہ کو اپنے خالق کے قہر سے نجات حاصل ہو جائے اور فطرۃ ہی ایک گنہگار کی سب سے بڑی خواہش ہونا بھی چاہیے اس لیے اسلام اس کا اعلان کرتا ہے کہ ہر ملک و ملت ہر نسل و رنگ کا جو گنہگار بھی اس کی آغوش میں آجائے گا وہ اس کے گناہوں کی مغفرت اور نجات ابدی کے لیے ضامن ہوگا۔

یہ واضح رہنا چاہیے کہ مغفرت کا تعلق ذنوب اور گناہوں کے ساتھ ہے ان حقوق کے ساتھ نہیں جو قرض عاریت امانت اور خرید و فروخت کے سلسلہ میں اس کے ذمہ ابھی موجود ہیں۔ اسلام ان سب حقوق کی ادائیگی سے سبکدوش نہیں کرتا بلکہ اس کی ذمہ داری اور بڑھا دیتا ہے۔ قرض خواہ کا قرض ادا کرنا ہوگا۔ صاحب عاریت کی عاریت ضرور واپس کرنا ہوگی اور امانت دار کو اس کی امانت یقیناً سپرد کرنا پڑے گی۔ آیت مذکورہ اور عمرو بن العاص کی حدیث کا تعلق زناء و سرقة قتل و غارت جیسے جرائم اور صرف ان حقوق العباد کے ساتھ ہے جو کفر کے زمانہ میں ناحق تلف کر دیئے گئے تھے۔ اسلام کے بعد اب وہ سب محو ہو جائیں گے اور کیسے محو نہ ہوں جب کہ اسلام اس کے کفر و شرک کی اصل تاریکی ہی محو کر چکا ہے۔ کفر ایک موت ہے اور اسلام اس کے بعد ایک حیات نو۔

لیکن جس طرح ایک تندرست آدمی بیمار پڑ سکتا ہے اسی طرح ایک مسلمان سے بھی گناہ سرزد ہو سکتے ہیں اس لیے اس کو ایسے اعمال کی ضرورت پھر باقی رہتی ہے جو اس کے اس جدید زندگی کے فرو گزشتوں کا کفارہ بن جائیں۔ حدیث مذکور نے اس کے لیے یہاں دو عمل بتائے ہیں ہجرت اور حج۔ یہ دونوں افعال اگر اپنے پورے شرائط کے ساتھ ادا کیے جائیں تو یہ حقوق اللہ کے لیے کفارہ بن جاتے ہیں اور خاص حج کے متعلق یہ بھی امید ہے کہ وہ حقوق العباد کا کفارہ بھی بن جائے۔ اللہ تعالیٰ اس پر قادر ہے کہ صاحب حقوق کو اپنے خزانہ غیب سے ان کے حقوق کا عوض دے کر ان سے دست برداری دلا دے اور اسے معاف کر دے۔ مشہور ہجرت تو ختم ہو چکی حج روز ادا نہیں ہوتا اس لیے ایک کمزور انسان کو جو سرتاپا قصور ہی قصور ہے قدم قدم پر ایسے اعمال کی ضرورت ہے جو اس کی کوتاہیوں کا کفارہ بنتے رہیں اس لیے اسلام میں اور بھی بہت سے اعمال ہیں جو اس کی اس درمیانی فرو گزشتوں کا کفارہ بن رہے ہیں۔ لیکن وہ سب اعمال کفارہ کے باب میں لے۔

أَمَّا عَلِمْتُ أَنَّ الْهَجْرَةَ تَجِبُ مَا قَبْلَهَا مِنْ
الذُّنُوبِ يَا عُمَرُو أَمَّا عَلِمْتُ أَنَّ الْإِسْلَامَ
يَجِبُ مَا قَبْلَهُ مِنَ الذُّنُوبِ.

(رواه احمد و معيد بن منصور في سنه)

(۲۰۰) عَنْ ابْنِ شُمَّاسَةَ الْمَهْرِيِّ قَالَ
خَضَرْنَا عُمَرُو بْنَ الْعَاصِ وَهُوَ فِي سِيَاقَةِ
الْمَوْتِ يَبْكِي طَوِيلًا حَوْلَ وَجْهِهِ إِلَى
الْجِدَارِ فَجَعَلَ ابْنُهُ يَقُولُ يَا أَبَتَاهُ أَمَّا بَشْرَكَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَكَذَا أَمَّا
بَشْرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِكَذَا قَالَ فَأَقْبَلَ بِوَجْهِهِ إِلَى الْجِدَارِ وَقَالَ
إِنَّ أَفْضَلَ مَا نَعِدُ شَهَادَةً أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ
أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ إِنِّي قَدْ كُنْتُ عَلَى
أَطْبَاقٍ ثَلَاثٍ لَقَدْ رَأَيْتُنِي وَمَا أَحَدٌ أَشَدَّ
بُغْضًا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مِنِّي وَلَا أَحَبَّ إِلَيَّ أَنْ أَكُونَ قَدْ اسْتَمَكْتُ
مِنْهُ فَقَتَلْتُهُ فَلَوْ مِتُّ عَلَى تِلْكَ الْحَالِ لَكُنْتُ
مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَلَمَّا جَعَلَ اللَّهُ الْإِسْلَامَ فِي
قَلْبِي أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقُلْتُ أَبْسُطْ يَمِينَكَ فَلَا بَا يَعْكَ قَبْضُ
يَمِينِهِ قَالَ فَاقْبَضْتُ بِيَدِي قَالَ مَا لَكَ يَا
عُمَرُو قَالَ قُلْتُ أَرَدْتُ أَنْ أَشْرِطَ قَالَ
تَشْرِطُ بِمَاذَا قُلْتُ أَنْ يُغْفَرَ لِي قَالَ أَمَّا

آپؐ نے فرمایا: اے عمرو! کیا تمہیں یہ خبر نہیں کہ ہجرت پہلے سب گناہوں کو
ختم کر دیتی ہے اے عمرو! کیا تم یہ نہیں جانتے کہ اسلام پہلے گناہوں کا تمام
قصہ پاک کر دیتا ہے۔

(سنن احمد)

(۲۰۰) ابن شماسہ مہری سے روایت ہے کہ ہم عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کے پاس ان کے دم واپس کے وقت حاضر تھے وہ زار و قطار رو رہے تھے اور
دیوار کی طرف اپنا رخ کیے ہوئے تھے ان کے صاحبزادہ ان کو سمجھانے لگے۔
اے والد ماجد! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آپؐ کو تو بڑی بڑی بشارتیں دی
ہیں یہ سن کر انہوں نے دیوار کی طرف سے اپنا رخ بدلا اور فرمایا بھئی سب سے
افضل چیز جو ہم نے آخرت کے لیے تیار کی ہے وہ تو حیدر رسالت کی شہادت
ہے۔ میری زندگی کے تین دور گزرے ہیں ایک دور تو وہ تھا جب کہ آپ صلی اللہ
علیہ وسلم سے بغض رکھنے والا مجھ سے زیادہ کوئی اور شخص نہ تھا اور جب کہ میری
سب سے بڑی تمنا یہ تھی کہ کسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر میرا قابو چل جائے
تو میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو مار ڈالوں یہ تو میری زندگی کا سب سے بدتر دور
تھا۔ اگر (خدا نخواستہ) میں اسی حال پر مر جاتا تو یقیناً دوزخی ہوتا اس کے بعد
جب اللہ تعالیٰ نے میرے دل میں اسلام کی حقانیت ڈالی تو میں آپ صلی اللہ
علیہ وسلم کے پاس آیا اور میں نے کہا لائیے ہاتھ بڑھائیے میں آپ سے بیعت
کرتا ہوں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ بڑھا دیا۔ میں نے اپنا ہاتھ پیچھے کھینچ
لیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عمرو (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) ایہ کیا: میں
نے عرض کیا میں کچھ شرط لگانا چاہتا ہوں۔ فرمایا کیا شرط لگانا چاہتے ہو میں نے
کہا یہ کہ میرے سب گناہوں کی مغفرت ہو جائے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا: اے عمرو (رضی اللہ تعالیٰ عنہ)! کیا تمہیں خبر نہیں کہ اسلام تو کفر کی زندگی
کے گناہوں کا تمام قصہ ہی پاک کر دیتا ہے اور ہجرت بھی پہلے تمام گناہ ساقط کر

۱۰ . فروغی حیثیت رکھتے ہیں۔ ہجرت اسلامی زندگی کا ایک تاریخی عمل ہے اور حج جملہ ادیان میں اہمیت رکھتا چلا آیا ہے اس لیے ان دونوں کی
حیثیت اصل کی ہے اور ان سب کے لیے اسلام کی حیثیت اصل الاصل کی

عَلِمْتُ يَا عَمْرُو أَنَّ الْإِسْلَامَ يَهْدِمُ مَا كَانَ قَبْلَهُ وَأَنَّ الْهَيْعَةَ يَهْدِمُ مَا كَانَ قَبْلَهَا وَأَنَّ الْحَجَّ يَهْدِمُ مَا كَانَ قَبْلَهُ وَمَا كَانَ أَحَدٌ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا أَجَلٌ فِي عَيْنِي مِنْهُ وَمَا كُنْتُ أَطِيقُ أَنْ أَمْلَأَ عَيْنِي مِنْهُ إِجْلًا لَأَنَّهُ وَلَوْ سُبِّحْتُ أَنْ أَصِفَهُ مَا أَطَقْتُ لِأَنِّي لَمْ أَكُنْ أَمْلَأُ عَيْنِي مِنْهُ وَلَوْ مِثُّ عَلَى تِلْكَ الْحَالِ لَرَحِصْتُ أَنْ أَكُونَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ ثُمَّ وَلَنَا أَشْيَاءُ مَا أَدْرِي مَا حَالِي فِيهَا فَإِذَا أَنَامْتُ فَلَا تَصْحَبُنِي نَائِحَةٌ وَلَا نَارٌ فَإِذَا دَفَنْتُمُونِي فَشَبُّوا عَنِّي الثَّرَابَ شَبًّا ثُمَّ اقْبِضُوا حَوْلَ قَبْرِي قَدْرَ مَا تُنَحِرُ جُزُورَ وَيُقَسِّمُ لَحْمَهَا حَتَّى اسْتَأْنَسَ بِكُمْ وَانْظُرْ مَاذَا أَرَا جُعِبَ رُسُلُ رَبِّي)) (رواه مسلم)

(۲۰۱) عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ نَاسًا مِنْ أَهْلِ الشَّرْكِ قَتَلُوا فَأَكْثَرُوا وَارْتُؤُوا فَأَكْثَرُوا ثُمَّ اتَّوَا مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا إِنَّ الَّذِي تَقُولُ وَتَدْعُو لِحَسَنٍ وَلَوْ تُخْبِرُنَا أَنَّ لِمَا عِبَلْنَا كَهَارَةً فَنَزَلَ هُوَ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْنِ اللَّهُ مَالَهُ لَعْنَةً (۲۸) وَنُزُلٌ هَبَّ عَادَى الَّذِينَ اسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْطُرُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ (۲۹) (ترمذی ۵۳)

دیتی ہے اور حج بھی پہلے سب گناہ ختم کر دیتا ہے۔ یہ دور وہ تھا جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ پیارا آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ بزرگ و برتر میری نظر میں کوئی اور باقی نہ رہا تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت کی وجہ سے میری یہ تاب نہ تھی کہ کبھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو نظر بھر کر دیکھ سکتا اگر مجھ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت پوچھی جائے تو میں کچھ نہیں بتا سکتا کیونکہ میں نے کبھی پوری طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہی نہیں۔ کاش! اگر میں اس حال پر مر جاتا تو اُمید ہے کہ جنتی ہوتا۔ اس کے بعد ہم کچھ چیزوں کے متولی بنے اور نہیں کہہ سکتے کہ ہمارا حال ان میں کیا رہا (یہ تیسرا دور زندگی تھا) اچھا دیکھو جب میری وفات ہو جائے تو میرے ساتھ کوئی نوحہ کرنے والی عورت نہ جانے پائے اور نہ زمانہ جاہلیت کی طرح آگ میرے جنازہ کے ساتھ ہو اور جب مجھے دفن کر چکو تو میری قبر میں اچھی طرح مٹی ڈالنا اور (جب فارغ ہو جاؤ) تو میری قبر کے پاس اتنی دیر ٹھہرنا جتنی دیر کہ اونٹ نحر کر کے اس کا گوشت تقسیم ہو سکتا ہے تاکہ تمہاری وجہ سے میرا دل لگا رہے اور میں یہ معلوم کر لوں کہ اپنے پروردگار کے بھیجے ہوئے فرشتوں کے سوالات کے جوابات کیا دیتا ہوں۔

(۲۰۱) ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ کچھ مشرکوں نے خوب قتل اور خوب زناء کیا پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوئے اور بولے جو باتیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اور جن کی دعوت دیتے ہیں وہ تو سب ٹھیک۔ کاش آپ ہمیں اس کا بھی طمینن دے دیتے کہ جو بدکاریاں ہم پہلے کر چکے ہیں ان کے بخشش کی بھی کوئی صورت ہے اس پر یہ آیت نازل ہوئی (جو لوگ اللہ کے ساتھ کسی دوسرے کو خدا نہیں مانتے اور جس کا خون اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا ہے اس کو قتل نہیں کرتے مگر ضابطہ میں اور زنا نہیں کرتے اور جو یہ باتیں کریں وہ بڑے گناہ میں جا پڑے) اور یہ آیت بھی اتری (اے میرے بندو! جنہوں نے اپنی جانوں پر زیادتی کی ہے اللہ تعالیٰ کی رحمت سے مایوس نہ ہو)۔

(۲۰۲) عَنْ عُمَرَوْنِ عَسَةَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْخٌ كَبِيرٌ يُدْعَمُ عَلَى عِصَالِهِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) إِنَّ لِي غَدْرَاتٍ وَفَجَرَاتٍ فَهَلْ يُعْفِرُنِي قَالَ أَلَسْتَ تَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ بَلَى وَ أَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ قَالَ قَدْ غُفِرَ لَكَ غَدْرَاتُكَ وَفَجَرَاتُكَ. (رواه احمد و الطبرانی و سندہ جيد)

(۲۰۳) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا أَسْلَمَ الْعَبْدُ فَحَسَنَ إِسْلَامُهُ يُكَفِّرُ اللَّهُ عَنْهُ كُلَّ سَيِّئَةٍ كَانَ زَلَفَهَا وَ كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ الْقِصَاصُ الْحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا إِلَى سَبْعِمِائَةِ ضَعْفٍ وَ السَّيِّئَةُ بِمِثْلِهَا إِلَّا أَنْ يَتَجَاوَزَ اللَّهُ عَنْهَا. (رواه البخاری فی الایمان)

(۲۰۲) عمرو بن عبسہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ ایک بوڑھ پنی لکڑی کا سہارا لیے ہوئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور عرض کی یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! میں اپنے کفر کے زمانہ میں بہت سی خیانتیں اور قسم قسم کی بیہودگیاں کر چکا ہوں کیا (اسلام کے بعد) وہ سب معاف کر دی جائیں گی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تو یہ گواہی نہیں دیتا کہ خدا کوئی نہیں مگر ایک اللہ؟ اس نے کہا کیوں نہیں میں تو یہ بھی گواہی دیتا ہوں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بلاشبہ اللہ تعالیٰ کے پیغمبر ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو جا تیری سب خیانتیں اور بیہودگیاں معاف ہو گئیں۔

(۲۰۳) ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ جب آدمی مسلمان ہو جاتا ہے اور اس کا اسلام خوبصورت اسلام بن جاتا ہے تو جتنی برائیاں وہ پہلے کر گذر تھیں اللہ تعالیٰ سب معاف کر دیتا ہے اور اس کے بعد حساب یہ رہتا ہے کہ ایک نیکی کے عوض میں دس نیکیوں سے سات سو گنا تک نیکیاں مل سکتی ہیں اور برائی کے بدلہ میں صرف ایک برائی مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ اس سے درگزر فرمائے (تو اب برائی کے بدلہ ایک برائی بھی نہیں لکھی جاتی)۔

(۲۰۲) * ہر عاصی فطرۃ اس کا متلاشی ہوتا ہے کہ اس کے گناہوں کی بخشش ہو جائے۔ اگر تبدیلی مذہب کے بعد بھی گناہوں کا بوجھ سر سے ہلکا نہیں ہوتا۔ تو پھر تبدیلی مذہب کا فائدہ؟ اس لیے اسلام یہ اطمینان دلاتا ہے کہ گناہگاروں کو مایوسی کا موقع نہیں ہے اگر دوسرے مذہب یہ گارنٹی نہیں کرتے تو اسلام خوشی سے اس گارنٹی کے لیے تیار ہے۔

نہ کہیں جہاں میں اماں ملی جو اماں ملی تو کہاں ملی
میرے جرم ہائے سیاہ کو تیرے غفو بندہ نواز میں

(۲۰۳) * حافظ ابن حجرؒ لکھتے ہیں کہ اسلام کی خوبصورتی یہ ہے کہ عقائد درست ہوں۔ ظاہر و باطن سے اسلام قبول کر لیا جائے اور ہر عمل کے وقت یہ تصور قائم رکھنے کی کوشش رہے کہ قادر مطلق کی نظر اس کو برابر دیکھ رہی ہے وہ اس سے دور نہیں بہت قریب ہے اور اتنا قریب ہے کہ رگ جان بھی اتنی قریب نہیں۔ جو نقل و حرکت وہ کرتا ہے اس کو خوب جانتا ہے۔ اس طرح اسلام قبول کرنے کا خاصہ یہ ہے کہ جو بدکاریاں وہ کفر کی زندگی میں کر چکا ہے وہ یک قلم معاف ہو جاتی ہیں اور اس کو ایک ایسی نئی اور پاک زندگی میسر آ جاتی ہے جیسا آج وہ اپنی ماں کے پیٹ سے پیدا ہوا ہے شیخ محی الدین نوویؒ فرماتے ہیں۔ کہ اسلام کی خوبصورتی یہ ہے کہ دل سے اسلام الگ محض نمائش اسلام نہ ہو کہ یہ نفاق ہے۔ پس جو دس سے مسلمان ہو گیا اس کے زمانہ کفر کے سب گناہ معاف ہو گئے اور جس کے دل میں نفاق رہا وہ اس بشارت کا مستحق نہیں۔

الاعمال بغير الايمان اجساد لا ارواح لها
(۲۰۴) عَنْ فَضَالَةَ بْنِ عُيَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ
عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ الشُّهَدَاءُ أَرْبَعَةٌ رَحُلٌ مُؤْمِنٌ
جَيِّدُ الْإِيمَانِ لَقِيَ الْعَدُوَّ فَصَدَّقَ اللَّهُ حَتَّى
قُتِلَ فَذَاكَ الَّذِي يَرْفَعُ النَّاسُ إِلَيْهِمْ أَعْيُنُهُمْ
يَوْمَ الْقِيَمَةِ هَكَذَا وَرَفَعَ رَأْسَهُ حَتَّى سَقَطَتْ
قَلَنُوسُوتُهُ فَمَا أَدْرَى أَقَلَنُوسُوتُهُ عُمَرَ أَرَادَ أَنْ
قَلَنُوسُوتُهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَ
رَجُلٌ مُؤْمِنٌ جَيِّدُ الْإِيمَانِ لَقِيَ الْعَدُوَّ فَكَانَ مَا
ضُرِبَ جِلْدُهُ بِشَوْكٍ طَلَعَ مِنَ الْجُنُبِ آتَاهُ
سَهْمٌ غَرِبَ فَقَتَلَهُ فَهُوَ فِي الدَّرَجَةِ الثَّانِيَةِ وَ
رَجُلٌ مُؤْمِنٌ خَلَطَ عَمَلًا صَالِحًا وَ آخَرَ سَيِّئًا
لَقِيَ الْعَدُوَّ فَصَدَّقَ اللَّهُ حَتَّى قُتِلَ فَذَاكَ فِي
الدَّرَجَةِ الثَّالِثَةِ وَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ أَسْرَفَ عَلَى
نَفْسِهِ لَقِيَ الْعَدُوَّ فَصَدَّقَ اللَّهُ حَتَّى قُتِلَ
فَذَاكَ فِي الدَّرَجَةِ الرَّابِعَةِ.

(رواه الترمذی و قال حدیث حسن غریب)

(۲۰۵) عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ

ایمان کے بغیر اعمال صرف خوشنما قالب ہیں جن میں روح نہیں

(۲۰۴) فضالہ بن عبیدہ روایت فرماتے ہیں کہ میں نے عمر بن الخطابؓ سے سنا ہے
وہ کہتے تھے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ شہید چار قسم
کے ہیں ایک وہ کھرے ایمان والا جو دشمن کے مقابل ہوا اور اس بہادری سے لڑا کہ
ثبات قدمی کی جو شان اللہ تعالیٰ نے مؤمنین کی بیان فرمائی تھی وہ اس نے اپنے عمل
سے سچی کر دکھائی (اور نہایت دلیری سے لڑتا رہا) یہاں تک کہ شہید ہو گیا یہ تو وہ
مؤمن ہے جس کے مرتبے اتنے بلند ہوں گے کہ قیامت کے دن لوگ اس کی
طرف اپنی آنکھیں اٹھا کر اس طرح دیکھیں گے یہ کہہ کر انہوں نے اپنا سراٹھایا ۱۰
یہاں تک کہ ان کی ٹوپی سر سے گر گئی۔ راوی کہتا ہے یہ میں نہیں کہہ سکتا کہ میرے
استاد کی مراد کس کی ٹوپی تھی حضرت عمرؓ کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس کے بعد
فرمایا دوسرا وہ شخص ہے جس کا ایمان تو کھرا تھا لیکن وہ (بہادر نہ تھا) جب دشمن کے
آمنے سامنے ہوا تو مارے بزدلی کے اس کا حال یہ ہو گیا کہ گویا اس کے جسم میں طلح
درخت کے کانٹے چھو دیئے گئے۔ پھر کسی نامعلوم سمت سے ایک تیرا کر اس کے
لگا اور اس کو ختم کر دیا۔ یہ دوسرے درجہ کا شہید ہے۔ تیسرا وہ معمولی درجہ کا مؤمن ہے
جس نے پہلے عمل کے ساتھ کچھ برے عمل بھی کیے تھے جب دشمن سے لڑا تو ایسی
جانبازی سے لڑا کہ اللہ تعالیٰ نے مؤمن کی جو شان بیان فرمائی تھی اس کو سچی کر دکھایا
یہاں تک کہ شہید ہو گیا یہ تیسرے نمبر کا شہید ہے۔ چوتھا وہ شخص ہے جس نے گناہ
کرنے کی حد باقی نہ رکھی تھی (مگر بہادر تھا) جب لڑا تو اپنے عمل سے اللہ تعالیٰ کو سچا ثابت
کر دیا اور خوب بہادری سے لڑا یہاں تک کہ شہید ہو گیا۔ یہ چوتھے نمبر کا شہید ہے۔

(۲۰۵) ابواسحاق سے مروی ہے کہ میں نے براء کو یہ کہتے سنا ہے کہ

(۲۰۴) * اس تقسیم کا خلاصہ یہ ہے کہ مجاہد کبھی تو بہادر ہونے کے ساتھ متقی بھی ہوتا ہے کبھی صرف متقی ہوتا ہے بہادر نہیں ہوتا اس کے
برخلاف کبھی ایک شخص بہادر تو ہوتا ہے مگر متقی نہیں ہوتا۔ پھر یہ غیر متقی یا تو معمولی طور پر گنہگار ہوتا ہے اور کبھی کھلا ہوا فاسق ہوتا ہے۔ طبی
فرماتے ہیں اس تقسیم سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ اعمال کی تمام قیمت ایمان ہی کے بعد ہے اسی لیے چوتھا شخص اگرچہ بہادر تھا اور دوسرا اگرچہ
بزدل مگر ایمان ہی کے ضعف و قوت کے تفاوت سے یہ بہادر چوتھے نمبر میں اور وہ بزدل دوسرے نمبر میں پہنچ گیا ہاں گر خوش قسمتی سے ایمان
کے ساتھ بہادری بھی جمع ہو جائے تو اس کے کیا کہنے۔

(۲۰۵) * یعنی نہ کفر کا بڑا عمل بھی بے وزن ہے اور ایمان کا تھوڑا سا عمل بھی بہت بھاری ہے۔ جاں شری کی تمام لہ۔

يَقُولُ اتَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ مُقَنَّعٌ بِالْحَدِيدِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَقَاتِلْ أَوْ أَسْلِمْ قَالَ أَسْلِمْتُ ثُمَّ قَاتِلْ فَأَسْلِمْتُ ثُمَّ قَاتِلْ فَقَاتِلْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمِلَ قَلِيلًا وَ أَحْرَقَ كَثِيرًا. (بخاری)

مثل الذی یقرأ القرآن و لا یؤمن
کالریحانة ریحها طیب و طعمها مر
(۲۰۶) عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُؤْمِنُ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَ يَعْمَلُ بِهِ كَالْأُتْرُجَةِ طَعْمُهَا طَيِّبٌ وَ رِيحُهَا طَيِّبٌ وَ الْمُؤْمِنُ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَ يَعْمَلُ بِهِ كَالْتَّمْرَةِ طَعْمُهَا طَيِّبٌ وَ لَا رِيحَ لَهَا وَ مَثَلُ الْمُنَافِقِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَالرَّيْحَانَةِ رِيحُهَا طَيِّبٌ وَ طَعْمُهَا مُرٌّ وَ مَثَلُ الْمُنَافِقِ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَالْحَنْظَلَةِ طَعْمُهَا مُرٌّ أَوْ خَبِيثٌ وَ رِيحُهَا مُرٌّ. (بخاری)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص (ذڑہ پہنے) سرتاپا لوہے میں ڈھکا ہوا آیا اس نے کہا یا رسول اللہ میں پہلے جہاد میں شریک ہو جاؤں یا پہلے اسلام لے آؤں پھر جہاد کروں آپ نے فرمایا پہلے اسلام قبول کر اس کے بعد جہاد کرنا۔ چنانچہ وہ پہلے مسلمان ہوا اس کے بعد جہاد کیا اور شہید ہو گیا آپ نے فرمایا اس نے کام تو کم کیا مگر ثواب بہت پائے گا۔

اس کی مثال جو ایمان نہیں رکھتا اور قرآن پڑھتا ہے نازیبو کی طرح ہے جس کی خوشبو اچھی مگر ذائقہ تلخ ہوتا ہے

(۲۰۶) ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو مؤمن قرآن پڑھتا اور اس پر عمل بھی کرتا ہے وہ سنگترے کی طرح ہے جس کا ذائقہ بھی اچھا اور خوشبو بھی اچھی اور جو قرآن نہیں پڑھتا مگر اس کے احکام پر عمل کرتا ہے وہ کھجور کی طرح ہے جس کا ذائقہ تو اچھا مگر خوشبو کچھ نہیں اور جو منافق قرآن پڑھتا ہے اس کی مثال ریحان (نازیبو) کی سی ہے جس کی خوشبو تو بہت اچھی مگر ذائقہ تلخ اور جو قرآن بھی نہیں پڑھتا اس کی مثال درخت حنظل کی سی ہے جس کا ذائقہ بھی تلخ اور بو بھی ناگوار۔

(بخاری شریف)

لہذا..... قیمت اس وقت ہے جب کہ وفاداری کا طوق گلے میں پڑا ہو ورنہ صرف وہ ایک غدار کی موت ہے جس صورت سے بھی آ جائے، خس کم جہاں پاک۔ اس لیے آپ نے اس شخص کو پہلے اسلام لانے کا مشورہ دیا۔ اس خوش نصیب کے گذشتہ گنہ تو اسلام سے معاف ہو گئے تھے پھر اس معصومی کی حالت میں جو پہلا عمل اس نے کیا وہ شہادت تھا اس لیے اس کے عمل کی مدت گو بہت قلیل رہی مگر ثواب کی بہت بڑی بازی جیت لے گی۔ امام بخاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس حدیث سے ایک اور لطیف استنباط کیا ہے یعنی جہاد سے پہلے کوئی اچھا عمل کرنا مطلوب ہے تاکہ عمل خیر کی برکت ثبات قدمی میں معین ہو۔

(۲۰۶) * یعنی جس طرح پھل کی صرف خوشبو سے اس کے ذائقہ کا حال معلوم نہیں ہوتا اسی طرح صرف قرآن پڑھنے سے کسی کے ایمان کا حال نہیں کھلتا اور جس طرح کہ پھل کی اصل خوبی اس کا خوش ذائقہ ہونا ہے صرف اس کی خوشبو نہیں وہ ایک سامان تفریح ہے اسی طرح انسان کی اصل خوبی ایمان ہے صرف تلاوت قرآن نہیں یہ مؤمن کے ایمان کی زینت ہے نہ کہ منافق کے نفاق کی مگر مشک جس کے پاس ہوگا خوشبو ہی دے گا اسی طرح قرآن جو تلاوت کرے گا اس کی خوشبو ضرور بکے گی مگر صرف اتنی بات پر دھوکا نہ کھانا چاہیے عمل کی اصل روح ایمان ہے۔

بشارة التضعیف بعشر امثالها لمن اسلم
(۲۰۷) حَدَّثَنَا ابُو هُرَيْرَةَ عَنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ
اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰى اِذَا
تَحَدَّثَ عَبْدِيْ بِاَنْ يَّعْمَلَ حَسَنَةً فَاَنَا اَكْتُبُهَا
لَهُ حَسَنَةً مَا لَمْ يَعْمَلْ فَاِذَا عَمِلَهَا فَاَنَا اَكْتُبُهَا
بِعَشْرِ امْثَالِهَا وَ اِذَا تَحَدَّثَ بِاَنْ يَّعْمَلَ سَيِّئَةً
فَاَنَا اَعْفِرُهَا لَهٗ مَا لَمْ يَعْمَلْهَا فَاِذَا عَمِلَهَا فَاَنَا

جو اسلام لے آئے اس کے لیے ایک نیکی پر دس نیکیوں کی بشارت
(۲۰۷) ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک
حدیث قدسی میں روایت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے میرے بندہ
جب اپنے دل میں کوئی نیک کام کرنے کا خیال کرتا ہے تو صرف اس خیال پر
میں ایک نیکی لکھ دیتا ہوں یہ تو اس وقت تک ہے جب تک کہ اسے ۱۰۰ بات کرتا
نہیں اور اگر یہ نیکی کر لیتا ہے تو اب اس کا دس گنا لکھتے ہوں اور جب دس
میں کسی برائی کا خیال کرتا ہے تو اسے معاف کر دیتا ہوں اگر کر لیتا ہے تو اسے
صرف ایک برائی لکھتا ہوں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی ارشاد فرمایا کہ

(۲۰۷) * اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ عزم معصیت کے بعد اس پر عمل نہ کرنے پر نیکی صرف اس صورت میں لکھی جاتی ہے جب کہ
اس معصیت کا نہ کرنا خدا کے خوف پر مبنی ہو اگر ناسازگاری حالات کی وجہ سے یہ معصیت وجود میں نہ آسکی یا کسی سہو و نسیان کی بناء پر ذہن
سے نکل گئی تو اس قسم کی صورتوں میں صرف ترک معصیت سے وہ نیکی کا حق دار نہیں ہوتا۔ صحیح مسلم میں اسراء کی ایک روایت سے معلوم ہوتا
ہے کہ ایک نیکی پر دس گنا مینے کا ضابطہ ان خصوصی انعامات میں داخل ہے جو معراج کی پر اسرار شب میں آپ پر کئے گئے تھے۔ بہر حال جس
امت کو قلیں مدت میں تمام امتوں پر فائق بنانا منظور تھا اس کی صورت یہی ہو سکتی تھی کہ اس کے قلیل عمل کے لیے تضعیف کا ضابطہ وضع کر دیا
جائے تاکہ اس جدید قانون کے تحت اس کے تھوڑے عمل بھی دوسری امتوں کے طویل مدتوں کے عمل سے بڑھ جائیں اور اس پیرایہ سے
عمل کی بازی جس امت کو جتنی منظور تھی وہ جیت بھی جائے اور قانون عدل و فضل دونوں کا اقتضاء بھی پورا ہو جائے۔ اس حدیث میں کسی
نیک یا بد کام کے عملی جامہ پہنانے یا ارادہ کرنے کی چار صورتیں مذکور ہیں۔

(۱) نیکی کا ارادہ کر کے اس پر عمل بھی کر لینا۔ (۲) نیکی کا صرف ارادہ کرنا اور اس پر عمل نہ کرنا۔ عمل دارادہ کے اعتبار سے بدی کی بھی
یہی دو صورتیں ہیں۔ اس طرح یہ چار صورتیں بن جاتی ہیں۔ پہلی صورت میں ایک نیکی دس گنا سات سو گنا اور کبھی مراتب اخلاص کے اعتبار
سے شمار کی حد بندی سے بھی بے نیاز ہو جاتی ہے۔ دوسری صورت میں صرف ارادہ پر پوری ایک نیکی لکھ دی جاتی ہے لیکن بدی کا حکم یہ نہیں
ہے۔ یہاں عمل کی صورت میں صرف ایک بدی لکھی جاتی ہے اور ارادہ کے بعد نہ کرنے پر بدی کے بجائے ایک نیکی لکھی جاتی ہے۔
صحیح مسلم میں اسی روایت میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے حدیث النفس کی بجائے ہم کا لفظ مروی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں
صرف خطرہ کا درجہ مراد نہیں بلکہ ارادہ کا وہ مرتبہ مراد ہے جس کے بعد عمل کے لیے دل میں فکر پیدا ہو جائے۔ اسی کا نام ہم ہے۔ حزیم بن فاک کے
الفاظ سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہاں عزم مراد ہے صرف و سوسہ و خیال مراد نہیں۔

من هم بحسنة فلم يعملها فيعلم الله منه انه قد اشعر قلبه و حرص عليها كنت له حسنة

”جس نے کسی نیکی کا ارادہ کیا اور اللہ تعالیٰ پر یہ بات ثابت کر دی کہ وہ اس کا برابر احساس کر رہا ہے اور اس کو عمل میں لانے کے

لیے حریص ہے پھر ان مراحل کے بعد بھی اگر اس کو نہ کیا تو بے شک اب اس کے لیے ایک نیکی لکھ دی جائے گی۔“

صرف حسنہ کے ارادہ پر ایک نیکی لکھے جانے میں تو کوئی تفصیل نہیں ہے لیکن سیرہ کے ارادہ کر لینے کے بعد نہ کرنے پر ایک لکھ

اَكُنْهَا لَهٗ مِمَّنْهَا وَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ الْمَلَائِكَةُ رَبِّ ذَاكَ عِنْدَكَ بُرِيْدٌ اَنْ یُعْمَلَ سَيِّئَةٌ وَ هُوَ ابْصَرُیْهِ

فرشتے عرض کرتے ہیں اے پروردگار یہ تیرا بندہ برائی کرنے کا قصد کر رہا ہے (حالانکہ اللہ تعالیٰ کو اس کا علم ان سے زیادہ ہوتا ہے) ارشاد ہوتا ہے ابھی اے دیکھتے رہو اگر کر لے تو اس کی صرف ایک برائی لکھ لو اور اگر چھوڑ

لے حسنہ ملنے پر قدرے تفصیل کی حاجت ہے۔

عزم علی المعصیۃ کی وہ صورت جس سے مقصود شریعت کا استخفاف و استہزاء ہو یہاں زیر بحث ہی نہیں یہ تو کھلا ہوا کفر ہے۔ اسی طرح وہ صورت بھی زیر بحث نہیں ہے جہاں ایک شخص صرف اپنی خواہش نفس کی بنا پر کسی معصیت کا عزم کر بیٹا ہے لیکن اس کے بعد خدا کے خوف سے وہ اس معصیت کا ارتکاب نہیں کرتا۔ یہاں بھی بلاشبہ اس کے خوف و خشیت کی وجہ سے ایک حسنہ کا ثواب منا چاہیے جیسا کہ صورت مذکورہ میں اگر ترک معصیت کا داعیہ مخلوق کا خوف یا محض ریاکاری ہو تو اس سے مواخذہ ہونا چاہیے غور طلب صورت صرف یہ ہے کہ ایک شخص عزم کرینے کے بعد خود بخود اپنے ارادہ میں سست پڑ جاتا ہے اور اس لیے عمل کرنے کی اسے نوبت ہی نہیں آتی۔ کیا اس کا صرف یہ عزم بھی معصیت شمار ہو گا یا جب کہ عمل کی حد تک پہنچا ہی نہیں تو معاف ہو جائے گا۔ فقہاء و متکلمین و محدثین کا مختار تو یہ ہے کہ چونکہ اس نے پختہ ارادہ کر لیا تھا اس لیے اس سے مواخذہ ہو گا گو یہ مواخذہ خود اس معصیت کے مواخذہ سے ہکا رہے۔

ابن المبارکؒ نے سفیان ثوریؒ سے دریافت کیا کیا آدمی کے ارادہ پر بھی مواخذہ ہوتا ہے؟ فرمایا ہاں جب پختہ ہو جائے امام شافعیؒ اور ابن حنبلہؒ اس طرف ہیں کہ صرف عزم پر کوئی مواخذہ نہیں ہے جب تک کہ اس کو منہ سے نہ نکالے یا اس پر عمل نہ کرے۔ یہ تمام تفصیل ان معاصی کے ارادہ میں ہے جن کا تعلق جوارح کے ساتھ ہو مثلاً چوری، زنا، شراب خوری وغیرہ۔ رہ گئے وہ اعمال جن کو اعمال قلبیہ کہا جاتا ہے جیسے کفر، حسد، جذبات، اذہان، رسائی وغیرہ جہاں عمل جوارح کا سوال ہی نہیں تو یہاں بااثر و صرف عزم بلکہ ہم پر بھی مواخذہ ہو گا۔

فقہاء و متکلمین و امام شافعیؒ کے درمیان زیر اختلاف شق اب بھی تشنہ ہے۔ ہمارے نزدیک حافظ ابن رجب کی تفصیل یہاں بہت دل پذیر ہے۔ ان کے بیان کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر ایک شخص کسی معصیت کا پہلی ہی مرتبہ ارادہ کرتا ہے یعنی ابھی اس نافرمانی کی اپنی عمر بھر میں اسے نوبت ہی نہیں آئی تھی تو پہلی مرتبہ عزم پر اس سے مواخذہ نہ ہو گا لیکن اگر وہ اس معصیت کا ذائقہ کبھی پہلے چکھ چکا ہے اور اب پھر اس کا عزم کر رہا ہے تو اس کے اس عزم پر بھی مواخذہ ہونا چاہیے۔ کیونکہ اب اسے صرف عزم نہیں کہا جاسکتا بلکہ یہ اصرار کی تعریف میں آ جاتا ہے یہ قابل اغماض نہیں جیسا کہ وہ شخص جو عزم کے بعد اپنی جانب سے تو اس عمل کے تمام مقدمات پورے کر چکا ہو پھر کچھ آسانی، سبب ایسے رونما ہو جائیں جو اس کو عمل جامہ پہنانے میں حائل ہو جائیں وہ بھی اس قدر ترقی معذوری کی بناء پر معذور نہیں کہا جاسکتا اب وہ بھی قابل درگزر نہیں ہے۔ اسی سے جب آپ نے قاتل و مقتول کے متعلق جہنم کی وعید بیان فرمائی تو سامعین نے پوچھا کہ بے چارے مقتول دوزخ میں کیوں گئے۔ آپ نے فرمایا کہ انہ کماں حریصا علی قتل صاحبہ۔ وہ بھی تو اپنے بھائی کے قتل کرنے کی فکر میں لگا رہا تھا۔ یہ دوسری بات ہے کہ کسی سبب سے وہ کامیاب نہ ہو سکا۔ اس کا مطلب یہ نہیں کہ قاتل و مقتول گناہ میں دونوں برابر ہو جائیں گے۔ ظاہر ہے کہ قاتل کا جرم شدید ہے اس کو سزا بھی شدید ملے گی بلکہ مقصد یہ ہے کہ جو پورے عزم کے بعد عمل کے لیے قدم بھی اٹھا چکا ہے اگرچہ کسی سبب سے کامیاب نہ ہو سکے وہ اپنی اس غیر اختیاری ناکامی سے اپنے اس اختیاری عزم اور اس کو پورا کرنے کے اختیاری سعی کے جرم سے بری نہیں ہوتا۔ خلاصہ یہ ہے کہ جس طرح عزم کے بعد عمل کے لیے سعی کرنا قابل مواخذہ ہو سکتا ہے اسی طرح کسی معصیت کے ارتکاب کے بعد اس کا پتہ ارادہ کرنا بھی قابل مواخذہ ہونا چاہیے کیونکہ اب یہ محض عزم باقی نہیں رہا بلکہ عمل کی ابتدائی کڑی سمجھا جائے گا اگرچہ وہ جتنی ہی تیز

فَقَالَ ارْشُوهُ فَإِنْ عَمَلَهَا فَاسْتَبْرَأَ لَهَا بِمِثْلِهَا وَ
 إِنْ تَرَكَهَا فَاسْتَبْرَأَ لَهَا حَسَنَةً إِنَّمَا تَرَكَهَا مِنْ
 جَزَائِي. (رواه مسلم و البخاری بحوہ)

دے تو اب اس کے حق میں اسے بھی ایک نیکی لکھ لو۔ کہ اس نے میرے ہی
 خوف سے اس برائی کو چھوڑا ہے۔

(متفق علیہ)

بشارة التضاعيف لمن حسن
 اسلامه

جو اپنے اسلام میں خوبی پیدا کرے اس کے لیے ایک نیکی پر سات
 سو گنا نیکیوں کی بشارت

(۲۰۸) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَحْسَنَ أَحَدُكُمْ بِإِسْلَامِهِ
 فَكُلُّ حَسَنَةٍ يَعْمَلُهَا تُكْتَبُ لَهُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا
 إِلَى سَبْعِينَ ضِعْفٍ وَ كُلُّ سَيِّئَةٍ يَعْمَلُهَا
 تُكْتَبُ لَهُ بِمِثْلِهَا وَ فِي رِوَايَةٍ إِلَّا أَنْ يَتَجَاوَزَ
 اللَّهُ عَنْهَا. (رواه الشیخان)

(۲۰۸) ابو ہریرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ
 نے فرمایا جب تم میں کوئی سچا اور پکا مسلمان بن جاتا ہے تو پھر جو نیکی کرتا ہے
 وہ اس کے نامہ اعمال میں دس گنا سے سات سو گنا تک لکھی جاتی ہیں اور جو
 برائی کرتا ہے وہ صرف اتنی ہی لکھی جاتی ہے اور ایک روایت میں یہ ہے کہ
 احتمال یہ بھی رہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس سے درگزر فرمائے (تو اب ایک بھی
 نہیں لکھی جاتی) (بخاری و مسلم)

..... بعید ہو صرف عزم پر مواخذہ گونا مناسب معلوم ہوتا ہے مگر یہ واضح رہنا چاہیے کہ عمل کی تمام روح انسان کی قوت ارادی ہے۔ اگر
 انسان کی اس قوت کو پورے طور پر آزاد چھوڑ دیا جائے اور اس کے عزم پر کسی قسم کا کنٹرول قائم نہ رکھا جائے تو اس کے بعد معاصی و فواحش
 سے اس کو روکنا بہت مشکل بلکہ بے نتیجہ ہوگا لہذا اگر آپ صرف عزم پر مواخذہ کی مشکل پر غور کر رہے ہیں تو اس مشکل پر بھی ذرا غور کیجئے کہ
 اگر یہ اعلان کر دیا جائے کہ کسی بدتر سے بدتر گناہ جیسے قتل، چوری، زنا، شراب خواری کا پورا پورا عزم کرنے کے بعد بھی انسان سے کوئی
 مواخذہ نہیں ہوتا تو کیا بالفاظ دیگر یہ ان افعال کی اجازت دینے کے مرادف نہ ہوگا۔ ارادہ کا یہ درجہ عمل سے بہت ہی قریب ہے۔ کیا اس
 مرتبہ سے اغماض اور دوسرے بالکل متصل نقطہ پر مواخذہ کرنا انسانی ضعف کے مناسب ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲۰۸) * حسنات کی اس تصعیف کی ابتداء اس وقت ہوتی ہے جب ایمان و اسلام سے گذر کر صفت احسان میں قدم رکھا جائے۔ حافظ
 ابن رجب حنبلی فرماتے ہیں کہ ایک نیکی پر اس کا دس گنا ملنا تو اس امت کے حق میں عام ضابطہ ہے لیکن خدا کی رحمت اپنا دروازہ اس حد پر پہنچ
 کر بند نہیں کرتی بلکہ سات سو اور اس سے بھی زیادہ دینے کے لیے کھلا رکھتی ہے جیسے جیسے یہ صفت احسان کامل ہوتی جائے گی یعنی عبادت میں
 جتن خلوص اور اللہ تعالیٰ کی رویت کا جتنا تصور غالب ہوتا جائے گا اتنا ہی ایک نیکی کا ثواب بڑھتا جائے گا۔ اسی طرح بعض وقت خود عمل کی
 برتری و فضیلت اور کبھی ضرورت کا بد وقت احساس کرنا بھی ایک نیکی کو بے شمار نیکیاں بنا دیتا ہے۔ ابن عمرؓ سے پوچھا گیا کہ حسب ذیل آیت تو
 عام مسلمانوں کے بارے میں ہے۔

﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ (الانعام: ۱۶۰) جو ایک نیکی کرے گا اس کو اس کا دس گنا ملے گا۔

کہے مہاجرین کے لیے یہ ضابطہ ہے انہوں نے جواب دیا کہ اس سے اور زیادہ ثواب اور یہ آیت تلاوت فرمائی۔ ﴿وَإِنْ تَكُ
 حَسَنَةً يُّضَعِفْهَا وَيُؤْتِ مَنْ لَدُنْهُ أُخْرًا عَظِيمًا﴾ (النساء: ۴۰) اگر نیکی ہو تو اس کو بڑھاتا ہے اور اپنے پاس سے اور بڑا ثواب دیتا ہے۔
 ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ ایک نیکی پر بیس لاکھ نیکیاں بھی لکھ دیتا ہے جیسا کہ آیت بالا میں ہے کہ وہ اپنے پاس سے بڑا ملے ...

اذا حسن اسلامه يكتب له في الاسلام
كل حسنة عملها في الشرك
اچھے اسلام کے بعد زمانہ کفر کی نیکیاں بھی نامہ اعمال میں لکھ دی جاتی ہیں

(۲۰۹) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْكَافِرَ إِذَا أَحْسَنَ إِسْلَامَهُ يُكْتَبُ لَهُ فِي الْإِسْلَامِ كُلُّ حَسَنَةٍ عَمِلَهَا فِي الشِّرْكِ (ذكر الدرر القطبي تلك الريادة في حديث أبي سعيد كما حكاها النووي في شرح مسلم)

(۲۰۹) ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب آدمی کے اسلام میں خوب صورتی پیدا ہو جاتی ہے تو اس کی تمام وہ نیکیاں جو اس نے شرک کے زمانہ میں کی تھیں اسلام کے بعد سب لکھ دی جاتی ہیں۔

(دارقطنی)

..... ثواب اور بھی دیتا ہے۔ تو اب سوچو کہ اس ثواب کا اندازہ کون کر سکتا ہے۔ (جامع العلوم والحکم ص ۲۵۵)

بہر حال نیکیوں کی تضعیف اور زیادتی کا ضابطہ سات سو گنا پر جا کر ہی ختم نہیں ہوتا اس سے بھی کہیں اوپر پہنچتا ہے بے شک جس کی رحمت غیر متناہی ہو اس کے انعامات کی انتہا بھی نہ ہونا چاہیے لیکن اللہ تعالیٰ کی یہ علی الحساب داد و بخش اسلام کے اس اعلیٰ مرتبہ سے شروع ہوتی ہے جس کا نام احسان رکھا گیا ہے۔ اسلام و ایمان اور احسان کے ہر سرارتقائی مراتب کی تفصیل چند عنوانات کے بعد عنقریب آپ کے سامنے آنے والی ہے۔

(۲۰۹) * اس حدیث میں ایک بڑی اہم بحث یہ ہے کہ کیا زمانہ شرک و کفر کی نیکیاں بھی معتبر ہو سکتی ہیں۔ حافظ ابن حجر کا رجحان بظاہر نفی کی طرف مغلوم ہوتا ہے وہ فرماتے ہیں کہ کفر انسان کی اتنی بڑی بد نصیبی ہے کہ اس کے بعد اس کا کوئی نیک کام بھی نیک نہیں رہتا اور ابن منیر سے حدیث کی یہ توجیہ نقل کرتے ہیں کہ بحالت کفر کافر کے حسنات کا معتبر نہ ہونا اس کو مستلزم نہیں ہے کہ اسلام کے بعد بھی ان کو لکھا نہ جائے۔ اگر خدا تعالیٰ انسانی عجز و مرض کے زمانہ میں اس کی صحت و قدرت کے زمانہ کے اعمال کا ثواب دے سکتا ہے تو اسلام کے بعد زمانہ کفر کی نیکیوں کا ثواب کیوں نہیں دے سکتا مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اسلام لائے بغیر بھی کافر کی حسنات قابل ثواب شمار ہوں یہ اسلام ہی کی برکت ہے کہ وہ اس کے ضائع شدہ اعمال کو بھی بیش قیمت بنا دیتا ہے۔ خلاصہ یہ کہ اسلام جہاں ایک طرف اس کے خرمین معاصی کو خاک کر دیتا ہے دوسری طرف اس کی خاک شدہ نیکیوں میں پھر سر نو جان بھی ڈال دیتا ہے۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۲۸)

شیخ محی الدین نووی کا رجحان اس طرف ہے کہ زمانہ کفر کے اچھے کام بلکہ عبادتیں بھی معتبر ہو سکتی ہیں۔ وہ یہاں حدیث کی بجائے فقہاء کے قول کی تاویل کی طرف جا رہے ہیں اور کہتے ہیں کہ جن فقہاء نے یہ کہا ہے کہ کافر کی کوئی عبادت صحیح نہیں ہوتی اس کا مطلب صرف یہ ہے کہ دنیا میں ان پر صحت کا حکم نہیں لگایا جائے گا رہ گیا ثواب کا معاملہ تو فقہاء نے اس کی نفی نہیں کی یہ تو خدا کی دین کی بات ہے وہ چاہے تو عمل کے بغیر بھی نامہ اعمال میں نیکیاں درج کر دے تو اگر کافر کی کرائی عبادت پر ثواب بخش دے تو اس سے کیا بعید ہے۔ (نووی مصری ج ۱ ص ۱۴۲) یہاں ابن بطال شارح بخاری ابراہیم ح ربی اور قرطبی جیسے متقدمین علماء و محدثین بھی امام نووی کے ہم نوا ہیں۔ اس مسئلہ کی تحقیق ہم آئندہ ذکر کریں گے۔ اتنی بات یہاں بھی سن لیجئے کہ جو مسئلہ زیر بحث ہے وہ کافر کی نیکیوں پر ثواب ملنے نہ ملنے کا ہے اس پر سب کا اتفاق ہے کہ نجات اسلام کے بغیر ممکن نہیں ہے۔

جس نے اپنے اسلام کو بد نما بنا دیا اس سے دور جاہلیت کے اعمال پر بھی مواخذہ ہوگا

من اساء فی اسلامہ یؤاخذ بما عمل فی الجاہلیۃ

(۲۱۰) عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ کچھ لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا یا رسول اللہ کیا ہم سے ان افعال کی بھی باز پرس ہوگی جو ہم نے اپنے کفر کے زمانہ میں کئے ہیں؟ آپ نے ارشاد فرمایا جس نے اسلام میں اچھے کام کیے اس سے تو کچھ باز پرس نہ ہوگی لیکن جس نے اپنے اسلام میں بد نمائی پیدا کی اور برے کام کیے اس سے کفر و اسلام دونوں زمانوں کے افعال کی باز پرس کی جائے گی۔ (متفق مایہ)

(۲۱۰) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ أَنَسُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَكُلُوا أَحَدُ بِمَا عَمِلْنَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ قَالَ أَمَّا مَنْ أَحْسَنَ مِنْكُمْ فِي الْإِسْلَامِ فَلَا يُؤَاخَذُ بِهَا وَ مَنْ أَسَاءَ أُخِذَ بِعَمَلِهِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَ الْإِسْلَامِ (رواه الشيخان)

(۲۱۰) * حضرت ابن مسعودؓ کی یہ حدیث بظاہر عمرو بن العاصؓ کی گزشتہ حدیث کے مخالف معلوم ہوتا ہے، اس سے ثابت ہو رہا تھا کہ اسلام کسی تفصیل کے بغیر دور جاہلیت کی بد اعمالیوں کا کفارہ ہو جاتا ہے اور اس حدیث سے کچھ تفصیل بھی ثابت ہو رہی ہے۔ شیخ محمد الدین نووی وغیرہ کے مختار پر تو جواب ظاہر ہے ان کے نزدیک اسلام کی خوبی یہ ہے کہ دل سے اسلام قبول کرے اور اس کی بد نمائی یہ ہے کہ محض زبان پر کلمہ اسلام ہو دل ایمان و یقین سے یکسر خالی ہو درحقیقت یہ اسلام ہی نہیں اس بنا پر اس حدیث کا خلاصہ یہ ہوگا کہ مذکورہ بالا بشارت اس اسلام پر ہے جس میں نفاق نہ ہو منافقانہ اسلام سے صرف جان و مال کی عصمت تو حاصل ہو جاتی ہے مگر گناہوں کی مغفرت نہیں ہوتی بلکہ ان کا بوجھ اور بڑھتا چلا جاتا ہے حضرت استاد قدس سرہ فرماتے تھے کہ اسلام جو اس کا مدئی ہے کہ وہ دنیا میں تہذیب اخلاق کے لیے برائیاں مٹانے اور بھلائیوں پھیلانے کے لیے آیا ہے وہ روز اول ہی سے اپنے حلقہ بگوشوں سے یہ تقاضہ کرنے لگتا ہے کہ وہ اپنے عمل سے اس کے دعوے کا ثبوت پیش کریں جو لوگ اس کے اس تقاضہ کو پورا کرتے ہیں ان کا اسلام سچا اور خوب صورت اسلام شمار ہوتا ہے۔ پس اسلام کی خوبی یہ ہے کہ جب اسلام لائے تو دنیا کے سامنے عملاً اعلیٰ سے اعلیٰ تہذیب کا نمونہ پیش کرے اپنے دل میں دور کفر کی بد کرداریوں اور بد اخلاقیوں کی برائی محسوس کرے ان پر شرمندہ بھی ہو اور آئندہ اس کا عزم کر لے کہ اب اسلام کی حلقہ بگوشی کے بعد ان کا اعادہ پھر کبھی نہیں کرے گا یہ ہے وہ مسلمان جو اپنے تمام گناہوں سے ایسا پاک و صاف ہو جاتا ہے جیسا اپنی ماں کے پیٹ سے آنچ پیدا ہوا ہے یمن تک وہ ہے جو مسلمان تو ہو جاتا ہے مگر انہی کی طرح آزاد بی پھرنا ہے اس کی بد اخلاقی بدستور قنہ ہے۔ طبیعت کی درشتی، نفس کی خست، مزاج میں خود غرضی و طمع کا وہی حال باقی ہے غرض کہ اس کی عملی زندگی میں کوئی نمایاں نقاب پیدا نہیں ہوتا یہ بھی ایک مسلمان ہے لیکن اس کا اسلام خوب صورت اسلام نہیں اس میں معاصی کی بد نمائی بدستور موجود ہے اس نے اسلام کی صداقت کا کوئی ثبوت پیش نہیں کیا وہ اس عظیم الشان بشارت کا حق دار نہیں جو کل تک خدا کی نافرمانی سے شرمندہ نہیں تھا ورنہ بھی اس پر نادم نہیں ہوا اس کی نافرمانیوں کا یہی کھاتہ کیونکر پاک و صاف ہو سکتا ہے۔ ہمارے نزدیک یہ تفصیل نہایت منصفانہ اور معقول ہے۔ ملا علی قاری نے فقہ اکبر کی شرح میں اس کو شارح عقیدہ طحاوی سے توبہ کی بحث میں نقل کیا ہے۔ وہ محققین کا قول یہی نقل کرتے ہیں کہ اگر اسلام کے ساتھ گزشتہ گناہوں پر توبہ بھی کی جائے تو ایسا اسلام تمام گناہوں کا کفارہ بن جاتا ہے اور اگر ان معاصی سے توبہ نہ کرے اور اسلام کے بعد اس صرح کنہ کرتا رہے تو اس سے تمام گناہوں کا مواخذہ ہوگا (دیکھو شرح فقہ اکبر ص ۱۴۳)

من حسن اسلام المرء ترکہ مالا
یعنی
آدمی کے اسلام کی ایک خوبی یہ بھی ہے کہ وہ بیکار اور لالیعی باتوں
سے کنارہ کش ہو جائے

(۲۱۱) عَنْ ابی ہُرَیْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ
(۲۱۱) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے آدمی کے اسلام کی ایک خوبی یہ ہے کہ وہ بیکار

(۲۱۱) * مامک فرماتے ہیں کہ لقمان حکیم سے کسی نے پوچھا آپ کو یہ رتبہ عالی کیسے ملا؟ آپ نے فرمایا تین باتوں سے (۱) راست گوئی - (۲) اداء امانت (۳) اور بیکار باتوں سے کنارہ کشی کی عادت سے - (مؤطا)
حافظ ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ بیکار باتوں سے مراد مباحات کا غیر ضروری سلسلہ ہے -

یہ بات یاد رکھنا چاہیے کہ مستحبات اور محرمات کے درمیان شریعت نے ایک درجہ مباحات کا بھی رکھا ہے اسے خدا کے محرمات کی سرحد کہنا چاہیے۔ یہاں پہنچ کر محرمات کی ظاہری دل فریبی کا نظارہ ہونے لگتا ہے اس لیے آپ مباحات کو اپنی نظر میں ہلکانہ سمجھیں، عمل کے مسافر کے لیے یہ منزل بہت نازک منزل ہے جو اس منزل پر جا پہنچا اس کے لیے ہر وقت خطرہ ہے کہ اس کا دوسرا قدم اب محرمات ہی میں جائے گا۔ ان کی مشروعیت کا مقصد یہ ہے کہ آپ مباحات کو خدا کی طاعات و عبادات کے لیے ذریعہ وسیلہ بنائیں۔ اس کے احکام کی بجا آوری میں ان سے کام میں۔ اب یہ مباحات بھی آپ کے لیے مستحبات کا حکم اختیار کر لیں گے لیکن اگر خدا نہ کردہ آپ نے ان کو خدا کی معصیت کا ذریعہ بنا لیا تو اب یہ مباح نہیں رہے ممنوعات و محظورات کی فہرست میں شمار ہوں گے۔ اگر آپ نے یہ نکتہ سمجھ لیا ہے تو ان تمام احادیث کی مرادیں آپ پر روشن ہو جائیں گی جن میں مباحات پر بھی ثواب اور عقاب کا ذکر آ جاتا ہے۔ مثلاً کھانا کھانا۔ پانی پینا، شب میں سو رہنا حتیٰ کہ باہمی خوش طبعی کرنا بہت سے بہت مباح ہی کا درجہ رکھتے ہیں لیکن اگر یہ تمام کام آپ اس لیے کرتے ہیں کہ ان مباحات سے آپ کو خدا کی عبادت میں تقویت حاصل ہو۔ آپ کھائیں گے نہیں تو خدا کے فرائض بھی ادا نہیں کر سکیں گے۔ رات کو آرام نہیں کر سکے تو صبح کی نماز میں شریک بھی نہیں ہو سکیں گے اگر اپنے بھائی سے خوش طبعی کریں گے تو باہمی محبت و الفت پیدا ہوگی۔ اس کا دل خوش ہوگا آپ کا کچھ بگڑے گا نہیں۔ تو اب یہی سب مباحات موجب اجر بن جائیں گے۔ اسی طرح انگور کا عرق نکالنا مباح ہی ہے کچھ حرام نہیں لیکن اگر یہ فعل آپ نے اس لیے کیا ہے کہ اس کی شراب تیار کریں گے تو اب یہی فعل حرام کہلائے گا اسی لیے حدیث میں ”عاصر“ یعنی انگور کا عرق نکالنے والے پر لعنت آئی ہے۔ مباحات صرف اسی وقت تک مباحات ہیں جب تک ان میں نہ وہ نیت ہونے لگے اگر آپ اسی عالم غفلت میں مباحات میں قدم رکھتے ہیں تو رکھ لیجئے مگر حدیث یہ کہتی ہے کہ یہ بھی فعل عبث ہے اور آپ کے حسن اسلامی پر ایک بد نما داغ ہے۔ شادی کی بہت سی رسمیں اباحت کا درجہ رکھتی ہیں اگر اعتدال کے ساتھ ادا کی جائیں اور شریعت کے حدود سے باہر نہ ہوں اور خوشی میں خوشی منانا مقصود ہے تو ان پر ثواب مل سکتا ہے لیکن ایسے انسان بہت کم ہیں جو مسرت اور غم میں اعتدال کی حد قائم رکھ سکیں اس لیے وہ خدا کی اس وسعت سے فائدہ نہیں اٹھاتے اور مباحات کو محرمات بنا کر چھوڑتے ہیں اس پر طرہ یہ کہ وہ اسی خیال میں سرشار رہتے ہیں کہ ہم نے مباحات کے حدود سے قدم باہر نہیں نکالا حالانکہ ان کو یہ خبر نہیں ہے کہ حدود شرعیہ سے ذرا تجاوز کرنے سے وہی مباحات محرمات کا حکم اختیار کر لیتے ہیں۔ (دیکھو کتاب الایمان ص ۱۹ و ۳۰ وجہ اللہ ج ۳ ص ۱۰۱)

حافظ ابن رجب حنبلی فرماتے ہیں کہ عنایت لغت میں کسی چیز کے خاص طور پر اہتمام کرنے کا نام ہے اس بنا پر حدیث کا مطلب یہ ہے کہ مؤمن کی شان یہ ہونا چاہیے کہ جو قول و فعل بھی اسلام کی نظر میں قابل اعتناء اور لائق اہتمام نہ ہو اس سے یک لخت کنارہ کش ہو جائے۔ پس جب تک ایک مسلمان محرمات و مستحبات تو درکنار بے حاجت مباحات میں بھی قدم رکھنا ترک نہیں کرتا اسلام کی صفت احسان اللہ

تَرْكُهُ مَا لَا يَغْنِيهِ (رواہ الترمذی و غیرہ وحسہ باتوں کا مشغلہ چھوڑ دے۔

لحفظ اس رجب لرحلی فی جامع العلوم والحکم) (اس حدیث کو ترمذی وغیرہ نے روایت کیا ہے)

لہ۔ سے بہرہ ور نہیں ہو سکتا۔ لیکن اگر کسی خوش نصیب کو یہ مقام نصیب ہو جائے خدا کا تصور اس پر اس درجہ غالب آ جائے کہ ہر حال میں اس کی آنکھوں کے سامنے اس کی ذات پاک گویا حاضر و ناظر ہو تو پھر بیکار باتوں کی طرف اس کا قدم خود بخود نہیں اٹھ سکتا اور اگر غفلت یا سہو و نسیان کی بنا پر کبھی اس سے کوئی لغزش واقع بھی ہوگی تو اس کو ایسی ہی عداوت و شرمساری لاحق ہوگی جیسی کہ حقیقتہً خدا کے حضور میں یہ غلطی کر کے ہوتی اسی کو حدیث میں استحياء من اللہ کہا گیا ہے یہ استحياء اسی صفت احسان کا نتیجہ ہے۔ (جامع العلوم والحکم ص ۸۰ و ۸۱)

اس حدیث کی اہمیت کے پیش نظر مالا یعنی کے لفظ کی کچھ اور توضیح مناسب معلوم ہوتی ہے۔ حافظ ابن رجبؒ فرماتے ہیں کہ لفظی وسعت کے لحاظ سے تو ”ل یعنی“ کا غلط اقوال و افعال سب کو شامل ہے لیکن محاورہ استعمال کے لحاظ سے دیکھا جائے تو اس کا زیادہ تر اطلاق لغو باتوں پر ہوتا ہے اسی کی طرف حسب ذیل آیت و احادیث میں اشارہ کیا گیا ہے۔

مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ (ق ۱۸) ”کوئی بات اپنے منہ سے نہیں نکالتا مگر ایک نگران اس کے پاس لکھنے کو تیار رہتا ہے۔“

لَا تَحِوْا فِیْ كَثِیْرٍ مِّنْ نَّجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ (النساء ۱۱۴)

”ان کی اکثر سرگوشیوں میں کوئی بہتری اور خیر کا نام نہیں مگر ہاں جو خیرات یا کسی اور نیک کام یا لوگوں میں میل ملاپ کی صلح دے۔“

(۱) آدمی کے اسلام کی خوبی یہ بھی ہے کہ وہ بیکار باتیں نہ کرے۔ (مسند امام احمد)

(۲) جو آدمی اپنے عمل اور باتوں کا موازنہ کرتا رہے گا وہ خود بخود صرف حاجت کی بات کرنے کا عادی بن جائیں گا۔ (ابن حبان)

(۳) اسی حقیقت کے مخفی رہنے کی وجہ سے حضرت معاذؓ نے یہ سوال فرمایا تھا یا رسول اللہؐ جو باتیں ہم کرتے ہیں کیا ان پر بھی ہم سے گرفت کی جائے گی آپ نے فرمایا کیوں نہیں۔ زیادہ تر تو لوگ اسی جاد بجا زبان چلانے کی بدولت ہی دوزخ میں منہ کے بل گرے جاتے ہیں۔

(۴) حضرت ام حبیبہؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتی ہیں کہ ابن آدم کے منہ سے جو بات نکلتی ہے وہ اس کے نقصان ہی نقصان کی ہوتی ہے نفع کی نہیں ہوتی بجز ان صورتوں کے بھلی بات کا حکم دینا بری بات سے روکنا اور اللہ کی یاد کرنا۔ (ترمذی)

(۵) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ میں ایک صحابی کا انتقال ہو گیا تو کسی نے کہا تجھے جنت کی بشارت ہو آپ نے فرمایا تمہیں کیا خبر ہے شاید کبھی اس نے بیکار بات منہ سے نکالی ہو یا اپنی حاجت سے زیادہ چیز پر بخل کیا ہو۔ (ترمذی)

(۶) ایک شخص آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور بولا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اپنی قوم کا سردار ہوں جو کہتے ہوں میری مانتے ہیں ان سے کیا کہوں آپ نے فرمایا کہ ہر کس و نا کس کو سلام کیا کریں اور غیر ضروری باتیں کرنا چھوڑ دیں۔ (ابن ابی الدنیا)

(۷) ایک صحابی کی بیماری میں (عیادت کے لیے) کچھ لوگ گئے دیکھا تو وہ بہت ہشاش بشاش تھے۔ سب دریافت کیا تو انہوں نے کہا ۱۰ عمل میرے پاس ایسے ہیں کہ ان سے زیادہ بخشش کی امید مجھے کسی عمل پر نہیں ہے۔ ایک تو یہ کہ میں غیر ضروری باتیں نہ کرتا تھا۔ دوم یہ کہ تمام مسلمانوں کی طرف سے میرا سینہ صاف اور ٹھنڈا رہا کرتا تھا۔ (ابن ابی الدنیا)

(۸) حسن بصریؒ سے روایت ہے کہ کسی آدمی سے اللہ تعالیٰ کے اعراض کرنے کی ایک علامت یہ بھی ہے کہ وہ اس کو بیکار باتوں کے مشغلہ میں الجھا دے

(۹) سہل تستریؒ فرماتے ہیں جو بے ضرورت باتیں کرے گا وہ راست گوئی سے محروم ہو جائے گا۔

(۱۰) معروف کرخیؒ فرماتے ہیں آدمی کی بیکار باتوں کا مشغلہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کو رسوا کرنے کی ایک علامت ہے۔ لہ

بشارة التجاوز عن حديث النفس و

الخطأ و النسيان

کی بشارت

(۲۱۲) عَنْ اِسِيْ هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اِنَّ اللّٰهَ تَجَاوَزَ لِأُمَّتِيْ مَا حَدَّثَتْ بِهِ اَنْفُسَهَا مَا لَمْ يَتَكَلَّمُوْا اَوْ يَعْمَلُوْا بِهِ (رواه مسلم)

(۲۱۲) ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے خالص میری امت کے حق میں وہ دسوس جو صرف ان کے دلوں میں گزریں معاف کر دیئے ہیں جب تک کہ وہ اپنی زبان سے ان کو ادا نہ کریں یا عملی جامہ نہ پہنائیں۔ (مسلم)

(۲۱۳) عَنْ اَبْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قِيلَ لِرَسُولِ اللّٰهِ اَيُّ

(۲۱۳) ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ

اس قسم کی احادیث اور بھی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ اس حدیث کا زیادہ تر تعلق اقوال ہی کے ساتھ ہے۔ خاصہ یہ ہے کہ جب انسان بیکار اور بے حاجت قول و فعل چھوڑنے اور ضرورت کے مطابق بات اور اسی کے موافق کام کرنے کا عادی بن جائے تو اسے بشارت ہو کہ اب اس نے صفت احسان میں قدم رکھ دیا ہے اور اب اس کی ایک نیکی صرف دس یا سات سو نیکیوں ہی تک محدود نہیں رہی بلکہ اس کے لیے رحمت کا وہ وسیع دروازہ کھل گیا ہے جس کی کوئی حد و نہایت نہیں ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلام کا نازک حسن بیکار باتوں کی ذرا سی ٹھیس بھی برداشت نہیں کرتا پھر آپ یہ کیا سمجھے بیٹھے ہیں کہ آپ کی غفلت اور من مانی آزادی کے بعد بھی اس کا بال بیکا نہیں ہوتا۔

(۲۱۲) * جو دسوس کہ اپنے اختیار کے بغیر پیدا ہوں اور بلا توقف دل سے نکل جائیں یا کچھ ٹھہریں مگر اس کو عملی جامہ پہنانے کی دس میں کوئی فکر نہ ہو یا کچھ فکر تو پیدا ہو مگر کسی ایک جانب میلان خاطر نہ ہو یہ سب اقسام اس امت کے حق میں معاف کر دیئے گئے ہیں۔ ہاں اگر کسی جانب رجحان پیدا ہو گیا ہے تو اگر یہ رجحان خیر اور نیک عمل کی طرف ہے تو اس پر اجر ہے اور اگر برائی کی جانب ہے تو اس پر کوئی مواخذہ نہیں ہے اور اگر یہ خیال پختہ ہو کر عزم کی صورت اختیار کر گیا ہے تو پھر نیکی میں اجر یقینی ہے اور بدی کی صورت میں مواخذہ کا امکان ہے۔ حدیث مذکور میں جس مرتبہ کی معافی کا اعلان کیا گیا ہے وہ حدیث النفس ہے عزم نہیں۔ عزم کی تفصیل ابھی آپ ملاحظہ کر چکے ہیں۔

یہ یاد رکھنا چاہیے کہ یہاں دسوس و خطرات کی وہی قسم مراد ہے جو کسی قول یا عمل کے ابتدائی مراحل میں پیش آتی ہے۔ عقائد فاسدہ یا اخلاق رذیلہ جن کا تعلق صرف قلب سے ہے جو ارجح سے نہیں وہ یہاں مراد نہیں ہیں پس اگر خدا کی وحدانیت یا رسوں کی رسالت میں دسوس داخل ہو کر تردد کی حد تک پہنچ گئے ہیں تو قابل مواخذہ ہیں عقائد کے باب میں عزم ہی عزم درکار ہے۔ اسی طرح حسد، کینہ، کبر، فریب، مسلمان پر ناحق بدگمانی، یہ سب کے سب اعمال قلبیہ ہیں۔ حدیث مذکور سے ان کا بھی کوئی تعلق نہیں ہے۔ اس حدیث میں صرف ان دسوس کا ذکر ہے جو زناء، دسرقہ جیسے افعال یا غیبت وغیرہ جیسے اقوال سے پہلے انسان کے دل میں گزرتے ہیں۔ پس اگر غیبت، زناء، دسرقہ وغیرہ کرنے کی نوبت نہیں آتی اور یہ خیالات صرف دل میں گزر کر رہ جاتے ہیں تو شانِ رحمت ان کی معافی کا اعلان کرتی ہے۔

(۲۱۳) * حضرت شاہ ولی اللہؒ فرماتے ہیں کہ ”الحنيفية“ وہ دین ہے جو ملت ابراہیمی کی طرح شعائر اللہ کے استحکام اور شعائر شرک کے استیصال اور رسوم فاسدہ و عقائد باطلہ کے ابطال پر مبنی ہے اور ”السمحة“ وہ ہے جس کی تعلیم میں رہبانیت اور ناقابل برداشت مجاہدات نہ ہوں اور اس میں ایسی رخصتیں بھی موجود ہوں جو بوقت ضرورت بشری ضعف کو نبھالیں اور ”المیضا“ کا مطلب یہ ہے کہ اس دین کی علتیں اور حکمتیں یہی ہیں۔

الأذیان احبُّ إلى الله قال الحنفیة السَّمْحَةُ (رواه احمد و الصدای فی فکیر و الاوسط و فی و السجری فی الادب المفرد و فی فصیح علقا)

علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا سب دنیوں میں اللہ تعالیٰ کو کون سا دین پیرا ہے؟
فرمایا ابراہیم علیہ السلام کا جو نہایت سہل اور آسان تھا۔
(مسند احمد، بزار، ادب المفرد، طبرانی)

واضح اور صاف ہوں کہ ہر ایک فہم کی سمجھ میں یا سانی آئیں (دیکھو حجۃ اللہ ص ۱۲۸ مصری) حنیف دراصل وہ ہے جو ہر باطل سے بیزار ہو کر یک مولیٰ حقیقی کا رخ کر چکا ہو۔ حضرت خلیلؑ کی زندگی طفولیت سے لے کر آخر تک اس خصوصیت کا مرکز تھی اس لیے انبیاء علیہم السلام میں یہ لقب ان ہی کا مشہور ہو گیا ہے ورنہ انبیاء علیہم السلام کا سب گروہ حنفاء تھا اب اصطلاح میں صرف ملت ابراہیمی ملت حنیفیہ کہلاتی ہے۔ دین محمدی چونکہ جملہ ادیان کی خوبیوں کا مجموعہ ہے اور ملت ابراہیمی کی بڑی خصوصیت یعنی سروسہولت تو اس کا سب سے نمایاں عنصر ہے اس لیے اور ملتوں کی نسبت ملت محمدیہ اس کے قریب تر ہے۔ حضرت شاہ عبدالعزیزؒ نے تو اپنی تفسیر میں چالیس احکام شمار کر کے ایسے تحریر فرمائے ہیں جو ان ہر دو ملتوں میں تقریباً مشترک ہیں گو یا دین محمدی کی زمین ملت ابراہیمی ہے اس لیے اس لقب پانے کی سب سے زیادہ مستحق یہی ملت ہے۔ ناظرین کے سامنے ان احکام کی مختصر فہرست پیش کرنا خالی از بصیرت نہ ہوگا۔

- (۱) دشمنانِ خدا سے جہاد کرنا۔
- (۲) بت شکنی۔
- (۳) غیر اللہ کی منت نہ ماننا۔
- (۴) اللہ تعالیٰ کے سوا کسی دوسرے کے نام پر ذبح نہ کرنا۔
- (۵) رزق، شفا اور موت کو صرف مسبب الاسباب کے قبضہ قدرت میں تصور کرنا۔
- (۶) اپنی جان کو خدا کی راہ میں قربان کرنا۔
- (۷) کہانت باطل سمجھنا۔
- (۸) بدقالی کا قائل نہ ہونا۔
- (۹) کسی ساعت کو منحوس نہ سمجھنا۔
- (۱۰) کو اکب پرستی کا انکار کرنا۔
- (۱۱) نجومیوں سے مستقبل کے واقعات دریافت نہ کرنا۔
- (۱۲) آداب قربانی۔
- (۱۳) خصم پر نصرت۔
- (۱۴) جملہ افعال حج۔
- (۱۵) تعبہ کا قبلہ ہونا۔
- (۱۶) مصیبت پر صبر کرنا۔
- (۱۷) نوحہ وغیرہ نہ کرنا۔
- (۱۸) تصویر کی حفاظت اور مصوری سے اجتناب کرنا۔
- (۱۹) ترک کج احکام، ترک مذائم، ترک لباس و نفائس اور گوشہ نشینی جیسے افعال اختیار نہ کرنا۔
- (۲۰) عبادت میں اتنی افراط سے اجتناب کرنا جس سے حقوق العباد تلف ہوں۔
- (۲۱) کسب معاش۔
- (۲۲) بلا ضرورت سوال نہ کرنا۔
- (۲۳) لباس صاف، ستھر رکھنا۔
- (۲۴) لہو و لعب سے احتراز کرنا۔
- (۲۵) والد کو والد اور والدہ کو والدہ کے جرم میں گرفتار نہ کرنا۔
- (۲۶) حرمت زنا وغیرہ۔
- (۲۷) ستر عورت۔
- (۲۸) ختنہ کرنا۔
- (۲۹) عقیقہ کرنا۔
- (۳۰) آداب ضیافت۔
- (۳۱) پوشش و لباس کے احکام۔
- (۳۲) عبادت کے وقت اچھی بیعت کا خیال رکھنا۔

(۲۱۳) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ وَضَعَ عَنْ أُمَّتِي الْخَطَا (۲۱۴) ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے میری امت کی بھول چوک اور وہ تمام

- تھ (۳۳) اشہر حرام کا احترام کرنا۔
 (۳۴) محرمات نکاح۔
 (۳۵) نکاح میں شابدوں کا ہونا۔
 (۳۶) زکوٰۃ۔
 (۳۷) چاشت کی چار رکعتیں۔
 (۳۸) تحریم میں رفع یدین کرنا۔
 (۳۹) رکوع کا سجدہ پر مقدم ہونا۔
 (۴۰) نماز کی ہر نقل و حرکت میں تکبیر کہنا۔

(فتح العزیز ص ۳۹۶ و ۳۹۷)

ان کے علاوہ اور بھی بہت سے احکام ہیں جو دونوں ملتوں میں مشترک ہیں یہاں سب کے استقصاء کا ارادہ نہیں کیا گیا۔
 (۲۱۴) * خطاء و نسیان کی دو کمزوریاں انسان کے خمیر میں داخل ہیں۔ حدیث میں ارشاد ہے۔ بنی آدم فتنیت ذریعہ خطاء آدم فخطاء ذریعہ۔ حضرت آدم علیہ السلام بھولے تو بھولنے کی سرشت ان کی اولاد میں بھی نمایاں ہو گئی وہ چوکے تو اس قصور کا اثر ان میں بھی ظاہر ہو کر رہا اس لیے رحمت بھی ان پر مواخذہ نہیں کرتی اور ان کے عفو کا اعلان کرتی ہے۔ ان دونوں حالتوں میں بندہ کے ارادہ و اختیار کو دخل نہیں ہوتا اور جبر و اکراہ کی حالت میں گوشور ارادہ اور اختیار موجود ہوتا ہے مگر جبر کی وجہ سے معطل ہو کر رہ جاتا ہے۔ قرآن کریم نے بھی ان تینوں حالتوں کا ذکر کیا ہے خطاء و نسیان کا حسب ذیل آیت میں:

وَبَنَّا لَا تَوَلَّوْا جُنُودَنَا إِن نَّسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا. (البقرة: ۲۸۶) ”اے ہمارے پروردگار اگر ہم سے بھول چوک ہو جائے تو اس پر مواخذہ نہ فرما۔“
 خطاء و نسیان گونا گونہ انسان کے ایک فطری ضعف کا اثر ہے لیکن پھر ان میں کچھ نہ کچھ اس کے تساہل اور پرداہی کا دخل ضرور ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ نسیان اسی جگہ پیش آتا ہے جہاں آدمی کو زیادہ اہمیت نہیں ہوتی۔ اسی طرح خطاء بھی ضرور کسی نہ کسی بے احتیاطی ہی کا نتیجہ ہوتی ہے۔ پس دعاء کے ان الفاظ میں اس طرف اشارہ ہے کہ بندہ کی شانِ عبدیت کے یہ نامناسب ہے کہ وہ اپنے تساہل کو کوئی جرم ہی تصور نہ کرے۔ اس تصور سے اس میں تساہل اور بے احتیاطی کی سرشت اور پختہ ہوگی۔ اس کو یہ احساس کرنا چاہیے کہ معصیت گونا گونہ خطاء کی بنا پر سرزد ہو اور گوشانِ رحمت اسے عفو بھی کر دے مگر ہے قابلِ گرفت و مواخذہ۔ اس لیے پہلے اسے اپنے اس تساہل اور پرداہی کے جرم کا اعتراف کر لینا چاہیے پھر بارگاہِ رحمت کی طرف ہاتھ اٹھا کر اس کے عفو کے لیے دعا کرنا چاہیے۔ لفظ ان جو شرط کے لیے آتا ہے یہاں اسی لیے استعمال کیا گیا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ ہماری سعی و کوشش تو یہی تھی اور یہی آئندہ بھی رہے گی کہ ہم سے بھول چوک سے بھی تیری معصیت نہ ہو۔ لیکن اگر ضعف بشری کی بنا پر ہو جائے تو پھر تو اپنی شانِ ربوبیت کے صدقہ میں اس پر مواخذہ نہ کرنا۔
 اکراہ کا ذکر اس آیت میں کیا گیا ہے۔

﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾ (النحل ۱۰۶)

”جو شخص کفر پر مجبور کیا جائے مگر اس کا دل ایمان کی طرف سے مطمئن ہو (اس سے مواخذہ نہیں)۔“

بندہ کی شانِ عبدیت تو یہ ہے کہ ان تینوں صورتوں میں اس کی نظر اپنی کوتاہی کی طرف لگی رہے اور رب العزت کی شانِ رحمت یہ ہے کہ وہ ان مجرموں سے عفو و درگزر کا اعلان کرتی رہے۔

وہ بازی خطا کی جتاتے رہیں

میں ان کے بھروسہ پہ ہارا کروں تھ

وَالسَّيَّارُ وَمَا اسْتُكْرَهُوا عَلَيْهِ. باتیں معاف کر دی ہیں جو ان سے بہ جبر کرائی جائیں۔

(روہ سن مباحہ و البہقی و اس حاکم فی صحیحہ و الدارقطنی و قد حرجہ الحاکم و قال صحیح علی شرطہما قال الحافظ اس حبہ کتبہ عنہ مداحہ الامام احمد حداد و قد حرجہ السیاتی و لم یذکرا لاکراہ و الحدیث معرج من روایہ فی قدہ فی صحیحین و السنن و المسانید بدوینہا و حسہ الحافظ ابن رجب و راجع جامع العلوم و الحکم ص ۲۷۱)

بشارۃ کون الدین یسرا کلمہ دین محمدی کے سرتاسر سہل اور آسان ہونے کی بشارت

(۲۱۵) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الدِّينُ يُسْرُ. (حرجہ احمد و الحارثی

فی الادب السمرقونی الصحیح فی ترجمۃ الدین و عبد

احمد خیر دینکم یسرفہ. قال الحافظ اسنادہ حسن)

(۲۱۶) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الدِّينَ يُسْرُ وَلَنْ يُشَاءَ

الدِّينَ أَحَدًا إِلَّا غَلِبَهُ فَسَدُّوا وَقَارِبُوا وَ

أَبْشَرُوا وَاسْتَعِينُوا بِالْغَدْوَةِ وَالرَّوْحَةِ وَ

شَيْءٍ مِنَ الدَّلْجَةِ. (رواہ الحارثی فی الایمان)

(۲۱۷) عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

(۲۱۵) حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ دین بہت آسان ہے درمست احمد کی

ایک روایت میں ہے تمہارے سب دینوں میں بہتر وہ ہے جو سب میں

آسان ہو۔

(۲۱۶) ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے

دین بہت آسان ہے جو شخص دین میں سختی کرے گا وہ اس پر غالب آ جائے گا

لہذا سیدھے رہو اور زیادہ بلند پروازیاں مت کرو اور خوش ہو جاؤ (کہ تمہیں

ایسا آسان دین ملا ہے) صبح اور دوپہر کے بعد اور کچھ رات میں عبادت کر

کے (دین پر مداومت کے ساتھ ٹھل کرنے کی) قوت حاصل کرو۔

(۲۱۷) حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس حدیث کا تعلق صرف اس بے نیاز کے حق سے ہے جس کا معصیت سے کچھ بگڑتا نہیں اور غفوی سے کچھ نقصان نہیں ہوتا۔ بندوں کے حقوق کے ساتھ نہیں جو بہت بخیل اور کمزور ہیں اس لیے اگر ان صورتوں میں ان کے حقوق تلف ہوں گے تو ان کا تاوان ادا کرنا ہوگا۔ ہاں ان کے تساہل کا جو گناہ تھا وہ معاف ہو جائے گا۔

(۲۱۶) * حافظ ابن حجر نے اسی کے ہم معنی ایک اور روایت تجن بن اورع سے نقل کی ہے ”اسکم لن تسالوا هذا الامر بالمغالبة و خیر دیکم البسرة“ (تم دین کو زور آزمائی کر کے برگز نہیں پاسکتے تمہارا سب سے بہتر دین وہ ہے جو آسان ہو) ابن منیر فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں عبادت میں جدوجہد کرنے کی ممانعت نہیں ہے بلکہ اس افراط کی ممانعت ہے جس کا نتیجہ فرائض و واجبات کا ترک بن جائے۔ عزیمت پر عمل کرنا بے شک افضل ہے مگر خدا کی رخصتوں کو دائمی طور پر ترک کر بیٹھنا بھی سمجھ کی بات نہیں جو شخص حقیقت کے موقع پر ہمیشہ وضو کرنا ضروری تصور کرے گا اسے آخر ایک دن جھک مار کر خدا کی رخصتوں کے دامن میں پناہ لینا پڑے گی۔ بعض صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین نے زمانہ شباب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تجویز کردہ رخصتوں پر عمل نہ کیا آخر ضعف کے زمانہ میں انہیں پچھتاہٹا پڑا اور یہ حسرت ہوئی کہ کاش انہوں نے آپ کی رخصت کو قبول کر لیا ہوتا۔

(۲۱۷) * یہ نرمی اور سہولت ملت ابراہیمیہ کی بنیاد اور اساس ہے اور اس کی اسی بنیاد پر شریعت محمدیہ کی تعمیر اٹھائی گئی ہے۔ اگر اس پر تفصیلی بحث کی جائے تو ہمیں تمام شریعت پر ایک اجمالی نظر ڈالنا ہوگی اور اس اجمال میں پھر اتنی تفصیل پیدا ہو جائے گی جس کی ہمارے لئے

وَسَلَّمَ إِنَّ هَذَا الدِّينَ مَتِينٌ فَأَوْغِلُوا فِيهِ بِرَفْقٍ اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ دین نہایت موزوں اور مضبوط ہے اس کو نرمی کے
وَلَا تَبْغِضُوا إِلَى أَنْفُسِكُمْ عِبَادَةَ اللَّهِ فَإِنَّ ساتھ حاصل کرنے کی کوشش کرو (اور زیادہ سختیں اٹھا اٹھا کر) خدا کی
الْمُنْبِتُ لَا أَرْضَا قَطْعٌ وَلَا ظَهْرًا أَبْقَى (قَالَ) عبادت سے اپنے دل میں نفرت نہ پیدا کرو کیونکہ زیادہ تیز رو مسافر اپنی

ان مختصر نوٹوں میں جگہ نہیں ہے اس لیے ہم یہاں صرف وہ اصول تیسیر پیش کرنے پر اکتفا کرتے ہیں جو حضرت شاہ ولی اللہ نے تحریر فرمائے ہیں ان کی روشنی میں آپ تمام شریعت کا جائزہ لے کر بآسانی یہ فیصلہ کر سکیں گے کہ اس شریعت میں دوسرے ادیان کی نسبت سے کتنی سہولت کی رعایت رکھی گئی ہے۔ شاہ صاحب تحریر فرماتے ہیں کہ یہ سہولت کے لیے حسب ذیل امور کا یہ ظہور ہے۔

(۱) کسی عبادت کے لیے ایسی چیز کو رکھنا و شرط کی حیثیت نہ دی جائے جس کی ادائیگی میں دشواری ہو۔ شریعت محمدیہ میں ہر نماز کے ساتھ مسواک کرنا اسی لیے لازم قرار نہیں دیا گیا۔ لولا ان اشق علی امتی لا مرئہم بالسواک عند کل صلوۃ کا مفہوم یہی ہے۔ یعنی اگر اپنی امت کے مشقت میں مبتلا ہو جانے کا مجھے خطرہ نہ ہوتا تو میں ہر نماز کے ساتھ انہیں مسواک کرنے کا حکم دے دیتا۔

(۲) اگر کسی دشوار چیز کا حکم دیا جائے تو اس میں تدریج کا خیال رکھا جائے تاکہ اس دشواری میں پھر ایک سہولت پیدا ہو جائے شراب کی حرمت کا مسئلہ بالخصوص عرب کے لیے جتنی دشواری کا موجب ہو سکتا تھا ظاہر ہے لیکن اسی اصل کے پیش نظر اس کی صاف و صریح حرمت پہلے پہل نازل نہیں کی گئی بلکہ رفتہ رفتہ اس کی مذمت اور برائیاں اس انداز سے بیان کی گئیں کہ ان سے آئندہ صریح حرمت کے لیے قسب میں جگہ پیدا ہوتی چلی گئی۔ آخر کار تیسری بار صاف ممانعت نازل ہو گئی اس طرح وہ حکم جو پہلے ناقابل عمل تھا اب خوشی خوشی قابل عمل بن گیا۔

(۳) طبعی میلان اور طبعی تنفر کا لحاظ بھی رکھا جائے اسی بناء پر اسلام میں غلام 'ناپینا' مجہول النسب شخص کی امامت کو پسند نہیں کیا گیا کہ بہت سے حالات میں ان کی امامت تنفر کا موجب بن سکتی ہے اسی طرح امام یا کسی مقتدی و بزرگ کی موجودگی میں ان کی امامت کی طرف طبعی میلان ہوتا ہے اسی لیے ان کی موجودگی میں دوسروں کی امامت ناپسندیدہ قرار دی گئی۔

(۴) انسان کی فطرت میں مسرت و غم کے موقع پر کچھ رسوم منانا بھی داخل ہے جن کی ادائیگی وہ اپنی زندگی کا ایک ثبوت سمجھتا ہے اس کے اس اقتضاء کی بھی رعایت کی جائے۔ عیدین اور جمعہ کی شریعت اسی اقتضاء کے پورا کرنے کے لیے ہے۔

(۵) اس دین کا ایک حصہ ایسا بھی ہونا چاہیے جس کی طرف رغبت کرنے میں طبیعت کے ساتھ عقل بھی شریک ہوتا کہ طبیعت و عقل ہر دو کی اجتماعی رغبت سے دین میں سہولت در سہولت پیدا ہو جائے۔ مسجد کی صفائی، جمعہ و عیدین کا غسل، خوش الحان مؤذن و امام وغیرہ کا حکم، سی نظریہ کے ماتحت ہے۔

(۶) عوام کے جذبات کی تا امکان رعایت کی جائے۔ خانہ کعبہ میں آمد و رفت کے لیے دو دروازہ قائم کرنے کا ارادہ آپ نے اسی لیے فیض فرمادیا تھا کہ اس میں قریش کے جذبات کو ٹھیس لگنے کا اندیشہ تھا مبادا وہ یہ خیال کر گزریں کہ آپ نے ان کے بزرگوں کی یادگار کی بھی کوئی پروا نہ کی اور ان کی قدیم بنا کو توڑ کر نئی تعمیر کر ڈالی۔ یہاں اسی مفسدہ کی خاطر اس مصلحت کو ترک کر دیا گیا مگر اس کے حدود کہاں تک ہوں گے یہ بہت طویل الذیل مسئلہ ہے۔

(۷) ارکان و شرائط کی تحدید و تعیین کی جائے مگر نہ اتنی کہ بجائے سہولت کے اور مصیبت بن جائے ایک حد تک ان کو متعین بھی کر دیا جائے اور اس کے بعد ان کی عقلوں کے سپرد کر دیا جائے مثلاً قراءۃ فاتحہ نماز کے لیے ضروری قرار دی گئی ہے مگر مخارج حروف کی ادائیگی و طرز قراءت کو معروف طریقہ پر چھوڑ دیا گیا ہے نماز کے لیے استقبال قبلہ ضرور شرط کیا گیا ہے مگر تعیین سمت قبلہ کے لیے براہین ہندسیہ طول و عرض بدوہ کا حکم شرط نہیں کیا گیا

العراقی فی تحریج الاحیاء . (رواہ احمد من حدیث مسند البیہقی من حدیث حابر)
سواری ہلاک کر دیتا ہے اور منزل مقصود طے کرنے سے بھی رہ جاتا ہے (یہی مثال عبادت میں حد سے زیادہ جدوجہد کرنے والے کی ہے)۔

۸) گویا رمضان کے روزوں کے لیے ماہ رمضان شرط کیا گیا ہے مگر یہاں بھی زانچہ و جستری کا مکلف نہیں بنایا گیا بلکہ صرف چاند کے صوع پر مدار رکھ دیا گیا ہے اور ابر و غباری صورت میں تیس دن پورے کر لینا کافی سمجھ لیا گیا ہے۔

۹) جو شخص دوسروں کے حقوق تلف کر دے اس کے حقوق بھی تلف کر دیئے جائیں۔ اسی قاعدہ کے ماتحت قاتل کو دراشت سے محروم کیا گیا ہے۔

۱۰) علم کی اہمیت و عظمت نصیحت امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا اتمام کیا جائے کہ قانون الہی پر عمل کرنے کی تازہ روح پیدا ہو جائے۔

۱۱) اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں یہ دعائیں کرنا چاہیے کہ وہ اس قوم کو مہذب اور کامل بنا دے اور سکینہ و اطمینان ان کے قلوب میں نازل فرمائے۔ اسلام میں کتاب الاذکار اور کتاب الدعوات اسی مقصد کے پیش نظر ہے۔

اگر مذاہب عالم کو ان دس اصول پر پرکھا جائے تو آپ کو معلوم ہوگا کہ ان اصول کی جتنی رعایت مذہب اسلام نے کی ہے اتنی اور ادیان نے نہیں کی اسی لیے مجموعی لحاظ سے جتنی سہولت اسلام میں ملتی ہے اور ادیان میں نہیں ملتی لیکن یہ بحث کہ سہولت کا مفہوم اور اس کا معیار کیا ہے۔ دوسری طویل بحث ہے۔ علامہ شاطبی نے الموافقات میں اس پر عمدہ کلام کیا ہے۔

﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (آل عمران: ۸۵)

جو شخص اسلام کے علاوہ کسی دوسرے دین کا خواہش مند ہوگا وہ اس سے ہرگز قبول نہیں کیا جائے گا

سوال یہ ہے ایسا کیوں ہوگا؟ جواب معلوم کرنے سے پیشتر عالم کے تمام مذاہب پر ایک نظر ڈال جائے بہت سے مذاہب تو وہ ہیں جو الہی قانون ہونے کا پنے پاس کوئی ثبوت نہیں رکھتے ان کے لیے تو معتبر مذہبوں کی صف میں کوئی جگہ ہی نہیں ہے اور اس لیے ان کے ساتھ دین حق کے تقابل و توازن کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا البتہ وہ مذاہب جو اپنے آسمانی دین ہونے کا ثبوت رکھتے ہیں ان کو اس سوال کا حق ہے اور ان ہی کے غور و فکر کے لیے یہ اعلان کیا گیا ہے۔ اپنے اپنے زمانے میں تمام مذاہب حق اور کامل ہی تھے لیکن ان کی صداقت اور کمال کی حیثیت ٹھیک وہی تھی جو اپنے اپنے دور میں سلسلہ ارتقاء کی ہر کڑی کی ہوا کرتی ہے کوئی کڑی اپنے دور کے لحاظ سے ناقص شمار نہیں ہوتی لیکن یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ ہر بعد والی کڑی پہلی کڑی کے لحاظ سے کامل تر ہوتی ہے اگر ایسا نہ ہو تو ارتقاء کا مفہوم ہی بے معنی ہو کر رہ جائے اس لیے اگر کوئی پہلی کڑی بعد والی کڑی کی جگہ رکھ دی جائے تو اس ارتقائی دور کے لحاظ سے اس کو ناقص کہنا بھی غلط نہ ہوگا۔

پھر اگر ذرا اور غور سے کام لیا جائے تو معلوم ہوگا کہ یہاں ناقص و کامل کا سوال کرنا ہی بے محل ہے۔ کیونکہ تقابل و توازن کا سوال وہاں پیدا ہوتا ہے جہاں دو چیزیں علیحدہ علیحدہ ہوں ایک ہی حقیقت کے مختلف مراتب و مدارج میں نقص و کمال کا سوال ہی بے حقیقت ہے جیسے کہ ایک شخص کے مختلف ادوار طفولیت و شباب میں۔ جب ایک چیز اپنے غیر ضروری اجزاء چھوڑتی اور اس سے کامل تر اجزاء اختیار کرتی

چلی جاتی ہے تو اسی کو ارتقاء کہا جاتا ہے اس لحاظ سے ہر پہلی کڑی دوسری کے لیے بنیاد ہوتی ہے اور ہر دوسری کڑی پہلی کڑی کی نسبت سے کمال ہوتی ہے۔ اس کمال کے باوجود اس کی حقیقت پہلی کڑی کی حقیقت سے مختلف نہیں ہوتی بلکہ اس کے تمام ضروری اجزاء اس کی حقیقت میں لپٹے ہوئے ہوتے ہیں۔ اسی طرح جو صداقت حضرت آدم علیہ السلام کے زمانہ سے شروع ہوئی اس کی حقیقت کبھی نہیں بدلی اس کے ضروری اجزاء ہر دور اور ہر زمانہ میں محفوظ ہی رہے پھر کچھ دور آئے جن میں دین حق کی شریعتوں کی گرفت قدرے سخت ہو گئی لیکن دور ارتقائی و طبعی رفتار کے پیش نظر تھوڑے سے وقفے کے بعد گرفت کی وہ سختی و پھیلی کردی گئی اور اوامر و نواہی کے بوجھ ہلکے کر دیئے گئے درجہ پھندے کس دیئے گئے تھے ان کو کاٹ دیا گیا۔ یہاں تک کہ سچائی کی ایسی آسان راہ دکھادی گئی جس میں نہ تو عمل کے لیے کوئی سختی تھی نہ عقل کے لیے کوئی بوجھ۔ اسی کا نام اسلام ہے اور اب یہ پیغام محمدی کا لقب مخصوص ہو گیا ہے ارتقاء کے ان ہی منزل کی جانب ذیل کی آیت میں اشارہ کیا گیا ہے۔

﴿الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ اَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾ (المائد ۱۳)

آج کے دن ہم نے تمہارے لیے تمہارا دین کامل کر دیا۔ الخ

یعنی یہ کوئی نیا دین نہیں ہے بلکہ وہی دین ارتقاء کی منزلیں طے کرتے کرتے آج اپنے اوج کمال تک پہنچ گیا ہے۔ لفظ کمال میں دین کی اسی ارتقائی حرکت کی طرف اشارہ ہے۔ قرآن کریم کی سب سے بڑی خصوصیت ”مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ“ کا حاصل بھی یہی ہے اور ”لَا تُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْ رُّسُلِهِ“ کا عقیدہ بھی اس لیے سکھایا گیا ہے یعنی یہ سب ایک ہی صداقت کی کڑیاں تھیں جو یکے بعد دیگرے ظاہر ہوتی رہیں اور اپنے اپنے دور میں سب ہی کامل تھیں، صورتیں بے شک مختلف رہیں مگر حقیقت ایک ہی تھی اس لیے یہاں تسیم و انکار کی تفریق برداشت نہیں کی جاسکتی۔ ایک کا ماننے والا اس کا مکلف ہے کہ وہ دوسرے کو بھی مانے اسی طرح ایک کا انکار کرنے والا اس جرم کا مرتکب ہے کہ اس نے دوسرے کا بھی انکار کر دیا ہے ”لَا تَخِيسُوا بَيْنَ الْاَنْبِيَاءِ“ کا مفہوم بھی یہی ہے یعنی انبیاء علیہم السلام میں افضل و مفضل ہونے کے باوجود تخییر کی بحث اس لیے ناموزوں ہے کہ یہ سب ایک ہی پیغام اور ایک ہی صداقت کے حامل تھے ”لَوْ كَانَ مَوْسَىٰ حَيًّا لَّسَاءَ وَ سَعَاءَ الْاِتِّبَاعِي“ میں بھی یہی اشارہ ہے کہ دور کمال میں غیر کامل دور کی کسی کڑی کو لا کر رکھنے کے کوئی معنی نہیں وہ اپنے دور میں ہزار کامل سہی مگر اس دور میں ہرگز قابل عمل نہیں ہو سکتی، طلوع آفتاب کے بعد بجلی کے قنموں سے روشنی حاصل کرنا دانائی نہیں کہا جاسکتا۔ اس لیے ارشاد ہوا کہ آج اگر حضرت موسیٰ علیہ السلام بھی بقید حیات ہوتے تو ان کے لیے بھی خدا کا یہی مذہب (اسلام) جواب اپنی مکمل اور آخری صورت میں جلوہ گر ہو چکا ہے قابل اتباع ہوتا۔ پس اگر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لیے ان کی تمام عظمتوں کے باوجود سوائے دین کامل کے اتباع کے کوئی راہ نہیں تو اب دنیا میں کس کو حق پہنچتا ہے کہ وہ اسلام کے علاوہ کسی دوسری راہ پر عمل پیرا ہونے کا مجاز ہو۔ اب نہ دو ہزار پہلے کا انسان موجودہ ترقی یافتہ انسان کے ساتھ ساتھ چل سکتا ہے اور نہ ہزاروں سال پہلے آئین موجودہ ضروریات کا حل کر سکتا ہے۔ فوز و فلاح، نجات اور کامیابی کی اب صرف یہی ایک راہ ہے اور اگر اس فطری ارتقاء کے بعد بھی کوئی شخص قدرت کی بخشش سے فائدہ اٹھانا نہیں چاہتا اور ان ہی راہوں پر چلنا چاہتا ہے جن کے صحیح نقوش اب مٹ چکے ہیں تو اس کو اختیار ہے لیکن اسے معلوم ہو جانا چاہیے کہ اب اس کا یہ اتباع اسلام اور اس کی صداقتوں کا اتباع نہیں ہوگا بلکہ خواہشات کا اتباع ہوگا جسے فلاح و نجات کی راہ سے دور کا بھی تعلق نہیں۔

اسلام کیا ہے؟ خدا کی رضامندی کی ایک زبردست دستاویز اعتقادات و عملیات کا مکمل نقشہ انسانی زندگی کے تمام شعبوں کے لیے غیر فانی دستور العمل، زمانہ کفر کی ہر گمراہی کے غلو کا ضامن اور آئندہ اس کے ہر ضعف و نسیان پر تسامح کرنے کا رد اور اپنے حلقہ بگوشوں کی معمولی جدوجہد کا بڑا قدر دان اور انتہائی شکر گزار۔ غور فرمائیے اس کے بعد آپ چاہتے کیا ہیں کیا آپ کا مطلب یہ ہے کہ خدا کی زمین پر

آپ کی عقل کا بنایا ہوا آپ کی پسند کے موافق قانون نافذ ہو تو کیا آپ کے نزدیک ایک انسانی دماغ تمام عالم کی مختلف ضروریات کا احاطہ کر بھی سکتا ہے یا پورے طور پر ان کا ادراک بھی کر سکتا ہے اور اگر اس ناممکن مرحلہ سے گزر بھی جائے تو کیا ان کی ضروریات کے حساس کے بعد ان کے لیے مناسب آئین وضع بھی کر سکتا ہے اور اگر یہ مشکل بھی آسان ہو جائے تو اس کی کیا ذمہ داری ہے کہ تمام ممالک پر متفق بھی ہو سکتا ہے اور اگر فرد واحد کے ساتھ اس آئین سازی میں کچھ اور افراد بھی شامل کر لیے جائیں تو یقیناً وہ بھی انسانوں کی غیر محدود کثرت کے مقابلہ میں ایک ہی فرد کا حکم رکھیں گے تو اگر درحقیقت ان سب مشکلات کا حل مشکل ہی مشکل ہے تو مذہب سازی کی دوسری اچھلنے کی کیا ضرورت ہے؟ آپ اسی مذہب کو یوں قبول نہیں کر لیتے جسے قدرت کے رمز شناس باتھ نے تمام مزاجوں اور ضرورتوں کو سامنے رکھ کر بنایا ہے۔ جس میں گزشتہ مذاہب کے محاسن خود چن چن کر اٹھا لیے گئے ہیں پھر اس مجموعہ میں اور بہت سے محاسن شامل کر کے اس کو بہت مکمل اور انتہائی پذیر صورت میں آپ کے سامنے پیش کیا ہے دنیا اس پر عمل کر کے زمین کی مالک اور آخرت کی ورثہ بن چکی جنہوں نے اس کو چھوڑا انہیں نہ کامی کامند و یکناپڑا اب اگر اس کے بعد بھی آپ کے تلاش مذہب کی تشنگی نہیں بجھتی تو یقین کیجئے کہ آئندہ تاقیہ مست بجھے گی بھی نہیں۔ فہامی حدیث بعدہ یومنون۔

اس مرحلہ پر آپ کے دل میں یہ شبہ گزر سکتا ہے کہ جس طرح دیگر مذاہب کے ارتقاء کے بعد اسلام وجود میں آیا اسی طرح تیرہ سو سال گزرنے کے بعد اب کوئی اور نیا دین آنا چاہیے لیکن اکمال دین کی بشارت کے ساتھ اگر دنیا کے خاتمہ کا اعلان بھی نہ کر دیا جاتا تو عالم پر ایک غیر معلوم مدت گزرنے کے بعد حرکت ارتقائی شاید کوئی اور قانون منہ شہود پر لے آتی یا اس آخری قانون ہی کو کچھ مدت کے لیے ابھی اور مؤخر کر دیا جاتا مگر محفل عالم کی برخاستگی کے نوٹس نے یہ امید منقطع کر دی ہے اور یہ یقین کرنے پر مجبور کر دیا ہے کہ اب آخری قانون یہی ہے اور اس کے بعد کسی دوسرے قانون کا انتظار عبث ہے۔

دنیا انصاف کے ساتھ غور کرے گی تو آسمانی ادیان میں آج روئے زمین پر اسے اسلام کے سوا کوئی دین قابل قبول نظر نہیں آئے گا۔ اسلام کا پہلا اعلان یہ ہے کہ ادیان سادہ کی بنیاد فرقہ بندی اور تعصب پر نہیں ہے؛ دین پہلے دین کا مصدق اور آئندہ کا مبشر بن کر آیا ہے۔ یہاں تک کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معرفت یہ پیغام حق دنیا میں آیا تو اس نے خدا کے سب دنیوں کی عظمت سرنور زندہ کر دی۔ سب رسولوں کا احترام کرنا فرض و لازم قرار دے دیا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے منکر کو اسی طرح کافر ٹھہرایا جیسا خدا کے سب سے بڑے رسول محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منکر کو۔ پہلے نبیوں کے سر جو تہمتیں لگا دی گئی تھیں تحقیق و تنقید کی روشنی میں ان کو غلط ثابت کیا۔ خدا کی مقدس کتابوں میں خفیہ سازشوں کا انکشاف کیا اور اس طرح ان کی عظمت رفتہ کو پھر قائم کیا اس نے پہلے رسولوں سے کٹ کر اور پہلے دینوں کو جھوٹا کہہ کر کسی نئے دین کی دعوت نہیں دی بلکہ اسی حقیقت کی طرف بلایا جس کی ان کے پیغمبر انہیں وصیت کر گئے تھے۔ تو رت یہ نہیں کہتی کہ انجیل کو مست و نادر نجیل یہ نہیں بتاتی کہ تو رات غلط ہے اسی طرح قرآن یہ دعویٰ نہیں کرتا کہ تو رات و انجیل خدا کی نازل کی ہوئی کتابیں نہیں ہیں بلکہ وہ اپنے ماننے والوں پر یہ بھی حق لازم قرار دیتا ہے کہ تم ان کتابوں کو بھی خدا ہی کی کتابیں تصور کرو رسول عربیؐ یہ نہیں فرماتے کہ میرے سوا کسی پر ایمان نہ، و بلکہ سب سے پہلے وہ خدا کے مقدس رسولوں کی عظمت کا سکہ دلوں میں قائم کرتے ہیں۔ اگر کسی مسلمان کی زبان سے جذبات محبت میں کوئی کلمہ ایسا نکل بھی جاتا ہے جس میں خدا کے دوسرے رسولوں کے ساتھ رقابت کی بو بھی پائی جاتی ہو تو آپ نہایت سختی کے ساتھ اسی حد پر سے روک دیتے ہیں اور اس کے بعد اپنے متعلق عاجزی و انکساری سے ایسے بھرے ہوئے کلمات ارشاد فرما دیتے ہیں جن کے بعد جذبات رقابت یک لخت سرد ہو کر رہ جاتے ہیں۔

حقیقت بھی یہ ہے کہ جو دین اپنے عالمگیر ہونے کا دعویٰ رکھتا ہے اسے ایسی ہی تعلیمات کا مجموعہ بن کر آنا چاہیے جن میں تمام عالم کے لیے یکساں جاہ بیت موجود ہو وہ زمانہ ماضی میں کسی صداقت پر عمل کرنے والے کی تخلیط نہ کرنا ہو اور آج جب اپنی طرف دعوت دے تو یہ کہہ کر دعوت دے کہ تم میری دعوت کی اپنی کتاب سے تصدیق کر لو خدا چاہتا ہے کہ اب بکھرے ہوئے ادیان و ملل کو ایک دین اور ملت بنا دیا جائے۔ دنیا کی ابتداء میں ایک ہی دین تھا اس کے خاتمہ پر پھر ایک ہی دین ایک ہی ملت رہ جائے صراطِ مستقیم میں عقلی طور پر بھی تعدد کی گنجائش نہیں اس لیے فرقے اور پارٹیاں جو کچھ بنائیں پیروان مذہب نے بنائیں باہمی رقابت اور عصبیت کے جراثیم جو کچھ پھیلے انہوں نے ہی پھیلے۔ فروعی اختلاف کو دین کی اساس سمجھ لیا اور اساسی مسائل کی اہمیت کو پس پشت ڈال دیا۔ اگر یہود و نصاریٰ غور کرتے تو ان کو معلوم ہو جاتا کہ اسلام ان سے ایسی کسی ایک بات کا بھی مطالبہ نہیں کرتا جو ان کی کتابوں کے خلاف ہو وہ مطالبہ کرتا ہے تو یہ کہ تم نے صحیح طور پر عیسیٰ علیہ السلام کا مقام نہیں پہچانا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شخصیت کو ٹھیک نہیں سمجھا۔ تورات و انجیل کی صحیح تعلیمات تم نے حاصل نہیں کیں تم ایک فرضی عیسیٰ (علیہ السلام) ایک موهوم موسیٰ (علیہ السلام) ایک خود تراشیدہ تورات و انجیل پر ایمان رکھتے ہو اس لیے تم کو حقیقت کا سراغ نہیں لگتا۔ بس تم اتنا ہی کر لو کہ اپنے نبیوں کو صحیح طور پر پہچان لو اور ان کی تعلیمات پر صحیح طور سے عمل پیرا ہو جاؤ تو جو رسول تمہارے سامنے آیا ہے وہی تمہیں اپنا رسول نظر آنے لگے گا۔ خدا کی کتاب جو تمہارے لیے بھیجی جا رہی ہے وہی اپنی کتاب معلوم ہونے لگے گی۔ وہی شعلہ طور وہی ید بیضاء وہی دم عیسیٰ دیکھنا ہو تو اب یہاں آ کر دیکھو۔ تورات کے وہی پر شوکت احکام۔ انجیل کی وہی سادہ اور رقت انگیز تعلیمات زبور کی حمد و ثناء کے وہی ترانے پھر سننے ہوں تو یہاں آ کر سنو یہ اس لیے کہ محمد رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) خدا کے تمام برگزیدہ انبیاء علیہم السلام کی شانوں کا مجموعہ بن کر آگئے ہیں۔

حسن یوسف دم عیسیٰ ید بیضا داری
آنچه خواباں ہمہ دارند تو تنها داری

قرآن کریم خدا کی تمام متفرق صداقتوں کو اپنے دامن میں جمع کیے ہوئے نازل ہوا ہے کیا وہی صداقت وہی سچی اگر تورات میں ہوا انجیل میں ہو تو قابل تسلیم ہو اور اگر وہی قرآن میں ہو تو قابل انکار ہو سکتی ہے کیا وہی رسول اگر اس کی بشارت موسیٰ علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام دیں تو قابل انتظار ہو اور جب وہی تمہاری آنکھوں کے سامنے آ جائے تو لائق انکار ہو سکتا ہے۔ پھر صرف ان چند مسائل کی بنا پر جو تمہارے ہی لیے تخفیف تمہارے ہی لیے سہولت کا موجب تھے یہ عداوت یہ ضد کیوں ہے ایسی عالمگیر تعلیم جذبات سے اتنی خالی فرقہ پرستی اور تعصب سے اتنی دور گزشتہ اور موجودہ ادیان ساویہ کا اتنا احترام سکھانے والی پھر ضروریاتِ زمانہ کے لیے اتنی مناسب اور سب سے بڑھ کر یہ کہ اپنے ایک ایک شوشے کے ساتھ اتنی محفوظ۔ اگر دین اسلام کے سوا کسی اور دین میں موجود ہو تو بے شک اس کو اسلام کے مقابلہ میں آنے کا حق ہو سکتا ہے لیکن ان تمام صفات کے ساتھ موصوف تو کیا اگر کسی ایک صفت میں بھی اس کے ہم پلہ نہیں ہے تو یقیناً آج بھی اس کی پیروی نامنظور اور کل بھی خسارہ و نقصان کا موجب ہونا چاہیے۔

وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿۸۵﴾ (آل عمران: ۸۵)

نوٹ یہ یاد رہنا چاہیے کہ مؤلف کے نزدیک یہاں ارتقاء سے ڈارون کا وہ تمام فلسفہ مراد نہیں ہے جو انہوں نے سلسلہ تخلیق انسانی میں بیان کیا ہے بلکہ کسی جنس کے انواع میں وہ حسی ارتقاء مراد ہے جو ڈارون سے پہلے بھی مسلم تھا اور ان کے بعد بھی مسلم ہے۔ اس مسئلہ کے تمام گوشوں پر بحث کرنا یہاں ہمارا موضوع نہیں ہے۔

(۲۱۸) عَنْ اَبْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ (۲۱۸) ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 قَالَ اَمَرْتُ اَنْ اُقَاتِلَ النَّاسَ حَتّٰی يَشْهَدُوْا اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَنْ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ وَ يُقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَ يُؤْتُوْا الزَّكٰوةَ فَاِذَا فَعَلُوْا
 نے فرمایا ہے میں اس بات پر مامور ہوں کہ اسی وقت تک ہر جنگ جاری رکھوں
 جب تک کہ وہ یہ گواہی نہ دیں کہ اللہ کے سوا معبود کوئی نہیں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 بلاشبہ اس کے پیغمبر ہیں نمازیں اچھی طرح پڑھیں اور زکوٰۃ ادا کریں جب ان

(۲۱۸) * یعنی جب مشرکین کے ساتھ کسی سبب سے جنگ چھڑ جائے تو اب اس کے ختم کرنے کی قطعاً صورت صرف ایک ہے کہ وہ خدا کی
 توحید اور تمام پیغمبروں کی تصدیق کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت تسلیم کر لیں۔ نماز اور زکوٰۃ ادا کرنے کا اقرار کریں اس کا
 نام اسلام ہے۔ اسلام کے سوا کسی بھی مذہب کی تبدیلی سے جنگ ختم نہیں کی جاسکتی بلکہ اگر اسلام کے کسی ایک رکن کے انکار پر بھی اصرار باقی
 ہے جب بھی اسلام کی تلوار برابر چمکتی رہے گی۔ ہاں دائرہ اسلام میں آ جانے کے بعد یہ تحقیق بھی نہیں کی جائے گی کہ یہ اسلام حقیقی تھا یا محض
 نمائشی اور وقتی۔ اس آئین کے ماتحت جب عہد نبوت کا نقشہ جنگ دیکھا جاتا ہے تو یہی ثابت ہوتا ہے کہ ٹھیک اس وقت جب کہ جنگ نہایت
 گرم گرمی سے ہو رہی تھی اگر دشمن نے ”صبا صبا“ (ہم اپنے دین سے نکل گئے) کے نامانوس الفاظ کے ساتھ بھی اپنے اسلام کا اظہار
 کر دیا ہے اور خالد بن ولید جیسے جرنیل نے اپنی تلوار پیام میں نہیں کی تو اس کی خبر پہنچنے پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرط تاثر سے فوراً
 آسمان کی طرف یہ کہتے ہوئے ہاتھ اٹھا دیئے ہیں ”پروردگار! یہ جو کچھ کیا خالد نے کیا میں اس سے بری ہوں۔“ یا اگر کسی مشرک نے کسی
 مسلمان کا بازو کاٹ ڈالا ہے اور جب دست پریدہ مسلمان کا قابو چلتا دیکھا تو فوراً کلمہ اسلام پڑھ کر پناہ لینے کا ارادہ کیا ہے تو اس وقت بھی
 آپ نے اس مسلمان کی کوئی حجت نہیں سنی اور یہی حکم دیا کہ وہ اس کے بازو تک پہنچی ہوئی تلوار پھینک کر لے۔

اس حدیث میں قتل کی بجائے قتال کا لفظ چاہتا ہے کہ یہاں اس جنگ کا تذکرہ ہے جس کی ذمہ داری تھا مسلمانوں پر نہیں ہے بلکہ اس میں
 مشرکین کا بھی بڑا ہاتھ ہے اس لیے اس کو اسلام پر جبر و اکراہ کے مسئلہ سے کوئی تعلق نہیں ہے ورنہ عبارت یوں ہونا چاہیے تھی ”امرت ان اقتل
 الناس“ مجھے اس بات کا حکم دیا گیا ہے کہ میں مشرکین کو قتل کرتا رہوں تا وقتیکہ وہ مسلمان نہ ہو جائیں اور یہی وجہ ہے کہ عہد نبوت میں ایک واقعہ
 بھی ایسا ثابت نہیں ہوتا جہاں محض اسلام پر مجبور کرنے کے لیے آپ نے کسی پر چڑھائی کی ہو۔ اگر اسلام جبر و اکراہ اور زبردستی کے تبدیل
 عقیدے کو جائز قرار دیتا تو دائرہ اسلام میں آ جانے والوں کے لیے اتنا اغماض کیوں کرتا کہ امام یہ تحقیق بھی نہ کرے کہ ان کا یہ اسلام کہیں نمائشی تو
 نہیں ہے بلکہ حکم یہ ہوتا کہ جب تک ان کے اسلام کی طرف سے مکمل اطمینان نہ ہو جائے اس وقت تک جنگ جاری رکھی جائے۔

صلح اور جزیہ بھی اگرچہ جنگ ختم کرنے کا سبب بنتے ہیں مگر یہ دونوں صورتیں طرفین کی رضامندی پر موقوف ہیں۔ فریق محارب صلح
 کی درخواست کرے گا یا جزیہ دینا قبول کرے گا تو اس کی درخواست قبول کی جاسکتی ہے لیکن جنگ ختم کرنے کا وہ حتمی اور یقینی سبب جو صرف
 دشمن کے ہاتھ میں ہے اسلام ہے۔ اس مرحلے پر قبول اسلام کے لیے جبر کا تو سوال ہی پیدا نہیں ہوتا بلکہ اس کے برعکس یہاں اس سبب کا
 بیان ہے جس کو اختیار کر کے مشرکین مسلمانوں کو جنگ ختم کرنے کے لیے مجبور کر سکتے ہیں۔

صحیح مسلم کے ایک طریقہ میں اتنا اور ہے کہ آپ نے حدیث مذکور بیان فرما کر یہ آیت تلاوت فرمائی۔ ﴿لَقَدْ كُنْتُمْ اٰمَآءٌ مِّذْكُورًا لِّسْتِ
 عَلَيْهِمْ بِمُضَيِّطٍ﴾ (العاشیہ ۲۱-۲۲) آپ انہیں سمجھائے جائے کیونکہ آپ کا کام سمجھانا ہی ہے آپ ان پر داروغہ مقرر نہیں کیے گئے ہیں۔

اب غور کیجئے اگر حدیث کے پہلے حصہ میں جبر و اکراہ کا کوئی ہلکا سا مفہوم بھی موجود ہوتا تو پھر اس کے ساتھ اس آیت کو تلاوت کرنے
 کا کیا مطلب ہے یہ تو کھلا ہوا اختلاف ہوا۔ معلوم ہوتا ہے کہ اسلام کو دلوں میں ڈال دینا رسول کا منصب ہی نہیں یہ کام خدائے تعالیٰ کا ہے ...

ذَالِكْ غَضَبُوا مِنِّي دِمَائِهِمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا
بِحَقِّ الْإِسْلَامِ وَحَسَابِهِمْ عَلَى اللَّهِ.

(رواه الخمسة)

(۲۱۹) عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أُعْطِيتُ
خَمْسًا لَمْ يُعْطَهُنَّ أَحَدٌ قَبْلِي نَصْرْتُ بِالرُّعْبِ
مَسِيرَةَ شَهْرٍ وَجُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَ
طَهُورًا فَأَيُّمَا رَجُلٍ مِنْ أُمَّتِي أَدْرَكَنَّهُ الصَّلَاةُ
فَلْيُصَلِّ وَاحْلُثْ لِي الْعَنَائِمُ وَلَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ

احکام کو مان لیں تو اب مجھ سے اپنی جان اور مال کو بچالیں گے ہاں بجز اس صورت
کے جو اسلامی ضابطہ کے ماتحت ہو اس کے بعد ان کا معاملہ خدا کے سپرد ہے (۱۰)
جانے کہ ان کا اسلام محض نمائشی تھا یا دل سے

(۲۱۹) جابر روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
پانچ باتیں مجھے خاص طور پر عطا کی گئی ہیں جو مجھ سے پیشتر کسی نبی کو نہیں دی
گئیں ایک ماہ کی مسافت سے دشمن پر رعب و خوف ڈال کر میری مدد کی گئی
ہے تمام روئے زمین میرے لیے مسجد اور (پانی نہ ہونے کی حالت میں
پاک کرنے کا آلہ بنادی گئی ہے تو میری امت میں جس کو جہاں نماز کا وقت آ
جائے وہیں پڑھ لے۔ میرے لیے مال غنیمت حلال کر دیا گیا ہے مجھ سے

لہ قد دس کا ہے اس کا کام صرف وعظ و تذکیر کے ذریعہ اسلام کی خوبیاں بیان کر دینا ہے تلوار کے ذریعہ سے کسی چیز کی خوبی نہ تو دونوں
میں بٹھائی جاسکتی ہے اور نہ اس کا منصب نبوت سے کوئی تعلق ہو سکتا ہے۔ جبر و اکراہ کے مضمون کے ساتھ صحیح مسلم کے اس کلمہ کا کوئی جوڑ
نہیں ملتا۔ جبر کے ہوتے ہوئے آپ مصبط تو ہو سکتے ہیں مذکور نہیں ہو سکتے اس لیے یہ بدیہی ہے کہ یہاں قبول اسلام پر مجبور کرنے کے
لیے جنگ کا کوئی ذکر نہیں بلکہ مشرکین کی جو جنگ اسلام کے ساتھ جاری تھی اس کے ختم کر دینے کی یہ ایک قطعی شکل بیان کی گئی ہے اور شکل بھی
ایسی جو ان کی مرضی پر موقوف ہو۔ جنگ انہوں نے شروع کی اس لیے اب ختم بھی انہیں ہی کو کرنی ہوگی۔

(۲۱۹) * آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات کا ان پانچ ہی میں انحصار نہیں ہے ان کے علاوہ بھی آپ کی بہت سی خصوصیات ہیں جن کو
شیخ جمال الدین سیوطی نے خصائص الکبریٰ میں جمع کیا ہے اس سلسلہ میں سب سے بڑی خصوصیت آپ کی بعثت عامہ ہے۔ یعنی یہ کہ آپ
کائنات ارضی کی تمام آبادیوں کے لیے نبی و رسول بنا کر بھیجے گئے ہیں۔ اسی بعثت عامہ کا یہ قدرتی تقاضا ہے کہ اب روئے زمین پر شریعت
محمدی کے علاوہ کسی شریعت کی پیروی کرنا نجات کے لیے کافی نہیں۔ حتیٰ کہ دین کامل کے اس دور میں اگر موسیٰ علیہ السلام جیسے اولوالعزم پیغمبر
بھی تشریف لائیں تو ان کے لیے بھی اسی دین کی پیروی کرنا ناگزیر ہے کیونکہ اب یہی دین اور یہی شریعت ہے جس میں تمام آسمانی
صدائقوں کی روح اپنے تمام کمالات کے ساتھ سمودی گئی ہے۔ حضرت نوح علیہ السلام کی بعثت کے متعلق بھی عام ہونے کا شبہ کیا گیا ہے مگر وہ
اس لیے صحیح نہیں کہ اول تو ان کے زمانہ تک معمورہ عالم شاید اتنی وسعت کے ساتھ آباد بھی نہ ہوا ہو گا گمان غالب یہ ہے کہ اس نوآباد کردہ
زمین پر صرف ان ہی کی قوم ہوگی اس لیے عموم بعثت کا مفہوم قدرۃ ان ہی میں منحصر ہونا چاہیے اور اگر اس سے آگے بھی عموم تسلیم کر لیا جائے
تو بہت سے بہت اس کا احاطہ صرف حضرت نوح علیہ السلام کے زمانہ حیات تک ہو سکتا ہے شیخ تقی الدینؒ یہ بھی فرماتے ہیں کہ توحید اور
اصول دین کے لحاظ سے اگرچہ تمام انبیاء کی بعثت عام تھی، مشترکہ صدائقوں کی دعوت ہر نبی جسے چاہے دے سکتا تھا لیکن منہاجوں اور
شریعتوں کی دعوت اپنی اپنی قوم کے ساتھ مخصوص تھی مگر سرور کونین صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کی ہمہ گیری کا یہ عالم ہے کہ اس میں نہ تو قوموں کی
تخصیص ہے نہ شریعت میں کسی قوم کی نہ زمان و مکان کی بلکہ حیات و وفات کی قید بھی نہیں۔ یہاں تک کہ جن و انس کی بھی کوئی تخصیص نہیں
اور اگر غیر مکلف یا جمادات بھی انوار نبوت سے غیر شعوری طور پر مستفیض ہو سکتے ہوں تو وہ بھی بلاشبہ اس کے احاطہ میں داخل ہیں۔ لہ

قُلُوبِي وَأُعْطِيتُ الشَّفَاعَةَ وَكَانَ النَّبِيُّ يُبْعَثُ
إِلَى قَوْمِهِ حَاصَّةً وَنُعْثُ إِلَى النَّاسِ عَامَّةً.

(رواه الحمسه الاباداد)

پیشتر کسی کے لیے حلال نہیں کیا گیا۔ شفاعت کبریٰ کا حق صرف مجھے بخشا گیا ہے۔ مجھ سے پہلے جو نبی تھے وہ خاص اپنی ہی قوم کے لیے ہوتے تھے میں

بقیامت تمام لوگوں کے لیے رسول بنا کر بھیجا گیا ہوں۔

اہل کتاب میں جو شخص ایمان لائے گا اس کو دواجر ملیں گے

من امن من اهل الكتاب يوتى له

الاجر مرتين

(۲۲۰) حَدَّثَنِي أَبُو بَرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ لَهُمْ

(۲۲۰) ابو بردہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تین شخصوں کو دواجر ملیں گے ایک وہ اہل

۱۔ غرض یہ عموم و اطلاق یا خالق کی خالقیت و ربوبیت کے لیے ہے اور یا پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کے لیے۔ وہ رب العالمین ہے تو یہ رحمۃ للعالمین۔ اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ وَبَارِكْ عَلَيْهِ كَمَا تُحِبُّ وَتَرْضٰی ۔
یا رب تو کریمی و رسول تو کریم صد شکر کہ مستقیم بیان دو کریم

(۲) سرزدوسمان کے ساتھ دشمن کا مرحوب ہونا عام بات ہے لیکن بے سرو سامانی میں اس کا لرزہ بر اندام ہو جانا آپ کی خصوصیات میں ہے۔ ایک وہ کی مسافت کی تخصیص صرف اس بنا پر ہے کہ اس وقت آپ کی عداوت کا دائرہ زیادہ تر اسی مسافت کے اندر اندر تھا۔ (دیکھو عمدۃ القاری)

(۳) پہلی امتوں پر نماز کے لیے گرجا و کنیہ کی پابندی تھی اس امت کے لیے وقت کی پابندی زیادہ ضروری ہے مسجد کے بغیر بھی نماز ادا ہو سکتی ہے اس لیے مسجد کی تلاش میں وقت نہ جانا چاہیے۔ یہی وجہ ہے کہ ابتداء اسلام میں مساجد کی تعمیر سے قبل مراہض غنم یعنی بکریوں کے بندھنے کی جگہ بھی نماز ادا کرنی گئی ہے۔ مسئلہ کی فقہی حیثیت اپنے محل پر ذکر کی جائے گی۔

(۴) اس امت سے پیشتر بھی مال غنیمت خدا کی ملک سمجھا جاتا تھا اور اب بھی اسی کی ملک سمجھا جاتا ہے۔ فرق اتنا ہے کہ پہلے آگ آسمان سے آ کر اسے جلا دیتی تھی اور یہی بنی اسرائیل جیسی حریص قوم کے لیے مناسب بھی تھا۔ اب اس ناتوان و نادار امت کے مناسب یہ سمجھا گیا کہ اس مال کو خدا کی مقرر کردہ تقسیم کے مطابق پھیلا دیا جائے۔ یہاں نادان تو ہر لوٹ کے مال کو مال غنیمت کہہ دیتا ہے اور دانا دشمن اسے بوٹ کھسوٹ کا ذریعہ سمجھتا ہے اصل بات نہ یہ ہے نہ وہ۔ تفصیل کتاب الجہاد میں آئے گی۔

(۵) محشر میں جب شان کبریٰ کی کسی سے خطاب نہ کرے گی تو اس عقدہ کشائی کے لیے اہل محشر کسی شفیق کی تلاش کریں گے رب العزت نے اس کام کے لیے اپنے قہر و غضب کے سب سے بڑے مظاہرے کے دن اپنی سب سے بڑی رحمت کو منتخب کیا ہے تاکہ جب عین غیظ و غضب کے حال میں رحمۃ للعالمین سامنے آ جائیں تو ”سبقت رحمتی غضبی“ کے قاعدہ کے مطابق اقتضاء رحمت غضب کے اقتضاء پر غالب آ جائے اور بے یار و مددگار مخلوق سے حساب و کتاب شروع ہو جائے اسی کا نام شفاعت کبریٰ ہے اور یہ صرف آپ ہی کا حصہ ہے اس کے بعد بہت سی اور سفارشیں ہوں گی انہیں شفاعت صغریٰ کہتے ہیں اس میں شفاعت اکبر کے بہت سے امتیوں کا بھی حصہ ہے۔

(۲۲۰) * ہر شخص کی فطرت ہے کہ اس کو اپنے دین سے ایک والہانہ محبت اور دوسرے دین سے رقابت کا تعلق ہوتا ہے اس لیے اپنا دین چھوڑ کر دوسرا دین اختیار کرنا فطرۃ شاق گذرتا ہے۔ اسلام یہ کہتا ہے کہ ادیان سادہ میں کوئی رقابت نہیں ہے پارٹیاں نہیں ہیں اس لیے اللہ

أَجْرَانِ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمَنَ بِنَبِيِّهِ وَ
آمَنَ بِمُحَمَّدٍ وَالْعَبْدُ الْمَمْلُوكُ إِذَا أَدَّى
حَقَّ اللَّهِ وَحَقَّ مَوْلَاهُ وَرَجُلٌ كَانَتْ عِنْدَهُ
أَمَةٌ يَطَاهَا فَادْنَاهَا فَأَحْسَنَ تَأْدِيبَهَا وَعَلَّمَهَا
فَأَحْسَنَ تَعْلِيمَهَا ثُمَّ اغْتَفَاهَا فَتَزَوَّجَهَا فَلَهُ
أَجْرَانِ ثُمَّ قَالَ عَامِرٌ أَعْطَيْنَا كُفَّهَا بِغَيْرِ شَيْءٍ
وَقَدْ كَانَ يَرْكَبُ فِيْمَا دُونَهَا إِلَى الْمَدِينَةِ.

(رواه البخاری وغیرہ)

المبايعة على الاسلام هو الحلف

على الوفاء بذمة الله

(۲۲۱) عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ (وَ كَانَ شَهِيداً
بَدْرًا وَ هُوَ أَحَدُ النَّقَبَاءِ لَيْلَةَ الْعَقَبَةِ) أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَ

کتاب جو اپنے نبی پر ایمان لایا پھر محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی ایمان لائے۔
دوسرا وہ غلام جو خدا کا حق ادا کرے اور اپنے آقاؤں کا بھی تیسرا وہ شخص
جس کی باندی تھی وہ اس سے صحبت کرتا تھا پہلے اس کو خوب سلیقہ شعر بنایا
خوب تعلیم دی پھر آزاد کیا اور اس سے نکاح کر لیا اس کو بھی دو جر میں گے
عامر (راوی حدیث اپنے شاگرد سے کہتا ہے) ہم نے تو ایسی بیش بہا
حدیث تمہیں کسی رنج و تعب کے بغیر سنائی پہلے اس سے معمولی حدیث کے
لیے مدینہ تک سفر کیا جاتا تھا۔

(متفق علیہ)

اسلام پر بیعت کرنا خدا کی اسٹیٹ میں حلف و فاداری

کے ہم معنی ہے

(۲۲۱) عبادہ بن صامت سے روایت ہے (یہ بدر میں شریک تھے اور لیلۃ
العقبہ میں بیعت کرنے والوں میں شامل تھے) کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے گرد صحابہ کی ایک مختصر جماعت بیٹھی ہوئی تھی آپ نے ان سے مخاطب ہو کر

اللہ ان مذاہب کے پیروں کو بھی یہی جذبہ رکھنا چاہیے یہ ایک ہی صداقت کی کڑیاں ہیں ایک دین کے مصدق کو دوسرے دین کی
تصدیق لازم ہے اس لیے اگر کوئی اہل کتاب اسلام قبول کرے تو اس کو یہ دوسرے نہ گذرنا چاہیے کہ اپنے نبی پر اس کا ایمان رایگاں چلا گیا۔
بلکہ اگر وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی ایمان لے آئے تو دواجر کا مستحق ہو گا ہاں یہ یقینی ہے کہ اگر آپ پر ایمان نہ لایا تو پہلے ایمان کا اجر
بھی حبط ہو جائے گا۔ کیونکہ رسولوں کے درمیان ایمان کے بارے میں تفریق نہیں کی جاسکتی جو ایک کا منکر ہے وہ سب ہی کا منکر شر ہو گا۔
اس بشارت میں دراصل اہل کتاب کو یہ دعوت دی گئی ہے کہ اگر وہ اپنے ایمان کو قائم رکھنا چاہتے ہیں تو اس کی صورت یہی ہے کہ آپ کی
ذات ستودہ صفات پر بھی ایمان لے آئیں اور کیوں ایمان نہ لائیں جب کہ ان سب نبیوں پر ایمان لانا آپ کی دعوت کا جزء ہے۔ پس
آپ پر ایمان لانا ان سب پر ایمان لانا اور آپ کا انکار ان سب کا انکار ہے اس لیے اگر وہ خدا کے دین یا خدا کے رسولوں کے متعلق فرقہ
پرستی کی اسپرٹ رکھیں گے تو ان کو معلوم ہونا چاہیے کہ اسلام اس کو برداشت نہیں کرے گا اور الٹا ان کا حاصل کردہ اجر بھی برباد ہو جائے گا۔
خلاصہ یہ کہ ایمان لانا سب انبیاء علیہم السلام پر ضروری لیکن منہاج اطاعت صرف اسلام میں منحصر ہے۔

(۲۲۱) * یہ ایک عام دستور ہے کہ ہر اسٹیٹ کی ابتداء اس کے ساتھ حلف و فاداری اٹھانے سے ہوتی ہے کیونکہ جب تک کسی اسٹیٹ اور
کسی نظام حکومت کے ساتھ پوری وفاداری کا عہد نہ کیا جائے اس نظام کا چلنا ہی ممکن نہیں۔ اس عہد کو کرنے کے بعد نہ صرف یہی کہ اس نظام
حکومت کو تسلیم کرنا پڑتا ہے بلکہ سرمواس کی مخالفت کرنے کی گنجائش باقی نہیں رہتی اور اس کے ساتھ عملاً پوری ہمدردی کرنا بھی فرائض
میں شمار ہوتا ہے اسی طرح اسلامی نظام حکومت بھی اپنے ہمنواؤں سے سب سے اول اپنے ساتھ حلف و فاداری اٹھانے کا مطالبہ کرتا
ہے اس کی صورت یہاں کلمہ توحید اور رسالت کی شہادت مقرر کی گئی ہے اسی کا نام ایمان و اسلام ہے اور اسی عہد کو اور زیادہ اللہ

فرمایا مجھ سے ان باتوں پر بیعت کرو۔ خدا کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرو گے، چوری نہیں کرو گے، زنا نہیں کرو گے، اپنے بچوں کو قتل نہیں کرو گے، دیدہ و دانستہ کسی پر افتراء پر دازی نہیں کرو گے اور ان احکام میں جو شریعت کے مطابق ہوں میری نافرمانی نہیں کرو گے جو شخص تم میں اس عہد کو پورا کرے گا اس کا ثواب خدا کے ذمہ ہے اور جو (حسب الاتفاق) ان باتوں میں سے کسی میں مبتلا ہو جائے گا پھر دنیا میں اس کی سزا مل جائے گی تو یہ سزا اس کا کفارہ ہو جائے گی اور اگر اس کو (سزا نہ ملی اور) اللہ تعالیٰ نے دنیا میں اس کی پردہ پوشی فرمائی تو اب یہ اس کی مرضی پر منحصر ہوگا اگر چاہے تو آخرت میں بھی درگزر فرمائے اور اگر چاہے تو اسے عذاب دے۔ ہم نے ان سب شرطوں پر آپ سے بیعت کر لی۔ (بخاری شریف)

امام کو لوگوں سے کن باتوں پر بیعت لینا چاہیے؟

(۲۲۲) قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے جریر سے خود سنا ہے وہ فرماتے تھے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے لایہ ادا اللہ اور محمد رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی شہادت اور نماز پڑھنے اور زکوٰۃ ادا کرنے (امام) کی بات سننے اور اس کے احکام ماننے اور ہر مسلمان کی خیر خواہی کرنے پر بیعت کی تھی۔

(بخاری)

حَوْلَهُ عَصَابَةٌ مِنْ أَصْحَابِهِ بَايَعُونِي عَلَى أَنْ لَا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا تَسْرِقُوا وَلَا تَرْبُوا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ وَلَا تَأْتُوا بِبُهْتَانٍ تَفْتَرُونَهُ بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ وَلَا تَفْضُوا فِي مَعْرُوفٍ فَسَمَنْ وَفِي مِنْكُمْ فَاجِرَةٌ عَلَى اللَّهِ وَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَعُوقِبَ فِي الدُّنْيَا فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا لَمْ يَسْرَهُ اللَّهُ فَهُوَ إِلَى اللَّهِ إِنْ شَاءَ عَفَا عَنْهُ وَإِنْ شَاءَ عَاقَبَهُ فَبَايَعَهُ عَلَى ذَلِكَ. (رواه البخاری)

کیف یبایع الامام الناس؟

(۲۲۲) عَنْ قَيْسٍ سَمِعْتُ جَرِيرًا يَقُولُ بَايَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ وَالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ وَالنُّصْحِ لِكُلِّ مُسْلِمٍ.

(بخاری)

تہ... مضبوط و مستحکم کرنے کے لیے بیعت لی جاتی ہے۔ پس ایمان اگرچہ بظاہر صرف رسالت اور توحید کے اقرار کا نام ہے مگر درحقیقت وہ پوری اسلامی اسٹیٹ کے ساتھ وفاداری کا ایک موکد اور مضبوط اقرار ہے اس لیے صرف ایمان لانے سے اسلام کے تمام احکام کا تسیم کرنا بلکہ اس کی مشنری کا خود ایک پرزہ بن جانا ضروری ہو جاتا ہے۔ رسول خدا کی احتیاط کی یہ حد ہے کہ جب کسی کو بیعت فرماتے تو الفاظ بیعت میں یہ قید لگا دیتے کہ آپ کی اطاعت کی حدود بھی صرف معروف کے اندر اندر محدود رہیں گی حالانکہ آپ کے متعلق معروف کے سوا مگر کے حکم دینے کا خطرہ بھی نہیں کیا جاسکتا۔ اصل مقصود یہ بتانا تھا کہ جب خدا کی نافرمانی کی سرحد آ جائے تو اب خدا کی مخلوق میں کسی بڑے سے بڑے کی اطاعت بھی نہیں کی جائے گی بلکہ اب اس کی اطاعت اسلامی اسٹیٹ کے ساتھ غداری تصور کی جائے گی۔

یہاں بیعت کے مذکورہ بالا الفاظ میں قتل اولاد وغیرہ کا ذکر بھی آ گیا ہے یہ صرف اس زمانہ کے ماحول کی رعایت تھی اب امام کے لیے اپنے زمانہ کے تقاضوں کی رعایت کر لینا مناسب ہے اور اس قسم کے جرائم پر بیعت لینا مناسب ہے جو اس کے زمانہ میں زیادہ نہیں چکے ہوں۔

(۲۲۳) عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ بَايَعَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ وَالْمَنْشَظِ وَالْمَكْرَهِ وَ أَنْ لَا نُنَازِعَ الْأَمْرَ أَهْلَهُ وَ أَنْ نَقُومَ أَوْ نَقُولَ بِالسَّخْرِ خِيَتِ مَا كُنَّا لَا نَحَافُ فِي اللَّهِ لَوْ مَنَّا لَانِمْ . (بخاری)

(۲۲۳) عبادہ بن صامت روایت کرتے ہیں کہ ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ کے حکم سننے اور ماننے پر بیعت کی تھی خوشی اور ناخوشی دونوں حالوں میں اور اس پر کہ خلافت کے معاملہ میں ہم کسی حق دار شخص سے کوئی جھگڑا نہیں کریں گے حق کو قائم رکھیں گے (راوی کو یہاں شک ہے کہ یا یہ لفظ تھے کہ حق کہتے رہیں گے) جہاں بھی ہم ہوں گے اور اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کا خوف نہ کھائیں گے۔ (بخاری)

(۲۲۴) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ كُنَّا إِذَا بَايَعْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ يَقُولُ لَنَا فِيمَا اسْتَطَعْتُمْ . (بخاری)

(۲۲۴) عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ جب ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ کے احکام سننے اور ماننے پر بیعت کرتے تو آپ ہم سے کہتے کہ (یہ قید لگا لو کہ) جتنی تم میں طاقت ہوگی۔

لَا يَبَايِعُ رَجُلًا لِلدُّنْيَا

(۲۲۵) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ لَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ رَجُلٌ فَضِلَ

(۲۲۵) ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تین شخص ہیں جن سے اللہ تعالیٰ قیامت میں بات بھی نہ کرے گا نہ انہیں گناہوں سے پاک کرے گا اور ان کے لیے دردناک عذاب ہوگا۔ ایک وہ شخص جو سب راہ اپنی حاجت سے زائد پانی رکھتا ہے اور مسافروں کو اس میں

(۲۲۳) اسلام میں مرکزی طاقت امیر و خلیفہ کو سمجھا گیا ہے۔ طاقت کو محفوظ رکھنے اور اس کی وحدت کو انتشار سے بچانے کے لیے مسلمانوں پر پہلا فرض یہ عائد کیا گیا ہے کہ وہ امیر کا حکم خوشی اور ناخوشی کی بحث سے علیحدہ ہو کر ہر حال میں بشرطیکہ اس میں خدا کی نافرمانی کا کوئی پہلو نہ ہو اور دوسرا یہ کہ جب اس منصب کی کوئی اہل ہستی سامنے آ جائے تو اس کی راہ میں ہرگز آڑے نہ آئیں۔ تیسرا فرض جو اس مرکزی وحدت کا سب سے بڑا مقصد ہے وہ دنیا میں حق کا قیام ہے اس لیے اس کو بھی بیعت کا ایک اہم ترین عنصر قرار دیا گیا ہے۔ اس تیسرے جز سے یہ بات بالکل صاف ہو جاتی ہے کہ اس بیعت کے پہلو جملہ کا مقصد صرف یہ ہے کہ مرکزی طاقت کے خلاف کسی نفسانیت یا نا فہمی کی بنا پر ہنگامہ آرائی نہ کی جائے اسی لیے جہاں ایک طرف اس خاموشی کی تعلیم دی گئی ہے۔ اسی کے ساتھ اس صاف گوئی کا عہد بھی لیا گیا ہے جس میں امیر و غریب مالک و آقا اور بادشاہ و رعایا کا کوئی فرق نہیں ہے۔ عہد سلف کی تاریخ آج بھی مسلمانوں کی اس صاف گوئی کی شاہد ہے۔ اگر عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جیسے منصف اور بارعب امیر پر بھی کوئی ادنیٰ شبہ ہو گیا ہے تو برسر منبر ان کو ٹوک دینے میں ذرا تامل نہیں کیا گیا۔

(۲۲۵) اسلامی بیعت کا تعلق چونکہ امیر وقت اور مرکز سے وابستہ ہے اس لیے یہاں انسانی نیت میں بہت سی کمزوریاں داخل ہو سکتی ہیں اس کی سب سے بڑی کمزوری دنیا طلبی ہے اس لیے یہاں اس پر متنبہ کر دیا گیا ہے کہ اتنے اہم عمل کا مقصد اتنا ادنیٰ نہ بنانا چاہیے۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ اسلام کا سیاسی نظام اس کے مذہبی نظام سے جدا نہیں بلکہ ان ہی تمام ہدایتوں کے نیچے ہے جس کے تحت مذہبی نظام ...

مَاءٍ بِالطَّرِيقِ يَمْنَعُ مِنْهُ ابْنُ السَّبِيلِ وَ رَجُلٌ
تَابِعٌ أَمَامًا لَا يُبَايِعُهُ إِلَّا لِلدُّنْيَا فَإِنْ أَعْطَاهُ مَا يُرِيدُ
وَفِي لَهُ وَإِلَّا لَمْ يَفِ لَهُ وَ رَجُلٌ يُبَايِعُ وَجُلًا
بَسْلُغَةً بَعْدَ الْعَصْرِ فَخَلَفَ بِاللَّهِ لَقَدْ أُعْطِيَ
بِهَا كَذًا وَ كَذًا فَصَدَّقَهُ وَلَمْ يُعْطَ بِهَا.

(رواہ البخاری)

بیعة النساء

(۲۲۶) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُبَايِعُ النِّسَاءَ بِالْكَلامِ بِهَذِهِ
الْآيَةِ لَا تُشْرِكُونَ بِاللَّهِ شَيْئًا قَالَتْ وَ مَا مَسْتُ
يَذُرُّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَ امْرَأَةٍ
إِلَّا امْرَأَةً يَمْلِكُهَا. (بخاری)

بیعة الصغیر

(۲۲۷) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هِشَامٍ وَ كَانَ قَدْ
أَذْرَكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
ذَهَبَتْ بِهِ أُمُّهُ زَيْنَبُ بِنْتُ حُمَيْدٍ إِلَى رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ

سے استعمال کرنے نہیں دیتا۔ دوسرے وہ شخص ہے جو امام وقت سے صرف
دنیا کے لیے بیعت کرتا ہے اگر اس نے اس کے خیال کے مطابق کچھ دے
دیا تب تو اس نے اس کے ساتھ وفا کی ورنہ نہ کی۔ تیسرے وہ شخص جس نے
عصر کے بعد کسی کے ہاتھ مال بیچا اور (جھوٹی) قسم کھائی کہ اس چیز کی اس کو
اتنی قیمت دی جاتی تھی حالانکہ اس کو وہ قیمت نہیں دی جاتی تھی اس بیچارہ
نے اس کی بات کو سچ سمجھا (اور اس قیمت کو لے لیا) (بخاری شریف)

عورتوں کی بیعت

(۲۲۶) عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
عورتوں کو یہ آیت پڑھ کر صرف زبانی بیعت فرمایا کرتے تھے کہ تم اللہ کے
ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہراؤ گی خدا کی قسم کبھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دست
مبارک سوائے آپ کی مملوکہ عورتوں کے کسی اجنبی عورت کو نہیں لگا۔

(بخاری شریف)

بچے کی بیعت

(۲۲۷) عبد اللہ بن ہشام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے (انہوں نے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا تھا اور ان کی والدہ زینب ان کو آپ
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے گئی تھیں) اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے
عرض کیا تھا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس لڑکے کو بیعت فرما لیجئے آپ صلی

ﷺ ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اسلام کی سیاست میں بھی ہمیشہ وہی اسپرٹ کار فرما رہی ہے جو مذہب میں ہوا کرتی ہے اور اسی بنا پر کسی کو یہ دھوکا
لگ گیا ہے کہ آسمانی مذاہب بھی درپردہ انسانوں کی سیاست کا ایک صرف ایک نقاب تھے۔

(۲۲۶) * معلوم نہیں کہ جب دنیا کی اس سب سے مقدس ہستی نے بھی عورتوں کو بیعت کرنے کے وقت ہاتھ نہیں لگایا تو پھر کسی اور شخص کو
یہ حق کیسے پہنچ سکتا ہے۔ واضح رہے کہ یہاں اچھی اور بری نیت کا سوال نہیں ہے بلکہ بیعت کے وقت عورت کو ہاتھ لگانا خواہ کسی نیت سے ہو
آمین بیعت ہی نہیں رکھا گیا۔ درحقیقت شریعت کی یہ بڑی پر حکمت نظر ہے کہ جن مقامات پر انسان کوئی ادنیٰ خیانت بھی کر سکتا تھا اس نے
مدار کا صرف ظاہر عمل پر رکھ دیا ہے اور نیت سے کوئی بحث نہیں کی۔

(۲۲۷) بیعت کا مقصد شریعت پر عمل کرنے کا عہد لینا ہے جس پر ابھی خود اللہ تعالیٰ نے عمل کرنے کا بوجھ نہیں ڈالا اس پر عمل کا بوجھ آپ
کیسے ڈال سکتے تھے ہاں رحمۃ للعالمین نے یہ بھی گوارا نہیں کیا کہ اس کو دعاء برکت دیئے بغیر یونہی رخصت کر دیا جائے۔ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی یہ دونوں شانیں حکمت و شفقت سے لبریز نظر آتی ہیں۔

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَايَعَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ صَغِيرٌ فَمَسَحَ رَأْسَهُ وَدَعَا لَهُ. (رواه البخاري)

بیعة الرقیق

(۲۲۸) عَنْ جَابِرٍ قَالَ حَاءَ عِنْدَ قَبَايِعِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْهَجْرَةِ وَلَا يَشْعُرُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ عَبْدٌ فَجَاءَ سَيِّدُهُ يُرِيدُهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغِيهِ فَأَشْتَرَاهُ بِعَنْدِينَ أَسْوَدَيْنِ ثُمَّ لَمْ يُبَايِعْ أَخْذًا بَعْدَ حَتَّى يَسْأَلَهُ أَعْبَدُ هُوَ. (رواه الترمذی و قال حدیث حسن صحیح)

بیعة الاعراب

(۲۲۹) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ أَعْرَابِيًّا بَايَعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْإِسْلَامِ فَاصَابَهُ وَغَكٌ فَقَالَ أَقْلَبُنِي بَيْعَتِي

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ بچہ ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے سر پر ہاتھ پھیرا اور ان کے لیے دعا فرمائی۔

(بخاری شریف)

غلام کی بیعت

(۲۲۸) جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک غلام آیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہجرت پر بیعت کی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر نہ تھی کہ یہ غلام ہے اس کے بعد اس کا مالک اس کو لینے کے لیے آیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا اس کو میرے ہاتھ فروخت کر دو اور سیاہ رنگ کے دو غلام دے کر اس کو خرید لیا اور آئندہ کبھی کسی کو اس وقت تک بیعت نہ کیا جب تک کہ یہ تحقیق نہ کر لی کہ کہیں وہ غلام تو نہیں ہے۔ (ترمذی)

بادیہ نشینوں کی بیعت

(۲۲۹) جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ ایک گنوار آدمی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسلام پر بیعت کی اتفاق یہ کہ اس کو بخار ہو گیا اس نے کہا آپ میری بیعت واپس فرما دیجئے آپ نے انکار کیا وہ پھر آپ کے

(۲۲۸) * یہاں ایک مشکل تو یہ درپیش تھی کہ اس غلام کو تحقیق سے قبل بیعت کر لیتا یہ تقاضہ کر رہا تھا کہ اس کو فوراً اس کے مالک کے حوالہ کر دیا جاتا۔ دوسری مشکل اپنی بیعت کے احساس ذمہ داری کی تھی۔ جس کو بیعت کر کے ایک مرتبہ اپنی پندہ میں لے لیا گیا تھا اس کو دشمن کے حوالہ کر دینا خوشی سے کیونکر گوارا کر لیا جائے۔ اس لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں پہلوؤں کو نبھا با اور بڑی خوبصورتی کے ساتھ نبھا ہا۔ مالک کو یوں خوش کر دیا کہ ایک غلام کے بدلہ دو غلام دے دیئے اور غلام کے بیعت کی یوں لالچ رکھ لی کہ اس کی حمایت میں جائز طور پر جو قدم بھی اٹھایا جاسکتا تھا اٹھا دیا۔ لیکن آئندہ کے لیے اپنا یہ دستور العمل ٹھیرا لیا کہ جب کسی کے متعلق ذرا شبہ پڑتا تو بیعت کرنے سے پہلے یہ تحقیق فرما لیتے کہ کہیں وہ کسی کا غلام تو نہیں اس قسم کے روزمرہ کے واقعات سے یہ اندازہ کر لینا چاہیے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم عام معاملات میں بھی جبر واکراہ سے کتنی دور رہتے تھے اور حقوق کی ادائیگی کے بارے میں اپنے اور پرانے مسلمانوں اور کافروں کوئی امتیاز نہ کرتے تھے۔

(۲۲۹) * ایک گنوار وہ بھی عرب کا باشندہ جس کی فطرت میں بد فالی و نیک فالی کا عقیدہ رچا ہوا تھا بیعت اسلام کے بعد تقاضا یہ پڑتا ہے تو العیرۃ باللہ اس کو اپنے اسلام کی نحوست تصور کر لیتا ہے اور یہ سچتا ہے کہ اس کا علاج اب اس بیعت کو فتح کر ڈالنے کے سوا کچھ نہیں ہے کم علم اور نا فہم کو آپ سمجھاتے بھی تو کیا سمجھاتے اور اسلام کی بیعت واپس کرنے کا اقرار بھی کرتے تو کیسے۔ یہ بیعت کوئی لٹہ

۱۱ فابی ثَمَّ جَاءَهُ فَابِي ثَمَّ جَاءَهُ فَابِي فَخَرَجَ
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 الْمَدِينَةُ كَالْكِيرِ تَنْفِي حَبْثُهَا وَتَنْصَعُ
 طَبْثُهَا. (رواه البخاری)

پاس آیا آپ نے پھر انکار کیا وہ پھر آیا آپ نے پھر انکار کیا آخر وہ مدینہ
 سے نکل گیا۔ آپ نے فرمایا مدینہ مثل ایک بھی کے ہے اپنے میل کچیں کو
 دفع کر دیتا ہے اور عمدہ کو اور خالص کر دیتا ہے۔
 (بخاری شریف)

اللہ خرید و فروخت کی معمول بیعت تو نہ تھی کہ جب چاہی کر لی اور جب چاہی فسخ کر ڈالی یہ تو متاعِ حینوۃ گنوانے یا ٹھکانے لگانے کا سودا
 تھا۔ خدا سے محبت اس کے احکام کی بجا آوری پر عمدہ لینے اور عہد کرنے کی اہم بیعت تھی۔ اگر یہ احمق اس کو داپس کرتا ہے تو کردے نہیں
 داعیِ اسد م سے فسخ بیعت پر دستخط کر دینے کی تمنا کیوں کرتا ہے۔ آپ کی دعوت و ارشاد کا یہ پہلو بھی عجب پر حکمت ہے کہ اس قسم کے حقوق
 سے نہ تو ان کے ناسز کلمات کی کبھی آپ تحقیق فرماتے اور نہ ان پر کچھ مواخذہ ہی کرتے بلکہ کوئی ایسا حقیقت اور نصیحت سے بھرا ہوا کلمہ
 ارشاد فرما دیتے جو اس کی نصیحت آموزی اور دوسروں کی عبرت پذیری کے لیے کافی ہو جاتا۔ یہاں بھی آپ صرف یہ فرما کر خاموش ہو گئے
 کہ مدینہ چھوڑ کر باہر چلا جانا اور اس کے سرد و گرم کی برداشت نہ کرنا اچھی علامت نہیں۔ یہاں کی تنگی و ترشی پر جو صبر کر گیا وہ گنہوں کی
 لاشوں سے پاک و صاف ہو گیا اور جو ان پر صبر نہ کر سکا اور گھبرا کر باہر نکل گیا وہ جیسا نجاست آلودہ داخل ہوا تھا وہی ہی نجاست آلودہ چھا
 گیا۔ سوچو ورنہ انصاف کرو کہ پورے اقتدار کے باوجود نہ تو اس کے اس طرزِ عمل پر آپ کوئی ادنیٰ سرزنش فرماتے ہیں اور نہ اس کو اسد م
 بیعت قائم رکھنے پر مجبور ہی کرتے ہیں اور نہ اس تحقیق میں پڑنے کی زحمت گوارا کرتے ہیں کہ اس فقرہ سے اس کا صل مقصد کیا تھا کیا اتنی
 آزادی کے بعد بھی اسد م میں جبر و اکراہ کا کوئی تخیل لایا جاسکتا ہے۔

یہ بات یاد رکھنے کے قابل ہے کہ مدح و ذم کے ان مقامات پر بھی جہاں انسان کا قلم اور زبان دونوں بے قابو ہو جاتے ہیں انبیاء علیہم
 السلام کا قدم ذرا نہیں ڈمگاتا۔ وہ یہاں بھی اتنے استدلال کے ساتھ چلتے ہیں کہ ان کے اور کمالات کو چھوڑ کر اگر اسی ایک کمال پر غور کیا
 جائے تو ان کی حقانیت اور نبوت کے ثبوت کے لیے یہی ایک بات کافی ہے۔ کیا ممکن ہے کہ بڑے سے بڑے اشتعال آمیز اور زیادہ سے
 زیادہ مسرت بخش حالات میں بھی ان کے منہ سے ایک لفظ بھی ایسا نکل جائے جس میں مبالغہ آمیزی کا کوئی ادنیٰ شائبہ بھی پیدا ہو سکے اس
 وقت بھی ان کی زبان سے وہی الفاظ نکلتے ہیں جو حقیقت کی ترجمانی کے لیے سب سے قریب تر ہو سکتے ہیں۔ پہلے ایک واقعہ آپ پڑھ چکے
 ہیں جس میں ایک شخص اسد م، تا ہے اور اس کے بعد فوراً شہید ہو جاتا ہے ایسے پاک و صاف انسان اور ایسے جان باز کی مدح سرائی کے لیے
 اگر کوئی شاعر مزاج زبان کھولتا تو نہ معلوم آسمان وزمین کے کتنے قلابے ملا دیتا یا اس گنوار جیسے بد بخت اور گستاخ کے جو کرنے پر آتا تو خدا
 جانے کیا کچھ کہتا مگر رسول خدا کی زبان سے اس شہید کے حق میں جو کلمات مدحیہ نکلے وہ صرف یہ تھے ”عَمِلَ قَلِيلٌ وَاحِدٌ كَثِيرٌ“ اس نے
 عمل گوتھوڑا کیا تھا مگر ثواب بہت پایا اور اس گستاخ کے حق میں جو کلمات ارشاد ہوئے وہ بھی صرف یہ ہیں جو اس وقت آپ کے سامنے
 موجود ہیں۔ ان دونوں مقامات پر لسانِ نبوت کے کانٹے پر تلے ہوئے کلمات دیکھئے تو آپ کو معلوم ہو گا کہ یہ استقامت و تمکین سے بریز
 کلمات ایسے سمندر کے موتی ہیں جس میں ہواؤں کے طوفان خیز تموج سے بھی کوئی ادنیٰ جنبش نہیں ہوتی۔ ہم اس حقیقت کو جا بجا واضح کریں
 گے اور آپ ہر جگہ اس کو پورے طور پر سمجھنے کی کوشش کیجئے گا کہ روزِ مرہ کی گفتگو دن رات کی ان معمولی واقعات میں جن کو انسان کوئی اہمیت
 نہیں دیتا انبیاء علیہم السلام کا انداز بیان کیا رہتا ہے اس کے بعد آپ مجبور ہو جائیں گے کہ ان نفوسِ قدسیہ کی صداقت و امانت و سوہمت و فہم
 اور ان کی بنی نوع انسانیت کے ساتھ یکساں ہمدردی پر پورا یقین کر لیں۔

ان وفود کا ذکر جو اسلام و ایمان کی تحقیق کے لیے آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے

(۱) ضمام بن ثعلبہ کی آمد

(۲۳۰) انس بن مالک روایت فرماتے ہیں کہ ہمیں (قرآن میں) اس بات سے روکا گیا تھا کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بے ضرورت سواں کیا کریں اس لیے (ہم خود نہ پوچھتے اور) یہ پسند کیا کرتے تھے کہ کہیں کوئی جنگل کا رہنے والا سمجھ دار آدمی آنکے اور وہ آپ سے پوچھے اور ہم سنیں، اتفاقاً ایک گنوار شخص آیا اور بولا اے محمدؐ آپ کا قاصد ہمارے پاس آیا تھا اس نے ہم سے کہا کہ آپ کو اس بات کا یقین ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو پناہ پیغمبر بنا کر بھیجا ہے آپ نے فرمایا اس نے سچ کہا۔ پھر اس نے پوچھا آسمان کس نے بنایا ہے؟ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے۔ اس نے کہا زمین کو؟ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے۔ اس نے کہا اچھا تو ان پہاڑوں کو کس نے قائم کیا اور ان میں قسم قسم کی چیزیں کس نے بنائیں؟ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے۔ (یہ سن کر) وہ بولا اسی کی قسم ہے جس نے آسمان وزمین بنایا اور ان پہاڑوں کو قائم کیا سچ بتائیے کیا واقعی اللہ تعالیٰ نے آپ کو رسول بنایا ہے آپ نے فرمایا ہاں پھر اس نے کہا آپ کے قاصد نے ہم سے یہ بھی کہا تھا کہ شب و روز میں ہمارے ذمہ پانچ نمازیں فرض ہیں۔ آپ نے فرمایا سچ کہا (یہ سن کر) وہ کہنے لگا اس ذات کی قسم جس نے آپ کو پیغمبر بنایا ہے سچ بتائیے کیا واقعی اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس کا حکم دیا ہے آپ نے فرمایا ہاں پھر اس نے کہا اس ذات کی قسم جس نے آپ کو پیغمبر بنایا ہے ٹھیک بتائیے کیا اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس کا حکم دیا ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں۔ پھر اس نے کہا آپ

الذین وفدوا علی النبی ﷺ من العرب للسؤال عن الاسلام وایمان (۱) وفادۃ ضمام بن ثعلبہ

(۲۳۰) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنَّا قَدْ بُهِينَا أَنْ نَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ شَيْءٍ فَكَانَ يُعْجِبُنَا أَنْ يَجِيءَ الرَّجُلُ مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ الْعَاقِلُ فَيَسْأَلُهُ وَنَحْنُ نَسْمَعُ فَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ أَتَانَا رَسُولُكَ فَرَعَمَ لَنَا أَنْكَ تَزْعُمُ أَنَّ اللَّهَ أَرْسَلَكَ قَالَ صَدَقَ قَالَ فَمَنْ خَلَقَ السَّمَاءَ قَالَ اللَّهُ قَالَ فَمَنْ خَلَقَ الْأَرْضَ قَالَ اللَّهُ قَالَ فَمَنْ نَصَبَ هَذِهِ الْجِبَالَ وَجَعَلَ فِيهَا مَا جَعَلَ قَالَ اللَّهُ قَالَ فَبِالَّذِي خَلَقَ السَّمَاءَ وَخَلَقَ الْأَرْضَ وَنَصَبَ هَذِهِ الْجِبَالَ اللَّهُ أَرْسَلَكَ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَرَعَمَ رَسُولُكَ أَنَّ عَلَيْنَا خُمْسَ صَلَوَاتٍ فِي يَوْمِنَا وَلَيْلَتِنَا قَالَ صَدَقَ قَالَ فَبِالَّذِي أَرْسَلَكَ اللَّهُ أَمَرَكَ بِهَذَا قَالَ نَعَمْ قَالَ فَرَعَمَ رَسُولُكَ أَنَّ عَلَيْنَا زَكَاةً فِي أَمْوَالِنَا قَالَ صَدَقَ قَالَ فَبِالَّذِي أَرْسَلَكَ

(۲۳۰) * مؤرخین کو ضمام بن ثعلبہ کی آمد کے سال میں اختلاف ہے۔ ابن الحنفی اور ابو عبیدہ وغیرہ کی رائے ہے کہ یہ ۹ھ میں آئے ہیں۔ واقدی ۵۷ھ میں فرماتے ہیں مگر محققین نے اس کو تسلیم نہیں کیا۔ دوسرا اختلاف ان کے اسلام کے بارے میں ہے امام بخاری وغیرہ کا میل بن خاطر اس طرف ہے کہ جس وقت آپ کا قاصد پہنچا تھا یہ اسی وقت مسلمان ہو چکے تھے اور اب ان کا مقصد صرف اس کی تصدیق کرنا تھا۔ قرطبی کا رجحان اس طرف ہے کہ یہ یہاں آکر مسلمان ہوئے ہیں۔ ہماری رائے ناقص میں ان کے دل میں صداقت اسلام کا سکھ تو پہلے ہی قائم ہو چکا تھا لیکن باضابطہ مسلمان آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر ہی ہوئے ہیں "امت بما حنتہ" کا ترجمہ ہم نے امام بخاری کی رائے کے مطابق کیا ہے ہماری گزارش کے مطابق یہ الفاظ اپنے ظاہر پر ہیں گے۔ اللہ

اللّٰهُ اَمْرُكَ بِهَذَا قَالَ نَعَمْ قَالَ وَ زَعَمَ
رَسُولُكَ اَنْ عَلَيْنَا صَوْمُ شَهْرِ رَمَضَانَ فَيُ
سَنَّا قَالَ نَعَمْ صَدَقَ قَالَ فَالَّذِي ارْسَلَكَ
اِلَيْهِ اَمْرُكَ بِهَذَا قَالَ نَعَمْ قَالَ وَ زَعَمَ
رَسُولُكَ اَنْ عَلَيْنَا حَجَّ الْبَيْتِ مِنْ اسْتَطَاعَ
اِلَيْهِ سَبِيْلًا قَالَ صَدَقَ قَالَ ثُمَّ وَلَّى فَقَالَ وَ
الَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ بَيِّنًا لَا اَزِيدُ عَلَيْكَ
شَيْئًا وَ لَا اَنْقُصُ مِنْهُنَّ شَيْئًا فَقَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنْ يَصَدَّقَ لِيَذْهَبَ
الْجَنَّةَ.

(رواه احمد و الشيخان و ابوداؤد)

وَعنه فِي رَوَايَةِ اُخْرَى بِنَحْوِ هَذَا وَ زَادَ قَالَ
الرَّجُلُ اَمَنْتُ بِمَا جِئْتُ بِهِ وَ اَنَا رَسُولُ مَنْ وَ
رَأَيْتُ مِنْ قَوْمِي قَالَ وَ اَنَا ضِمَامُ بَنِي ثَعْلَبَةَ
اُحُوْبُنِي سَعْدُ بْنُ بَكْرٍ.

کے قاصد نے یہ بھی کہا تھا کہ ہمارے ذمہ ایک سال میں ۱۰ رمضان کے
روزے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں اس نے سچ کہا۔ پھر اس
نے کہا اس ذات کی قسم جس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیغمبر بنایا ہے کیا اللہ
تعالیٰ نے آپ کو اس کا حکم دیا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں۔ پھر
اس نے کہا آپ کے قاصد کا یہ بھی خیال ہے کہ ہم میں جس کے پاس سوری
اور توشہ سفر مہیا ہو اس پر بیت اللہ کا حج کرنا بھی فرض ہے آپ نے فرمایا اس
نے سچ کہا۔ راوی کہتا ہے کہ یہ سوالات کر کے اس شخص نے پشت پھیری اور
کہا تو اس ذات کی قسم ہے جس نے آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کو سچا نبی بنایا
ہے میں ان باتوں پر کچھ کم و بیشی نہ کروں گا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
اگر یہ سچ کہتا ہے تو یقیناً جنت میں جائے گا۔

(احمد بخاری شریف و مسلم شریف ابوداؤد)

حضرت انسؓ سے یہی مضمون ایک اور طریقہ سے بھی مروی ہے اس میں یوں
ہے۔ اس شخص نے کہا جو دین آپ لائے ہیں میں اس کو قبول کر چکا ہوں اور میں
اپنی قوم کا قاصد ہوں جو میرے پیچھے ہے۔ میرا نام ضمام بن ثعلبہ ہے اور میں
بنو سعد بن بکر کا بھائی ہوں۔

حافظ ابن رجب حنبلی نے روایت مذکورہ میں ”و شرائع الاسلام کلھا“ کے الفاظ بھی پیش کئے ہیں یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم نے نماز روزے کے سوا کل احکام اسلام ان کے سامنے بیان کر دیئے تھے اس پر مسند امام احمد سے ان کا یہ جواب نقل کیا ہے۔
و ساؤدی هذه الفرائض و احتسب ما نهيتني عنه لا ازيد و لا انقص - (میں ان تمام فرائض کو ضرور ادا کروں گا ورجن جن باتوں
سے آپ نے روکا ہے ان سے حذر از رکھوں گا اور اس پر زیادتی نہ کی کچھ نہیں کروں گا) ان الفاظ کے بعد کیا شبہ ہو سکتا ہے کہ ضمام نے
پورے دین پر عمل کرنے کا عہد کیا تھا۔ حافظ ابن حجر نے ابو ہریرہؓ کی روایت میں اتنی بات اور نقل کی ہے ہاں ما هذه الهداة فوالله انا كما
تسره عنها في الحاهلية يعسى القوا حش - (یعنی رہ گئیں یہ بے حیائی کی حرکتیں تو ان سے تو ہم کفر کے زمانہ میں بھی بچ کر رہے تھے) کس
قدر تعجب خیز ہے کہ ضمام کی اس سلامت فطرت اور ان کے اس تفصیلی جواب کے بعد بھی صرف بلا ازیں (میں اور اعمل نہیں کروں گا) کے
ایک لفظ سے یہ خیال قائم کر دیا جائے کہ انہوں نے ان چند احکام کے سوا بقیہ احکام نہ کرنے کا قصد کر لیا تھا اول تو یہ ایک نومسلم شخص تھے ان
کے نزدیک کل دین اتنا ہی تھا جتنا اس وقت ان کے سامنے آ گیا تھا جس حصہ کا اب تک انہیں علم ہی نہ تھا۔ اس کے کرنے نہ کرنے کا وہ
کیسے قصد کر سکتے تھے۔ دوم ہمارے نزدیک جو الفاظ انہوں نے یہاں استعمال کیے تھے وہ امتثال امر کے لیے زیادہ سے زیادہ یہاں لے

(۲۳۱) عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدٍ اللَّهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ جَاءَ اَعْرَابِيٌّ اِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْإِسْلَامُ قَالَ خَمْسُ صَلَوَاتٍ فِي يَوْمٍ وَ لَيْلَةٍ قَالَ هَلْ عَلَيَّ غَيْرُهُنَّ قَالَ لَا وَ سَأَلَهُ عَنِ الصَّوْمِ قَالَ صِيَامُ رَمَضَانَ قَالَ هَلْ عَلَيَّ غَيْرُهُ قَالَ لَا قَالَ وَ ذَكَرَ الزَّكَاةَ قَالَ هَلْ عَلَيَّ غَيْرُهَا قَالَ لَا قَالَ وَ اللَّهُ لَا أَزِيدُ عَلَيْهِنَّ وَ لَا أَنْقُصُ مِنْهُنَّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَفْلَحَ إِنْ صَدَقَ

(رواه احمد و الشيخان و ابوداؤد و غيرهم. وفي كتاب الحبل من السحارى الا ان تطوع و فيه بعد ذكر الصلوة و الزكوة فاحره بشرائع الاسلام قال و الدى اكرمك لا تطوع شيئا و لا انقص مما فرض الله على شيئا)

(۲۳۱) طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک گنوار آدمی آپ کے پاس آیا اور اس نے پوچھا یا رسول اللہ اسلام کی تفصیل بتائیے۔ آپ نے فرمایا شب و روز میں پانچ نمازیں اس نے عرض کیا اس کے سوا میرے ذمہ کچھ اور نمازیں بھی ہیں آپ نے فرمایا کچھ نہیں۔ راوی کہتے ہیں پھر اس نے روزہ کے متعلق دریافت کیا آپ نے فرمایا رمضان کے روزے۔ اس نے کہا ان کے سوا میرے ذمہ کچھ اور روزے بھی ہیں؟ فرمایا کچھ نہیں۔ راوی کہتا ہے اس نے زکوٰۃ کا بھی ذکر کیا اور دریافت کیا کہ میرے ذمہ زکوٰۃ کے سوا بھی کچھ اور دینا ضروری ہے؟ فرمایا کچھ نہیں۔ اس نے کہا خدا کی قسم ہے کہ میں ان باتوں پر کچھ کم و بیشی نہ کروں گا۔ آپ نے فرمایا اگر اس نے سچ کہا ہے تو کامیاب ہو گیا (مسند احمد شیخین وغیرہم امام بخاری نے کتاب الحبل میں آپ کے جواب میں اتنا اور روایت فرمایا ہے کہ تجھ پر اور کچھ فرض نہیں مگر ہاں اگر تو اپنی طرف سے خود کرنا چاہے۔ نماز اور زکوٰۃ کے بعد راوی یہ بھی نقل کرتا ہے کہ آپ نے اس کو اسلام کے اور احکام بھی سکھائے اور آخر میں یہ بھی ہے کہ خدا کی قسم جس نے آپ کو بزرگ بنایا ہے نہ تو میں اپنی طرف سے کچھ اور اضافہ کروں گا اور نہ ان باتوں میں جو اللہ تعالیٰ نے مجھ پر فرض کی ہیں کوئی کمی کروں گا۔

اللہ... تاکیدى الفاظ تھے۔ بے کم و کاست پورا کرنا اردو میں بھی ایک عام محاورہ ہے جو کسی کام کو پورا پورا ادا کرنے کے موقع پر مستعمل ہے۔ پس ان کے اس لفظ سے یہ نتیجہ اخذ کرنا کہ انہوں نے ان چند احکام کے سوا اور احکام پر عمل نہ کرنے کا عہد کیا تھا۔ الفاظ پر بے جا جمود ہے پھر اس کے جواب کے درپے ہونا اور بے جا دوسری ہے۔

(۲۳۱) * اس روایت میں ”لا ازید“ کے بجائے ”لا انطوع“ کا لفظ شارحین کے لیے ایک اور مشکل کا موجب بن گیا ہے اس لفظ سے ان کو یہ شبہ ہو گا ہے کہ اس اعرابی نے شاید عبادات نافلہ نہ کرنے کا عہد بھی کیا تھا۔ ہمارے نزدیک یہ صرف لفظی تفہن ہے اور ”لا انقص“ کے تقابل کی وجہ سے صاف ظاہر ہے کہ اس کی اصل مراد اس لفظ سے بھی وہی ”لا ازید“ کا مفہوم تھا ”ہذا محض لفظی تفہن سے نئے نئے نتائج پیدا نہ کیے جائیں اور اگر تسلیم بھی کر لیا جائے جب بھی ایک نو مسلم پر صرف اس کی تعبیر کی وجہ سے مہم خدہ نہیں کیا جاسکتا۔

(۲) وفادہ معاویہ بن حیدہ

(۲۳۲) عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ حَيْدَةَ قَالَ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) وَاللَّهِ مَا أَتَيْتُكَ حَتَّى خَلَفْتُ أَكْثَرَ مِنْ عَدَدِ أَوْلَاءِ أَنْ لَا أَيْتِكَ وَلَا أَيْتِي دِينَكَ وَجَمَعَ بَهْرُ بَيْنَ كَفِّهِ (و فی روایہ حتی خَلَفْتُ عَدَدَ أَصَابِعِي هَذِهِ أَنْ لَا أَيْتِكَ وَلَا أَيْتِي دِينَكَ) وَإِنِّي قَدْ جُنْتُ امْرَأَةً لَا أَعْقِلُ شَيْئًا إِلَّا مَا عَلَّمَنِي اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَرَسُولُهُ وَإِنِّي أَسْأَلُكَ بِوَجْهِ اللَّهِ بِمِ بَعَثَكَ رَبُّنَا إِلَيْنَا قَالَ بِإِسْلَامٍ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا آيَةُ الْإِسْلَامِ (و فی روایہ ما الاسلام) قَالَ أَنْ تَقُولَ أَسْلَمْتُ وَجْهِي وَتَخْلِيْتُ وَتَقِيمَ الصَّلَاةَ وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ وَكُلُّ مُسْلِمٍ عَلَى مُسْلِمٍ مُحَرَّمٌ أَخَوَانِ نَصِيرَانِ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ مُشْرِكٍ يُشْرِكُ بَعْدَ مَا أَسْلَمَ عَمَلًا أَوْ يُفَارِقَ الْمُشْرِكِينَ إِلَى الْمُسْلِمِينَ مَالِي

(۲) معاویہ بن حیدہ کی آمد

(۲۳۲) بہر بن حکیم اپنے دادا معاویہ بن حیدہ سے روایت کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خدا کی قسم میں آپ کی خدمت میں حاضر نہیں ہوا مگر جب کہ ان انگلیوں کی گنتی سے زیادہ مرتبہ یہ قسم کھا چکا تھا کہ نہ تو میں آپ کے پاس آ کر پھٹکوں گا اور نہ آپ کا دین اختیار کروں گا ”بہر“ نے اپنی دونوں مٹھیاں جمع کر کے (دس کے عدد کی طرف اشارہ کیا اور ایک روایت میں لفظ اولاء کی بجائے ”اصابعی هذه“ (ان انگلیوں کے) کا لفظ ہے اور میں آپ کی خدمت میں ایک ایسا شخص آیا ہوں جو قطعاً بے علم اور یکسر نا سمجھ ہے بس وہی جانتا ہے جو خدا اور خدا کا رسول اس کو بتا دے۔ میں خدا کا واسطہ دے کر آپ سے پوچھتا ہوں کہ ہمارے پروردگار نے آپ کو ہمارے پاس کیا کیا احکام دے کر بھیجا ہے؟ آپ نے فرمایا (سب سے پہلے) اسلام کا حکم دیا ہے۔ اس نے عرض کیا اسلام کی نشانی کیا ہے (ایک روایت میں ہے اسلام کیا چیز ہے) آپ نے فرمایا اسلام یہ ہے کہ تو یہ اقرار کرے کہ میں اپنے آپ کو اللہ کے سپرد کر چکا اور شرک و کفر سب چھوڑ چکا نماز پڑھے زکوٰۃ دے ہر مسلمان دوسرے مسلمان کے لیے قابل احترام ہے مسلمان باہم بھائی بھائی ہیں ایک دوسرے کا مددگار رہنا چاہیے جو مشرک اسلام لانے کے بعد پھر شرک کرے اس کا کوئی عمل قبول نہیں ہوتا جب تک کہ وہ ان کو چھوڑ کر

(۲۳۲) * بہر بن حکیم کی اس روایت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلام کے چند ایسے احکام کا بھی ذکر فرمایا ہے جن کا عام روایت میں ذکر نہیں ہے۔ اصل بات یہ ہے کہ شریعت کے تمام احکام پر عمل کرنا اسلام کے مفہوم میں داخل ہے۔ اکثر احادیث میں آپ نے صرف ارکان اسلام پر کفایت کی ہے اور حسب موقعہ محل کہیں کہیں اسلام کے کچھ اور اہم احکام بھی بیان فرمادیے ہیں۔ اس حدیث میں اسلام کی جو شریعت کی گئی ہے وہ خلیل اللہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے الفاظ سے ملتی جلتی ہے انہوں نے بھی خدا کی پوری پوری حکم برداری کے بعد ”و ما من المشرکین“ فرمایا تھا اور یہاں بھی ”تخلیت“ کا لفظ آیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلام میں جس شدت کے ساتھ شریعت پر عمل کا عہد کرنا ضروری ہے اسی شدت کے ساتھ کفر و شرک سے دور رہنے کا عہد بھی ضروری ہے۔ شریعت کے فرائض و وجبات میں سستی کرنا فسق ہے اور خلاف شریعت میں شدت اختیار نہ کرنا مذہنت ہے ایمان یہ ہے کہ صرف ایک اللہ تعالیٰ کو معبود سمجھے اور ساتھ ہی معبودان باطل کے متعلق یہ یقین بھی کرے کہ ان میں معبودیت کی ایک شے برابر بھی اہلیت نہیں وہ سب کے سب اللہ تعالیٰ کے دربار میں

أَفْسَكُ بِحُجْرِكُمْ عَنِ النَّارِ إِلَّا إِنْ رَبِّي
دَاعَىٰ وَأَنَّهُ سَائِلٌ هَلْ بَلَغْتَ عِبَادِي وَأَنَا
قَائِلٌ لَهُ رَبِّ قَدْ بَلَغْتُهُمْ إِلَّا فَلْيَبْلُغِ الشَّاهِدُ
مَنْكُمُ الْعَابِتِ ثُمَّ إِنَّكُمْ مَدْعُوْنَ وَمُقَدَّمَةٌ
أَفْوَاحُكُمْ بِالْمَدَامِ وَإِنْ أَوَّلَ مَا يُبَيِّنُ (و فی
روایۃ یُتَرَجِّمُ) قَالَ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِهِ عَلَى فِجْذِهِ (و فی
روایۃ ثُمَّ إِنَّ أَوَّلَ مَا يُبَيِّنُ عَنْ أَحَدِكُمْ
لَفِجْذُهُ وَكَفُّهُ) قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
(صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) هَذَا دِينُنَا قَالَ هَذَا
دِينُكُمْ وَ إِنَّمَا تُحْسِنُ يَكْفِيكَ.

(روہ حمد و الحاکم و قال صحیح الاساد و اقرہ
الدهی و اخرجہ السائی مختصراً)

پھر مسلمانوں کے گروہ میں شامل نہ ہو جائے۔ یہ کیا بات ہے کہ میں تو تمہاری
کمر پکڑ پکڑ کر تمہیں دوزخ کی آگ سے بچا رہا ہوں (اور تم ایک نہیں
مانتے) سن لو میرا پروردگار (قیامت کے دن) مجھے بلائے گا اور مجھ سے یقیناً
یہ سوال کرے گا کہ آپ نے میرے بندوں کو تبلیغ کر دی؟ میں عرض کروں گا
پروردگار! کر دی۔ سن لو تم میں جو لوگ یہاں موجود ہیں وہ میرا پیغام ان کو
بھی پہنچا دیں جو یہاں موجود نہیں پھر تم کو بھی بلایا جائے گا اور تمہارے منہ پر
کپڑا لگا دیا جائے گا۔ (تا کہ غلط بات نہ بول سکو) پھر سب سے پہلے انسان
کا جو حصہ بیان کرنا شروع کرے گا (اور ایک روایت میں ترجمانی کا لفظ
ہے) راوی کہتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ سے اپنی
ران کی طرف اشارہ کر کے بتایا (کہ وہ حصہ یہ ہوگا) دوسری روایت میں
ہے کہ سب سے پہلے تمہاری طرف سے جسم کا جو حصہ بولے گا وہ تمہاری ران
اور تمہارے ہاتھ ہوں گے۔ میں نے کہا یا رسول اللہ بس ہمارا دین یہ ہے آپ
نے فرمایا ہاں یہ تو تمہارا دین ہے پھر بھلائی جہاں بھی کرو گے کافی ہوگی۔

میں ہمہ وقت مقہور و ذلیل ہیں چنانچہ منام جب آپ کی خدمت سے رخصت ہو کر اپنی قوم کے پاس پہنچے تو سب سے پہلے جو اغاظ ان
کے منہ سے نکلے وہ یہ تھے "بنست اللات و العزی" لات و عزی دونوں ذلیل و خوار ہیں دیکھو شرح موبہب ۔

از یکے گوز ہمہ یکسوئے باش یک دل و یک قبلہ و یک روئے باش

پس اگر حریم معبودیت میں ایک اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کے سوا کسی غیر کے لیے کوئی ادنیٰ گنجائش باقی ہے تو یہ ایمان نہیں ہے ایمان و
اسلام یہ ہے کہ باطن میں ایک اللہ کے سوا کسی غیر کی معبودیت اور قانون شریعت کے سوا کسی اور قانون پر راضی ہونے کی گنجائش باقی نہ
رہے۔ رضی اللہ ربہ و بالاسلام دینا کا مفہوم یہی ہے۔ باسما اللہ اللہ باری من رام رام کا مطلب یہ ہے کہ ابھی تک قلب میں کفر کی
طرف میلان باقی ہے اسلام مسلمان کے ظاہر و باطن کے ساتھ کفر کا کوئی تسمہ لگا رکھنا نہیں چاہتا۔ اسلام اس وقت تک حاصل نہیں ہو سکتا جب
تک کہ "و ما انا من المشرکین" کا نعرہ نہ لگا دیا جائے۔ الوہیت کے مقام میں ایک اللہ کے سوا بقیہ تمام معبودوں کو ذلیل سمجھنا دوسروں
کی تذلیل نہیں بلکہ مقام الوہیت کی تعظیم ہے قانون شریعت کے سوا باطل قوانین کو دستور العمل بننے کے ناقابل سمجھنا۔ دوسرے قوانین کی
توہین نہیں بسہ شریعت کا ایک حق ہے۔ اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ اسلام آپ کو دوسرے معبودوں کی تذلیل یا دوسرے مذاہب کی توہین
کرنے کی دعوت دیتا ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ کسی سچائی کی سچائی ہونے پر آپ کو پورا پورا یقین اسی وقت حاصل ہو سکتا ہے جب کہ باطل کے
باطل ہونے کا بھی آپ کو پورا پورا یقین ہو جائے اگر آپ کے قلب میں باطل پر بھی صداقت کا شبہ پڑ سکتا ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ حق
و باطل کو بھی تک ٹھیک طور پر پہچانتے ہی نہیں۔ اسلام عقیدہ کے باب میں کوئی چٹک نہیں رکھتا۔ ہاں جب دنیا کے ساتھ معاملات کا نمبر آتا ہے تو
وہ اس میں بڑی سے بڑی رواداری کی بھی تعلیم دیتا ہے اور یہی وجہ دلہم بالتی ہی احسن کا مفہوم ہے۔ منہ پر کپڑا لگانا حقیقتاً نہیں ہے
بلکہ قرآن کریم کی اس آیت کی طرف اشارہ ہے ﴿الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ وَ نُكَلِّمُنَا أَيْدِيَهُمْ﴾ (س ۶۵) آج
ہم ان کے منہ پر مہر کر دیں گے اور ہم سے ان کے ہاتھ اور پیر تمام واقعات جو انہوں نے کیے تھے وہ خود بتائیں گے۔

(۳) وفادۃ ابی رزین العقیلی

(۲۳۳) عَنْ اَبِي رَزِيْنٍ الْعَقِيلِيّ قَالَ اَتَيْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ (صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) مَا لَا يُؤْمَانُ قَالَ اَنْ تَشْهَدَ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَهٗ وَاَنْ تُحَمَّدَ عَبْدَهُ وَرَسُوْلَهُ وَاَنْ يَكُوْنَ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ اَحَبَّ اِلَيْكَ مِمَّا سِوَاهُمَا وَاَنْ تُحْرِقَ بِالنَّارِ اَحَدًا اِلَيْكَ مِنْ اَنْ تُشْرِكَ بِاللّٰهِ وَاَنْ تُحِبَّ غَيْرَ ذِي نَسَبٍ لَا تُحِبُّهُ اِلَّا لِلّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ فَاِذَا كُنْتُ كَذَلِكَ فَقَدْ دَخَلَ حُبُّ الْاِيْمَانِ فِيْ قَلْبِكَ كَمَا دَخَلَ حُبُّ الْمَاءِ لِلطَّمْثَانِ فِي الْيَوْمِ الْقَائِظِ قُلْتُ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ كَيْفَ لِيْ بِاَنْ اَعْلَمَ اَنْنِيْ مُؤْمِنٌ قَالَ مَا مِنْ اُمَّتٍ اَوْ هَدَاهُ

(۳) ابورزین عقیلی کی آمد

(۲۳۳) ابورزین عقیلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایمان کی حقیقت کیا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس بات کی گواہی دے کہ معبود کوئی نہیں مگر اللہ جو اکیلا ہے اور اس کا کوئی شریک نہیں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) بلاشبہ اس کے بندہ اور اس کے رسول ہیں اللہ اور اس کا رسول تجھ کو تمام ماسوائے سے زیادہ محبوب ہو جائیں اور آگ میں جل کر خاک ہو جانا اللہ تعالیٰ کے شریک ٹھہرانے سے زیادہ پسند ہو جائے اور جن شخصوں سے رشتہ و نسب کا کوئی تعلق بھی نہ ہو ان سے اللہ ہی کے نام پر محبت ہو جائے۔ جب یہ علامات پائی جائیں تو (سمجھ لینا کہ) اب تمہارے دل میں ایمان کی محبت ایسی سما گئی ہے جیسے سخت گرمی میں پیر سے کے دل میں پانی کی محبت۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں یہ بات کیسے سمجھوں کہ اب میں مومن کامل ہو گیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت میں کوئی شخص ایسا نہیں ہے یا یہ فرمایا کہ اس

(۲۳۳) * حدیث مذکور میں پیاسے اور پانی کی تشبیہ میں اس حقیقت کی طرف اشارہ ہے کہ انسان کا باطن جب ایمان کے رنگ سے رنگین ہو جاتا ہے تو اب اس کی محبت صرف عقلی نہیں رہتی بلکہ تقاضاء طبیعت بن جاتی ہے۔ نفس کو جو راحت و سرور اپنی طبعی مرغوبات میں اور جو کرہت و نفرت طبعی مکروہات میں محسوس ہوا کرتی ہے وہی راحت و سرور ایک مومن کامل کو شریعت کی اتباع میں اور وہی نفرت و کرہت اس کی مخالفت میں محسوس ہونے لگتی ہے یہاں تک کہ احکام شریعت کی محبت اور اس کے خلاف سے نفرت اختیار کی نہیں رہتی۔ اسی کی طرف آیت ذیل میں اشارہ کیا گیا ہے۔

﴿وَلَكِنَّ اللّٰهَ حَبَّبَ اِلَيْكُمْ الْاِيْمَانَ وَرَزَقَهُ فِيْ قُلُوْبِكُمْ وَكَرَّهَ اِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالْمُنْكَرَ وَ الْعِصْيَانَ﴾ (الحجرات: ۷)

”یعنی خدا کا یہ بڑا انعام ہے کہ اس نے ایمان کی محبت تمہارے دلوں میں ڈال دی ہے اور اس کو تمہارے دلوں میں رزق عطا فرمایا ہے اور کفر، منکر و عصیان کو تمہارے دلوں میں کراہی پیدا کر دی ہے۔“

حافظ ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ مومن کے لیے صرف کفر سے نفرت کرنا کافی نہیں بلکہ فسق اور خدا کی نافرمانی سے نفرت کرنا بھی ضروری ہے۔ کفار و چند قسمیں ہیں جن میں کفر تو سب سے بڑا گناہ ہے۔ دوسری قسم فسق ہے یہ کفر سے ہلکا ہے۔ معصیت درمیانی چیز ہے۔ نہ ہمیشہ فسق ہوتی ہے نہ کفر زیادہ ترقی کر جائے تو کفر تک جاسکتی ہے اور اس سے کچھ کم رہے تو فسق بھی ہو سکتی ہے اسی لیے معصیت اللہ

امت میں کوئی اللہ کا بندہ ایسا نہیں ہے (راوی کا شک ہے) کہ جب نیکی کرے تو اس کو محسوس ہو کہ یہ نیکی ہے اور اس پر یقین رکھے کہ اللہ تعالیٰ اس کو ضرور بدلہ دے گا اور جب کوئی برائی کرے تو اسے محسوس ہو کہ یہ برائی ہے اور اللہ تعالیٰ سے استغفار کرے اور یہ یقین رکھے کہ بخشش والا بجز اس کے کوئی نہیں تو یقیناً وہ شخص کامل مومن ہے۔

(اس حدیث کو احمد نے روایت کیا ہے)

وفد عبدالقیس کی آمد

(۲۳۴) ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جب وفد عبدالقیس آپؐ کی خدمت میں مدینہ حاضر ہوا تو آپؐ نے پوچھا یہ وفد کس قبیلہ کا ہے یا قوم کا غلط فرمایا (راوی کا شک ہے) انہوں نے جواب دیا قبیلہ ربیعہ کا۔ آپؐ نے فرمایا خوش آمدید (تم لوگ خوشی سے مسلمان ہو کر آئے ہو) اس لیے نہ دنیا میں رسوائی کی نوبت آئی نہ آخرت میں شرمندہ ہو گے انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم بڑی دور دراز مسافت طے کر کے آ رہے ہیں ہمارے اور آپؐ کے درمیان کفار مضر کا یہ مشہور جنگ جو قبیلہ پڑتا ہے اس

الْأَمَّةُ عِنْدَ يَعْمَلُ حَسَنَةً فَيَعْلَمُ أَنَّهَا حَسَنَةٌ وَ
إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ جَازِيَهُ بِهَا خَيْرًا وَلَا يَعْمَلُ
سَيِّئَةً فَيَعْلَمُ أَنَّهَا سَيِّئَةٌ وَاسْتَغْفَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
مِنْهَا وَيَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يَغْفِرُ إِلَّا هُوَ إِلَّا وَهُوَ
مُؤْمِنٌ (انفرد به احمد و فی اسنادہ سیمال بن
موسى و ثقہ قوم و صغفہ احرار)

(۴) وفادة عبدالقیس

(۲۳۴) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
أَنَّ وَلَدَ عَبْدِ الْقَيْسِ لَمَّا قَدِمُوا الْمَدِينَةَ عَلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مِمَّنِ
الْوَفْدُ أَوْ قَالَ الْقَوْمُ قَالُوا رَبِيعَةٌ قَالَ مَرْحَبًا
بِالْوَفْدِ أَوْ قَالَ الْقَوْمِ غَيْرَ حَزَائِيَا وَلَا نَدَامِي
قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اللہ ... میں کبیرہ و صغیرہ کی تفصیل ہے۔ پس ایمان کی اتنی محبت کہ وہ قلوب کی زینت بن جائے اور کفر کی اتنی نفرت کہ وہ اپنے تمام نواقص اقسام کے ساتھ قابل نفرت ہو جائے اس کی علامت ہے کہ اب ایمان انسانی فطرت و مزاج کا جزء بن گیا ہے۔ آیت بالا میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ یہ نعمت کسی نہیں خدا کی دین کی بات ہے جسے چاہے دے دے۔

حافظ ابن تیمیہؒ نے محدثین کے مذاق پر یہ بھی تحریر کیا ہے کہ آیت میں کفر و فسق اور معصیت کی تفصیل کرنا اور ایمان میں فرائض و مستحبات وغیرہ کی تفصیل اختیار نہ کرنا اس طرف اشارہ ہے کہ ایمان دراصل ان تمام کے مجموعہ ہی کا نام ہے صرف تصدیق قلبی کا نام نہیں۔ پس ایمان و محبت کے معنی تمام شریعت کی محبت ہیں۔ محدثین اعمال کو ایمان سے جدا کرنا نہیں چاہتے اور عمل دنیا کے لیے یہی نظریہ مفید بھی ہے۔ حقیقت یہ دنیا کا تجزیہ اور تحلیل کر کے اس کے اجزاء کی حیثیات اور مراتب میں بحث کرنا فقہ کے لحاظ سے گواہم سہی لیکن عمل کے دائرہ میں یقیناً مفید نہیں ہے۔ (تفصیل کے لیے دیکھئے کتاب الایمان ص ۱۷)

(۲۳۴) * یہ وفد آپؐ کی خدمت میں دو مرتبہ حاضر ہوا ہے ایک مرتبہ فتح مکہ سے پہلے ۵ھ میں یا اس سے بھی قبل اس مرتبہ یہ کل تیرہ یا چودہ آدمی تھے جن کے نام فتح الباری میں مذکور ہیں پھر دوسری مرتبہ ۸ھ یا ۹ھ میں اس وقت یہ پانچ شخص اس کے آئے تھے یہ لوگ حارث بن ابی سلمہ تھے۔ اسلام میں مسجد نبویؐ کے بعد سب سے پہلا جمہور ان ہی کی مسجد میں قائم ہوا ہے صحیح بخاری میں ہے وَنَحْمَدُكُمْ
حَمَمَتْ مَعْدُ حَمَمَةٍ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَسْجِدِ عَبْدِ الْقَيْسِ مَحْوَاتِي مِنَ الْحَوَارِثِ كَحَضْرَتِ سَيِّدِ
اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَسْجِدِ كَعْبِ بْنِ جَرَّاحٍ فِي مَسْجِدِ عَبْدِ الْقَيْسِ فِي مَسْجِدِ قَائِمٍ بَوَّابٍ

اتيساك من شقة نعيذة و بينا و بينك هذا
 الحي من كفار مصر و لسنا نستطيع ان
 تاتيک الا في شهر حرام فاخبرنا بامرند
 حل به الحنة و نحر به من و رائنا و سالوا
 عن الاشربة فامرهم بارب و نهاهم عن اربع
 امرهم بالایمان بالله قال اتدرون ما الايمان
 بالله قالوا الله و رسوله اعلم قال شهادة ان
 لا اله الا الله و ان محمدا رسول الله و اقام
 الصلاة و ايتاء الزكاة و صوم رمضان و ان
 تعطوا الخمس من المغمم و نهاهم عن

لیے ہم آپ کی خدمت میں صرف ان مہینوں میں حاضر ہو سکتے ہیں جن میں کفار
 کے نزدیک جنگ کرنا حرام ہے اس لیے ہمیں تو آپ کوئی ایسی مختصر بات بتا دیجئے
 جس پر عمل کر کے ہم جنت میں چلے جائیں اور جو لوگ ہم سے پیچھے رہ گئے ہیں ان کو
 بھی اس کی اطلاع کر دیں اور اسی کے ساتھ انہوں نے ان برتنوں کی بابت بھی پوچھا
 جن میں نبیذ بنائی جاتی تھی (کون سے استعمال میں لائے جاسکتے ہیں اور کون سے
 نہیں لائے جاسکتے) آپ نے ان کو چار باتوں کا حکم دیا اور چار باتوں سے روکا
 (۱) صرف اللہ پر ایمان لانے کا حکم دیا یہ کہہ کر فرمایا جانتے بھی ہو اللہ پر ایمان لانا
 کس طرح ہوتا ہے انہوں نے عرض کیا اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول ہی زیادہ واقف
 ہیں فرمایا اس بات کی گواہی دینا کہ قابل عبادت کوئی نہیں مگر ایک اللہ تعالیٰ کی
 ذات اور یہ کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پیغمبر ہیں باقاعدہ نماز پڑھنا زکوٰۃ

اللہ... زرقانی نے شرح موبہب میں بیہقی سے نقل کیا ہے کہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے پاس ابھی یک قافہ
 آنے والا ہے جو اہل مشرق میں سب سے بہتر ہے حضرت عمرؓ ان کے دیکھنے کے لیے کھڑے ہوئے تو انہیں ۱۳ آدمیوں کا ایک قافہ آتا ہو
 نظر پڑا انہوں نے ان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ بشارت سنائی پھر ان کے ساتھ ساتھ آپ کی خدمت میں آئے جب ان لوگوں نے
 دور سے آپ کو دیکھا تو بے تاب ہو گئے اور فرط اشتیاق سے اپنا سامان اسی طرح چھوڑ کر دیوانہ وار آپ کی خدمت میں دوڑ پڑے حاضر ہو
 کر آپ کا دست مبارک چومنے لگے۔ شیخ عبدالقیس جو ان کے سردار تھے اگرچہ نو عمر تھے سب سے پیچھے رہ گئے تھے انہوں نے پہلے تو سب
 کے اونٹ باندھے پھر اپنا بکس کھول کر سفر کے کپڑے اتارے اور دوسرا سفید لباس پہنا پھر باطمینان آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور
 آپ کے دست مبارک کو بوسہ دیا۔ آدمی بد شکل تھے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی طرف نظر اٹھائی تو انہوں نے عرض کیا یا
 رسول اللہؐ میری قیمت صرف اس کے ڈھانچے سے نہیں ہوتی اس کی قیمت صرف اس کے دو چھوٹے سے چھوٹے اعضا سے ہوتی ہے زبان
 اور دوس۔ آپ نے فرمایا تم میں دو خصوصیتیں ہیں جن کو اللہ و رسول پسند کرتے ہیں دانائی اور بردباری انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہؐ یہ خصوصیتیں
 مجھ میں پیدا کئی ہیں یا میں نے اپنے کب سے حاصل کی ہیں؟ فرمایا پیدائشی۔

ان کی روایت میں عام طور پر حج کا ذکر نہیں ہے صرف بیہقی نے سنن کبریٰ کی کتاب الصیام میں ”و تحبوا البیت الحرام“ کا لفظ
 روایت کیا ہے ہے لیکن حلف ابن حجرؒ نے اس کو شاذ قرار دیا ہے مسند امام احمد میں بھی ایک طریقے میں حج کا ذکر موجود ہے۔

یہ بات آپ پہلے پڑھ چکے ہیں کہ اسلام کامل اور ایمان کامل بلحاظ مصداق جدا جدا دو چیزیں نہیں ان میں جو کچھ فرق ہے وہ صرف
 بخلاف مفہوم ہے وندہ دور آپ کی خدمت میں ایمان و اسلام کا فرق دریافت کرنے کے لیے نہیں آیا تھا بلکہ صرف ایسا نغمہ عمل معلوم کرنے
 کے لیے آیا تھا جس پر وہ کاربند ہو کر نجات پا جائے اس لیے آپ نے ان کے سامنے ان کے سوال کے مطابق ایک مختصر نظام العمل بیان فرما
 دیا تھا لیکن حضرت جبریل علیہ السلام (جن کی حدیث آئندہ آ رہی ہے) اسلام و ایمان اور احسان کی جدا جدا حقیقتیں دریافت کرنے کے لئے

السُّبَاءِ وَالْحَنْتَمِ وَالنَّقِيرِ وَالْمُرْقَتِ قَالَ وَ
رُبَّمَا قَالَ الْمُقِيرُ قَالَ احْفَظُوا هُنَّ وَ أَخْبِرُوا
هُنَّ مَنْ وَ رَأَى كُمْ

(رواہ احمد و التیحاہ و غیرہم)

(۵) وفادۃ ابن المنفتق

(۲۳۵) عَنْ الْمُغِيرَةِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الشُّكْرِيِّ
عَنْ أَبِيهِ قَالَ انْطَلَقْتُ إِلَى الْكُوفَةِ لِأَجْلِبَ
بِغَالًا قَالَ فَاتَيْتُ السُّوقَ وَ لَمْ تَقُمْ قَالَ قُلْتُ
لِصَاحِبِ لِي لَوْ دَخَلْنَا الْمَسْجِدَ وَ مَوْضِعَهُ
يَوْمَئِذٍ فِي أَصْحَابِ الثَّمَرِ فَأَذَافِيهِ رَجُلٌ مِنْ
قَيْسٍ يُقَالُ لَهُ ابْنُ الْمُنْفَتِقِ وَ هُوَ يَقُولُ وَ صَفَّ
لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ
فَطَلَبْتُهُ بِمَنْى فَقِيلَ لِي هُوَ بِعَرَاقٍ فَانْتَهَيْتُ
إِلَيْهِ فَزَاخَمْتُ عَلَيْهِ فَقِيلَ لِي إِلَيْكَ عَنْ

دینا ماہ رمضان کے روزے رکھنا اور مال غنیمت میں پانچواں حصہ بھی دیا کرو اور چار
برتنوں کے استعمال سے منع کیا دباء سے حنتم سے نقیر سے اور مرقفت سے (ابن
عباس مرقفت کے بجائے کبھی مقیر کہا کرتے تھے) اور فرمایا کہ ان باتوں کو یاد کرو
اور جو تم سے اس طرف مسلمان رہتے ہیں ان کو بھی ان باتوں کی خبر کر دو۔

(۵) ابن المنفتق کی آمد

(۲۳۵) مغیرہ بن عبد اللہ شکرہ بن اپنے والد عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت کرتے ہیں کہ میں نجر خریدنے کے لیے کوفہ گیا بازار پہنچا تو اس وقت
تک بازار ٹھیک نہ لگا تھا میں نے اپنے رفیق سے کہا اتنی دیر مسجد ہی میں چلیں
اس وقت اس کی جگہ کھجور والوں کے محلہ میں تھی کیا دیکھتا ہوں کہ قبیلہ قیس کا
ایک شخص بیٹھا ہوا تھا جس کو ابن المنفتق کہتے تھے وہ یہ کہہ رہا تھا کہ ایک شخص
نے مجھ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حلیہ مبارک بیان کیا میں نے آپ
صلی اللہ علیہ وسلم کو منیٰ میں تلاش کیا تو کسی نے کہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم
میدان عرفات میں ہیں میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچا تو (بھیڑ
بہت تھی اس لیے) زبردستی گھسنے لگا مجھ سے کسی نے کہا آنحضرت صلی اللہ

تہ لیے آئے تھے ان کے سامنے کوئی مختصر اور مجمل نقشہ عمل بتانا ان کے سوال کا جواب نہیں ہو سکتا تھا اس لیے ان سے ہر ایک کی حقیقت
جدید بیان فرمانا چاہیے۔ خلاصہ یہ ہے کہ ان دو حدیثوں میں آپ نے دو منصبوں کے فرائض انجام دیئے ہیں یہاں ایک وعظ و مذکر کے
اور حضرت جبریل کی حدیث میں ایک مدرس و معلم کے ایک مذکر و واعظ کا فرض علمی چھان بین نہیں وہ صرف عمل کی ترغیب دیتا ہے اور معلم
کا فرض علمی مشکلات کو واضح اور صاف کرنا ہے۔ ان دو منصبوں کے لحاظ سے طریقہ تعبیر بدلنا بھی ضروری ہے اس لیے یہ شبہ نہ کرنا چاہیے کہ
ایمان کی جو تشریح یہاں کی گئی ہے جبریل علیہ السلام کی حدیث میں وہی تشریح اسلام کی کیسے قرار دے دی گئی۔ بات یہ ہے کہ ایمان و اسلام کا
پورا پورا مفہوم تو بد شبہ حدیث جبریل ہی میں ادا کیا گیا ہے لیکن عملی دائرہ میں چونکہ ایمان و اسلام جدا چیزیں نہ تھیں اس لیے ضام کی حدیث
میں ان کی حقیقتوں پر جدا جدا روشنی ڈالنا غیر ضروری سمجھا گیا ہے۔

(۲۳۵) * ام بنی رقی نے باب فضل صلوٰۃ الرحم میں اس روایت کو بیان کیا ہے اس کے الفاظ یہ ہیں فقال القوم ما له ما له فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ادب ما له یعنی جب لوگوں نے دیکھا کہ یہ شخص بھیڑ میں زبردستی گھسا آ رہا ہے تو کہا اے اے کیا ہو
گیا ہے آپ نے فرمایا ہو کیا گیا ہے کوئی ضرورت مند شخص ہے۔ جو ترجمہ یہاں ہم نے کیا ہے وہ صحیح بخاری کی اسی روایت کی مدد سے کیا
ہے شارحین کو اس لفظ کے ترجمہ میں اختلاف ہے۔ بخاری کی روایت میں محشی نے کاتھ کاں علی راحلۃ کی شرح ہمارے نزدیک صحیح
نہیں کی جو احتمالات انہوں نے لکھے ہیں وہ سب یہاں چسپاں نہیں ہوتے۔

طَرِيقَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ دَعُوا الرِّحْلَ أَرَبَ مَالَهُ قَالَ فَرَأَحَمْتُ
عَلَيْهِ حَتَّى حَلَضْتُ إِلَيْهِ قَالَ فَأَحَذْتُ بِحِطَامِ
رَاحِلَتِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ
قَالَ زَمَانُهَا هَكَذَا حَدَّثَ مُحَمَّدُ بْنُ حُجَّادَةَ
قَالَ قُلْتُ ثِنْتَانِ اسْأَلُكَ عَنْهُمَا مَا يُنَجِّبُنِي
مِنَ النَّارِ وَمَا يَدْخِلُنِي الْجَنَّةَ قَالَ فَظَنَرُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى
السَّمَاءِ ثُمَّ نَكَسَ رَأْسَهُ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى بَوَّاحِهِ
قَالَ لَبِنُ كُنْتَ أَوْجَزْتَ فِي
الْمَسْأَلَةِ لَقَدْ أَغْضَمْتَ وَأَطَوَلْتَ فَأَعْقِلْ عَنِّي
إِذَا أَعْبَدَ اللَّهُ لَا تُشْرِكْ بِهِ شَيْئًا وَاقِمِ الصَّلَاةَ
الْمَكْتُوبَةَ وَادِّ الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ وَصُمْ
رَمَضَانَ وَمَا تُحِبُّ أَنْ يَفْعَلَ بِكَ النَّاسُ
فَفَاعِلٌ بِهِمْ وَمَا تُكْرَهُ أَنْ يَأْتِيَ إِلَيْكَ النَّاسُ
فَذَرِ النَّاسَ مِنْهُ ثُمَّ قَالَ خَلْ سَبِيلَ الرَّاحِلَةِ
وَعَنْهُ مِنْ طَرِيقِ الْخَرَابِخِ وَفِيهِ قَالَ قُلْتُ يَا
رَسُولَ اللَّهِ ذَلَّلْنِي عَلَى عَمَلٍ يَدْخِلُنِي الْجَنَّةَ وَ
يُنَجِّبُنِي مِنَ النَّارِ قَالَ بَخْ بَخْ لَبِنُ كُنْتَ قَصُرْتَ
فِي الْحُطْبَةِ لَقَدْ أَبْلَغْتَ فِي الْمَسْئَلَةِ اتَّقِ اللَّهَ لَا
تُشْرِكْ بِاللَّهِ وَتُقِمِ الصَّلَاةَ وَتُؤَدِّ الزَّكَاةَ

عالیہ وسلم کے راستہ سے ایک طرف ہٹ جا آپ نے فرمایا اس آدمی کو آنے
دو ضرورت مند ہے (دیکھو) اسے کیا ضرورت ہے وہ فرماتے ہیں میں گھس
گھسا کر آپ کی خدمت میں جا ہی پہنچا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
سانڈنی کی مہار پکڑ لی ایک راوی نے خطام کے بجائے زمام کا لفظ کہا ہے۔
محمد بن حجاج نے (مغیرہ کا شاگرد) ہم سے اسی طرح روایت کیا ہے۔ میں
نے عرض کیا دو باتیں ہیں جنہیں میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھنا چاہتا
ہوں آتش دوزخ سے مجھے کون سا عمل نجات دے سکتا ہے اور جنت کے
لیے کیا عمل درکار ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے تو آسمان کی طرف نظر
اٹھا کر دیکھا پھر سر مبارک نیچے جھکا لیا اس کے بعد میری طرف متوجہ ہو کر
فرمایا اگرچہ تو نے سوال تو بہتر مختصر کیا مگر بات بڑی لمبی دریافت کی ہے اچھا
تو اب اس کو مجھ سے خوب سمجھ لے۔ صرف خدا تعالیٰ کی عبادت کر اور کسی کو
اس کے ساتھ شریک نہ کر فرض نماز اچھی طرح پڑھا کر فرض زکوٰۃ دیا کر
رمضان کے روزے رکھا کر اور جو بات تو چاہتا ہے کہ لوگ تیرے ساتھ
کریں وہی تو ان کے ساتھ کیا کر اور جو بات تو نہیں چاہتا کہ لوگ تیرے
ساتھ کریں دوسروں کو بھی اس سے معاف رکھا کر اس کے بعد آپ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا اچھا لے اب سانڈنی کا راستہ چھوڑ۔

اس روایت کے دوسرے طریقہ میں بھی اسی قسم کا مضمون ہے لیکن اس کے
لفظ یہ ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے کوئی ایسا عمل بتا
دیجئے جو جنت میں پہنچا دے اور دوزخ کی آگ سے بچا دے آپ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا بہت خوب بہت خوب تم نے درخواست تو مختصر کی مگر سوال
بہت گہرا کیا ہے اللہ سے ڈرا اور کسی کو اس کے ساتھ شریک نہ کر باقاعدہ نماز

صحیح مسلم میں ابو ہریرہ کی روایت کے آخر میں وہی لفظ مذکور ہیں جو ضمام نے کہے تھے "وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا أَزِيدُ عَلَى هَذَا
شَيْئًا اِمَّا وَلَا اَنْقُصُ مِنْهُ" یعنی میں آپ کے ارشاد پر کوئی کمی بیشی نہیں کروں گا۔ ہمارے نزدیک اعتدال امر کے لیے اس سے زیادہ ادب
کے الفاظ اور نہیں ہو سکتے اس لیے جو صحیح الفطرت شخص بھی آپ کی خدمت میں آیا ہے اس نے ان ہی الفاظ کو کہہ دیا۔ الفاظ کی روح نظر
انداز کر کے محض ان کی رسم سے سوال و جواب پیدا کرنا مناسب ہے

و تَحُجُّ الْبَيْتَ وَ تَصُومُ رَمَضَانَ خَلَّ عَنْ طَرِيقِ
الرَّكَابِ. (رواہ احمد و فی البحاری و متصل الرحمہ
بیس فیہ ذکر الحج و الاسلام)

(۶) وفد الازد

(۲۳۶) عَنْ سُؤَيْدِ الْأَزْدِيِّ قَالَ وَ قَدْ ثُ سَابِعَ
سَبْعَةٍ مِنْ قَوْمِي عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا دَخَلْنَا عَلَيْهِ وَ كَلَّمْنَاهُ أَعْجَبَهُ
مَا رَأَى مِنْ سَمْعِنَا وَ زَيْنَا فَقَالَ مَا أَنْتُمْ قُلْنَا
مُؤْمِنُونَ فَتَبَسَّمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَ السَّلَامُ وَ قَالَ
إِنَّ لِكُلِّ قَوْلٍ حَقِيقَةً فَمَا حَقِيقَةُ قَوْلِكُمْ وَ
إِيْمَانِكُمْ قُلْنَا خُمْسَ عَشْرَةَ خَصْلَةً خُمْسَ
مِنْهَا أَمَرْتَنَا رُسُلُكَ أَنْ نُؤْمِنَ بِهَا وَ خُمْسَ أَمَرِ
نَا أَنْ نَعْمَلَ بِهَا وَ خُمْسَ تَخَلَّقْنَا بِهَا فِي
الْجَاهِلِيَّةِ فَتَحَنَّنْ عَلَيْهَا إِلَّا أَنْ تَكْرَهَ مِنْهَا شَيْئًا
فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا الْخُمْسُ الَّذِي
أَمَرْتُكُمْ بِهَا رُسُلِي قُلْنَا أَمَرْتَنَا أَنْ نُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَ
مَلَائِكَتِهِ وَ كُتُبِهِ وَ رُسُلِهِ وَ الْبَعْثِ بَعْدَ الْمَوْتِ
قَالَ وَ مَا الْخُمْسُ الَّذِي أَمَرْتُكُمْ أَنْ تَعْمَلُوا بِهَا
قُلْنَا أَمَرْتَنَا أَنْ نَقُولَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ نَقِيمَ
الصَّلَاةَ وَ نُؤْتِيَ الزَّكَاةَ وَ نَصُومَ رَمَضَانَ وَ
نَحُجَّ الْبَيْتَ إِنْ اسْتَطَعْنَا إِلَيْهِ سَبِيلًا قَالَ وَ مَا

پڑھا کر زکوٰۃ دیا کر حج کر رمضان کے روزہ رکھا کر اس کے بعد فرمایا اچھا
اب میری سواری کے سامنے سے ہٹ جا۔

(اس حدیث کو بخاری اور احمد نے روایت کیا ہے)

(۶) سوید ازدی کی آمد

(۲۳۶) سوید ازدی روایت فرماتے ہیں کہ ہماری قوم کے سات آدمی
آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے جن میں ساتواں شخص میں
تھا جب ہم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے اور آپ سے گفتگو کی
تو جو طرز و انداز آپ نے ہمارا دیکھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو بہت پسند آیا
آپ نے فرمایا تم کون لوگ ہو؟ ہم نے عرض کیا مسلمان آپ صلی اللہ علیہ
وسلم مسکرائے اور فرمایا ہر بات کی ایک حقیقت ہوا کرتی ہے بتاؤ تمہارے
ایمان کی حقیقت کیا ہے؟ ہم نے عرض کیا پندرہ چیزیں ہیں جن میں پانچ تو
ایسی ہیں جن کے متعلق آپ کے قاصدوں نے ہمیں یہ حکم دیا ہے کہ ہم ان
پر یقین رکھیں اور پانچ ایسی ہیں جن کے متعلق کہا ہے کہ ان پر عمل کیا کریں
اور پانچ وہ ہیں جن کی عادت ہمیں زمانہ جاہلیت سے پڑی ہوئی ہے اور
اب تک ہم ان پر قائم ہیں ہاں اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم انہیں پسند نہ کریں
تو البتہ ہم انہیں چھوڑ سکتے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بتاؤ وہ پانچ
باتیں کیا ہیں جن پر میرے قاصدوں نے تم کو یقین رکھنے کے لیے کہا ہے
ہم نے عرض کیا یہ ہیں کہ ہم اللہ تعالیٰ اس کے فرشتے اس کی کتابیں اس
کے سب رسولوں کو مانیں اور مرنے کے بعد جی اٹھنے کا یقین کریں فرمایا وہ
پانچ باتیں کیا ہیں جن پر عمل کرنے کے لیے کہا ہے ہم نے عرض کیا یہ کہ ہم
اقرار کریں کہ ایک اللہ کے سوا معبود کوئی نہیں نماز باضابطہ پڑھیں زکوٰۃ

(۲۳۶) * چونکہ یہ لوگ عام اسلامی تعلیمات سے بہرہ ور نظر آ رہے تھے اس لیے آپ نے ان کو اسلام کے یہ بلند مقام کی تعلیم دی یعنی
توکل کی۔ جن پانچ چیزوں کا آپ نے ذکر فرمایا ہے ان کا زیادہ تعلق اسی صفت توکل کے ساتھ ہے توکل ترک اسباب کا نام نہیں بلکہ اسباب
پر ترک اعتماد کا نام ہے۔ ترک اسباب آسان ہے اور اسباب کر کے ان پر ترک اعتماد مشکل ہے۔ بقدر ضرورت غذا کی تلاش رہائش کا
انتظام توکل کے منافی نہیں البتہ حاجت سے زیادہ غذاء ضرورت سے زیادہ تعمیر یہ توکل کے منافی ہے اسی لیے یہاں آپ نے ترک

الْخُمْسُ الَّتِي تَحْلَقْتُمْ بِهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ قُلْنَا
الشُّكْرُ عِنْدَ الرِّخَاءِ وَالصَّبْرُ عِنْدَ الْبَلَاءِ وَ
الرِّضَابِمَرِّ الْقَصَاءِ وَالصَّدَقُ فِي مَوَاطِنِ الْمَقَاءِ
وَتَرْكُ الشَّمَاتَةِ بِالْأَعْدَاءِ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُكْمَاءُ عُلَمَاءُ تَكَادُوا مِنْ فِقْهِهِمْ
أَنْ يَكُونُوا النَّبِيَاءُ ثُمَّ قَالَ وَ أَنَا أَرِيدُكُمْ خَمْسًا
فَتِيمٌ لَكُمْ عَشْرُونَ حِصْلَةً إِنْ كُنتُمْ كَمَا
تَقُولُونَ فَلَا تَجْمَعُوا مَا لَا تَأْكُلُونَ وَلَا تَبْنُوا
مَا لَا تَسْكُنُونَ وَلَا تَنَافِسُوا فِي شَيْءٍ أَنْتُمْ عَنْهُ
غَدَا زَائِلُونَ وَ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ وَ
عَلَيْهِ تُعْرَضُونَ وَ ارْغَبُوا فِيمَا تُقَدِّمُونَ وَ فِيهِ
تَخْلُدُونَ فَانْصَرَفُوا وَقَدْ حَفِظُوا مِنْ وَصِيَّةِ
عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَعَمِلُوا بِهَا. (رواه ابو نعیم
فی کتب معرفة الصحابة کما فی شرح المواهب)

وفادة رجال من العرب لم يسموا

(۲۳۷) عَنْ عُمَرَ وَ بِنِ عَبَسَةَ قَالَ قَالَ
رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْإِسْلَامُ قَالَ أَنْ يُسْلِمَ

دیں رمضان کے روزے رکھیں اور اگر زاوراہ موجود ہو تو بیت اللہ کا حج
بھی کریں فرمایا اچھا اب وہ پانچ باتیں بتاؤ جن کی کفر کے زمانہ سے تمہیں
عادت ہے ہم نے عرض کیا فراخی میں شکر کرنا مصیبت میں صبر کرنا
مقدرات جب سامنے آ جائیں تو ان پر خوش رہنا جنگ میں ثابت قدمی
اور دشمنوں کی مصیبت پر ہنسی نہ اڑانا آپ نے فرمایا تم تو سب کے سب
بڑے حکیم اور عالم لگے قریب تھا کہ اپنے اس علم و فہم کی بدولت نبی بن
جاتے (اگر نبوت جاری ہوتی) اچھا تو اب پانچ باتیں میں تمہیں بتاتا ہوں
تا کہ کل مجموعہ میں باتیں ہو جائیں۔ اگر بات اسی طرح سے ہے جیسا تم
کہتے ہو تو حاجت سے زیادہ کھانا جمع نہ کرو اور ضرورت سے زیادہ مکانات
نہ بناؤ اور جس چیز کو چھوڑ کر کل تمہیں چلا جانا ہے اس میں ایک دوسرے کی
حرص نہ کرو اور ایک اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو جس کی طرف پھر لوٹ کر
تمہیں جانا ہے اور جس کے سامنے حساب دینے کے لیے پیش ہونا ہے اور
اس گھر کی فکر رکھنا جس میں تمہیں آئندہ جانا اور ہمیشہ رہنا ہے آپ صلی اللہ علیہ
وسلم کی یہ وصیت سن کر وہ اپنے وطن کو واپس ہو گئے اور ان پر عمل کیا۔

أَنْ وَفَدُوا إِلَى آدِ جَنْ كَانَا مِ رَوَايَاتِ مِ مَذْ كُورِ نِيسِ

(۲۳۷) عمرو بن عبسہ روایت فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے دریافت کیا یا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسلام کیا چیز ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

لے ... بقدر حاجت غذا یا مکان کی ممانعت نہیں کی۔

یہ یاد رکھنا چاہیے کہ دین اسلام چونکہ ایک عالمگیر مذہب ہے اس لیے اس میں ہر ذوق اور ہر مزاج کے مناسب تعینات رکھی گئی ہیں
مگر کوئی ورع و تقویٰ کی ہاریکیوں سے گذرتے ہوئے گھبراتا ہے تو اس کے لیے رخصتوں کے صاف اور کھلے ہوئے راستے موجود ہیں اور اگر
کوئی بلند فہرت رخصتوں کی بجائے ان دشوار گزار وادیوں میں گذرنے کی تلاش رکھتا ہے جن سے گذرنے کی تمنا ہر عاشق مزاج کو ہو کرتی
ہے تو ایسی قربان گاہوں کی بھی یہاں کی نہیں ہے ان دونوں کے درمیان اعتدال کا راستہ ہے جن میں نہ وہ سہولتیں ہیں نہ یہ دشواریاں یہاں
اپنی حاجت سے زیادہ جمع کرنے اور ضرورت سے زیادہ مکان تعمیر کرنے کی اجازت بھی مل جاتی ہے مگر پھر ان کے لیے کچھ حقوق بھی رکھے
گئے ہیں جن کے ادا نہ کرنے میں مواخذہ کا کھٹکا لگا رہتا ہے اب یہ آپ کے پسند کی بات ہے چاہے تو وہ زندگی گزارے یہ جو بکھٹلے ہو اور
پا ہے وہ ہر کچھ جس میں خطرات ہیں۔

(۲۳۷) * عمل کون سا بہتر ہے؟ اس کا ہمیشہ ایک ہی جواب نہیں ہو سکتا فی نفسہ اس عمل کے وزن مخاطب کے حالات و حالات

قَسُّكَ لِلَّهِ عَزَّوَجَلَّ وَ أَنْ يَسْلَمَ الْمُسْلِمُونَ
مِنْ لِسَانِكَ وَ يَدِكَ قَالَ فَآيُ الْإِسْلَامِ
أَفْضَلُ قَالَ الْإِيمَانُ (وفی روایۃ قال خُلِقَ
حَسَنٌ) قَالَ وَ مَا الْإِيمَانُ قَالَ تَوَمَّنْ بِاللَّهِ وَ
مَلَائِكَتِهِ وَ كُتُبِهِ وَ رُسُلِهِ وَ الْبُعْثِ بَعْدَ
الْمَمُوتِ (وفی روایۃ قَالَ وَ مَا الْإِيمَانُ قَالَ
الصَّبْرُ وَ السَّمَاحَةُ) قَالَ فَآيُ الْإِيمَانِ أَفْضَلُ
قَالَ الْهَجْرَةُ قَالَ فَمَا الْهَجْرَةُ قَالَ تَهْجُرُ
السُّوءَ قَالَ فَآيُ الْهَجْرَةِ أَفْضَلُ قَالَ الْجِهَادُ
قَالَ أَنْ تُقَاتِلَ الْكُفَّارَ إِذَا لَقِيتَهُمْ قَالَ فَآيُ
الْجِهَادِ أَفْضَلُ قَالَ مَنْ عَقَرَ جَوَادُهُ وَ أَهْرَبَ
ذِمَّتُهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ثُمَّ عَمَلَانِ هُمَا أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ إِلَّا مَنْ عَمِلَ
بِمِثْلِهِمَا حَجَّةً مَبْرُورَةً أَوْ عُمْرَةً.

(رواه احمد و الطبرانی و رجاله موثقون)

(۲۳۸) عَنْ رَبِيعِ بْنِ جَرَّاشٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ
بَنِي عَامِرٍ أَنَّهُ اسْتَأْذَنَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَلِجْ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِحَادِمِهِ أَخْرِجْنِي إِلَيْهِ فَإِنَّهُ لَا
يُحْسِنُ إِلَّا سَيِّدَانِ فَقُولِي لَهُ فَلْيَقُلْ السَّلَامُ

یہ کہ تیرا قلب اللہ تعالیٰ کے سامنے جھک جائے اور تیری زبان در ہاتھ کی
ایذا رسانی سے تمام مسلمان محفوظ رہیں پھر اس نے پوچھا اچھا اسلام کا سب
سے بہتر جزاء کیا ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایمان! (ایک روایت
میں فرمایا اچھے اخلاق) اس نے پوچھا ایمان کیا چیز ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا یہ کہ تو اللہ تعالیٰ اس کے فرشتے اس کی کتابوں اور اس کے
رسولوں کو دل سے مانے اور مرنے کے بعد پھر جینے پر یقین رکھے (ایک
روایت میں ہے اس نے پوچھا ایمان کیا چیز ہے؟ آپ نے فرمایا صبر اور
سخاوت) اس نے عرض کیا اچھا ایمان میں بہتر کیا ہے؟ آپ نے فرمایا
ہجرت اس نے عرض کیا ہجرت سے کیا مراد ہے؟ آپ نے فرمایا یہ کہ تو
برائیاں چھوڑ دے اس نے عرض کیا اچھا تو ہجرت سب سے بہتر کون سی
ہے؟ آپ نے فرمایا جہاد کرنا اور کافروں سے لڑائی کے وقت خوب لڑنا اس
نے عرض کیا اچھا تو جہاد کون سا بہتر ہے؟ آپ نے فرمایا اس شخص کا جہاد
جس کا گھوڑا زخمی ہو جائے اور اس کا خون بھی بہا دیا جائے آپ نے فرمایا
اس کے بعد دو کام اور ہیں جو سب سے عمدہ ہیں مگر ہاں وہ شخص جو یہی کام
کرے ایک حج جس میں جنایت نہ ہو دوم عمرہ کرنا۔

(۲۳۸) ربیع بن جراث بنی عامر قبیلہ کے کسی آدمی سے روایت کرتے ہیں
کہ انہوں نے آپ کی خدمت میں حاضری کے لیے اجازت طلب کی (مگر
جو لفظ اس کے لیے اسلام نے مقرر فرمائے تھے وہ استعمال نہ کیے ور کہا) کیا
میں اندر گھس آؤں آپ نے اپنی ایک باندی سے کہا اس شخص کو اجازت
حاصل کرنے کا سلیقہ نہیں آتا جا اور اسے بتا کہ پہلے اسے السلام علیکم کہنا

۴۔ زمانوں کے مختلف تقاضوں کے ساتھ ساتھ ہمیشہ مختلف ہوتا جائے گا اسی لیے حدیثوں میں بھی اس سوال کے جوابات مختلف ہی دیے
گئے ہیں اس حدیث میں افضل ہجرت کی تفسیر جہاد کی گئی ہے چونکہ جہاد میں بھی وطن اہل و عیال کو ترک کرنا پڑتا ہے اس لیے اصل مفہوم کے
خلاف سے اس تفسیر میں کوئی حرج نہیں اگرچہ اب اصطلاحی لحاظ سے ہجرت کا لفظ مسلمانوں کی ایک مشہور قرآنی تعبیر کا حصہ ہے اس
تعبیر کا حسن ہم ان شاء اللہ تعالیٰ کسی مناسب مقام پر آئندہ ذکر کریں گے۔

(۲۳۸) * اسلام ایک مکمل آئین ہے اس نے معمولی غیر معمولی تمام ضروریات کے لیے قانون مقرر کیے ہیں۔ موجودہ ترقی یافتہ

عَلَيْكُمْ اَدْخُلْ فَقَالَ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ ذَلِكَ
فَقُلْتُ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ اَدْخُلْ قَالَ فَاَدْنِ لِي
اَوْ قَالَ فَدْخَلْتُ فَقُلْتُ بِمِ اَتَيْنَا بِهِ قَالَ لَمْ
اَتِكُمْ اِلَّا بِحَيْرَاتِيكُمْ مَا تَعْبُدُو اللَّهَ وَحْدَهُ
لَا شَرِيكَ لَهُ قَالَ سَبْعَةٌ وَاحِسِبَهُ قَالَ
وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ اَنْ تَدْعُو اللَّاتَ وَ
الْعُزَّىٰ وَ اَنْ تَصُومُوا مِنَ السَّنَةِ شَهْرًا وَ اَنْ
تَحْجُوا الْبَيْتَ وَ اَنْ تَأْخُذُوا مِنْ مَّالِ اَعْيَاءِ
كُم فَتَرُدُّوْهَا عَنَىٰ فَقَرَأَ كُمْ قَالَ فَقَالَ هَلْ
بَقِيَ مِنَ الْعِلْمِ شَيْءٌ لَا تَعْلَمُهُ قَالَ قَدْ عَلِمْنِي
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ خَيْرًا وَ اِنْ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَا
يَعْلَمُهُ اِلَّا اللَّهُ (اِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَ
يُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَ يَعْلَمُ مَا فِي الْاَرْحَامِ وَ مَا
تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَ مَا تَدْرِي
نَفْسٌ بَايَ اَرْضٍ تَمُوتُ اِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ
(قال ابن عسكرا حرج ابو داود طرفاً منه و قد رواه
حمد و رحانه كسبهم ثقات ائمة)

(۲۳۹) عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

چاہیے اس کے بعد یوں کہنا چاہیے کیا میں حاضر ہو سکتا ہوں وہ شخص ہوتا ہے
کہ آپؐ کی یہ بات میں نے بھی سنی تو اسی کے مطابق میں نے عرض کیا
السلام علیکم کیا میں حاضر ہو سکتا ہوں وہ کہتے ہیں کہ ان کو اجازت مل گئی یہ
کہ میں اندر چلا آیا (راوی کو شک ہے) اور پوچھا آپ ہمارے پاس کیا
دین لے کر آئے ہیں آپؐ نے فرمایا جو لایا ہوں سب بہتر ہی بہتر ہے یہ
لے کر آیا ہوں کہ ایک اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو جس کا کوئی شریک نہیں۔ شعبہ
(راوی حدیث) کہتا ہے کہ مجھے خیال ہے کہ وحد لا شریک لہ کا غلط
آپؐ نے فرمایا تھا اور یہ کہ لات و عزنی بنوں کو یکخت ترک کر دو اور شب و روز
میں پانچ نمازیں ادا کرو سال بھر میں ایک مہینہ کے روزے رکھو بیت اللہ کا
حج کرو اور اپنے مال داروں سے روپیہ لے کر اپنے غریبوں پر تقسیم کرو اس
نے پوچھا اچھا کوئی علم ایسا باقی ہے جو آپؐ نہ جانتے ہوں؟ آپؐ نے فرمایا ابھی
تو بہت سی عمدہ عمدہ باتیں باقی ہیں جو اللہ تعالیٰ نے مجھے بتائی ہیں ہاں علم کا ایک
حصہ ایسا بھی ہے جسے سوائے اللہ تعالیٰ کے اور کوئی نہیں جانتا (اس کے بعد یہ
آیت تلاوت فرمائی) ﴿اِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَ
يَعْلَمُ مَا فِي الْاَرْحَامِ...﴾ (لقمان ۳۲) قیامت کا علم صرف اللہ تعالیٰ
کو ہے وہی بارش بھیجتا ہے وہی جانتا ہے کہ ماؤں کے رحم میں کیا ہے یہ کوئی نہیں
جانتا کہ کل اسے کیا کرنا ہے اور نہ یہ جانتا ہے کہ وہ کس ملک اور کس بستی میں
مرے گا اللہ تعالیٰ ہی جانتے والا خبردار ہے۔

(۲۳۹) جریر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چلے جب مدینہ طیبہ سے باہر نکل لیے

تھے دور میں اجازت کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے اجازت نامہ (Visiting Card) بھیجا جائے اسلام نے اجازت و رضامندی اور کارڈ کو
غیر ضروری سمجھا ہے اور اس کے لیے مختصر دعا کے ساتھ مناسب کلمات مقرر کر دیئے ہیں آپؐ کے زمانہ میں ان آداب کی عملی طور پر بھی کافی
گہرائی رکھی جاتی تھی جیسا کہ اس واقعہ سے ظاہر ہے اب اگر اس زمانہ میں کوئی شخص اجازت کے بغیر داخل ہو جاتا ہے تو یہ قصور اس کا ہے نہ
کہ ادب سماجی کا۔

(۲۳۹) * عالم فانی سے گزرنے کے بعد ہی عالم آخرت کی نعمتوں سے کچھ نہ کچھ متع حاصل ہونا شروع ہو جاتا ہے یہی حال عذاب بھی

وَسَلَّمَ فَلَمَّا بَرَزْنَا مِنَ الْمَدِينَةِ إِذَا رَاكِبٌ يُوضِعُ سَحُونًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ هَذَا الرَّاِكِبُ إِيَّاكُمْ يُرِيدُ قَالَ فَاتَّهَى الرَّحُلُ الْيَسَارَ فَلَسَمَ فَرَدُّنَا عَلَيْهِ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَيْنَ أَقْبَلْتَ قَالَ مِنْ أَهْلِي وَوَلَدِي وَعَشِيرَتِي قَالَ فَإِنْ تُرِيدُ قَالَ أُرِيدُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَقَدْ أَصَبْتَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَّمَنِي مَا الْإِيمَانُ قَالَ تَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَتَقِيمُ الصَّلَاةَ وَتُؤْتِي الزَّكَاةَ وَتَصُومُ رَمَضَانَ وَتَحُجُّ الْبَيْتَ قَالَ قَدْ أَقْرَرْتُ قَالَ ثُمَّ إِذَا بَعِيرُهُ دَخَلَتْ يَدُهُ فِي شَبَكَةِ جُرْذَانٍ فَهُوَ بِبَعِيرِهِ وَهُوَ الرَّجُلُ فَوَقَعَ عَلَى هَامَتِهِ فَمَاتَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الرَّجُلِ فَقَالَ فَوُتِبَ إِلَيْهِ عَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ وَحُذَيْفَةُ فَأَقْعَدَاهُ فَقَالَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَبِضْ الرَّجُلُ قَالَ فَأَعْرَضَ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ لَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا أَيُّمَا إِعْرَاضِي عَنِ الرَّجُلِ فَإِنِّي رَأَيْتُ مَلَكَيْنِ يَدُسَّانِ فِيهِ مِنْ ثَمَارِ الْجَنَّةِ فَعَلِمْتُ أَنَّهُ مَاتَ حَائِعًا ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا وَاللَّهِ مِنَ الَّذِينَ قَالَ اللَّهُ فِيهِمْ ۖ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ

کیا دیکھتے ہیں کہ ایک سوار ہماری طرف اپنی سواری بھگاتا ہوا آ رہا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ تمہارے ہی پاس آ رہا ہے اتنے میں وہ آ ہی پہنچا اور سلام کیا ہم نے اس کے سلام کا جواب دیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے دریافت فرمایا کدھر سے آ رہے ہو۔ اس نے عرض کیا بیوی بچوں اور اپنے خاندان کے پاس سے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کدھر کا قصد ہے؟ اس نے عرض کیا اللہ تعالیٰ کے پیغمبر کا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو ٹھیک مقصد پر پہنچ گئے اس نے عرض کیا یا رسول اللہ مجھے سکھائیے ایمان کیا چیز ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس بات کی گواہی دو کہ معبود کوئی نہیں مگر ایک اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم بلاشبہ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں نماز اچھی طرح ادا کرو زکوٰۃ دو رمضان کے روزے رکھو بیت اللہ کا حج کرو۔ اس نے عرض کیا میں نے ان سب باتوں کا اقرار کیا راوی کہتا ہے اس کے بعد اس کے اونٹ کا پیر کسی جنگلی چوہے کے سوراخ میں جا پڑا وہ اونٹ گرا اور کھوپڑی کے بل یہ خود بھی جا گر۔ اور مر گیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس شخص کو ذرا بلا کر لے کر فوراً عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس کو بلانے کے لیے لپکے اس کو بٹھایا (تو وہ مر چکا تھا) انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ اس کا تو انتقال ہو گیا۔ راوی کہتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس شخص کی بجائے کسی اور سمت دیکھنے لگے پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نے دیکھا کہ میں اس شخص کی بجائے دوسری طرف متوجہ ہو گیا تھا میں نے دیکھا تھا کہ دو فرشتے اس کے منہ میں جنت کے میوے ڈال رہے ہیں یہ دیکھ کر میں سمجھا کہ ضرور یہ شخص بھوکا مرا ہوگا۔ اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خدا کی قسم یہ ان لوگوں میں ہے جن کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے (جو لوگ ایمان لائے پھر انہوں نے اپنے ایمان میں معصیت کا ذرا بھی

تھ... کا بھی ہے پورے طور پر ثواب و عذاب قیامت کے بعد ہوگا۔ شہداء کے لیے رزق ملنا شریعت میں ثابت ہے۔ یہ شخص بھی ستم خوش قسمت تھا کہ تعلیمات اسلامی حاصل کرنے کے بعد اس کو خدا کی نافرمانی کی مہلت ہی نہ مل سکی اور اسلام، یہ اہر تہادت کی لہ

2

داغ لگنے نہیں دیا یہی لوگ ہیں جن کے لیے امن ہے اور یہی ہدایت یافتہ ہیں پھر فرمایا اپنے بھائی کی تجہیز و تکفین کا انتظام کرو ہم اسے اٹھا کر پانی کے پاس لائے غسل دیا خوشبو لگائی کفن پہنایا اور قبر میں دفن کے لیے اٹھا کر لے چلے راوی کہتا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور قبر کے ایک کنارہ پر بیٹھ گئے اور فرمایا بغلی بنانا صندوق نہ بنانا کیونکہ ہمارے لیے بغلی ہی مناسب ہے صندوق دوسروں کے لیے ہے۔

(اسی روایت کے دوسرے طریقے میں ہے) ہم کسی سفر کے لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلے ابھی جا رہے تھے کہ دفعۃً ایک شخص نظر آیا اس کے بعد وہی مضمون مذکور ہے اس طریقے میں یہ لفظ ہیں کہ اس کے اونٹ کا ہاتھ ان سوراخوں میں سے کسی سوراخ میں جا پڑا جو جنگلی چوھے کھود لیا کرتے ہیں اور یہ مضمون اور ہے کہ یہ ان لوگوں میں سے ہے جنہوں نے عمل تو تھوڑا کیا لیکن ثواب بہت پایا۔

(تیسرے طریقے میں ہے) کہ ایک شخص آیا اور مسلمان ہو گیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سفر ہی میں اس کو اسلام کی تعلیم دیتے جاتے تھے اس کے اونٹ کا ایک پیر کسی جنگلی چوھے کے سوراخ میں جا پڑا وہ اونٹ گرا اور یہ بھی گرا گردن ٹوٹ گئی اور مر گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس تشریف لائے اور فرمایا کہ اس شخص نے عمل تو تھوڑا ہی کیا مگر ثواب بہت پایا۔ حماد نے تین بار فرمایا۔ بغلی قبر ہمارے لیے ہے اور صندوق دوسروں کے لیے ہے۔

أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ (الانعام: ۸۲)
ثُمَّ قَالَ دُونَكُمْ أَحَاكُمُ قَالَ فَاخْتَمَلْنَاهُ إِلَى الْعَاءِ
فَعَسَاهُ وَحِطْنَاهُ وَكَفْنَاهُ وَحَمَلْنَاهُ إِلَى الْقَبْرِ
قَالَ فَحَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَتَّى حَلَسَ عَلَى شَفِيرِ الْقَبْرِ قَالَ فَقَالَ الْجَدُّ
وَلَا تَشْقُوا فَإِنَّ اللَّهَ حَدَّثَنَا وَالشَّقُّ لِعَبْرَانَا.
(وَعَنْهُ أَيْضًا مِنْ طَرِيقٍ ثَانٍ) قَالَ خَرَجْنَا مَعَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَيْنَا نَحْنُ
نَسِيرُ إِذْ رَفَعَ لَنَا شَخْصٌ فَذَكَرَ نَحْوَهُ إِلَّا أَنَّهُ
قَالَ وَقَعْتُ يَذْبُكِرُهُ فِي بَعْضِ بَلَدٍ تِلْكَ الْبَلَدِ
تَحْفَرُ الْجُرْدَانُ وَقَالَ فِيهِ هَذَا مِمَّنْ عَمِلَ
قَلِيلًا وَاجْرَ كَثِيرًا.

(وَعَنْهُ أَيْضًا مِنْ طَرِيقٍ ثَالِثٍ) أَنَّ رَجُلًا جَاءَ
فَدَخَلَ فِي الْإِسْلَامِ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَلِّمُهُ الْإِسْلَامَ وَهُوَ فِي مَسِيرِهِ
فَدَخَلَ خُفَّ بَعِيرِهِ فِي جُحْرِ يَرْبُوعٍ فَوَقَصَهُ
بَعِيرُهُ فَمَاتَ فَاتَى عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عَمِلَ قَلِيلًا وَاجْرَ كَثِيرًا قَالَهَا
حَمَادٌ ثَلَاثًا الْمَحْدَّثَانِ وَالشَّقُّ لِعَبْرَانَا.

(رواہ اسطرنی و اس اسی حاتم فی تفسیرہ و الحکیم الترمذی مثله و الخطیب و حدیث الباب فی اسنادہ راہن ابی
عمر الکندی قال من معبر ثقة و قال الحافظ فی التقریب صندوق یرسل و فیہ شیعۃ و حال یحییٰ بن معین و اسسانی و
الدرقطنی انه صعیف و قال الحافظ صغوفہ اکثرۃ تدلیسہ)

موت مر گیا۔ فرشتوں نے فوراً اکرام مومن کے فرائض انجام دیئے اور اس کے لیے اس عالم کے مناسب نعمتوں کا دروازہ
کشادہ ہو گیا۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ماجرا دیکھ کر بے ساختہ فرمایا کہ اس خوش نصیب نے عمل تو بہت تھوڑا کیا تھا مگر ثواب کتنا
عظیم اشیان پایا۔

ایمان، اسلام اور احسان کی حقیقت

حقیقة الایمان و الاسلام و الاحسان

(۲۴۰) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ إِذْ طَلَعَ عَلَيْنَا رَجُلٌ شَدِيدُ بَيَاضِ الثِّيَابِ شَدِيدُ سَوَادِ الشَّعْرِ لَا يُرَى عَلَيْهِ أَثَرُ السَّفَرِ وَلَا يَعْرِفُهُ مِنَّا أَحَدٌ حَتَّى جَلَسَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَسْنَدَ رُكْبَتَيْهِ إِلَى رُكْبَتَيْهِ وَوَضَعَ كَفَّيْهِ عَلَى فَحْذَيْهِ وَقَالَ يَا مُحَمَّدُ أَخْبِرْنِي عَنِ الْإِسْلَامِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِسْلَامُ أَنْ تَشْهَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَتُقِيمَ الصَّلَاةَ وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ وَتَصُومَ رَمَضَانَ وَتَحُجَّ الْبَيْتَ

(۲۴۰) حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک دن ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے دفعۃً ایک شخص سیاہ بال نہایت سفید بال نہایت سیاہ تھے اس پر کوئی سفر کی علامت تھی (کہ ہم اسے مس فرکتے) نہ ہم میں سے کوئی اس کو پہچانتا تھا (کہ شہری سمجھتے) یہاں تک کہ وہ آپ کے اتنا قریب آ بیٹھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھٹنوں سے اپنے گھٹنے مل دیئے اور اپنے دونوں ہاتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں زانوں کے مبارک پر رکھ دیئے اور بولا۔ اے محمد! مجھے بتائیے اسلام کیا چیز ہے؟ آپ نے ارشاد فرمایا اسلام یہ ہے کہ تو اس بات کا اقرار کرے کہ سوائے ایک خدا کے اور کوئی معبود نہیں (صلی اللہ علیہ وسلم) بلاشبہ اس کے پیغمبر ہیں۔ نماز پورے طور پر ادا کرے زکوٰۃ دے۔ رمضان شریف کے روزے رکھے اور اگر طاقت ہو تو خدا کے گھر کا حج بھی کرے وہ بولا کہ تو نے ٹھیک کہا۔ راوی کہتا ہے ہمیں اس پر تعجب ہوا کہ یہ (پہلے تو) آپ سے دریافت کرتا ہے پھر (خود ہی) آپ کی تصدیق بھی کر دیتا ہے (گویا واقف کار

(۲۴۰) * ۱ ابن حبان نے شعر کی بجائے لہجہ کا لفظ روایت کیا ہے یعنی اس کی ڈاڑھی کے بال سیاہ تھے۔ (عمدة القاری ج ۳ ص ۳۲۹) کپڑوں کی صفائی اور بالوں کی سیاہی میں اس طرف اشارہ تھا کہ طالب علم کے لیے اپنا ظاہری لباس صاف رکھنا اور نو عمری میں طب علم کے لیے لکنا مناسب ہے۔

۲ نسائی شریف میں اس کی تصریح ہے کہ یہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زانوں کے مبارک پر رکھ دیئے۔

۳ بخاری شریف کتاب التفسیر میں ”یا محمد“ کی بجائے ”یا رسول اللہ“ کا لفظ آتا ہے۔ شیخ بدر لدین نے ایک روایت میں اسلام علیک کا غلط بھی نقل کیا ہے۔ چونکہ اس آمد میں حضرت جبرائیل علیہ السلام کا مقصد از اول تا آخر اخفاء حال تھا اس لیے ایسے متناقض حقائق میں ان کی تشریف آوری ہوئی کہ یہ راز کھلنے ہی نہ پایا کہ یہ شخص کوئی گنوار آدمی تھا یا متمدن باہر سے آیا تھا یا اندرون شہر سے معصوم بن کر آیا تھا یا ”معلم“ حتیٰ کے حافظ عینی نے ایک روایت میں خود سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ لفظ نقل کیے ہیں کہ بخدا بخدا اس مرتبہ کے کبھی ایسا نہیں ہوا کہ جبرائیل علیہ السلام تشریف لائے ہوں اور میں نے انہیں نہ پہچانا ہو اس لیے اگر ان کی زبان سے یا رسول اللہ کی بجائے یا محمد کا لفظ ہی نکلا ہو تو بھی کوئی اعتراض کا موقعہ نہیں ہے اس وقت ان کے مناسب حال یہی تھا کہ اپنے نفس کو ایسے ہی متردد حالات کے ماتحت رہنے دیں کہ مخاطب ان کے متعلق کوئی رائے قائم ہی نہ کر سکے۔ بہر حال اس روایت سے یہ اور فائدہ معلوم ہو گیا کہ کسی محفل میں آسنے کا ادب یہ ہے کہ پہلے سلام کرنا چاہیے۔

ان اسْتَطَعْتُ إِلَيْهِ سَيْلًا قَالَ صَدَقْتَ قَالَ
فَعَحَّسْنَا لَهُ يَسْأَلُهُ وَيُصَدِّقُهُ قَالَ فَأَخْبَرَنِي
عَنِ الْإِيمَانِ قَالَ أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَفَلَائِكَتِهِ
وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَتُؤْمِنَ
بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ قَالَ صَدَقْتَ قَالَ
فَأَخْبَرَنِي عَنِ الْإِحْسَانِ قَالَ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ
كَمَا نَكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ
قَالَ فَأَخْبَرَنِي عَنِ السَّاعَةِ قَالَ مَا الْمَسْئُولُ
عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ قَالَ فَأَخْبَرَنِي عَنِ
أَمَارَاتِهَا قَالَ أَنْ تَلِدَ الْأُمَّةُ رَبَّتَهَا وَأَنْ تَرَى
الْحُقَاةَ الْعُرَاةَ الْعَالَةَ رِعَاةَ الشَّيْءِ يَتَطَاوَلُونَ
فِي الْبَنِيَانِ قَالَ لَمْ أَنْطَلِقْ فَلَبِثْتُ مَلِيًّا ثُمَّ

ہے) پھر بولا اچھا اب ایمان کے متعلق بتائیے؟ آپ نے فرمایا خدا اس کے
فرشتوں اس کی کتابوں اس کے رسولوں اور قیامت کو دل سے مانو اور اس بات پر
یقین کرو کہ برا بھلا جو کچھ ہے وہ سب نوشتہ تقدیر کے موافق ہے اس نے کہا تو نے
صحیح کہا اب یہ بتائیے احسان کیا چیز ہے؟ آپ نے ارشاد فرمایا اللہ کی اس توجہ سے
عبادت کرنا گویا تم اسے دیکھ رہے ہو کیونکہ تم اگرچہ اس کو حقیقتاً نہیں دیکھتے مگر وہ
تو تمہیں حقیقتاً دیکھتا ہے (پھر اتنی ہی خشوع سے عبادت کرنا پ۔ یہ جتنا کہ اس علم
صحیح کا اقتضاء ہے) اس کے بعد اس نے قیامت کے متعلق سوال کیا (کب آئے
گی؟) آپ نے فرمایا جس سے دریافت کرتے ہو اس کا تو وہ خود بھی سائل سے
زیادہ عالم نہیں ہے۔ اس نے پوچھا اس کی کچھ علامات ہی بتلا؟ آپ نے فرمایا کہ
(۱) باندیؑ اپنی آقاؐ جئے اور پیادہؑ ننگے محتاجؑ بکریوں کے چرانے والے عمارتوں
میں اکڑتے نظر آنے لگیں۔ راوی کہتا ہے اس کے بعد وہ شخص چل گیا۔ میں نے
کچھ عرصہ تک توقف کیا اس کے بعد آپؐ نے (خود) ارشاد فرمایا اے

۱۔ یہ ترجمہ شیخ محی الدین نوویؒ کے مختار پر کیا گیا ہے۔ ان کے بیان کا خلاصہ یہ ہے کہ انسانی فطرت حضور اور غیبت کا بڑا فرق کرتی ہے۔
یک غلام اپنے آقا کی خدمت جب اس کے سامنے انجام دیتا ہے تو خشوع و خضوع اور حسن ادب کے جتنے مراتب ہو سکتے ہیں سب ہی
صرف کر ڈالتا ہے لیکن جب اس کے سامنے سے ذرا علیحدہ ہو جاتا ہے تو اس کی یہ تمام مستعدی طبعی طور پر سرتا سر قصور اور کوتاہی بن جاتی ہے۔
غیبت اور حضور کا یہ فرق درحقیقت ایک قسم کا نفاق ہے شریعت چاہتی ہے کہ اس عیب سے اسے پاک کر کے اخلاص حقیقی کے بلند مقام تک پہنچی
دے اس سے ارشاد ہوتا ہے کہ بندہ پر یہ حق ہے کہ وہ ہر حال میں ایسی ہی عبادت کا عادی ہو جائے جیسا کہ حالت حضور میں ہوتا لیکن یہ ظاہر
ہے کہ جدوجہد کی جتنی طاقتیں ہیں ان کا مصروف عمل ہو جانا اس تصور پر موقوف نہیں ہے کہ ہم اسے دیکھتے ہیں بلکہ حالت حضور میں بھی
تحسین عمل در حسن ادب کا باعث ہی تصور ہوتا ہے کہ وہ ہمیں دیکھتا ہے اس لیے اگر ہم اس تصور سے عبادت نہیں کر سکتے کہ گویا ہم اسے دیکھ
رہے ہیں تو یہ علم تو بہر کیف ہمیں حاصل ہے کہ وہ ہمیں دیکھ رہا ہے۔ خشوع و خضوع کا سبب اصلی جب یہ ٹھہرا اور یہ علم ہر وقت حاصل ہے پھر
حضور و غیبت کا فرق کیوں ہو۔ الم يعلم بان الله يرى۔

۲۔ انسان کو اگر اپنی ہی موت کا ٹھیک وقت معلوم ہو جائے تو اس کا کارخانہ حیات درہم و درہم ہو جائے۔ اگر کہیں تمام دنیا کے فناء کا صحیح
وقت اس کو بتا دیا جائے تو نظام عالم کیونکر قائم رہے اس لیے مصلحت یہ ٹھہری کہ یہ وقت بصیغہ راز ہی رکھا جائے۔

۳۔ ہمارے نزدیک یہاں حادہ طبعی کی شرح سب سے زیادہ دلچسپ و لطیف ہے وہ فرماتے ہیں کہ یہ دونوں جملے انقلاب حالات سے کنایہ
ہیں یعنی جب تنازعہ اب رونما ہو جائے کہ اپنی اولاد اپنی آقا اور حاکم بن جائے شرفاء کی جگہ ذلیل لے لیں تو سمجھ لینا چاہیے کہ سب تمام عالم
پر ایک عظیم انقلاب کا وقت نزدیک آ گیا ہے۔

۴۔ نسائی، ابوداؤد، ترمذی میں اس عرصہ کی مدت تین شب بیان کی گئی ہے۔

قَالَ لِي يَا عُمَرُ أَتَدْرِي مَنْ السَّائِلُ قُلْتُ
اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ فَإِنَّهُ جِبْرِيلُ أَتَاكُمْ
يُعَلِّمُكُمْ دِينَكُمْ. رَوَاهُ الْخَمِيسَةُ وَزَيْدُ فِي
رِوَايَةٍ فِي خُمْسٍ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ تَلَا
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ
عِلْمُ السَّاعَةِ) الْآيَةَ ثُمَّ أَذْبَرَ فَقَالَ رُدُّوهُ فَلَمْ
يَرَوْا شَيْئًا فَقَالَ هَذَا جِبْرِيلُ جَاءَ يُعَلِّمُ
النَّاسَ دِينَهُمْ.

(۲۴۱) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ جَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَجْلِسًا لَهُ فَجَاءَ
جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَجَلَسَ بَيْنَ يَدَيْ
رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاصْنَعَا كَفَّيْهِ عَلَى
رُكْبَتَيْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ حَدِّثْنِي بِالْإِسْلَامِ قَالَ

عمرؓ جانتے ہو یہ سائل کون تھا؟ میں نے عرض کیا خدا اور اس کا رسول ہی زیادہ جانتے
ہیں۔ آپؐ نے فرمایا یہ جبریلؑ تھے تمہارا دین (اس پیرایہ سے) تمہیں سکھانے
آئے تھے۔ اس حدیث کو پانچ کتابوں میں روایت کیا ہے اور ایک روایت میں اتنی
بات اور ہے (کہ قیامت کا علم ان پانچ میں داخل ہے جنہیں سوائے خدا کے اور کوئی
نہیں جانتا۔ پھر آپؐ نے یہ آیت تلاوت فرمائی۔ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ الْخ
(لَقَمَان: ۳۴) یعنی قیامت کا علم صرف خدا کو ہے۔ آخر آیت تک۔ جب وہ شخص
پشت پھیر کر چلا گیا تو آپؐ نے حکم دیا جاؤ اسے واپس بلاؤ وہ گئے تو انہیں کوئی نظر نہ
آیا۔ اس پر آپؐ نے فرمایا یہ جبریلؑ تھے لوگوں کو دین سکھانے تشریف لائے تھے۔

(۲۴۱) حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما روایت فرماتے ہیں کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ایک مجلس میں تشریف فرما تھے کہ بے وہم و
گمان جبریل علیہ السلام آگئے اور اپنے دونوں ہاتھ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے دونوں زانو مبارک پر رکھ کر سامنے بیٹھ گئے اور عرض کیا یا
رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) مجھ سے اسلام کی حقیقت بیان کیجئے آپؐ
نے فرمایا اسلام یہ ہے کہ تو اللہ تعالیٰ کا ہمہ تن تابع رہو جائے اور اپنے

حافظ بدرالدین عینیؒ فرماتے ہیں کہ چونکہ یہاں سائل نے ان پانچ ہی چیزوں کے متعلق دریافت کیا تھا اس لیے آیت میں ان پانچ ہی کا
جواب دیا گیا ہے۔ یہ نہ سمجھ لینا چاہیے کہ ان کے سوا اور اشیاء کا علم مخلوق کو حاصل ہو جاتا ہے۔ ہمارے نزدیک انسانی حیوۃ کے یہ پانچ گوشے
وہ ہیں جس کے متعلق اس کا ضمیر ہمیشہ اس سے سوال کر سکتا ہے ممکن ہے کہ ان پانچ کی تخصیص کا یہ بھی ایک سبب ہو۔ حافظ ابن حجرؒ نے چودہویں
جد کے آخر میں اس پر اچھی بحث نقل کی ہے۔

یہ ”حدیث جبریل“ کے عنوان سے مشہور ہے۔ اس میں ایک سوال اسلام و ایمان کے متعلق بھی ہے۔ جواب سے ظاہر ہوتا ہے کہ اسلام کا
تعلق زیادہ تر ظاہر سے ہے اور ایمان کا باطن سے اس بنا پر ایمان کا رتبہ اسلام سے بڑھا ہوا ہوگا اور کوئی اسلام بغیر ایمان کے قابل اعتبار نہیں ہوگا۔
(۲۴۱) * (الف) چونکہ اس واقعہ کے آخر میں معلوم ہو گیا تھا کہ یہ سائل حضرت جبریل علیہ السلام تھے اس لیے یہاں راوی نے روایت
کے شروع ہی میں ان کا نام ذکر کر دیا ہے ورنہ اکثر روایات سے یہ ثابت ہے کہ سائل کی پوری تخصیص اس کی آمد کے وقت کوئی شخص نہ کر سکا تھا
حتیٰ کہ خود خاتم النبیاؑ صلی اللہ علیہ وسلم بھی۔ اس کے سوا بعض الفاظ میں یہاں راویوں کا کچھ اور اختلاف بھی ہے جو صرف فظی
اختلاف کہا جاسکتا ہے اصل واقعہ پر اس کا کوئی اثر نہیں۔ اس روایت میں اسلام کی تعریف میں یہ بات بتائی گئی ہے کہ اسلام صرف انقیاد
ظاہری کا نام نہیں بلکہ اپنے آپ کو خالق کے پورے طور پر سپرد کردینے کا نام ہے ایسی سپردگی جس کے بعد اپنی جان و مال پر اختیار باقی نہ
رہے یہ وہی اسلام ہے جس کا مطالبہ حضرت ابراہیم خلیل اللہؑ سے کیا گیا تھا اور جس کے جواب میں انہوں نے فرمایا تھا ”اسلمت للہ“

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِسْلَامُ أَنْ
تُسَلَّمَ وَحُفَكَ اللَّهُ وَ تَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
وَ خُذَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَ
رَسُولُهُ قَالَ إِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ فَأَنَا مُسْلِمٌ قَالَ
إِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ فَقَدْ أَسْلَمْتَ قَالَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ فَحَدَّثَنِي مَا الْإِيمَانُ قَالَ الْإِيمَانُ أَنْ تُؤْمِنَ
بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَ الْمَلَائِكَةِ وَ الْكِتَابِ وَ
النَّبِيِّينَ وَ تُؤْمِنَ بِالْمَوْتِ وَ بِالْحَيَاتِ بَعْدَ
الْمَوْتِ وَ تُؤْمِنَ بِالْحَنَّةِ وَ النَّارِ وَ الْحِسَابِ وَ
الْمِيزَانِ وَ تُؤْمِنَ بِالْقَدْرِ كُنْهُ خَيْرِهِ وَ شَرُّهُ قَالَ
فَإِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ فَقَدْ آمَنْتُ قَالَ إِذَا فَعَلْتَ
ذَلِكَ فَقَدْ آمَنْتُ. قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا
الْإِحْسَانُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ الْإِحْسَانُ أَنْ تَعْمَلَ لِلَّهِ كَأَنَّكَ تَرَاهُ
فَإِنَّكَ إِنْ لَمْ تَرَهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ قَالَ يَا رَسُولَ

آپ کو اس کے سپرد کر دے اور یہ گواہی دے کہ معبود کوئی نہیں مگر صرف
وہی ایک اللہ جس کا کوئی شریک نہیں اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اس کے
بندہ اور رسول ہیں اس نے عرض کیا اچھا جب میں یہ گواہی دے دوں گا تو
کیا میں مسلمان ہو جاؤں گا؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک
جب تو یہ عہد کر لے گا تو یقیناً مسلمان ہو جائے گا۔ اس نے عرض کیا یا
رسول اللہ اچھا اب ایمان کی حقیقت بتائیے؟ آپ نے فرمایا ایمان یہ ہے
کہ تو اللہ تعالیٰ، قیامت، فرشتے، اللہ تعالیٰ کی کتابیں اور اس کے سب نبیوں
کو مانے اور موت پھر موت کے بعد جی اٹھنے، جنت اور دوزخ، حساب و
کتاب اور اعمال کی ترازو کا یقین کرے کہ ہر بری بھی بات تقدیر میں لکھی
ہوئی ہے اس نے کہا جب میں ان سب باتوں کو مان لوں گا تو کیا میں
مؤمن بن جاؤں گا؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تو یہ باتیں مان
لے گا تو مؤمن بن جائے گا۔ اس نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم اب یہ فرمائیے کہ احسان کے کہتے ہیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا احسان یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کرنے کا اس طرح خوگر ہو
جائے گویا تو اس کو اپنی آنکھوں سے دیکھ رہا ہے۔ کیونکہ تو اگر اسے نہیں

تھے للہ رب العالمین“ میں اپنے آپ کو اللہ رب العالمین کے سپرد کر چکا اور اس کے سامنے سر تسلیم جھکا چکا۔ ان صلاتی و نسکی
و محیای و مماتی للہ رب العالمین لا شریک لہ، میری نماز، میرے افعال حج حتیٰ کہ میرا مرنا اور جینا سب اللہ رب العالمین کے
یہ ہیں جس کا کوئی شریک نہیں۔ ایمان کی تعریف میں بھی یہاں میزان اور حساب کا ذکر پہلی روایت سے زیادہ ہے ایسے سلام و ریے
ایمان و شخص کامل مسلمان اور کامل مومن کہلاتا ہے۔ جو شخص صرف شہادتین ادا کرتا ہے اگرچہ وہ بھی ایک مسلمان ہے لیکن ابھی اسے اپنے
آپ کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کرنا باقی ہے۔

(ب) نااہلوں میں سرداری اور مال داری علامات قیامت میں اس لیے شمار کی گئی ہے کہ قیامت عالم پر سب سے بڑے انقلاب کا نام ہے اور
نظام عالم کی بربادی کا سب سے بڑا سبب یہی ہے کہ اس کی زمام اختیار ایسے لوگوں کے ہاتھوں میں چلی جائے جو اس کے اہل نہ ہوں یہ ظاہر
ہے کہ ادنیٰ ہمت، پست فطرت، درشت خصلت اور جاہل لوگوں کے دلوں میں سوائے ایک جذبہ جلب مال کے کوئی دوسرا جذبہ نہیں ہوتا وہ ہر
موقعہ پر اپنے ہی غراض کو مقدم رکھتے ہیں دنیا و دین کے نظام میں صرف کرنے کے لیے ان کے ہاتھ کبھی نہیں کھلتے نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ لوگوں کے
حقوق تلف ہونے لگتے ہیں، کلوب میں ان سے نفرت و عداوت پیدا ہونے لگتی ہے۔ تعلیم دین کا نظم قائم نہ ہونے کے باعث دین سے عام
جہالت روز بروز ترقی کرتی ہے اور عالم پر خدا کی معرفت کے لحاظ سے ایک عام تاریکی چھا جاتی ہے۔ ادھر علم و فکر کے نقد ان کی وجہ سے لگتا ہے۔

اللہ فحدَّثْنِي مَتَى السَّاعَةُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُبْحَانَ اللَّهِ فِي خَمْسٍ مِنَ الْعَيْبِ لَا يَعْنُمُهُنَّ إِلَّا هُوَ ۖ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ (القصص: ۳۴) وَلَكِنْ إِنْ شِئْتَ حَدَّثُكَ بِمَعَالِمٍ لَهَا كُنْ ذَلِكَ قَالَ أَجَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَحَدَّثَنِي. قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتَ الْأَمَّةَ وَلَدَتْ رَبَّتَهَا أَوْ رَبَّتَهَا وَرَأَيْتَ أَصْحَابَ

دیکھتا تو وہ تو تجھے یقیناً دیکھتا ہے۔ اس نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے یہ بتائیے قیامت کب آئے گی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سبحان اللہ اس کا علم تو غیب کی ان پانچ باتوں میں داخل ہے جن کو سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا (قیامت کا علم صرف اللہ تعالیٰ کو ہے بارش کو وہی بھیجتا ہے رحم مادر میں کیا ہے اس کا علم اسی کو ہے اور کل کیا کرنا ہے اسے بھی کوئی نہیں جانتا اور نہ کوئی یہ جانتا ہے کہ اس کا انتقال کہاں ہوگا بلاشبہ اللہ ہی ہر چیز کا جاننے والا اور ہر بات سے باخبر ہے) ہاں اگر تو چاہے تو اس سے پہلے جو اس کی علامتیں ہیں وہ بتا سکتا ہوں اس نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اچھا تو وہی بتائیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تو یہ دیکھے کہ باندیوں کی اولاد مالکوں کی طرح ان کی

لئے۔ انہیں اس کا کوئی احساس بھی نہیں ہوتا اس لیے دین و دنیا ہر دو کا نظام تباہ و برباد ہو کر رہ جاتا ہے۔ جب اس طرح عام کی بربادی سامنے آ جائے تو یقین کر لینا چاہیے کہ اب خود عالم کی بربادی جس کا دوسرا نام قیامت ہے بہت نزدیک آ گئی ہے۔ اس سے یہ معصوم ہوتا ہے کہ اس عالم سہاب میں ہر چیز اسباب کے ساتھ وابستہ ہے حتیٰ کہ قیامت بھی اس وقت تک نہیں آئے گی جب تک اس کے اسباب نہ جائیں۔

(ج) حافظ فضل اللہ توربشتی فرماتے ہیں کہ یہ مکالمہ حجۃ الوداع سے ذرا قبل واقع ہوا ہے جب کہ انقطاع وحی اور اکمال دین کا زمانہ قریب آ چکا تھا۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ احتمال یہ بھی ہے کہ حجۃ الوداع کے بعد واقع ہوا ہو ان حضرات کی نظر حافظ ابن مندہ کی ایک روایت پر ہے جس کے لفظ یہ ہیں کہ "ان رجلاً فی احمر عمر البی صلی اللہ علیہ وسلم جاء النخ" (عمدة القاری ص ۳۴۰) یعنی ایک شخص آپ کی آخری عمر میں حاضر ہوا "آخری عمر میں دونوں احتمال ہو سکتے ہیں۔ بہر حال اس لفظ سے یہ پتہ ضرور چلتا ہے کہ یہ آمد آپ کے آخری زمانہ میں ہوئی تھی۔ چونکہ وحی ہمیشہ کے لیے بند ہو جانے والی تھی اس لیے عرب کی امی قوم کے لیے ضرورت تھی کہ جو دین تیس سال میں تدریجاً اترتا رہا ہے آخر میں اس کی ایک مختصر مگر مکمل فہرست ان کو دے دی جائے۔ اس کام کے لیے قدرت نے سب سے زیادہ سلیقہ شعور فرشتہ منتخب کیا اور جو اصولی سوالات تھے وہ اس کی زبان سے پیش کرادیے اور بارگاہ رسالت سے اس کا جو آخری جواب ہو سکتا تھا وہ بھی دلوا دیا گیا اور اس طور پر صحابہ کرام نے اپنی خاموشی میں دین کی ایک تسلی بخش فہرست پھر سن لی۔ اس حدیث نے دین کے تین درجے بتائے ہیں ادنیٰ، اوسط، اعلیٰ پہلا درجہ یہ ہے کہ شہادتین کے ساتھ صرف ظاہری اعضاء و جوارح ارکان خمسہ سے مزین ہو جائیں گے چنانچہ حقائق ایمانیہ سے قلب ہنوز منور نہ ہو اس ناتمام انقیاد کا نتیجہ یہ ضرور ہونا چاہیے کہ حجاب غفلت میں کبھی کبھی معصیت بھی سرزد ہو جائے اسی کو قرآن کریم نے اپنے حسب ذیل الفاظ میں بیان فرمایا ہے۔ ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾ (الحجرات: ۱۷) اعراب کہتے ہیں کہ ہم ایمان لے آئے آپ فرمادیتے ہیں کہ یہ دعویٰ ابھی مت کرو ابھی تو صرف ظاہری انقیاد حاصل ہوا ہے ہاں اس کی توقع ہے کہ آئندہ دین تمہارے دلوں میں اتر جائے پھر تمہارا باطن بھی ظاہری لائق

النساء تسلط ولوا بالناس و رأيت الخفافه الجياع
الحالة كانوا رؤوس الناس فذلك من معالم
الساعة و اشراطها قال يا رسول الله صلى الله
حکراں بن گئی ہے بھیڑ بکری چرانے والے یہ فخر کرنے لگیں کہ اونچی اور
شاندار کوٹھی کس کی ہے۔ برہنہ پاؤ بھوکے اور محتاج لوگوں کے افسر بن
جائیں تو بس یہی قیامت کی نشانیاں اور اس کے نزدیک آنے کی علامات

۱۔ طرح پیکر تسیم بن جائے گا۔ ان کا نام ایمان ہے اور یہی دین کی اوسط منزل ہے۔ یہاں پہنچ کر واجبات کا تحفظ اور محرمات سے
جتنب ضروری ہو جاتا ہے اب۔ اگر قسمت نے کسی صاحب نصیب کی دستگیری فرمائی اور اس سے بھی آگے عروج میسر آ گیا تو تیسرے درجہ یہ
ہے کہ قب میں حاضر و غائب کا فرق نہ رہے اور دنیا میں عین حجاب غیب میں عبادت کا وہ سلیقہ ہاتھ آ جائے جو عالم بے حجبی میں ہوتا۔ ان
ہر منزل کی طرف قرآن نے آیت ذیل میں اشارہ فرمایا ہے۔ ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ
لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذْ ذَلِكِ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾ (فاطر ۳۲) پھر ہم نے اپنی کتاب کا
وارث ان لوگوں کو بنایا جنہیں ہم نے اپنے بندوں میں چھانٹ لیا تھا اس میں کوئی تو اپنی جان پر ظلم کرتا رہا اور کوئی میں نہ چلتا رہا اور خدا کے
حکم سے کوئی ہرنیکی میں نہ گئے۔ گئے رہا یہی اللہ کا بڑا فضل ہے۔ اس کے بعد گواہ سے انبیاء کی سی عصمت تو حاصل نہیں ہوتی مگر ان کی وراثت
میں اس کا کوئی نمونہ ضرور میسر آ جاتا ہے۔ اس تیسرے درجہ کا نام احسان ہے۔ (دیکھو کتاب الایمان ص ۱۴۴)

(د) قیامت کا وعدہ آفرینش عالم ان ابتداء سے ہوتا چلا آیا ہے مگر وہ آنے کا نام نہیں لیتی۔ انسان کی بے صبر طبیعت اتنا انتظار نہیں کر سکتی
اس لیے وہ نہ رہی اندر اس سول کے لیے مضطر رہا کرتی ہے ”ویقولون متی هو“ وہ کہتے ہیں کہ آخر وہ کب آئے گی۔ قد عسی ان
یکون قریباً۔ آپ فرمادیتے کہ اب آئی۔ قیامت کو جب آنا ہے وہ اپنے وقت پر آ جائے گی اس بارے میں طبیعت کا انتظار یہ سوال
و جواب کا بے معنی سلسلہ قائم کرنا عملی زندگی کے لیے مضر ہے۔ اس لیے آئندہ اس دروازہ کو یہ بتا کر بند کر دیا گیا ہے کہ دین کا علم رسول سے
ہی حاصل ہو سکتا ہے مگر جب وہی اپنی آخری حیوۃ پر اس مسئلہ کو طے کرنا نہیں چاہتا تو اس کے بعد دوسرا کون ہوگا جو اسے طے کر سکے۔ صاحب
موافقات فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ قیامت کا علم دین کے ان مسائل میں سے نہیں ہے جن کا جو نا ضروری ہو۔

(ہ) یہ ملحوظ رہنا چاہیے کہ دنیا جس کو غیب دانی کے نام سے موسوم کرتی ہے عرب میں پہلے یہ ایک مستقل فن تھا اور اس کا نام کہانت تھا۔ ابن
خلدون نے اپنے مقدمہ میں اس پر مفصل بحث کی ہے۔ حضرت استاد قدس سرہ فرماتے تھے کہ قرآن کریم کے محاورہ میں علم وہ ہے جو واقعہ
سے مستفاد ہو ورنہ جو اپنی جانب سے تیار کیا جائے اس کو ظن کہا گیا ہے یہی وجہ ہے کہ اتباع ظن کی جا بجا مذمت کی گئی ہے۔ ما لہم بہ من علم
الا اتباع الطر۔ یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قتل و صلب میں اختلاف کرنے والوں کو واقعہ کا کچھ علم نہیں ہے صرف اپنی جانب سے انکل
لگاتے ہیں ان یتسمون الا الظن و ان ہم الا یخرون یہ لوگ صرف ظن کے متبع ہیں اور تخمینے لگاتے ہیں مدعیین غیب کو واقعہ کا علم نہیں
ہوتا۔ دھواں ٹھٹھٹھا ہے معوم ہو جاتا ہے کہ آگ لگی ہے۔ ہوا چلتی ہے مٹی کی خوشبو سے پتہ لگتا ہے کہ بارش ہو گئی ہے۔ مون سون ٹھٹھا ہے
معلوم ہو جاتا ہے کہ برسات قریب ہے ہوا کا تھوچ بتا دیتا ہے کہ سمندر میں طوفان کس سمت سے آنے والا ہے یہ سب استدلال ہیں جن
سے درجہ بدرجہ گویقین حاصل ہو جاتا ہے مگر واقعہ کا علم کسی کو نہیں ہوتا۔ خدا تعالیٰ کو بلا واسطہ واقعہ کا علم ہے اور اتنا قطعی ہے کہ اس کا تخفیف محال
ہے۔ یہاں تک کہ اشیاء اپنے وجود میں اس کے تابع ہیں وہ اشیاء کا تابع نہیں ہے مخلوق کے دائرہ میں کمال یہ ہے کہ اس کا علم

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ أَصْحَابُ الشَّاءِ وَالْحُقَافَةِ
الْحِيَاغُ الْعَالَةُ قَالَ الْعَرَبُ. (رواه احمد و قال
الحافظ اساده حسن و رواه الدرر ايص)

(۲۳۲) عَنْ يَحْيَى بْنِ يَعْمُرٍ فِيمَا حَدَّثَهُ ابْنُ
عُمَرَ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَ رَجُلٌ فَذَكَرَ مِنْ هَيْئَتِهِ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَدْنُهُ
فَدَنَّا فَقَالَ أَدْنُهُ فَدَنَّا حَتَّى كَادَ رُكْبَتَاهُ
تَمْسَانِ رُكْبَتَيْهِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنِي
مَا الْإِيمَانُ أَوْ عَنِ الْإِيمَانِ قَالَ تَوْمِنُ بِاللَّهِ وَ
مَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَاليَوْمِ الْآخِرِ وَ
تُؤْمِنُ بِالْقَدْرِ قَالَ سُفْيَانُ أَرَاهُ قَالَ خَيْرُهُ وَ
شَرُّهُ قَالَ فَمَا الْإِسْلَامُ قَالَ إِقَامُ الصَّلَاةِ وَ
إِيتَاءُ الزَّكَاةِ وَحُجُّ الْبَيْتِ وَصِيَامُ شَهْرِ
رَمَضَانَ وَغُسْلٌ مِنَ الْجَنَابَةِ كُلُّ ذَلِكَ قَالَ
صَدَقْتَ صَدَقْتَ قَالَ الْقَوْمُ مَا رَأَيْنَا رَجُلًا

ہیں اس نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چرواہوں، پیادہ پاؤں،
مست اور محتاجوں سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد کون لوگ ہیں؟ آپ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہی عرب کے عوام۔

(۲۳۲) یحییٰ بن یحمر نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث میں یہ مضمون
اس طرح روایت کیا ہے ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر
تھے کہ ایک شخص آیا راوی نے پھر اس کی صورت کا مفصل ذکر کیا، آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا ذرا قریب آ جاؤ وہ قریب آ گیا۔ آپ
نے فرمایا اور قریب آ جاؤ وہ اور قریب آ گیا یہاں تک کہ اس کے زانو آپ
کے زانو سے آگئے اس نے عرض کیا یا رسول اللہ فرمائیے ایمان کیا چیز ہے؟
آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ اس کے فرشتوں، اس کی کتابوں، اس کے رسولوں
اور قیامت کو مانو اور تقدیر پر یقین رکھو۔ سفیان کہتے ہیں کہ میرے خیال میں
شاید آپ نے تقدیر کے ساتھ بری بھلی کا لفظ بھی ارشاد فرمایا تھا اس نے
عرض کیا اچھا تو اسلام کے متعلق فرمائیے آپ نے فرمایا نماز اپنے شرائط و
آداب کے ساتھ پڑھنا، زکوٰۃ دینا، بیت اللہ کا حج کرنا اور ماہ رمضان شریف
کے روزے رکھنا اور جنابت سے غسل کرنا۔ ہر بات پر وہ بھی اور درست کہتا جاتا
تھا۔ حاضرین نے کہا اس سے بڑھ کر آپ کی توقیر و تعظیم کرنے والے شخص ہم نے

... واقع کے مطابق ہو جائے اور علم الہی کا کمال یہ ہے کہ خود اشیاء اپنے لباس وجود میں علم الہی کے تابع رہیں۔ ہاں کبھی خزانہ غیب سے
خواص کو کوئی حصہ بخش دیا جاتا ہے تو وہ اس کے تعلق و خصوصیت کی ایک برہان بن جاتا ہے مگر یہ علم بھی اتنا ہی ملتا ہے جتنا کہ یک ضعیف
انسان کا ظرف تحمل ہو سکتا ہے۔ مخلوق کسی ایک چیز کے علم میں بھی خالق کی ہمسری نہیں کر سکتی۔ قدیم کا سم حادث میں کب سما سکتا ہے ذرہ
میں آفتاب چمکتا ہے مگر نہ ذرہ آفتاب بنتا ہے نہ آفتاب ذرہ بن سکتا ہے واللہ مثل الاعلیٰ۔ غرض خالق کی نوعیت علم ہی مخلوق کے علم کی نوعیت
سے جدا گانہ ہے ایک کو دوسرے پر قیاس ہی نہیں کیا جاسکتا ہمسری تو کجا۔

(۲۳۲) * یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ سوالات کی ترتیب میں یہاں کچھ اختلاف ہے۔ بعض روایات میں ایمان کا سوال مقدم ہے اور بعض
میں سلام کا لیکن سب کے اصل سوال اور آپ کے اصل جواب میں کہیں کوئی فرق نہیں ہے سب کا حاصل یہ ہے کہ اسلام کا تعلق اعمال
جوارح سے ہے اور ایمان کا اعتقاد دیات سے۔ اکثر روایات میں اعمال جوارح کی تفصیل شہادتین اور ارکان خمسہ، سماعتی ہے عمرہ غسل
جنابت و روضہ کی تکمیل صرف ابن حبان کی روایت میں مذکور ہے لیکن چونکہ عمرہ حج کے تابع ہے اور غسل جنابت اور سہاغ و صغہ نماز کے اس
لیے یہ اختلاف کوئی اختلاف نہیں ہے۔ ایمان کی تشریح میں جن امور خمسہ کا احادیث میں ذکر ہے قرآن کریم سے بھی نئی جگہ سے

اشد تَوْقِيرًا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ هَذَا كَأَنَّهُ يَعْلَمُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنِي عَنِ الْإِحْسَانِ قَالَ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَلَا تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ كُلُّ ذَلِكَ نَقُولُ مَا رَأَيْنَا رَجُلًا أَشَدَّ تَوْقِيرًا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ هَذَا فَيَقُولُ صَدَقْتُ صَدَقْتُ قَالَ أَخْبِرْنِي عَنِ السَّاعَةِ قَالَ مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِاعْلَمَ بِهَا مِنَ السَّائِلِ قَالَ فَقَالَ صَدَقْتُ قَالَ ذَاكَ مِرَازُ مَا رَأَيْنَا رَجُلًا أَشَدَّ تَوْقِيرًا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ هَذَا ثُمَّ وَلَّى قَالَ سُفْيَانُ فَبَلَغْنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ التَّمَسُّوهُ فَلَمْ يَجِدُوهُ قَالَ هَذَا جِبْرِيلُ جَاءَكُمْ يُعَلِّمُكُمْ دِينَكُمْ مَا آتَانِي فِي صُورَةٍ إِلَّا عَرَفْتُهُ غَيْرَ هَذِهِ الصُّورَةِ. وَفِي رَوَايَةِ ابْنِ حَبَّانٍ زِيَادَاتٌ مِنْهَا فِي الْإِسْلَامِ قَالَ وَ تَحَجَّجَ وَ تَعْتَمِرَ وَ تَغْتَسِلَ مِنَ الْجَنَابَةِ وَ أَنْ تَتِمَّ الْوُضُوءَ إِلَى آخِرِهِ خَذُوا عَنْهُ وَ الَّذِي

کوئی نہیں دیکھا۔ ایسا معلوم ہوتا تھا گویا یہ پہلے سے آپؐ کو جانتا تھا۔ پھر اس نے کہا یا رسول اللہ احسان کے متعلق ارشاد ہو۔ آپؐ نے فرمایا احسان یہ ہے کہ تم اللہ تعالیٰ کی اس طرح عبادت کرو گویا تم اسے اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہو اگر تم اسے نہیں دیکھتے تو وہ تو تمہیں بلاشبہ دیکھتا ہی ہے۔ ہر مرتبہ ہم یہی کہتے کہ اس جیسا آپؐ کی تعظیم اور توقیر کرنے والا شخص ہم نے کوئی نہیں دیکھا بات بات پر بجا و درست ہی کہہ رہا ہے اس کے بعد اس نے عرض کیا اچھا اب قیامت کے متعلق فرمائیے کب آئے گی؟ آپؐ نے فرمایا اس بارے میں تو سائل اور جس سے پوچھا جا رہا ہے دونوں کا علم برابر ہے (نہ اسے معلوم نہ اسے معلوم) راوی کہتا ہے اس پر پھر اس نے وہی بجا و درست کہا۔ بار بار وہ یہی کہتا رہا۔ ہم نے کہا اس جیسا شخص ہم نے آپؐ کی توقیر کرنے والا نہیں دیکھا پھر وہ پشت پھیر کر چلا گیا۔ سفیان کہتے ہیں۔ ہمیں معلوم ہوا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی ارشاد فرمایا تھا کہ اس شخص کو تلاش کرو لوگ تلاش کرنے کے لیے گئے مگر وہ نہ ملا آپؐ نے فرمایا یہ جبریل تھے اس پیرایہ سے تمہارا دین تمہیں سکھانے آئے تھے اس سے قبل وہ جس صورت میں بھی میرے پاس آئے میں نے انہیں ہمیشہ پہچان لیا ہے لیکن اس صورت میں میں ان کو پہچان نہیں سکا۔ بن حبان نے بھی اس واقعہ کو روایت کیا ہے اس میں کچھ زیادتیاں اور بھی ہیں مثلاً اس میں اسلام کی تشریح میں حج عمرہ غسل جنابت اور پورے طور پر وضوء کرنے کا ذکر بھی ہے اور آخر میں ہے مجھ سے اپنا دین سیکھ لو۔ اس کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے جب سے کہ میرے پاس یہ تشریف لاتے ہیں کبھی مجھ پر مشتبہ نہیں ہوئے بجز

اللہ ... کی طرف اشارہ کیا ہے۔

(۱) ﴿أَمَّنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَ مَلَائِكَتِهِ وَ كُتُبِهِ وَ رُسُلِهِ﴾ (البقرة: ۲۸۵) ہمارے پیغمبر (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) نے اس کتب کو مان لیا جو ان پر ان کے پروردگار کی طرف سے نازل کی گئی اور (پیغمبر کے ساتھ) دوسرے مسلمانوں نے بھی۔ یہ سب کے سب اللہ اور اس کے فرشتے اس کی کتابوں اور اس کے پیغمبروں پر ایمان لائے۔

(۲) ﴿وَلَكِنَّ الرِّمَزَ آمَنَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَ الْمَلَائِكَةِ وَ الْكِتَابِ﴾ (البقرة: ۷۷) بلکہ اصل بھدلی اور نیکی یہ ہے کہ اللہ پر اور آخرت کے دن پر ایمان لائے۔

چونکہ رسواں پر ایمان یہ ہے کہ ان کی بیان کردہ سب باتوں کو تسلیم کیا جائے اس لیے اللہ تعالیٰ کی تمام صفات قیامت

لفسی بیدہ ما اشتبه علی من ذاتانی قبل
مرتبی ہذہ و ما عرفته حتی و لی (جامع
العلوم و الحکم ص ۱۶) (وعنه من طریق
ثان) جاء جبرئیل الی النبی صلی اللہ علیہ
وسلم فقال یا محمد ما الإسلام فقال
تعبد اللہ لا تشریک بہ سینا و تقیم الصلوۃ
و تؤتی الزکوۃ و تصوم رمضان و تحج
البيت قال فإذا فعلت ذلك فانا مسلم قال
نعم صدقت قال فما الإحسان قال تحشی
اللہ تعالی کأنک تراہ فإن لا تک تراہ فإنه
یراک قال فإذا فعلت ذلك فانا محسن
قال نعم قال صدقت قال فما ایمان قال
تؤمن باللہ و ملائکتہ و کتبہ و رسلہ و
البعث من بعد الموت و الجنة و النار و
القدر کله قال فإذا فعلت ذلك فانا مؤمن
قال نعم قال صدقت (زاد فی روایۃ و کان
جبرئیل یاتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم
فی سورۃ دحیۃ و عنہ من طریق ثالث أن
جبرئیل قال للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ما

اس مرتبہ کے کہ میں ان کو شناخت نہیں کر سکا یہاں تک کہ وہ پشت پھیر کر چپے
گئے) ابن عمرؓ کی روایت کے دوسرے طریقہ میں اس روایت کا مضمون یوں ہے
جبریل علیہ السلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور عرض کیا اے محمدؐ
اسلام کی حقیقت کیا ہے آپؐ نے فرمایا اللہ کی عبادت کر اور کسی کو اس کا شریک نہ
ٹھیرا نماز ادا کر زکوۃ دے رمضان شریف کے روزے رکھ بیت اللہ کا حج کر اس
نے عرض کیا یا رسول اللہ جب یہ باتیں میں کر لوں تو کیا میں مسلمان ہو جاؤں گا؟
آپؐ نے فرمایا ضرور اس نے کہا آپؐ نے درست فرمایا۔ پھر پوچھا احسان کے
کہتے ہیں؟ آپؐ نے فرمایا اللہ تعالیٰ سے اس طرح ڈرنا کہ گویا اسے تو آنکھوں
سے دیکھتا ہے اگر تو اسے آنکھوں سے نہیں دیکھتا تو وہ تو یقیناً تجھے دیکھتا ہے۔ اس
نے کہا اگر میں یہ صفت حاصل کر لوں تو کیا میں محسن ہو جاؤں گا آپؐ نے فرمایا
بے شک۔ اس نے کہا آپؐ نے بجا فرمایا۔ پھر بولا کہیے ایمان کی حقیقت کیا
ہے؟ آپؐ نے فرمایا اللہ تعالیٰ اس کے فرشتوں اس کی کتابوں اور اس کے تمام
رسولوں کو اور موت کے بعد جی اٹھنے کو جنت و دوزخ اور ہر قسم کی تقدیر کو دل سے
مان لے۔ اس نے کہا جب میں یہ تمام باتیں مان لوں تو کیا میں مومن ہو جاؤں
گا؟ آپؐ نے فرمایا یقیناً۔ اس نے کہا ٹھیک فرمایا (ایک روایت میں یہ اور ہے
کہ عام طور پر جبریل علیہ السلام آپؐ کی خدمت میں دحیہ کلیبی کی صورت میں آیا
کرتے تھے) ابن عمرؓ کی روایت کے تیسرے طریقے میں یہ مضمون اس طرح
ہے جبریل نے آنحضرتؐ سے پوچھا ایمان کسے کہتے ہیں آپؐ نے فرمایا اللہ
تعالیٰ اس کے فرشتوں اس کی کتابوں اور تمام رسولوں کو اور آخرت کے دن ور

اور جنت و دوزخ کی تمام تفصیلات جیسے صراط و میزان وغیرہ سب کا تسلیم کرنا ایمان بالرسول میں داخل ہے۔ یہاں ایک بات غور
طلب یہ ہے کہ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلام اور ایمان کے مفہوم میں فرق ہے اور وفد عبد القیس کی حدیث میں آپؐ نے اسلام کی
ٹھیک وہی تفسیر بیان فرمائی ہے جو یہاں ایمان کی مذکور ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلام اور ایمان میں کوئی فرق نہیں علماء نے اس کے
مختلف جواب دیئے ہیں حضرت استاد قدس سرہ فرماتے تھے کہ ایمان و اسلام مصداق کے لحاظ سے ایک ہی چیز ہیں یعنی سلام کامل و درمیان
کامل جدا نہیں ہوتے اس لیے ایمان و اسلام کے اجزاء ایک دوسرے کی تعریف میں ذکر کئے جاسکتے ہیں۔

حدیث جبریلؓ میں سائل کے سوالات کی نوعیت پھر بار بار اس کی تصدیق کرنے سے یہ اندازہ کرنا بہت ہی قرین قیاس تھا۔

الْإِيمَانُ قَالَ أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَ مَلَائِكَتِهِ وَ
كُتُبِهِ وَ رُسُلِهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَ بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ
وَ شَرِّهِ فَقَالَ لَهُ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
صَدَقْتَ قَالَ فَتَعَجَّبَا مِنْهُ يَسْأَلُهُ وَ يُصَدِّقُهُ
قَالَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاكَ
جِبْرِيلُ أَنَا كُمْ يُعَلِّمُكُمْ مَعَالِمَ دِينِكُمْ. وَ عَنْهُ
عَنْ طَرِيقٍ رَابِعٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ
الْخَطَّابِ أَنَّهُمْ بَيْنَا هُمْ جُلُوسٌ أَوْ قُعُودٌ عِنْدَ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ رَجُلٌ
يَمْشِي حَسَنَ الْوَجْهِ حَسَنَ الشَّعْرِ عَلَيْهِ
ثِيَابٌ بَيْضٌ فَنَظَرَ الْقَوْمُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ مَا
نَعْرِفُ هَذَا أَوْ مَا هَذَا بِصَاحِبِ سَفَرٍ ثُمَّ قَالَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّيكَ؟
قَالَ نَعَمْ فَجَاءَ فَوَضَعَ رُكْبَتَيْهِ عِنْدَ رُكْبَتَيْهِ وَ
يَدَيْهِ عَلَى فِخْذَيْهِ (وساق الحديث بنحو ما
تقدم وفيه ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال بعد ان ذهب السائل) عَلَى الرَّجُلِ

ہر بری بھلی چیز کو نوشتہ تقدیر مان لو۔ جبریل علیہ السلام نے کہا آپ صلی اللہ
علیہ وسلم نے ٹھیک فرمایا۔ راوی کہتا ہے کہ ہم نے اس پر تعجب کیا کہ یہ شخص
خود ہی پوچھتا ہے اور پھر خود ہی اس کی تصدیق بھی کرتا جاتا ہے۔ راوی کہتا
ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ جبریل علیہ السلام تھے
تمہارے پاس تمہارے دین کے اصول سکھانے آئے تھے روایت مذکورہ
کے چوتھے طریقے میں ہے۔ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہتے ہیں مجھ سے
حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیان فرمایا کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کی خدمت میں تھے کہ ایک شخص نہایت حسین خوب صورت بالوں والا
سفید لباس پہنے ہوئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ٹہلتا ہوا آیا۔ لوگوں
نے ایک دوسرے کی طرف دیکھا (اور کہا) ہم اس شخص کو پہچانتے تو نہیں یا
یہ کہا کہ یہ شخص مسافر تو معلوم نہیں ہوتا۔ اس کے بعد وہ بولا یا رسول اللہ میں
حاضر ہو سکتا ہوں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شوق سے وہ آیا ور
اپنے دونوں زانواں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے زانو کے برابر اور اپنے ہاتھ آپ
صلی اللہ علیہ وسلم کی رانوں پر رکھ دیئے (اس کے بعد پھر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ
عنہ کی روایت کا وہی مضمون بیان کیا اس میں یہ اور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم نے اس شخص کے چلے جانے کے بعد فرمایا) اس کو میرے پاس لاؤ لوگوں
نے اسے ڈھونڈھا تو انہیں کوئی نظر نہ آیا۔ دو تین دن کے بعد آپ صلی

ﷺ کہ یہ مخاطب کوئی ذی علم اور ذی فہم شخص ہے اس لیے اس کے سامنے ہر ایک کی جداگانہ ماہیت اور علیحدہ علیحدہ حقیقت بیان کرنا اور ان
باریک علمی گوشوں پر بھی متنبہ کر دینا جن سے ایمان و اسلام کی حقیقتیں ممتاز ہوتی ہیں نہایت مناسب تھا وفد عبدالقیس میں آپ کے مخاطب
چند نو مسلم تھے ان کے سامنے علمی تحقیقات بیان کرنا غیر ضروری تھا۔ نیز وہ صرف ایک ایسا نظام عمل دریافت کرنے آئے تھے جو ان کی نجات
کے لیے کافی ہو جائے اس لیے ان کے سامنے آپ نے ایسا ہی نظام عمل رکھ دینا مناسب سمجھا۔ یہاں اسلام و ایمان کا فرق بیان کرنا بالکل
غیر ضروری تھا۔ خلاصہ یہ ہے کہ یہ تعبیری فرق صرف مخاطبین کے حالات کی رعایت سے کیا گیا ہے مسئلہ کا فرق نہیں ہے

بن عمرؓ کی روایت کے دوسرے طریقہ کے آخری الفاظ سے یہ بات بھی صاف ہوگئی کہ حضرت جبریلؑ کو شناخت نہ کرنے کی وجہ یہ تھی
کہ اس مرتبہ وہ اپنی عام عادت کے مطابق وحیہ کلی کی شکل میں تشریف نہ لائے تھے۔ تعجب ہے کہ نسائی شریف میں اس کے بالکل برعکس
یہاں راوی یہ بیان کرتا ہے "انہ جبریل نزل فی صورة دحیة الکلبی" (یہ جبریلؑ تھے وحیہ کلی کی صورت میں آئے تھے) ﷺ

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ابن الخطاب (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) جانتے ہو یہ سوالات کرنے والا شخص کون تھا؟ انہوں نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول ہی واقف ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ جبریل علیہ السلام تھے تمہارا دین سکھانے کے لیے تمہارے پاس آئے تھے۔

(۲۴۳) ابو عامر اشجعی نے بھی جبریل علیہ السلام کی آمد کا واقعہ اسی طرح نقل کیا ہے اس کے الفاظ یہ ہیں۔ پھر وہ شخص چل گیا جب ہمیں اس کا کہیں پتہ نہ چلا تو آپؐ نے تین بار سبحان اللہ سبحان اللہ فرما کر کہا یہ جبریل علیہ السلام تھے اس لیے آئے تھے کہ لوگوں کو اس پیرا یہ سے دین کی تعلیم دیں۔ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے اس مرتبہ کے سوا کبھی ایسا اتفاق نہیں ہوا کہ وہ میرے پاس آئے ہوں اور میں نے انہیں پہچان نہ لیا ہو۔

فَطَلَسُوهُ فَلَمْ يَرَوْا شَيْئًا فَمَكَتْ يَوْمَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةً ثُمَّ قَالَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ أَتَدْرِي مَنْ السَّائِلُ عَنْ كَذَا وَكَذَا قَالَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ ذَاكَ جِبْرِيلُ جَاءَكُمْ يُعَلِّمُكُمْ دِينَكُمْ.

(۲۴۳) عَنْ أَبِي عَامِرٍ الْأَشْجَعِيِّ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِنَحْوِهِ وَفِيهِ ثُمَّ وَلِيَ (أَيِ السَّائِلِ) فَلَمَّا لَمْ نَرِ طَرِيقَهُ بَعْدُ قَالَ (أَيِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) سُبْحَانَ اللَّهِ ثَلَاثًا هَذَا جِبْرِيلُ جَاءَ لِيُعَلِّمَ النَّاسَ دِينَهُمْ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا جَاءَنِي قَطُّ إِلَّا وَأَنَا أَعْرِفُهُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ هَذِهِ الْمَرْقَةُ. (انفرادہ الامام احمد و حسہ الحافظ)

اللہ حافظ ابن حجرؒ نے اس کو راوی کا وہم قرار دیا ہے اور بجا قرار دیا ہے۔

چوتھے طریقہ میں یہ تصریح ہے کہ حضرت عمرؓ سے آپؐ کا سائل کی شخصیت کے متعلق سوال کرنا اس واقعہ کے دو تین دن بعد ہوا ہے۔ ابوداؤد انسؓ کی اور ترمذیؒ میں راوی نے با تردو تین دن کا لفظ کہا ہے۔ لہذا اس کے خلاف جو روایت بھی ہو اس کی تاویل کی جائے گی۔ (۲۴۳) * حافظ ابن رجبؒ نے یہاں صحابی کی کنیت میں اختلاف نقل کیا ہے کہ ابن عامر ہے یا ابو عمر یا ابو مالک اور ان کی روایت کے الفاظ میں یہ بھی نقل کیا ہے ”کہ ہمیں بات کرنے والا وہاں کوئی شخص نظر نہ آتا تھا ہم صرف آپؐ کا جواب سن رہے تھے“ مسند احمد کے یہ الفاظ اس باب کی تمام صحیح روایات کے خلاف ہیں راوی عام طور پر سائل کو پچشم خود دیکھنا بیان کرتے ہیں اس لیے اگر کسی ایک روایت میں اس کے خلاف مذکور ہے تو یقیناً یہ بھی راوی کا وہم ہی سمجھا جائے گا۔ صحیحین کی روایات سے ثابت ہے کہ جبریل علیہ السلام کو ایک نوجوان شخص کی صورت میں سب نے دیکھا تھا۔ ان روایات سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ عالم روحانیت موجود ہے اس کو اپنی شکل بدلنے پر قدرت دی گئی ہے وہ انسانی شکل اختیار کر سکتا ہے اور اپنی شکل پر واپس بھی ہو سکتا ہے۔ نقل و حرکت اور سمع و بصر وغیرہ کی تمام صفات اس میں موجود ہیں۔ فرشتوں کی بحث میں اس پر مزید کلام کیا جائے گا۔

یہ بھی عجیب بات ہے کہ جن لوگوں کے مزاج میں تحقیق و تنقیح کی قوت نہیں ہوتی جب وہ کہیں راویوں کا اختلاف دیکھتے ہیں تو اس کی تنقیح کرنے کی بجائے اصل واقعہ ہی کا انکار کر بیٹھتے ہیں۔ یہ ٹھیک ایسی ہی بات ہے جیسے کسی واعظ و مقرر کی تقریر سننے والے اگر آپ کے سامنے اس کی تقریر میں کچھ اختلاف نقل کریں تو آپ سرے سے اس کی تقریر ہی سے انکار کر بیٹھیں پس اگر اس جگہ قلیل کے اختلاف کی وجہ سے اس تقریر سے انکار کرنا غلط ہے تو پھر راویوں کے اختلاف سے جبریل علیہ السلام کی آمد اصل واقعہ ہی سے انکار کرنا یوں صحیح ہو جاسکتا ہے اس کا حاصل تو یہ ہے کہ جب تک ایک واقعہ کے نقل پر اس کے تمام ناقل کسی ایک اختلاف کے بغیر متفق نہ ہو جائیں اس واقعہ کا کوئی ہی قابل تسلیم نہ ہو۔

(۲۴۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَنَحْوَهُ وَفِيهِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَلُونِي فَهَا نُوَفُّهُ أَنْ يَسْأَلُوهُ وَفِيهِ فَإِذَا

(۲۴۴) یہ مضمون ابو ہریرہؓ سے بھی اسی کے قریب مروی ہے (صرف اتنا فرق ہے کہ جبریل علیہ السلام کی آمد کا سبب اس میں یہ مذکور ہے کہ آپؐ نے صحابہؓ سے فرمایا مجھ سے جو دریافت کرنا ہے وہ دریافت کر لو صحابہؓ (قرآن میں سوال کی ممانعت کی وجہ سے) سوال کرتے ہوئے ڈرے اس پر جبریلؑ علیہ السلام آئے اور

(۲۴۴) * اس روایت سے یہ معلوم ہو گیا کہ یہاں جبریل علیہ السلام کو سائل بن کر تشریف لانے کی ضرورت کیا تھی اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ قرآن میں سوال کرنے کی ممانعت کا منشا تحقیق سے روکنا نہیں تھا بلکہ بیکار سوالات یا ایسے سوالات سے روکنا مد نظر تھا۔ جن سے دین میں تشدد پیدا ہو جانے کا خطرہ ہو سکتا ہے۔ حدیث جبریلؑ میں سب سے بڑی بحث احسان کی ہے۔ قرآن کریم میں مختلف مقامات پر احسان کا لفظ استعمال کیا گیا ہے کہیں تقویٰ کے ساتھ کہیں ایمان اور کہیں عمل صالح کے ساتھ۔

(۱) ﴿يَسَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ﴾ (بقرہ: ۱۱۲) بلکہ واقعی بات تو یہ ہے کہ جس نے خدا کے آگے سر تسلیم خم کر دیا اور وہ نیکوکار بھی ہے تو اس کے لئے اس کا اجر اس کے پروردگار کے یہاں موجود ہے۔

(۲) ﴿وَمَنْ يُسْلِمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ (لقمان: ۲۲) اور جو خدا کے آگے اپنا سر تسلیم خم کرے اور وہ نیکوکار بھی ہو (تو بس اس نے مضبوطی سے تھام لی)۔

(۳) ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعَمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ (المائدہ: ۹۳) جو لوگ ایمان لائے اور انھوں نے نیک عمل بھی کئے تو جو کچھ ممانعت سے پہلے کھا پی چکے اس میں ان پر کسی طرح کا گناہ نہیں جبکہ انھوں نے حرام چیزوں سے پرہیز کیا اور ایمان لائے اور نیک کام کئے پھر حرام چیزوں سے پرہیز کیا اور ایمان لائے پھر حرام چیزوں سے پرہیز کیا اور اچھا پرہیز کیا جیسا کرنے کا حق ہے اور اللہ خلوص دس سے نیک کام کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے۔

(۴) ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْخُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ (یوسف: ۲۶)

جن لوگوں نے دنیا میں بھلائی کی ان کے لئے آخرت میں بھی ویسی ہی بھلائی ہے اور کچھ بڑھ کر بھی۔

صحیح مسلم میں زیادہ کی تفسیر اللہ تعالیٰ کے روئے انور کا دیدار کی گئی ہے۔ صفت احسان کے لئے یہ جزاء نہایت ہی موزوں ہے۔ جب احسان یہ ہے کہ دنیا میں اللہ تعالیٰ کی عبادت اس تصور کے ساتھ ادا کی جائے گویا اس کو اپنی آنکھ سے دیکھ رہا ہے تو آخرت میں اس کے من سب یہی جزاء ہو سکتی ہے کہ اس کو دیدار الہی سے حقیقتاً مشرف فرمایا جائے اس کے بالمقابل کافروں کا حال یہ ہے کہ دنیا میں بھی ان کے اور ان کے پروردگار کے درمیان غفلت کے حجابات پڑے ہوئے ہیں اس لئے ان جاہل غفلت کی جزاء آخرت میں دیدار الہی سے محرومی ہونا پڑے گی فرمایا ﴿إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَّحُورُونَ﴾ (المطعمین: ۱۵)

حافظ ابن ربیع رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ احسان کا خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت اس تصور کے ساتھ ہو کہ وہ تم سے اتنا قریب ہے گویا تمہارے سامنے ہے اور تم اسے دیکھ رہے ہو اگر یہ تصور دشوار ہو تو پھر اس کے پیدا کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اپنے اس ایمان کا تصور جہاد کہ وہ تمہاری تمام حرکات و سکنات دیکھتا ہے۔ یہ ایمان تو ہر شخص کو حاصل ہے جب اس حقیقت پر بار بار غور کرو گے تو...

كانت السُراة الحُفاة الجُفاة وَفِيهِ وَ إِذَا
تَطاول رُعاةُ النُهم في البُنيان وَفِيهِ بَعْدُ
ذَكَرَ الْاِيةَ زِيَادَةً ثُمَّ أَذْبَرَ الرَّجُلُ فَقَالَ
انہوں نے یہ سوالات خود شروع کیے اور علامات قیامت میں ابن عباسؓ کی روایت
کے الفاظ کی بجائے (یہاں یہ لفظ ہیں جب برہنہ جسم پیادہ پا گنوار درشت خصلت
(لوگ قوم کے سردار ہو جائیں) اور ”ورایت اصحاب الشیء“ کی بجائے یہ لفظ ہیں

اللہ . اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کی قرب و معیت کا تصور تم پر اتنا غالب آ جائے گا کہ پھر وہ ہر وقت گویا تمہیں اپنے سامنے نظر آئے گا۔ اس
بنا پر حدیث میں ایک ہی حال مذکور ہے اور دوسرا جملہ پہلے حال کی تحصیل کا صرف ایک ذریعہ ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ ان کو دوجہاگانہ حال
قرار دیئے جائیں اور مطلب یہ ہو کہ اگر تمہیں پہلا حال میسر نہ آ سکے تو دوسرے حال ہی پر کفایت کر لو اور کم از کم اس تصور سے تو خالی نہ رہو
کہ وہ تمہیں دیکھتا ہے، خشوع و خضوع عبادت کی روح ہے اور اس کے لئے یہ تصور بھی کافی ہے، بعض عارفین نے ان دو مقاموں کو مقام
اخلاص اور مقام مشاہدہ سے تعبیر کیا ہے۔ پہلا مقام مقام مشاہدہ ہے اور دوسرا مقام اخلاص۔ اگر یہ تصور میسر آ جائے کہ خدا تعالیٰ تمہیں ہمہ
وقت دیکھتا ہے۔ تمہاری ہر ہر حرکت پر اس کی نظر پڑ رہی ہے تو اس حالت میں غیر اللہ کی طرف التفات یا عبادت میں غیر اللہ کی شرکت کا
شائبہ بھی آنا ناممکن ہوگا۔ اس کا نام مقام اخلاص ہے لیکن اگر کسی بلند فطرت کا قلب نور عرفان و یقین سے اتنا بریز ہو چکا ہے کہ حجاب اغیر
اٹھ کر غیب الغیب کو دیکھنے لگا ہے تو یہ مقام مشاہدہ ہے اور دراصل احسان اسی یقین کا نام ہے یہ مشاہدہ اسی یقین کا ایک اثر ہوتا ہے جو کہ
استحضار اور انتہائی رسوخ کے بعد یہ شکل اختیار کر لیتا ہے ورنہ ۔

عناء شکار کس نشود دام باز چین کا بجا ہمیشہ باد بدست است دام را

قرآن کریم کی متعدد آیات میں اس صفت احسان کی طرف اشارات کئے گئے ہیں۔

(۱) ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ﴾ (بقرہ: ۱۸۶)

ہمارے بندے جب ہمارے بارے میں دریافت کریں تو ان کو (سمجھا دو) کہ ہم ان کے بہت قریب ہیں۔

(۲) ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاسِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْمًا كَانُوا﴾ (مجادلہ: ۷)

جب تین آدمیوں کا مشورہ ہوتا ہے تو ضرور ان کا چوتھا اللہ ہوتا ہے اور پانچ کا مشورہ ہوتا ہے تو ان کا چھٹا وہ ہوتا ہے اور اس سے کم
ہوں یا زیادہ اور کہیں بھی ہوں وہ ان کے ساتھ ہوتا ہے۔

(۳) ﴿وَمَا تَسْأَلُونَ فِي شَأْنٍ وَمَا تَسْأَلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ

فِيهِ﴾ (یوسف: ۶۱)

اور اے پیغمبر تم کسی حال میں ہو اور قرآن کی کوئی سی آیت بھی لوگوں کو پڑھ کر سناتے ہو اور (اے لوگو) کوئی س عمل بھی تم کرتے

ہو ہم (ہمہ وقت) جب تم اس کام میں مشغول ہوتے ہو تو تم کو دیکھتے رہتے ہیں۔

(۴) ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ (ق: ۱۶)

اور ہم اس کی شہرگ سے بھی زیادہ اس کے قریب ہیں۔ اللہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رُدُّوا عَنِ الرَّحْلِ فَاخْذُوا لِيَرْدُوهُ فَلَمْ يَرَوْا شَيْئًا فَقَالَ هَذَا جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ جَاءَ لِيُعَلِّمَ
اور جب جاہل، بھڑوں کے چرواہے عمارتوں پر فخر کرنے لگیں اور آیت ”ان اللہ عنده علم الساعة“ کے بعد اعتقاد ہے اس کے بعد وہ شخص پشت پھیر کر چلا گیا آپ نے فرمایا اس شخص کو میرے پاس واپس لاؤ لوگ چلے کہ اسے واپس لائیں مگر

لہ.... (۵) ﴿يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ الْقَوْلِ﴾ (سہ ۱۰۸)

لوگوں سے شرماتے ہیں اور اللہ تعالیٰ سے نہیں شرماتے۔ حالانکہ جب راتوں کو (بیٹھ بیٹھ کر) ان باتوں کے مشورے کرتے ہیں

جن سے خدا راضی نہیں تو خدا ان کے ساتھ (موجود) ہوتا ہے۔

(۶) ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ﴾ (الحديد: ۶)

”اور تم کہیں بھی ہو وہ تمہارے ساتھ ہوتا ہے۔“

ان تمام آیات میں حق تعالیٰ کی یہ قرب و معیت اسی صفت احسان کا اثر ہے جس کو حدیث جبریل علیہ السلام میں بتایا گیا ہے۔ حدیث ذیل میں بھی اسی کے اثرات ہیں۔

ان احدکم اذا قام یصلی فانما یناجی ربہ اور بہ بینہ و بین القبلة و قوله ان اللہ قبل وجہہ اداصلی و قوله ان

اللہ ینصب وجہہ لوجہ عبدہ فی صلاتہ ما لم یلتفت و قوله للذین رفعوا اصواتہم بالذکر انکم لا تدعون اصم

ولا غائباً انکم تدعون سمیعاً قریباً و فی روایۃ وهو اقرب الی احدکم من عنق راحلته و فی روایتہ وهو اقرب

الیکم من حل الوریث و قوله یقول اللہ عزوجل انا مع عبدی اذا ذکرنی و قوله یقول اللہ عزوجل انا مع طن

عبدی سی و انا معہ حیث یدکرنی۔

(۱) جب تم میں کوئی شخص نماز ادا کرنے لئے کھڑا ہوتا ہے اس وقت وہ اپنے پروردگار سے سرگوشی کرتا ہے یا آپ نے یہ فرمایا کہ اس کا

پروردگار گویا اس کے اور اس کے قبلہ کے درمیان جلوہ گر ہوتا ہے۔ (۲) جب مصلی نماز پڑھتا ہے تو اللہ تعالیٰ کی ذات پاک اس کے منہ کی

جانب جلوہ گر ہوتی ہے۔ (۳) جب تک بندہ نماز میں ادھر ادھر نہیں دیکھتا اللہ تعالیٰ اس کی طرف متوجہ رہتا ہے۔ (۴) کچھ لوگوں نے ایک

سفر میں چیخ چیخ کر ذکر اللہ شروع کیا۔ آپ نے فرمایا اتنا چلاؤ مت تم کسی بہرے یا خیر حاضر ذات کو یاد نہیں کر رہے ہو تم یہی ذات کو یاد کر

رہے ہو جو سننے والی ہے اور تمہارے بہت ہی قریب ہے اور ایک روایت میں یہ ہے کہ تمہارے اونٹ کی گردن سے بھی زیادہ تم سے قریب

ہے اور ایک روایت میں ہے کہ تمہاری رگ جان سے بھی زیادہ تم سے قریب ہے۔ (۵) اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ جب میرا بندہ مجھے یاد کرتا

ہے تو میں اپنے بندہ کے اعتقاد کے مطابق اس کے ساتھ معاملہ کرتا ہوں اور جب وہ مجھے یاد کرتا ہے تو اس کے ساتھ ہوتا ہوں

قرب و معیت کی یہ تمام داستانیں بندہ کے اسی یقین و حضور کے کرشمے ہیں جس کے پیدا کرنے کا وہ بہر حال مامور ہے صوفیاء، محققین

نے اس قرب و معیت کو اپنے فن اور اپنے ذوق کے انداز میں دوسری طرح پیش کیا ہے مگر درحقیقت وہ سب کیفیات و وجدانیات ہیں جو

الفاظ کی محدود تعبیرات میں مقید ہو کر فضول دماغی الجھاؤ کا باعث بن گئی ہیں۔

حافظ ابن رجب حنبلی رحمۃ اللہ علیہ کی یہ تصویر بہت صاف ہے اور علما، صوفیاء، دونوں کے مذاق کے قریب ہے۔ شریعت کا لہجہ۔

النَّاسَ دِينَهُمْ. وَفِي طَرِيقِ ارَادِ أَنْ تَعْلَمُوا
 اَدْلُمْ تَسْأَلُوا
 (رواہ احمد و الشیخان و غیرہما)
 نہیں کوئی نظر نہ آیا آپؐ نے فرمایا یہ جبریلؑ تھے۔ اس لیے آئے تھے کہ لوگوں کو اس
 پیرایہ سے ان کا دین سکھلائیں۔ دوسرے طریقے میں یہ غلط ہیں کہ چونکہ تم نے
 سوال نہ کیا اس لیے جبریلؑ نے (خود یہ سوالات کیے) تاکہ تم اپنا دین سیکھ لو۔

اللہ... اصل مقصد تو حید و رسالت کا صرف علم حاصل کرنا نہیں بلکہ ان علوم کو حالات اور حالات سے مقامات کی حد تک پہنچانا ہے علوم جب
 تک حالات و وجدانیات کی شکل اختیار نہیں کرتے اس وقت تک طبیعت میں نہ تو جذبہ عمل پیدا ہو سکتا ہے اور نہ عمل میں کوئی ذوق نصیب ہو سکتا
 ہے۔ انسانی دماغ ان کو صرف ایک علمی تحقیق کی نظر سے دیکھا کرتا ہے اور یہ باور نہیں کر سکتا کہ یہ تمام علوم درحقیقت عالم غایبات کے وہ عظیم
 الشان حقائق ہیں جو خارج میں عالم مشاہدہ سے زیادہ مستحکم طور پر موجود ہیں۔ اسے حق تعالیٰ کی ذات و صفات کے مسائل 'تقدیر و برزخ'
 جنت و دوزخ کے تمام غیبی حقائق صرف خیالی نظر آتے رہتے ہیں لیکن منازل یقین طے کرتے کرتے جب وہ منزل احسان تک پہنچ جاتا ہے تو
 پھر جن کو پہلے وہ اوہام سمجھا کرتا تھا اب وہی حقائق ثابتہ نظر آنے لگتے ہیں اور جنہیں حقائق سمجھا کرتا تھا وہ اوہام سے زیادہ ناپائیدار اور بے
 حقیقت ہوتے چلے جاتے ہیں۔ انسان کے باطن میں جب یہ انقلاب رونما ہو جاتا ہے تو شریعت اس کو احسان سے تعبیر کرتی ہے۔ اس کی
 مثال یوں سمجھنا چاہئے کہ ایک سائنس کا ماہر مسلسل تجربات کرتے کرتے جب کسی ایک نقطہ پر پہنچ جاتا ہے تو پھر اس کو اپنی اس تحقیق پر وہ یقین
 میسر آ جاتا ہے جو اپنی آنکھوں کے مشاہدات سے بھی کہیں بڑھ کر ہوتا ہے۔ ہر انسان مشاہدہ میں انسان ہے اور دوسرے انسان ہی سے پیدا
 ہوا ہے۔ تاریخ نے کبھی شہادت نہیں دی کہ کوئی انسان کسی جانور سے پیدا ہوا تھا لیکن جب محض دماغی فلسفہ نے اس کو ہڈیوں کے جوڑ و بند
 ملانے پر مجبور کر دیا تو اس نے اپنے تمام مشاہدات اور دنیا کی تمام موجودہ تاریخ کی صرف دلائل و براہین اور محض اپنے تجربات کی بنا پر
 تکذیب کر دی اور بڑی خوشی سے یہ کہنے لگا کہ انسان حیوان ہی کی ایک ارتقائی شکل ہے یہ کوئی علمی تحقیق نہیں بلکہ جب دماغ اپنی تمام قوتوں
 کے ساتھ کسی ایک جانب مشغول ہو جاتا ہے تو اس کو حقائق کے قلب کرنے میں ایک ملکہ حاصل ہو جاتا ہے اور وہ اوہام کو حقائق اور حقائق کو
 اوہام کا رنگ دینے لگتا ہے۔ اس کے یقین کی یہ ساری دنیا صرف اس کے دماغ کی تراشیدہ ہوتی ہے۔ آج بھی اوہام کے پرستار کھلے ہوئے
 امراض کو جنات کا خلل قرار دیتے ہیں۔ قدیم ہندو ذہنیت سے متاثر بعض جاہل مسلمان بھی چچک کو دیوی کا تصرف خیال کرتے ہیں اور اس
 زمانہ میں گھر کے اندر گوشت پکانا چچک بگڑنے کا سبب حقیقی تصور کرتے ہیں۔ اس کے برعکس روحانیات کے مکرر روحانی تصرفات کے لئے بھی
 انجکشن تجویز کراتے پھرتے ہیں۔ اس پر تماشہ یہ ہے کہ ہر فرقہ اپنے اپنے دائرہ یقین کے موافق معالجہ کرتا ہے اور اس پر آثار مرتب ہونے کا
 دعویٰ بھی رکھتا ہے یہ سب حقائق نہیں بلکہ اپنے ہی یقین کے اثرات ہیں جو بصورت حقائق نظر آنے لگتے ہیں اس کا مقصد دلائل و براہین کو
 یکسر معطل کرنا اور دنیا کے اس سارے نظام کو جو ان دلائل پر قائم ہے درہم و برہم کر دینا بھی نہیں بلکہ مقصد یہ ہے کہ جہاں صفت احسان کا
 دخل ہے وہ دنیا دلائل و براہین کی دنیا نہیں ہے وہ عالم مشاہدہ کا عالم ہے اس لئے وہاں تحصیل یقین کا راستہ صرف مشاہدہ ہے جس کی پہلی کڑی
 عمل ہے۔ عمل سے عقائد راسخ ہوتے ہیں اور جب عقائد راسخ ہو جاتے ہیں تو اسی پر صفت احسان کی بنیاد قائم ہوتی ہے اور اسی راستے سے
 انسان کے عنصر مادیت کو عروج میسر آتا ہے۔ حقیقی ارتقاء یہی ہے۔ انسان جب تک بادیت میں ڈوبا ہوا ہے وہ صفت احسان سے آشن نہیں
 ہو سکتا اور جو نبی اس کے عنصر مادیت کو عروج میسر آیا اسی وقت سے اس کی ماہیت کا دوسرا پاک عنصر یعنی روحانیت چمکنے لگتا ہے اور صفت
 احسان کی ابتدا ہونے لگتی ہے اور جتنا اس کا یہ عنصر شریعت کے تطہیر و تزکیہ کے اثرات سے عنصر مادیت کو مسخر کرتا جاتا ہے اتنی ہی یہ عنصر اللہ ..

ارکان الاسلام و دعائمہ العظام

ارکان اسلام

(۲۳۵) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيُّ الْإِسْلَامِ عَلَى خَمْسٍ شَهَادَةٌ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَ إِقَامُ

(۲۳۵) حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اسلام کا قصر پانچ ستونوں پر قائم کیا گیا ہے۔ شہادتین یعنی اس بات کا دل سے اقرار کرنا کہ سوئے ایک اللہ تعالیٰ کے کوئی اور معبود نہیں ہے اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) بلاشبہ

بھی عنصر روحانیت کے ہر رنگ ہوتا چلا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ اس کے ظاہر و باطن، مادیت و روحانیت میں کوئی فرق باقی نہیں رہتا۔ اس انقلاب کے بعد اب اس کے لئے فرشتے، جنت اور دوزخ پر یقین کرنا اسی طرح بدیہی ہو جاتا ہے جیسا اپنی آنکھوں کے مشاہدات پر انبیاء علیہم السلام کے اکثر غیبی علوم کا تعلق اسی صفت احسان سے ہے۔ جو شخص صفت احسان سے جتنا بے بہرہ ہے اتنا ہی وہ ان علوم سے بھی بے بہرہ ہے۔ یہ اس کی خوش فہمی ہے کہ وہ اس کا انکار اپنے روشن خیالی کا ثمرہ تصور کرتا ہے۔ حقیقت یہ نہیں بلکہ دراصل اس کا یہ تردد یا تردد اس صفت حسن سے دوری اور محرومی کا ثمرہ ہے۔ اس کے برعکس جو لوگ دین اسلام کے منکر ہیں ان کا عنصر روحانیت رفتہ رفتہ ان کی مادیت کے ہر رنگ ہوتا چلا جاتا ہے یہاں تک کہ ایک وقت وہ آ جاتا ہے جبکہ ان کی روحانیت قطعاً مردہ ہو جاتی ہے اور اب ان کے لئے صرف عالم مادیت میں ڈوبنے اور ڈوب کر مر جانے ہی کی ایک صورت باقی رہ جاتی ہے اور ان کے لئے صفت احسان تک رسائی کی کوئی امید باقی نہیں رہتی۔ شاید اس کو قرآن کے الفاظ میں طبع اور قلبی مہر سے تعبیر کیا گیا ہے۔ حافظ ابن رجب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جبریل علیہ السلام کی اس صورت میں تمام علوم اسلامیہ کا خلاصہ موجود ہے نقباء کا موضوع عبادات و معاملات ہیں یہ تمام مسائل مفہوم اسلام میں درج ہیں اللہ تعالیٰ اور رسول پر ایمان دانا، جنت، دوزخ، تقدیر اور قیامت پر یقین رکھنا، متکلمین کا موضوع ہے یہ تمام مباحث لفظ ایمان میں داخل ہیں توکل، رضا، صبر اور بقیہ مقامات عشرہ وغیرہ عرفاء کا موضوع ہے یہ سب مقامات احسان کے ابواب ہیں۔ اس سے آپ اندازہ کر سکتے ہیں کہ یہ حدیث کتنی عظیم الشان ہے۔

(۲۳۵) * (الف) مصنفہ عبد الرزاق میں یہاں خمس دعائم کا لفظ صراحتاً مذکور ہے۔ (دیکھو عمدۃ القاری ج ۱ ص ۱۴۱)

(ب) حدیث مذکور کا مطلب سمجھنے سے پہلے یہ جان لینا ضروری ہے کہ انبیاء علیہم السلام کا طریقہ تعلیم اور قرآن کریم کا اسلوب بیان ہر دو فطری ہوتے ہیں یہاں روزمرہ کے معمولی مشاہدات سے آخرت کے بڑے بڑے علوم باتوں ہی باتوں میں حل کر دیئے جاتے ہیں۔ اب ذرا غور کرو کہ ایک ایسی قوم کو اسلام اور اعمال کا ربط پھر اعمال میں باہمی مراتب کا تفاوت سمجھانا ہے۔ مسئلہ کس قدر مشکل ہے اور اس کے لئے تعبیر کتنی سادہ۔ ارشاد ہوتا ہے کہ جس طرح اپنے ماحول میں تم روزمرہ اپنا مکان دیکھتے ہو اس میں چھت ہوتی ہے ستون ہوتے ہیں درود یوار ہوتے ہیں اور یہ مجموعہ مل کر ہی تمہارا مکان کہلاتا ہے پھر اس مکان کی کوئی بنیاد بھی ضرور ہوتی ہے جس پر یہ مکان قائم ہوتا ہے۔ پھر عجیب بات ہے کہ اتنا بڑا عظیم الشان مکان تو آنکھوں سے نظر بھی آتا ہے مگر وہ بنیاد جس پر اتنی بڑی عمارت قائم ہوتی ہے کہیں نظر نہیں آتی وہ زمین کے نیچے ہوتی ہے اسی طرح اسلام کو سمجھ لو وہ بھی ایک مجموعہ کا نام ہے اس کے بھی اجزاء ہیں اس کی بھی ایک بنیاد ہے۔ پھر اس کے اجزاء میں ایسا ہی تفاوت ہے جیسا کہ تمہارے مکان کے اجزاء میں ہر جزء مکان کے لئے یکساں ضروری نہیں ہوتا۔ ظاہر ہے کہ مکان کی بناء کے لئے جس قدر ستونوں کی حاجت ہے اتنی طاق، روشندان اور نقش و نگار کی نہیں اسی طرح یہاں ارکان خمسہ اسلام کے بنیادی اصول ہیں جن کے بغیر اسلام کا کارخانہ قائم نہیں رہ سکتا پھر ان ارکان میں بھی باہمی فرق ہے۔ آئندہ حدیث میں ابھی آپ ملاحظہ فرمائیے۔

الصَّلَاةُ وَإِثْبَاءُ الزَّكَاةِ وَالْحَجُّ وَصُومُ رَمَضَانَ. (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَ مُسْلِمٌ وَ التِّرْمِذِيُّ وَ الشَّافِعِيُّ)

اس کے رسول میں پورے آداب و حقوق کی رعایت کر کے نماز ادا کرنا۔ زکوٰۃ دینا۔ حج کرنا۔ رمضان شریف کے روزے رکھنا۔

(اس حدیث کو بخاری و مسلم و ترمذی و نسائی نے روایت کیا ہے)

(۲۳۶) عَنْ نَافِعٍ أَنَّ رَجُلًا أَتَى ابْنَ عُمَرَ فَقَالَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ مَا خَمَلَكَ عَلَى أَنْ تَحُجَّ عَامًا وَ تَعْتَمِرَ عَامًا وَ تَتْرُكَ الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ عَلِمْتَ مَا رَغِبَ اللَّهُ فِيهِ قَالَ يَا ابْنَ أَخِي بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ إِيْمَانٍ بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ الصَّلَاةِ الْخَمْسِ وَ صِيَامِ رَمَضَانَ وَ آدَاءِ الزَّكَاةِ وَ حَجِّ الْبَيْتِ قَالَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَلَا تَسْمَعُ مَا ذَكَرَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ ﴿وَ إِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا﴾ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ ﴿الْحَجَرَات: ۹﴾ ﴿وَ قَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا

(۲۳۶) نافع سے یوں روایت ہے کہ ایک شخص ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے پاس آیا اور کہا اے ابو عبد الرحمن رضی اللہ تعالیٰ عنہ (ان کی کنیت ہے) کیا وجہ کہ آپ حج اور عمرہ تو ہر سال کرتے ہیں اور جہاد فی سبیل اللہ نہیں کرتے حالانکہ آپ جانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جہاد کی کیسی ترغیب دلائی ہے۔ ابن عمرؓ نے جواب دیا اے بھائی اسلام تو پانچ چیزوں کا نام ہے (۱) اللہ کی توحید اور رسول کی تصدیق (۲) پنج وقتہ نماز (۳) رمضان کے روزے (۴) زکوٰۃ (۵) بیت اللہ کا حج (اور آج کل جو لڑائی ہے اس میں شریک ہونا کچھ اسلام کا جز نہیں جو نہ کرنے سے کچھ نقصان ہو) اس نے کہا اے ابو عبد الرحمن کیا تم اللہ تعالیٰ کے اس حکم کو نہیں مانتے ﴿وَ إِنْ طَائِفَتَانِ... الخ﴾ یعنی اگر مسلمانوں کے دو فرقے آپس میں لڑ پڑیں تو

تھے... فرمیں گے کہ ان ارکان خمسہ کے ساتھ ساتھ تصدیق قلبی بھی اہم ترین جزء ہے اسے مکان کی بنیاد کی مثال سمجھئے جس طرح وہ زمین میں مدفون ہوتی ہے اسی طرح یہ دل میں پوشیدہ رہتی ہے ارکان خمسہ کی یہ محکم تعمیر اسی پوشیدہ تصدیق پر قائم رہ سکتی ہے۔ ایک مولیٰ سی مثال سے کتنی بڑی حقیقت ذہن نشین کر دی اور لطف یہ کہ سامعین کو خبر تک نہ ہوئی کہ مشکل کیا تھی اور کیونکر حل ہو گئی۔ دور نبوت گزرا اور جب علوم رسمہ کی نوبت پہنچی تو اسی صاف بات کو جب ضوابط کے شکنجوں میں کھینچا گیا تو اب وہی ایک لائیکل معاملہ بن کر رہ گئی کہ اعمال ایمان کے اجزاء ہیں یا صرف اس کی تکمیل کا سامان اسی پر یہ بحث قائم ہو گئی کہ ایمان اب بسیط رہا یا مرکب پھر اعمال کی ضرورت، گر رہی تو کس درجہ ان مباحث نے یہاں تک طویل پکڑا کہ مستقل مذاہب بن گئے اور ہزاروں اوراق صرف ہو جانے کے بعد بھی روشنی پھر اس سے زیادہ پیدا نہ ہو سکی جو اس مثال میں موجود ہے۔

(۲۳۶) * حافظ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اسلام کیا ہے؟ ایک خدائے وحدہ لا شریک کے سامنے عبادت کے سب سے مرنگوں ہو جانا۔ اب اگر دین، سلام کا تجزیہ کر دو تو اس میں چند قسم کے احکام پاؤ گے۔ (۱) وہ احکام جو سب پر یکساں واجب ہیں۔ (۲) وہ احکام جو خاص خاص افراد سے متعلق ہیں پہلی قسم میں ایک بڑا حصہ صرف فرض علی الکفایہ ہے۔ ہر شخص پر واجب نہیں جیسے کہ جہاد، المعروف نہیں عن المنکر، امارت، حاکم، قاضی، مفتی، شہادۃ وغیرہ ان سب کا تعلق خاص مصالح اور عارضی اسباب سے وابستہ ہے۔ فرض کر لو اگر یہ مصالح ہمارے نقل و حرکت کے بغیر حاصل ہو جائیں تو یہ احکام واجب نہیں رہتے اسی طرح حدود وغیرہ کے ابواب ہیں ان کا تعلق بھی چند جرائم کے ساتھ ہے۔ اگر اس کا انسداد ہو جائے تو ان ابواب کی حاجت بھی نہیں رہتی دین کا دوسرا حصہ وہ ہے جس کا تعلق حقوق العباد سے ہے جیسا کہ

تکون فتنۃ) (البقرة ۱۹۳) قَالَ فَعَلْنَا عَلَىٰ عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ الْإِسْلَامُ قَلِيلًا فَكَانَ الرَّجُلُ يُفْتَنُ فِي دِينِهِ أَمَّا قَتْلُهُ وَ أَمَّا يُعَذِّبُهُ حَتَّىٰ كَثُرَ الْإِسْلَامُ فَلَمْ تَكُنْ فِتْنَةً. الحديث (رواه البخاری فی التفسیر ص ۶۴۸)

تم ان میں صلح کرادو (آخر آیت تک) دوسری جگہ ارشاد ہے کفار سے جنگ کرو یہاں تک کہ فتنہ باقی نہ رہے۔ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا ہم نے حضرت کے زمانہ میں جب اسلام کم تھا ایسا ہی کیا (جو شخص فتنہ اٹھاتا اس کو مار دیا جاتا یا تکلیف دی جاتی) یہاں تک کہ اسلام بکثرت پھیل گیا اور کوئی فتنہ باقی نہ رہا۔

(۲۳۷) عَنْ أَبِي سُوَيْدٍ الْعَدَنِيِّ قَالَ اتَيْنَا ابْنَ عُمَرَ فَجَلَسْنَا بِبَابِهِ لِيُؤْذِنَ لَنَا قَالَ فَأَبْطَأَ عَلَيْنَا الْإِذْنَ قَالَ فَقُمْتُ إِلَىٰ جُحْرٍ فِي الْبَابِ فَجَعَلْتُ أَطْلِعُ فِيهِ فَفِطْنَنِي بِي فَلَمَّا أُذِنَ لَنَا جَلَسْنَا فَقَالَ أَيْكُمْ طَمَعُ الْإِنْفَاءِ فِي دَارِي قَالَ قُلْتُ أَبْطَأَ عَلَيْنَا الْإِذْنَ فَتَنَرْتُ فَلَمْ أَتَعَمَّدْ ذَلِكَ قَالَ ثُمَّ سَأَلُوهُ

(۲۳۷) ابوسوید عبدی بیان کرتے ہیں کہ ہم ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان کے دروازے پر بیٹھ گئے تاکہ اجازت ہو جائے (تو اندر داخل ہوں) اجازت میں کچھ دیر ہوئی تو میں دروازے میں ایک سوراخ کے اندر سے جھانکنے لگا وہ میری اس حرکت کو تاڑ گئے جب ہمیں اجازت مل گئی اور ہم بیٹھ گئے تو انہوں نے فرمایا ابھی ابھی میرے گھر میں تم میں کس نے جھانکا تھا میں نے عرض کیا کہ اجازت ملنے میں دیر ہو گئی

لہ... کہ قرض کی ادائیگی۔ غصب و عاریت و ودیعت و امانت وغیرہ یہ تمام ابواب انسانوں کے حقوق کے تحفظ اور مظلوم کی داد رسی کے لئے ہیں اگر صاحب حق معاف کر دے تو یہ ابواب بھی معطل ہوتے ہیں۔ صلہ رحمی، حقوق زوجیت، حقوق اولاد، پڑوسی، شریک، فقیر وغیرہ ان احکام کا تعلق بھی سب کے ساتھ نہیں بلکہ خاص خاص افراد سے ہے وہ بھی خاص خاص اوقات میں اسی طرح شریعت کے بقیہ ابواب پر بھی ایک اجماعی نظر ڈال جائے اور غور کیجئے کہ اب وہ کون سے احکام ہیں جو ہر فرد پر واجب ہیں اور کسی وقتی مصلحت پر بھی مبنی نہیں اور انسان کے انقیاد ظاہری و باطنی کا ایک مکمل ثبوت بھی ہیں تو آپ کو معلوم ہو جائے گا کہ وہ یہی مبانی خمسہ ہیں۔ اسی لئے حدیث مذکور میں صرف ان پانچ ہی کو اسلام کی بنیاد قرار دیا گیا ہے۔ (کتاب الایمان - ص ۱۲۶ و ۱۳۶)

اس حدیث میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کو جس جنگ کی شرکت کی دعوت دی جا رہی ہے وہ عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کی خلافت پر جنگ کا واقعہ ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا جواب یہاں کتنا عبرت آموز اور کتنا قیمتی ہے کہ کفار سے جنگ فتنہ فرد کرنے کے لئے ہوتی ہے اور مسلمانوں سے جنگ فتنہ پیدا کرنے کے لئے۔ تم جس آیت کو میری تردید کے لئے پڑھ رہے ہو درحقیقت وہی میری تائید کے لئے ہے اس روایت سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ ابن عمر کا اس حدیث سننے سے مقصد یہ نہیں تھا کہ جہاد فرض عین نہیں جیسا کہ بعض علماء کا خیال ہے (دیکھو عمدۃ القاری ج ۱ ص ۱۴۳) بلکہ وہ اسی حقیقت کی طرف اشارہ فرما رہے تھے جس کو حافظ ابن تیمیہؒ نے مذکور بالا بیان میں مفصل طور پر ذکر کیا ہے۔

(۲۳۷) * اسلام میں کسی غیر شخص کے گھر میں جھانکنے کی ممانعت کی گئی تھی اس لئے ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ان کے بیٹھنے سے ساتھ ہی پہلے اس خلاف شرع حرکت پر ان کو ٹوکا، آخر انھیں معذرت کرنی پڑی اس سے زیادہ پیچھے پڑنا طریق دعوت و حکمت کے خلاف تھا اس لئے یہ سواں نہیں ہو سکتا کہ ان کا یہ عذر بھی شرعی طور پر کافی نہیں تھا اس پر ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کیسے سکوت کر لیا الفاظ بالا سے یہ اور صاف ہو گیا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کا منشاء صرف اتنا تھا کہ ان کے زمانہ کا جہاد ارکان خمسہ کے ہم پلہ نہیں ہے۔ ایسے فتنوں کے موقعوں پر اس لئے..

عَنْ أَشْيَاءٍ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ بَيْنِيَ الْأَسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ شَهَادَةٌ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَإِقَامُ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ وَحَجُّ الْبَيْتِ وَصِيَامُ رَمَضَانَ قُلْتُ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ مَا تَقُولُ فِي الْجِهَادِ قَالَ مَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ (وَمِنْ طَرِيقٍ أُخَرَ) قَالَ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ وَالْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ الْجِهَادُ حَسَنٌ هَكَذَا حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (الاولیٰ اخرجها احمد و عبد الرزاق و الثابة الشیخان و

السائی و الترمذی و الطبرانی)

(۲۳۸) عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ بِالنَّاسِ قَبْلَ غَزْوَةِ تَبُوكَ فَلَمَّا أَنْ أَصْبَحَ صَلَّى بِالنَّاسِ صَلَاةَ الصُّبْحِ ثُمَّ إِنَّ النَّاسَ رَكِبُوا فَلَمَّا أَنْ طَلَعَتِ الشَّمْسُ نَعَسَ النَّاسُ فِي آثَرِ الدُّلْجَةِ وَلَزِمَ مُعَاذُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتْلُو آثَرَهُ وَالنَّاسُ تَفَرَّقَتْ

تھی اس لیے میں نے جھانکا تھا (تاکہ تاخیر کا سبب معلوم ہو) جھانکنا مقصود نہ تھا اس کے بعد پھر ان سے بعض اور باتیں دریافت کیں انہوں نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے لا الہ الا اللہ اور محمد رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی شہادت پر نماز پڑھنے، زکوٰۃ دینے، بیت اللہ کا حج اور رمضان کے روزے رکھنے پر ہم نے عرض کیا اے ابو عبد الرحمن رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور جہاد کے متعلق آپ کیا فرماتے ہیں فرمایا جو کوئی جہاد کرے گا وہ اپنے ہی نفع کے لیے کرے گا۔ دوسرے طریقے میں ہے ایک شخص نے ان سے پوچھا اور جہاد فی سبیل اللہ کیسا ہے فرمایا اچھا ہے (مگر) ہم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرح بیان کیا تھا۔

(احمد، عبد الرزاق)

(۲۳۸) معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو غزوہ تبوک کے لیے لے کر نکلے۔ جب صبح ہو گئی تو آپ نے ان کو صبح کی نماز پڑھائی لوگ نماز پڑھ کر پھر سوار ہو گئے۔ جب آفتاب نکلا تو سب لوگ شب کی بیداری کی وجہ سے اونگھ رہے تھے۔ ایک معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے جو برابر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے پیچھے لگے چلے آ رہے تھے بقیہ لوگوں کی سواریاں چرتی رہیں اور چلتی رہیں

تھے.... سے زیادہ صفائی سے بات کہنا بھی فتنہ کا موجب تھا۔ اس لئے ابن عمر رضی اللہ عنہما صرف اتنا کہہ کر خاموش ہو گئے مانا کہ جہاد بہت اچھا عمل ہے مگر جو حدیث میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہے وہ اتنی ہی ہے اس میں جہاد کا ذکر نہیں ہے اس لئے تم مجھے اس جہاد کی شرکت پر مجبور نہیں کر سکتے اور میں اس سے علیحدہ رہ کر معذور رہ سکتا ہوں۔

(۲۳۸) * اس حدیث میں کلمہ شہادت کے لئے ”را من“ اور نماز کے لئے ”قوام“ اور جہاد کے لئے ”ذروہ“ کا لفظ استعمال کیا گیا ہے۔ ترمذی کی روایت میں یہاں کچھ اور اعمال کا بھی ذکر ہے ان الفاظ سے بڑھ کر ان عبادتوں کی حقیقتوں کی ترجمانی کے لئے دوسرے الفاظ میسر نہیں آ سکتے۔ الفاظ بالا میں تو حید و رسالت کو سر کہا گیا ہے شہادتین کی حقیقت سمجھانے کے لئے اس سے زیادہ موزوں کوئی اور لفظ نہیں ہو سکتا۔ مطلب یہ ہے کہ جس طرح انسان کا سر کٹ جائے تو اس کی روح نکل جاتی ہے اور وہ صرف ڈھانچہ ہی ڈھانچہ رہ جاتا ہے اسی طرح کلمہ شہادت کو سمجھنا چاہیے اگر یہ نہ ہو تو بڑے سے بڑا عمل بھی صرف ایک ڈھانچہ ہے جس میں کوئی روح نہیں۔ نماز کو قسوام اس لئے کہا گیا ہے کہ نماز دیکھنے میں گواہی ہی عبادت ہے مگر جملہ عبادات کی روح اس میں موجود ہے۔ اس میں زکوٰۃ کا مفہوم بھی ہے اور صوم کا لفظ۔

اور بڑی شاہراہوں پر انہیں لے کر تتر بتر ہو گئیں تھیں۔ اسی دوران میں کہ معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اونٹنی نے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے پیچھے کبھی چرتی اور کبھی چلتی جا رہی تھی دفعۃً ٹھوکر کھائی، معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کو لگام کھینچ کر سنبھالا تو وہ اور تیز ہو گئی یہاں تک کہ اس کی وجہ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی بھی بدگ گئی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا نقاب اٹھایا دیکھا تو لشکر بھر میں معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے زیادہ کوئی اور شخص آپ کے قریب نہ تھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو آواز دی اے معاذ! انہوں نے جواب دیا یا نبی اللہ میں حاضر ہوں فرمایا اور قریب آ جاؤ وہ قریب آ گئے اور اتنے قریب آ گئے کہ دونوں کی سواریاں ایک دوسرے سے بالکل مل گئیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرا یہ خیال نہیں تھا کہ لوگ مجھ سے اتنی دور ہوں گے۔ معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگ کچھ اونگھ رہے تھے (اس لیے) ان کی سواریاں چرتی رہیں اور چلتی رہیں اور ادھر ادھر انہیں لے کر متفرق ہو گئیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں بھی اونگھ رہا تھا۔ معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان سے خوش ہیں اور موقعہ بھی تنہائی کا ہے تو عرض کیا یا رسول اللہ اجازت دیجئے تو ایک بات پوچھوں جس نے مجھے بیمار ڈال دیا ہے اور غمزدہ بنا رکھا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اچھا جو چاہتے ہو پوچھو عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کوئی ایسا کام بتا دیجئے جو مجھے جنت میں لے جائے اس کے سوا میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور کچھ نہیں پوچھوں گا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بہت خوب بہت خوب تم نے بڑی بات پوچھی، تین بار فرمایا ہاں جس کے لیے خدا

بہم رکابہم علی جواد الطریق تأکل و تسیر فبینما معاذ علی اثر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و ناقۃ تأکل مرۃ و تسیر اُخری عثرت سافۃ معاذ فکبحها بالزمام فہبت حتی نفرت منها ناقۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کشف عنہ قناعہ فالتفت فاذا لیس من الجیش رجل اذنی الیہ من معاذ فناداه رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا معاذ قال لیک یا نبی اللہ قال اذن ذونک فدننا منہ حتی لصقت راحلتہما احدا ہما بالآخری فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما کنت احسب الناس منا کمکابہم من الیعد فقال معاذ یا نبی اللہ نفس الناس فتفرقت بہم رکابہم ترتع و تسیر فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و انا کنت ناعسا فلما رای معاذ بشری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الیہ و خلوتہ لہ قال یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ائذن لی اسالک عن کلمۃ قد امر ضبی و انقمتی و اخرتتبی فقال نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شئت فقال یا نبی اللہ حدثنی بعمل یدخلنی الجنۃ لا

۱۔ صبر بھی نفس اور حج کی طرح حرم مقصود کے گرد طواف بھی جس نے اس عبادت کو چھوڑا اس نے گویا سب عبادتوں کو چھوڑ دیا۔ قرآن کہتا ہے۔ ﴿اِنَّ الصَّلٰوةَ تَنْہٰی عَنِ الْفَحْشَآءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ (العنکبوت: ۴۵) ”نماز بے حیائی اور بری باتوں سے روکتی ہے۔“ اور اسی نے دوسری جگہ یہ اعلان ہے۔ ﴿فَخَلَفَ مِنْۢ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ اَصَاعُوا الصَّلٰوةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ﴾ (مریم: ۵۹) ”پھر ان کے بعد ان کے جانشین نا اہل پیدا ہوئے جنہوں نے نماز کو ضائع کیا اور اپنی خواہشات کے پیچھے لگ گئے۔“ یہاں اصاعت صلوۃ کو اتباع شہوات سے ..

بھلائی کا ارادہ کرے اس کے لیے کچھ اتنی دشوار بھی نہیں۔ کوئی بات آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے نہیں فرمائی جو تین بار نہ دہرائی ہو اس شوق میں کہ وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بات خوب پختہ یاد کر لیں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ اور آخرت کے دن پر یقین رکھو نماز پڑھا کرو۔ اللہ کی عبادت کیا کرو اور کسی کو اس کا شریک نہ بناؤ، یہاں تک کہ اسی حال پر تمہاری موت آ جائے انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ پھر ارشاد فرمائیے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی خاطر تین بار فرمایا اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر چاہو تو اس دین کے اونچے عملوں میں جو چوٹی کا عمل ہے اور جو اس کی جڑ ہے وہ تمہیں بتا دوں انہوں نے عرض کیا میرے ماں باپ آپ پر قربان بتائیے آپ نے فرمایا سب میں جڑ کا عمل تو یہ ہے کہ تو اس کی گواہی دے کہ اللہ کے سوا معبود کوئی نہیں جو تنہا ہے اور اس کا کوئی شریک نہیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بندہ اور رسول ہیں اور جس عمل سے دین کی بندش مضبوط رہتی ہے وہ نماز پڑھنا اور زکوٰۃ دینا ہے اور اس کے اونچے اونچے عملوں میں سب سے چوٹی کا عمل جہاد فی سبیل اللہ ہے مجھے اس بات کا حکم دیا گیا ہے کہ میں جنگ اس وقت تک برابر جاری رکھوں جب تک کہ لوگ نماز نہ پڑھیں، زکوٰۃ نہ دیں اور اس بات کی شہادت نہ دیں کہ معبود کوئی نہیں مگر اللہ جو تنہا ہے اس کا کوئی شریک نہیں جب یہ باتیں کر لیں تو وہ خود بھی بچ گئے اور اپنی جان و مال کو بھی بچا لیا مگر ہاں جو ضابطہ میں ہو اور اس کے بعد ان کا حساب خدا کے سپرد ہے اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جان ہے کوئی چہرہ (عمل کرتے کرتے) متغیر نہیں ہوا اور کوئی قدم (سفر کرتے کرتے) غبار آلود

اسْأَلَكَ عَنْ شَيْءٍ غَيْرَهَا قَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحٍ لَقَدْ سَأَلْتُ بَعْظِمٍ لَقَدْ سَأَلْتُ بَعْظِمٍ ثَلَاثًا وَأَنَّهُ لَيْسَ عَلَى مَنْ أَرَادَ اللَّهُ بِهِ الْخَيْرَ فَلَمْ يُحْدِثْهُ شَيْءٌ إِلَّا قَالَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ يَعْنِي أَعَادَهُ عَلَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ حَرُصًا لِكَيْمَا يُثَبِّتَهُ عَنْهُ فَقَالَ بَشَى اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَتُقِيمُ الصَّلَاةَ وَتَعْبُدُ اللَّهَ وَحْدَهُ لَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا حَتَّى تَمُوتَ وَأَنْتَ عَلَى ذَلِكَ فَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَعِدْ لِي فَأَعَادَهَا لَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ قَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ شَيْئًا خَذْتُكَ يَا مُعَاذُ بِرَأْسِ هَذَا الْأَمْرِ وَذِرْوَةِ السَّامِ فَقَالَ بَابِي وَ أُمِّي أَنْتَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ فَحَدَّثَنِي فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ رَأْسَ هَذَا الْأَمْرِ أَنْ تَشْهَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَأَنْ قِيَامَ هَذَا الْأَمْرِ إِقَامُ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ وَأَنْ ذِرْوَةَ السَّامِ مِنْهُ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَإِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَيَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ فَقَدْ اغْتَضَمُوا وَغَضَمُوا دِمَائَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا وَحَسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ مَا شَحَبَ وَجْهٌ وَلَا

لہ... کا پیش خیمہ قرار دیا گیا ہے۔ اسی لئے عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اپنی قلم رو میں یہ حکم لکھ بھیجا تھا کہ نمازوں کی نگرانی رکھو جو شخص نمازوں کو ضائع کرے گا اس کے بقیہ دین کا بھی خدا حافظ ہے۔ جہاد کو ذرۃ اس لئے کہا گیا ہے کہ اونٹ میں کوہن پھر کوہان میں چوٹی لہ

اَغْيَرَتْ قَدَمَ فِي عَمَلٍ تُبْتَغَى فِيهِ دَرَجَاتُ الْجَنَّةِ بَعْدَ
الصَّلَاةِ الْمَفْرُوضَةِ كَجِهَادٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تَقْلَ
مِيزَانُ عَبْدٍ كَذَابَةً تُنْفَقُ لَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ يُحْمَلُ
عَلَيْهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ

نہیں ہوا۔ کسی ایسے عمل میں جس کا مقصد درجات جنت ہوں فرض
نماز کے بعد جہاد فی سبیل اللہ کے برابر اور نہ بندہ کے میزانِ عمل میں
کوئی نیکی اتنی وزن دار ثابت ہوئی جتنا کہ اس کا وہ جانور جو جہاد فی
سبیل اللہ میں مر گیا یا وہ جو اس نے راہِ خدا میں کسی کو دے ڈالا۔

(رواہ احمد و الترمذی و ابن ماجہ و النسائی و قال حدیث حسن صحیح و حدیث الباب اسناد حید و شہر
بہ حد شب و ثقہ ابن معین و الامام احمد و غیرہما)

الارتباط بین ارکان الاسلام

ارکان اسلام کا باہمی ربط

(۲۳۹) عَنْ زِيَادِ بْنِ نَعِيمٍ الْخَضْرَمِيِّ قَالَ قَالَ (۲۳۹) زِيَادُ بْنُ نَعِيمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

تَعَالَى... سب سے نمایاں اور اونچی چیز ہوتی ہے اسی طرح اسلام میں وہ سب سے اونچا عمل جو خود بھی سب سے زیادہ نمایاں اور اسلام کی
بلندی بھی سب سے زیادہ نمایاں کرنے والا صرف جہاد ہے اس لئے ان الفاظ کو صرف شاعرانہ استعارات نہ سمجھئے بلکہ یہ ان عبادات کی
حقیقتیں ہیں۔

(۲۳۹) * ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث مذکور سے یہ تو سب ہی نے سمجھا کہ ارکانِ خمسہ اور مجموعہ دین کا وہ رشتہ ہے جو ایک قصر اور اس کے
ستونوں کا ہوتا ہے اگر ارکانِ اسلام نہ ہوں تو دین کا قصر ہی گر جائے مگر خود ان ارکان کے درمیان رشتہ کیا ہے اوھر کسی کا ذہن نہ گی۔ اس نکتہ
کی طرف حافظ ابن رجب کی نظر پہنچی ہے وہ اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ ارکانِ اسلام میں باہم بھی گہرِ ربط ہے اگر ان
میں ایک نہ ہو تو بقیہ میں بھی ضعف نمایاں ہونے لگتا ہے کیونکہ یہ ارکان جس طرح پورے قصر کو سنبھالے ہوئے ہوتے ہیں اسی طرح ایک
دوسرے کو بھی سہارا دیتے ہیں اگر سب موجود ہوں تو پورے قصر کا وزن اپنے درمیان تقسیم کر لیتے ہیں اور اگر ان میں کوئی ایک نہیں ہوتا تو اس
کا وزن صرف بقیہ ارکان پر آ پڑتا ہے اور لازمی طور پر اس قصر کے لئے اور خود ان ستونوں کے لئے بھی خطرہ پیدا ہونے لگتا ہے یہ تو ارکان
ظاہری کا حال ہے ارکانِ دین کا ربط اس سے کہیں بڑھ کر ہے۔ ان میں ایسا معنوی ربط ہے کہ ایک دوسرے کے لئے بمنزلہ جزء بنا ہوا ہے
ایک کی ادائیگی سے دوسرے کی توفیق میسر ہوتی ہے اور ایک کے ترک کرنے سے دوسرے سے بھی محروم ہونا پڑتا ہے۔ اس لئے صاحب
نبوت کی اس پر اسرار تشبیہ میں ارکانِ خمسہ کا باہمی رشتہ بھی داخل سمجھنا چاہیے اور اب اس تشبیہ کا خلاصہ یہ سمجھنا چاہئے کہ جس طرح ایک قصر
کے لئے ستون ضروری ہے اسی طرح اسلام کے لئے نماز اور زکوٰۃ وغیرہ کا ادا کرنا ضروری ہے اور جس طرح کسی محل کے بعض ستون گر جانے
سے اس کے اور ستونوں کو بھی نقصان پہنچتا ہے اسی طرح کسی رکنِ اسلامی کے ترک سے اس کے بقیہ ارکان کو بھی نقصان ہوتا ہے۔

خلاصہ یہ کہ قصر کے قائم رہنے کے لئے جتنے ستون درکار ہیں ان سب ہی کا ہونا ضروری ہے اگر ان میں ایک بھی نہ ہو تو بقیہ کا وجود
چنداں مفید نہیں ہوتا۔ اب رہ گئی بات کہ کس تعمیر کے لئے کتنے ستون ہونے چاہئیں پھر ان ستونوں میں اہمیت اور غیر اہمیت کا تناسب کیا ہونا
چاہئے ان میں کس کو کس کی احتیاج زیادہ ہے۔ ان مراحل کو وہی انجینئر خوب سمجھ سکتا ہے جس نے یہ نقشہ تعمیر تیار کیا ہے ہر ایک کے ادراک کی
بات نہیں ہے۔ اس کے بعد جب آپ قرآن و حدیث پر نظر ڈالیں گے تو آپ کو نماز اور زکوٰۃ کا تذکرہ اکثر آیات میں ایک ہی جگہ ملے گا۔
احادیث میں حیاء و ایمان کا تذکرہ ساتھ نظر آئے گا۔ اسی ربط کے پیش نظر حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ”مَنْ لَمْ يَزُكْ فَلَا
صَلَاةَ لَهُ“ (جو زکوٰۃ نہ دے اس کی نماز بھی قبول نہیں) ایک حدیث میں ارشاد ہے کہ جس نے شراب پی اس کی چالیس دن کی توبہ ..

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعٌ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نے فرمایا ہے چار چیزیں ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے اسلام میں فرض فرماتے ہیں اللہ فی الإسلام فَمَنْ جَاءَ بِثَلَاثٍ لَمْ

..... نمازیں قبول نہیں ہوتیں۔ دوسری حدیث میں ہے جو غلام اپنے آقاؤں سے بھاگ جائے اس کی کوئی نماز قبول نہیں ہوتی احادیث بالا سے شراب نوشی اور اپنے مالک سے بیوفائی کا نماز سے بڑا گہرا ربط ثابت ہوتا ہے۔ اس ربط کا پورا پورا ادراک تو خدا تعالیٰ ہی کو ہے جس نے دین کا یہ قصرتیار کیا ہے اور وہی دراصل اس کے اصول تعمیر کا راز داں ہے۔ تاہم حضرت مولانا قاسم نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ نے اس طرف توجہ فرمائی ہے اور انسانی دماغ کے رسائی کی حد تک اسے خوب ہی سمجھا ہے۔

مولانا فرماتے ہیں کہ عبادات درحقیقت عہدیت اور بندگی کی ایک علمی ٹریننگ ہے۔ عہدیت درحقیقت وہ صحیح رشتہ ہے جو بندہ اور اس کے معبود کے درمیان قائم ہے جتنے آسمانی دین آئے وہ اسی رشتہ کو سمجھانے اور اس کے حقوق بتانے آئے۔ باپ بیٹے دوست دوست ہمسایہ ہمسایہ کے رشتے حتیٰ کہ امتی اور رسول کا رشتہ بھی ایک مخلوق کا دوسری مخلوق کے ساتھ قائم ہو سکتا ہے۔ اسی طرح ان رشتوں میں تعدد کی گنجائش بھی ہے لیکن عہدیت اور معبودیت کا وہ تعلق ہے جو نہ باہمی مخلوق میں ایک دوسرے کے ساتھ قائم ہو سکتا ہے اور نہ اس میں انیسیت کی گنجائش ہے وہ صرف مخلوق اور اس کے خالق کے درمیان قائم ہے۔ اس رشتہ کو صرف سمجھانا نہیں ہے بلکہ اس کے ایک ایک طریقہ ادا سے ہم کو رنگین بنانا بھی ہے اگر اس رشتہ کا تجزیہ کر دو تو جو اس کے بڑے عنصر نظر آئیں گے وہ صرف دو ہیں اطاعت و محبت۔ ہر غلام کا فرض ہے کہ وہ اپنے مولیٰ کے سامنے ہمہ تن اطاعت ہو مگر وہ اطاعت نہیں جو ذوق محبت سے خالی ہو اس کا فرض ہے کہ وہ اپنے مولیٰ سے محبت کرے۔ مگر وہ محبت نہیں جس میں سرموخلاف کی گنجائش باقی ہو یہ دونوں فرائض بڑی حد تک بندوں کے ساتھ بھی مشترک ہیں۔ شریعت چاہتی ہے کہ ان مشترک فرائض کے درمیان ایک ایسا خط فاصل کھینچ دے جس کے بعد دونوں کی حدود میں کوئی اشتراک باقی نہ رہے اسی کا نام عبادت ہے۔ دشواری یہ ہے کہ انسان فطرۃً داغ عہدیت برداشت نہیں کرتا اس لئے اس کے سامنے ایک ایسا آئین رکھا گیا ہے جسے وہ سمجھے پھر اس پر عمل پیرا ہو کر اس منزل تک پہنچ جائے۔ جہاں یہ داغ عہدیت تاج خلافت کا سب سے آبدار موتی نظر آنے لگتا ہے اس لئے اسے صرف سمجھایا نہیں گیا بلکہ عملی طور پر بھی ایسی ٹریننگ دی گئی جس کے اثر سے تدریجاً اس کی فطرت اطاعت و محبت کی خوگر ہوتی چلی جائے۔ سب سے پہلے مولیٰ حقیقی نے اپنے اپنے ایسے خوبصورت نام بتائے جن میں حسن و خوبی کا جلوہ بھی ہے اور حکومت و سلطنت کا دبہ بھی اور ہمیں حکم دیا کہ ہم ان ناموں سے اسے پکارا کریں۔ اس کا نتیجہ نفسیاتی طور پر یہ ہونا چاہیے کہ اس کے حسن و جمال کا بے کیف و بے مثال نقش ہمارے دل پر جتا چلا جائے اسی کے ساتھ اس کی بے پناہ قدرت و طاقت کا تسلط بھی قلب پر چھاتا چلا جائے اور ان اسماء کے لحاظ سے عبادات میں یہ تقسیم کر دی کہ کچھ عبادتیں تو وہ رکھیں جو اس کی حکومت کا سکہ دل پر قائم کریں اور کچھ وہ جو اس کا جذبہ محبت بھڑکائیں۔ اب اگر تم ذرا غور کرو گے تو اسلام کی عبادت میں نماز اور زکوٰۃ تمہیں پہلی قسم میں نظر آئیں گی اور روزہ و حج دوسری قسم میں۔ نماز و زکوٰۃ میں تمام تر بارگاہ سلطنت و حکومت کا ظہور ہے اور روزہ و حج میں سرتاسر محبوبیت و جمال کا جلوہ۔ نماز کیا ہے حاضری کے ایک عام نوٹس کے بعد لباس و جسم کی صفائی اس کے بعد کورٹ کی حاضری کے لئے تیاری وکیل کا انتخاب پھر کورٹ میں پہنچ کر دست بستہ باادب قیام دائیں بائیں دیکھنے بات چیت کرنے کھانے پینے حتیٰ کہ بلاوجہ کھانسنے اور نظریں اٹھانے تک کی ممانعت آخر میں بذریعہ وکیل درخواست پیش کرنا پھر باادب سلام کر کے رخصت ہو جانا۔ زکوٰۃ پر غور کیجئے تو اس میں بھی غلام کی طرح اپنی کمائی دوسرے کے حوالہ کر دینا سرکاری ٹیکس وصول کرنے والے آئیں تو ان کو راضی کر کے واپس کرنا اور جو وہ لینا چاہیں بے چون و چرا ان کے سپرد کر دینا۔

يُغْنِيَنَّ عَنْهُ شَيْئًا حَتَّى يَأْتِيَ بِهِنَّ جَمِيعًا الصَّلَاةُ كَرَّهَ وَهَاسَ كَيْفَ لِي بِكُم مَعِيَ يَوْمَئِذٍ لَّيْسَ بِيَدِي مَقَالٌ
وَالزَّكَاةُ وَصِيَامُ رَمَضَانَ وَحَجُّ الْبَيْتِ

(مسند احمد)

(رواه احمد و الحديث مرسل و رواه الطبرانی فی الكبير عن عمارة بن حزم و فی اسناده ابن لهيعة ايضا و قد ضعفه)

تھ اب سوچو کہ اگر پانچ وقت اس طرح حاضری اور اتنی عاجزانہ جہد سائی کی تا عمر ٹرینگ حاصل کی جائے پھر سال بھر میں اپنا کمایا ہوا مال ایسی خاموشی اور بیچارگی سے سپرد کیا جائے تو کیا اس ذات کے ملکوت و جبروت کا نقش دل پر قائم نہیں ہوگا۔ جس کے پر شوکت اسماء پکارتے پکارتے اور یہ عاجزانہ عبادتیں کرتے کرتے عمر بسر ہوگئی ہے دوسری طرف اگر غور کرو تو محبت کا پہلا اثر کم گفتن، کم گفتن، کم خوردن ہی ہوتا ہے اس لئے اگر پہلے ہی قدم میں یہاں کوئی عاشق نہیں ہے تو یہ فرض قرار دیا گیا ہے کہ وہ اس جیل مطلق کی محبت کی عاشقانہ ادائیں ہی اختیار کرے، کھانا، پینا ترک کرے راتوں کو اٹھ اٹھ کر اپنی نیند خراب کرے اور ایک جگہ جمع ہو کر اس کام کی ایک معقول مقدار سنا کرے جسے سن کر مردہ روحیں بھی تڑپنے لگتی ہیں۔ اگر ایک ماہ کی اس ٹرینگ سے اس کے رنگ ڈھنگ، طور و طریق میں کچھ عاشقانہ انداز پیدا ہو گیا ہے تو اب اس کو دوسرا قدم اٹھانا چاہیے اور وہ یہ ہے کہ جب کھانے، پینے، سونے، جاگنے اور دنیا کے دوسرے لذائذ میں اس کے لئے کوئی لذت نہیں رہی تو اس کو اب کوئے یار کی ہوا کھانا چاہیے۔ یہاں زیب و زینت، تزک و احتشام درکار نہیں بلکہ سرتا سر ذل و افتقار، ہمہ تن بجز و انکسار، شکستہ حال و اشکبار، برہنہ پاؤ جاں نثار، غرضیکہ ہر تاپا دیوانہ وار بن کر چلتا مقصود ہے، یہی احرام کا خلاصہ ہے۔ پھر لوق و دوق میدانوں کی صحرا نور دی اور لیلائے حقیقت کے سامنے چیخ و پکار یہی تبلیہ اور میدان عرفات کا قیام ہے۔ اس کے بعد ایک ایسے گھر کے سامنے حاضری ہوتی ہے جس کا مکین کوئی نہیں مگر یوں معلوم ہوتا ہے کہ کسی کے حسن و جمال کی کرنیں اس کے ہر ہر پتھر سے پھوٹ پھوٹ کر نکل رہی ہیں اور دلہائے عشاق کو پاش پاش کئے دیتی ہیں۔ ایسے دل کش نظارہ کے موقع پر بے ساختہ وہی فرض ادا کرنا پڑتا ہے جو مجنوں نے دیار لیلیٰ کو دیکھ کر ادا کیا تھا اسی کا نام طواف ہے۔ شاید صوم و حج کے اسی ربط کی وجہ سے ماہ رمضان کے بعد ہی حج کے ایام شروع ہو جاتے ہیں۔ اگر جذبہ محبت اس سے بھی آگے ترقی کر جائے تو آخری منزل جہاد ہے۔ یہ عشق و محبت کی وہ آخری منزل ہے جہاں پہنچ کر محبت صادق اور مدعی کا ذب کھر جاتے ہیں۔

قرآن کریم میں جہاد کی ایک حکمت یہ بھی بتائی گئی ہے اس میدان سے جو بھاگا وہ اس لائق نہیں سمجھا جاتا کہ پھر خدا اور رسول کی محبت کا دم بھر سکے اور جس نے ذرا کوئی کمزوری دکھائی اس پر پھر بیوفائی کا دھبہ لگے بغیر نہیں رہتا۔ اس میدان کا مرد صرف وہ ہے جو اپنی موت کو اپنی زیست پر ترجیح دیتا نظر آئے۔ دشمن کی تلوار کی چمک اس کو اتنی محبوب ہو جائے کہ سو جان سے اسے گلے لگانے کی آرزو ہو اور وہ بڑے جذبہ کے ساتھ یہ کہتا ہوا خدا کی راہ میں قربان ہو جائے۔

عمر یست کہ آوازہ منصور کہن شد

من از سر نو جلوہ دہم دار و سن را

یہ وہ عاشق صادق ہے کہ جب اس طرح پروانہ وارا اپنی جان دے دیتا ہے تو قرآن کو اسے مردہ کہنے پر غیرت آتی ہے وہ اعلان کرتا ہے کہ وہ زندہ ہے اگرچہ تمہیں اس کی زندگی اور اس زندگی کے مقام بلند کا شعور نہیں۔

مولانا مرحوم کے اس نقشہ کے مطابق نماز اور زکوٰۃ، روزہ اور حج کا علیحدہ علیحدہ ربط واضح ہو جاتا ہے۔ اگر یہ چاروں عبادتیں اس تصور سے ادا ہوتی رہیں تو ممکن نہیں کہ اطاعت و محبت کی دونوں شانیں جو ایک عبد کے لئے مطلوب ہیں پیدا نہ ہو جائیں، ہمارے لئے

اوثق عری الايمان

اسلام میں سب سے مضبوط عمل

(۲۵۰) عَنْ الْبَرَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَذَرُونَ أَيْ عُرَى الْإِيمَانِ أَوْثَقُ قُلْنَا الصَّلَاةُ قَالَ الصَّلَاةُ حَسَنَةٌ وَلَيْسَتْ بِذَاكَ قُلْنَا الصَّيَامُ فَقَالَ مِثْلُ ذَلِكَ حَتَّى ذَكَرْنَا الْجِهَادَ فَقَالَ مِثْلُ

(۲۵۰) براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جانتے ہو ایمان میں سب سے مضبوط عمل کون سا ہے؟ ہم نے عرض کیا نماز۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک نماز کا تو کیا کہنا ہے لیکن اس کا دائرہ دوسرا ہے ہم نے عرض کیا تو پھر روزے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر بھی یہی فرمایا یہاں تک کہ ہم نے جہاد کا نام لیا تو اس پر بھی

فقہاء نے بھی بڑی حد تک اس کو سمجھا ہے اور شاید اسی لئے قضا نمازوں کی ترتیب ساقط ہونے کے لئے یہ شرط رکھی ہے کہ پوری پانچ نمازیں قضا ہو جائیں بظاہر ایک دن کی پانچ نمازوں میں کوئی ایسا ربط پنہاں ہے کہ یہ پانچ گویا ایک ہی نماز ہے اور اسی لئے اگر کسی شخص کی چار نمازیں فوت ہو جائیں تو اسے ان کو بالترتیب قضاء کرنا چاہئے شافعیہ نے حالت سفر میں دو دو نمازوں کو جمع کر کے پڑھنے کی اجازت دی ہے مگر یہ اجازت نہیں دی کہ پانچ میں سے جن دو کو چاہے جمع کر لے بلکہ صرف ظہر کو عصر کے ساتھ اور مغرب کو عشاء کے ساتھ جمع کرنا تجویز کیا ہے۔ شاید یہ بھی ان نمازوں کے کسی معنوی تناسب پر مبنی ہے۔ قاضی ابوالولید الباجی جملہ حدیث ”وانتظار الصلوة بعد الصلوة“ کی شرح میں لکھتے ہیں کہ سلف ظہر کے بعد عصر اور مغرب کے بعد عشاء کا انتظار کیا کرتے تھے وہ بھی شاید اسی ربط پر مبنی تھا۔ روزے کے باب میں جنون کے پورے ماہ یا اس کے کسی ایک حصہ میں ہونے کی بحث بھی شاید اسی حقیقت کی طرف اشارہ کر رہی ہے۔ پورے ایک ماہ کے روزوں کو بظاہر کوئی معنوی ربط حاصل ہے۔ ماہ رمضان کی تین عشروں پر تقسیم بھی ہر عشرہ کے کسی معنوی ربط کا پتہ دیتی ہے اور آخر عشرہ کی کامیوں میں بھی شاید کوئی ایسی خصوصیت پنہاں ہے کہ لیلۃ القدر ان ہی میں رکھی گئی ہے۔ بہر حال جب حوادث عالم کی بکھری ہوئی کڑیاں بھی کسی اندرونی نظام کے ماتحت رونما ہوتی ہیں تو پھر احکام شریعت کو اتنا بے ربط کیوں سمجھا جائے اس موضوع پر غور کرنے کے لئے طبعی دلچسپی کی ضرورت ہے۔ فرصت نکالنے اور ان موتیوں کے حاصل کرنے کے لئے حدیث و قرآن کے سمندر میں غوطہ لگائیے گو ہر مقسود مل جائے گا۔ دریا کے کنارے کھڑے ہو کر صرف تمسخر اور استہزاء کرنا علم کا راستہ نہیں۔

(۲۵۰) * حدیث و قرآن میں فرائض و ارکان کو زیر بحث لایا ہی نہیں گیا۔ ان کی اہمیت تو اسلام کا بنیادی مسئلہ ہے۔ ہاں وہ اعمال جو کسی سبب سے ارکان قرار نہیں دیئے گئے۔ لیکن یہ حقیقت رکینیت کا مقام رکھتے ہیں ان کو اس لیے ابھارا جاتا ہے کہ عام نظریں ان کا شمار ارکان اسلام میں نہ دیکھ کر کہیں ان اعمال کو نظر انداز نہ کر دیں ہمارے خیال میں یہ اعمال اکثر وہ ہیں جن کا تعلق مسلمانوں کی اجتماعی زندگی کے ساتھ ہے۔ بعض اجتماعی عمل اتنے اہم ہوتے ہیں کہ بہت سے انفرادی فرضوں کی ادائیگی ان اعمال پر موقوف ہوتی ہے۔ اس لحاظ سے ان کا اپنا مقام دیکھا جائے تو اگرچہ اس کی حیثیت فرض و رکن کی نہیں ہوتی۔ لیکن جب یہ دیکھا جاتا ہے کہ وہ ارکان اسلام کے لیے موقوف مایہ کی حیثیت رکھتے ہیں تو ان کا مرتبہ وہ ہوتا ہے جو قالب کے لیے قلب کا اور جسم کے لیے روح کا۔ ازاں جملہ خدا کے لیے محبت و عداوت کا عمل ہے۔ احادیث میں اسلام کے اس شعبہ کو کمال ایمانی کی علامت قرار دیا گیا ہے۔ فضیلت اسلام کی حدیثوں میں آپ ملاحظہ کر چکے ہیں کہ جنت میں جانا اس وقت تک ممکن نہیں ہے جب تک باہمی محبت پیدا نہ ہو جائے۔ اس محبت سے مراد یہی پر خلوص محبت ہے۔ مسلمانوں کے...

ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ أَوْثَقُ عُرَى الْإِيمَانِ الْمَوَآلَاةُ
فِي اللَّهِ وَالْمُعَادَاةُ فِي اللَّهِ وَالْحُبُّ فِي اللَّهِ
وَالْبُغْضُ فِي اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ. (اخرجہ الطبرانی
فی الکبیر عن ابن عباس و الطیالسی عن البراء)

آپ نے وہی ارشاد فرمایا اس کے بعد کہا سب سے مضبوط عمل یہ ہے کہ خدا
ہی کے لیے دوستی اور خدا ہی کے لیے دشمنی اسی کے نام پر محبت اور اسی کے
نام پر بغض رکھنا۔

(طبرانی، مسند ابوداؤد طیالسی)



..... کا تنہا یہ عمل ان کے تمام دین کے ارکان کی ادائیگی میں جتنا مدد و معاون ہو سکتا ہے ظاہر ہے نماز سے لے کر جہاد تک معاملات سے
مسائل امامت و سیاست تک کون سا شعبہ ایسا ہے جس میں حب فی اللہ اور بغض فی اللہ کی ضرورت نہ ہو بلکہ اسلام کی ایک عظیم الشان عبادت
یعنی جہاد تو درحقیقت اسی کے مجموعہ کا نام ہے صرف اتنا ہی نہیں بلکہ یہی وہ عرود و فنی ہے جو بہت سے اجتماعی امراض کا علاج اور بہت سے
امراض سے تحفظ کا واحد سبب بھی ہے۔ حدیثوں میں مختصر مختصر ایسے اعمال بتا دیئے گئے ہیں جو امت امیہ کو اجتماعی اور انفرادی زندگی کی
پچیدگیوں سے محفوظ رکھتے ہیں اور جب یہ پچیدگیاں پیدا نہیں ہوتیں تو بڑے سکون و اطمینان کے ساتھ عبادت رب العالمین ادا کرنے کی
فرصت میسر آ جاتی ہے لیکن جب ان اعمال کو ترک کر دیا جاتا ہے تو زندگی کا ہر شعبہ ایسا پر پچ بن جاتا ہے کہ انسان عبادت خداوندی کی بجائے
صرف ان کے سلجھانے کے مشغلہ میں ہی پھنس کر رہ جاتا ہے۔ یہاں اس سے زیادہ تفصیل کا موقع نہیں ہے۔

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ

وَأَصْحَابِ سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَبَارِكْ وَسَلِّمْ